

المملكة العربية السعودية وزارة التعليم العالي جامعة أم القري كلية الدعوة وأصول الدين الدراسات العليا قسم العقيدة

الهديوطي وأمراوه المدر

عرض ونقد عرض وفقد ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة

بحث مقدم لنيـــل درجــــــــة الدكتــــوراه

إعداد الطالب

سعيد إبراهيم مرعي خليفة

إشراف الأستاذ الدكتور

محمود محمد مزروعة

الجزء الأول

٠٢٤١هـ _ ٠٠٠٠ م

بسم الأثم الزمم ما

وزارة التعليم العــالي جامّعة أم القــــــرى كلية الدعوة وأصول الدين

غوذج رقم (٨) إجازة أطروحة علمية في صبغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي) سعيد إبراهيم عن خليفة كلة: الدعوة رامول الدين تسم العصيق الأطروحة مقلمة ليل درجة الدكت وراه الفراعة المعادية عمد ونفر على صوى عمرة أهل مة ولم الما انظروحة ورودة وراه المرادة الدعية المعادية عمد ونفر على صوى عمرة أهل مة ولم الما

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين

فبناءَ على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه _ والتي تحت مناقشتها بتناريخ ٢٦ / ١٣٦ هـ _ بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ،وحيث قد تم عمل الالارم؛ فإن اللجنة نوصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة للدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة.

المشرف

الله در محود محد مزروعة الله درع العزيز عبدالطيف كر شرى

التوقيع : محمليك ...

الاسم : ﴿

.

يعتمك

الاسم: و/عبدالله مرد المقرل

يوضع هذا النموذج أهام الصفحة المقابلة لصفحة عنوان الأطروحة في كل نسخة من الرسالة .

ملغص الرسالة

تتضمن هذه الرسالة مقدمة وستة أبواب وحاتمة •

في المقدمة بيان سبب اختيار الموضوع ، ومنهجه ، وخطته .

البـاب الأول: السيوطي وعصره ، في أربعة فصول ، أولها عصره من الناحية السياسية والدينية والعلمية ، وثانيها : نشأته وحياته وفي الثالث : شيوخه وتلاميذه وفي الرابع : مؤلفاته وآثاره .

والبياب الثاني : منهج السيوطي في البحث و الاستدلال ، وهو ثلائة فصول : الأول : منهجه في الاستدلال لمسائل العقيدة ، والثاني :موقفه من التأويل ، والثالث : نقده المنطق وعلم الكلام .

والعِلْب الثالث : آراؤه العقدية ، وهو أربعة فصول : الأول : رأيه في معرفة الله عزوجل ، والثاني : توحيد الربوبية ، والثالث : توحيد الألوهية ، والرابع : توحيد الأسماء والصفات ،

والبياب الوابع: عن النبوات وهي ستة فصول: الأول: مفهوم النبوة والرسالة ، والثاني: عن المسائل المتعلقة بالأنبياء والرسل عليهم السلام ، الثالث: الوحي وطرقه ، والرابع: طرق اثبات النبوة ، والخامس: صفات الرسل عليهم السلام ، والسادس: نبوة سيدنا محمد الله وخصائصه .

الباب الخامس : اليوم الآخر ومقدماته .

وهو ثلاثة فصول : الأول : بعض أشراط الساعة ، والثاني :الحياة البرزحية ، والثالث : يوم القيامة ــــ البعث والشفاعة والحساب والصراط والميزان والجنة والنار ورؤية الله تعالى يوم القيامة .

والباب السادس: موقفه من البدع والتصوف وفيه فصلان.

الأول: موقفه من البدع ، والثابي : موقفه من التصوف .

ثم الذاتمة ومن أهم نتائجها:

١ ــ السيوطي مكثر من التصنيف ،ولهذا الإكثار أسباب كثيرة معقولة ذكرتما .

٢ ــ شهد المترجمون للسيوطي بالإمامة في العلم وهذا دليل صحة ادعائه بلوغ مرتبة الاجتهاد

٣ ـــ ومع بلوغ السيوطي هذه المترلة والمكانة فإنه ليس بمعصوم من الخطأ والزلل كبقية البشر ، ودون الأنبياء والمرسلين
 ـــ عليهم السلام ـــ .

٤ ــ أحسن السيوطي في نقد المنطق وعلم الكلام ، والدعوة للتمسك بالسنة والتحذير من البدع ،وأحسن في توحيد الألوهية والربوبية وأحسن كلامه عن النبوات وكذلك الكلام عن اليوم الآخر ، وترجيحه نبوة سيدنا الخضر ــ عليه السلام ــ .

ولكنه ــ رحمه الله ـ جانب الصواب عند كلامه عن توحيد الأسماء والصفات ، وعن طريقته في التأويل ، وعن الأبدال والأوتاد والأقطاب والنحباء ، وأخطأ في قوله بتطور الولي بمعنى أن الولي يظهر ويرى بالعيان في أكثر من مكان واحد وفي لحظة أو في وقت واحد بعينه ، كما أنه لم يوفق في ترجيحة حياة الخضر عليه السلام .

عميد كلية الدعوة

المشرف

الطالب

د/ عبدالله بن عمر الدميجي

أ٠د/ محمود محمد مزروعة

سعید إبراهیم مرعی خلیفة

له بن عمر الدميجي

والمرير دوجاء

الحمد لله المبتدي بالنعم ، بارئ النسم ، ورازق الأمم ، الذي علمنا ما لم نكن نعلم ، وكان فضله علينا عظيماً .

والصلاة والسلام على الرسول العلم ، محمد سيد العرب والعجم ، وعلى آله وأصحابه منارات الظلم ، وعلى أزواجه وأتباعه إلى يصوم أن يحشر الناس على قدم . وبعد :

فإنني أشكر لهذه البلاد المباركة حسن استضافتي ، وإكرامها وفادتي ، حيث عوضني الله تعالى فيها – عن غربتي أحباباً وإخواناً ، ورزقني فيها على الخير والعلم أبراراً وأعواناً .

أشكرها حكومة راشدة ، وشعباً وفياً كريماً مؤمناً ، داعياً للجميع بالتوفيق والعافية والسداد ، والأجر الجزيل ، وأخص بالشكر منهم جامعة أم القرى الموقرة ، والقائمين عليها ، وخصوصاً كلية الدعوة وأصول الدين ، عميداً ، ووكيلاً ، وأعضاء هيئة تدريس ، وجميع المنسوبين إليها ، وكذا مكتبات الجامعة ومراكزها والقوامين عليها .

وإني إذ أشكر هؤلاء جميعاً لأتوجه بالشكر الخالص ، إلى استاذي وشيخي الأستاذ الدكتور/ محمود أحمد خفاجي / المشرف الأول الذي عايش معي هذه الرسالة حينما كانت مجرد فكرة ساذجة ثم تبلورت موضوعاً جاداً ، أشرف عليه فترة من الزمن مباركة ، أفدت منه خلالها الكثير والجميل ، فجزاه الله عني خير الجزاء وحفظه ومتعه بموفور الصحة والعافية كما أتوجه بشكري وتقديري وإجلالي إلى أستاذي وشيخي فضيلة الشيخ الأستاذ الدكتور/ محمود محمد مزروعة / الذي تولى الإشراف على هذا البحث من بعد أخيه وحبيبه الأسبق ، فتعهدني ،

وتعهد بحثي صغيراً وتولاه بالعناية والرعاية أستاذاً ومشرفاً وموجهاً ، وأباً حانياً ، ولم يضن علي بوقت أو بجهد أو بمال ، حتى نما هذا البحث وازدهى ، وتم واستوى على سوقه ، فله مني الشكر الجزيل ، والإعتراف بالجميل ، والدعاء الخالص بدوام السداد والتوفيق ، وأن يغمره ربه – جل وعلا – بموفور الصحة والعافية وأن يلبسه تاج السعادة في الدنيا والآخرة ، فجزاه الله عني خيراً من عالم عامل ، يشجعني عند الكسل ، ويثبتني عند الوجل ، ويحفزني لبلوغ الأمل .

كما يمتد شكري إلى جميع إخواني وزملائي ، وجيراني ، وإلى كل من قدم لي جهداً ، أو بذل لي دعوة ، أو أعانني بعرية كتاب أو دلني على مقال ، أو قدم لي دعماً مادياً أو معنوياً ، فللجميع شكري وتقديري ، وأسأل الله تعالى أن يتقبل منى لهم خالص دعائى .

والباحئ

المقدمة

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلامضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لاشريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة ، من يطع الله ورسوله فقد رشد ،ومن يعص الله ورسوله فقد غوى ، وإنه لايضر إلا نفسه ولايضر الله شيئاً ، نسأل الله أن يجعلنا ممن يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويجتنب سخطه ، فإنما نحن به وله .

وبعد فهذه مقدمة أبين فيها أسباب اختيار هذا الموضوع واستعرض فيها خطة بحثه ، وأوضح المنهج الذي سرت عليه فيه .

أ ـ أسباب اختيار الموضوع :

لقد قيض الله تعالى لهذا الدين علماء أفذاذاً ، قاموا بخدمته ونشر علومه وأحكامه ، ودعوا إلى مبادئه وأصوله ،وكان لكل منهم منهجه في الدعوة إلى الله ومجادلة الخصوم ، وتثبيت عقائد الإسلام ، والدفاع عنها ضد الأفكار الغربية ، والمناهج المريبة ،

كان جلال الدين السيوطي واحداً من هؤلاء الأعلام ، ولقد حظى السيوطي بدراسات عديدة من قبل كثير من الباحثين ، فمنهم من درس جهوده العلمية من جهة تفسير القرآن الكريم وعلومه ،ومنهم من قام بإبراز أعماله كمحدث حافظ لأحاديث المصطفى محمد ﷺ ومنهم من جد واجتهد في بيان براعته اللغوية وأعماله الأدبية ، وغيره من حاول توضيح ملكته الفقهية والأصولية ،

غير أنني لم أجد بين هؤلاء على حد علمي القاصر من عمد إلى آرائه العقدية فتناولها بالتوضيح والبيان وترسخ في نفسي أن علماً كالإمام جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن السيوطي لابد وأن يكون له مساهمة أكيدة في جانب البحوث العقدية والكلامية .

لذلك آثرت أن أدنو ــ على وجل ــ من هذا الباب فأطرقه ، لأقف على حقيقة ماتركه من آراء وجهود في مجال الاعتقاد •

كما أن دراسة الآراء الاعتقادية لأحد الأئمة البارزين ، من أعظم الوسائل لأن ينال الباحث فيها قسطاً كبيراً من الفائدة العلمية التي تضاف إلى مداركه فتزيدها وتنميها نظراً لما تتيحه هذه الدراسات من الاطلاع الواسع على اكثر قضايا العقيدة ومسائلها كما انها تلزمه ببيان عقيدة السلف أهل السنة ، وآرائهم مما يحفزه على البحث عن الأدلة ومناقشتها والموازنة ببينها ، وبيان الحق ورد الباطل ، ووزن ذلك كله بميزان الكتاب والسنة ،

ولذلك وقع اختياري على هذا الموضوع ، وتوجهت النية إلى الكتابة فيه ، رغبة في تسليط شيء من الضوء لإنارة جانب من جوانب السيوطي التي قد تخفى على كثير من طلاب العلم ، فعقدت العزم ، وشددت الحزم مستعيناً بالله ـ جل وعلا ـ ، ثم خضت بسفينتي الضعيفة ذلك البحر الخضم ، وأول مافعلته حينئذ اختيار الاسم لهذا المولود الجديد ، فسميته " جلال الدين السيوطي وآراؤه الإعتقادية ، عرض ونقد على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة " ،

ب ـ أما منمجي الذي سرت عليه خلال البحث :

- ابدأ كل مسألة بالتعريف بها في اللغة والاصطلاح حتى يكتمل لدى القارىء تصورها ومعرفتها
 - ٢ ـ ثم أورد كلام السيوطي في نفس المسألة مع أدلته ٠
 - ٣ أورد أقوال العلماء الأخرى في المسألة إن وجد ، كل قول بدليله .
 - أورد كلام علماء أهل السنة وما استدلوا به من أدلة ثم أناقش أدلة المخالفين لأهل السنة .
 - أوضح وجه التوافق أو الاختلاف بين رأى السيوطى وبين عقيدة أهل السنة
 - ٦- الاعتماد على مؤلفات السيوطي المقطوع بنسبتها إليه في عرض أقواله وآرائه ٠
 - ٧ عرض عقيدة أهل السنة من خلال المصادر الأصلية •
- الاستشهاد في الاستدلال على الرأي الصحيح بالآيات القرآنية وأحاديث الصحيحين أو أحدهما ، مع عزوها إلى
 أماكنها وأرقامها .

- ٩ــ الـرجوع إلى كتب السنة الأخرى إن لم أجد بغيتي في الصحيحين أو في أحدهما مع بيان درجة الحديث وأقوال
 الأثمة فيه •
- ١ ـ حاولت قدر طاقتي أن أشرح المصطلحات التي يبعد فهمها على القاريء ، وأبين معانيها ، وكذلك المفردات الغريبة من قواميس اللغة
 - ١١ ـ التعريف بالفرق التي وردت خلال البّحث ، وكذلك المذاهب والطوائف المختلفة •
 - ١٢ ـ ترجمت للأعلام الذين ذكروا في البحث ، إلا مالم يسعفني الوقت او المصادر في ترجمتهم ٠
 - ١٣ ـ وضعت فهارس الرسالة المطلوبة •

خطة البحث:

وجاءت خطة البحث في مقدمة وستة أبواب ، وخاتمة •

_ أما المقدمة فجعلتها متضمنة أسباب اختيار الموضوع ، وخطة البحث ومنهجي العلمي الذي سرت عليه أثناء البحث .

الباب الاول: السيوطي عصره وحياته

<u>وفيه ثلاثة فصول :</u>

الفصل الأول: عصر السيوطي: وفي ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: الحالة السياسية .

المبحث الثاني: الحالة الدينية •

المبحث الثالث: الحالة العلمية •

القصل الثاني : نشأته وحياته : وفيه خمسة مباحث :

المبحث الأول : اسمه ونسبه .

المبحث الثاني : ولادته ونشأته وحياته ٠

المبحث الثالث: طلبه العلم ورحلته •

المبحث الرابع: مكانته العلمية •

المبحث الخامس: السيوطي بين أنصاره وخصومه ٠

الفصل الثالث : شيوخه وتلاميذه : وفيه مبحثان :

المبحث الأول : شيوخه •

المبحث الثاني: تلاميذه •

الفصل الرابع : مؤلفاته وآثاره : وفيه مبحثان :

المبحث الأول : بيان الأقوال في عدد مصنفاته وأسباب كثرتها

المبحث الثاني: بيان أشهر مصنفاته في مختلف الفنون •

الباب الثاني : منهم السيوطي في البحث والاستدلال : فيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول: منهجه في الاستدلال لمسائل العقيدة •

وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: سمات منهج السيوطي

المبحث الثاني: منزلة العقل عند السيوطي

المبحث الثالث: القياس وأهميته

الفصل الثاني : موقفه من التأويل : فيه ستة مباحث :

المبحث الأول: في بيان المحكم والمتشابه

المبحث الثاني: هل المتشابه ممايمكن الاطلاع عليه؟

المبحث الثالث: هل تعتبر آيات الصفات من المتشابه؟

المبحث الرابع: معنى التأويل .

المبحث الخامس: التأويل عند السيوطي •

المبحث السادس: اتهام السيوطى الإمام احمد بالتأويل

والرد عليه .

الفصل الثالث : موقفه من المنطق وعلم الكلام :فيه مبحثان :

المبحث الأول: موقف السيوطي من المنطق.

المبحث الثاني: موقف السيوطي من علم الكلام.

الباب الثالث: أراء السيوطي العقدية: فيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول : معرفة الله عزوجل وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: هل معرفة الله عزوجل فطرية أم نظرية؟

المبحث الثاني: أول واجب على المكلف .

المبحث الثالث: إيمان المقلد •

الفصل الثاني: توحيد الربوبية .

الفصل الثالث: توحيد الألوهية : وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: تعريف توحيد الألوهية .

المبحث الثاني: أساليب القرآن في تقرير توحيد الألوهية

المبحث الثالث: ماذكره السيوطي من نواقض التوحيد

أو نواقصه ٠

الفصل الرابع: توحيد الأسماء والصفات: وفيه مبحثان:

المبحث الأول: تعريف توحيد الأسماء والصفات

المبحث الثاني: منهج السيوطي في توحيد الأسماء

والصفات .

الباب الرابع: النبوات • وفيه سنة فصول:

القصل الأول : مفهوم النبوة والرسالة والعلاقة بينهما •

وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: النبوة والنبي في اللغة •

المبحث الثاني: الرسالة والرسول في اللغة .

المبحث الثالث: النبي والرسول في الاصطلاح.

القصل الثاني : الأنبياء والرسل · وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول: وجوب الإيمان بهم جميعاً .

المبحث الثاني: لب دعوتهم •

المبحث الثالث: عددهم •

المبحث الرابع: المفاضلة بينهم •

الفصل الثالث : الوحى وطرقه ، وفيه مبحثان :

المبحث الأول: الوحى .

المبحث الثاني : طرقه •

الفصل الرابع: طرق إثبات النبوة • وفيه مبحثان:

المبحث الأول: أهل السنة يثبتون النبوة بطرق كثيرة •

المبحث الثاني: طرق إثبات النبوة عند السيوطي •

الفصل الخامس : صفات الرسل عليهم السلام • وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول: أنهم بشر •

المبحث الثاني: أنهم رجال •

المبحث الثالث: أنهم صادقون •

المبحث الرابع: أنهم معصومون •

الفصل السادس : نبوة نبينا محمد ﷺ وخصائصه ، وفيه مبحثان :

المبحث الأول: نبوة نبينا محمد ﷺ •

المبحث الثاني: خصائص نبينا محمد ﷺ •

الباب النامس: اليوم الآفر ومقدماته وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الاول: مقدمات اليوم الآخر · وفيه مبحثان:

المبحث الأول: العلامات الصغرى .

المبحث الثاني: العلامات الكبرى •

الفصل الثاني: الحياة البرزخية • وفيه مبحثان:

المبحث الأول: معنى الحياة البرزخية •

المبحث الثاني :الكلام على مستقر الأرواح ومايتعلق بها

الفصل الثالث: يوم القيامة ، وفيه ثمانية مباحث:

المبحث الأول : البعث •

المبحث الثاني: الشفاعة •

المبحث الثالث: الحساب •

المبحث الرابع: الميزان .

المبحث الخامس: الصراط •

المبحث السادس: الجنة والنار •

المبحث السابع: رؤية الله تعالى في الآخرة •

المبحث الثامن : هل يرى النساء ربهن تعالى في الجنة •

الباب السادس: موقفه من البدع والنصوف ، وفيه فصلان :

القصل الأول : موقفه من البدع • وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول: تعريف البدعة •

المبحث الثانى: الفرق بين السنة والبدعة .

المبحث الثالث: أقسام البدع عند السيوطى •

الفصل الثاني: موقفه من التصوف • وفيه سبعة مباحث:

المبحث الأول: تعريف التصوف •

المبحث الثاني: نشأة التصوف •

المبحث الثالث: التصوف عند السيوطي •

المبحث الرابع: آداب الصوفى •

المبحث الخامس: الأبدال والأوتاد •

المبحث السادس: الخضر عليه السلام •

المبحث السابع: تطور الولى •

وأهبوا : الخاتمة التي سجلت فيها أهم نتائج البحث •

وبعد: فهذا جهدي القاصر ، الذي لايحق لي أن أدعى له الكمال ــ قطعاً ــ وحسبي أنني قد بذلت جهدي ،واستفرغت وسعي ، وأضنيت نفسي ، ولكن تقاصرت همتى ، وضعف عزمي ، وعجزت قواي عن بلوغ ماكان ينبغي ٠

وإنني لابرأ إلى الله $_{-}$ عزت قدرته $_{-}$ من كل رأي ، ومن كل قول وفكر ، ومن كل مذهب وفهم خالف الحق المنزل في كتاب الله تبارك وتعالى أوسنة رسوله $_{-}$ الصحيحة ، على مراد الله $_{-}$ على مراد رسوله $_{-}$ وعلى فهم سلف هذه الأمة الصناحين ، من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان من أئمة أهل السنة والجماعة .

وصلى الله تعالى وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ٠



<u>الفصل الأول</u> <u>عصر السيوطي</u>

<u>تمهيد :</u>

إذا نظرنا إلى العصر في حقبة تاريخية محددة ، وجدناها عبارة عن مجموعة من العناصر المتفاعلة ، التي يؤثر كسل عنصر في الآخر ويتأثر به تأثّراً واضحاً وهكذا كان عصر السيوطي ، كبقية الأعصار على امتداد الزمن ، فجلال الدين السيوطي باعتباره واحداً من أفراد عصره كان واحداً من نتاج ذلك العصر ، وشجرة باسقة نمت فيه ، وهو باعتباره واحداً من العلماء المعدودين الكبار ، فقد ترك بصماته الواضحة هو الآخر على صفحة عصره الذي عاش فيه .

ولا تكتمل المعرفة التامة بعالم من العلماء إلا بمعرفة عصره من جوانبه المختلفة ، وسوف نركز _ إن شاء الله _ على عصر السيوطي من نواح ثلاث :

- ١- الناحية السياسية .
 - ٢- الناحية الدينية .
 - ٣- الناحية العلمية .

المبحث الأول: الحالة السياسية

لم يشتغل السيوطي بالسياسة ، وإن كان قد تقلد بعض الوظائف إلا أنها كلها لا تعدو كونها وظائف علمية دينية لا صلة لها بسياسة الدولة .

وقد عاصر السيوطي ثلاثة عشر سلطاناً من السلاطين الجراكسة (أو الشراكسة) $^{(1)}$ وهم كلهم من المماليك الذين حكموا مصر في تلك الفترة $^{(1)}$.

١٦٤١م) إلى ١١ من رمضان من نفس السنة .

⁽۱) قــال بعضهم : انهم من جنس النرك ــ انظر سمط النجوم العوالي بأنباء الأوائل والتوالي ــ عبدالملك بن حسين بن عبدالملك العصاص المكي (۱۹ قـــال بعضهم : انهم من جنس النرك ــ انظر سمط النجوم العوالي بأنباء الأوائل والتوالي ــ عبدالملك بن حسين بن عبدالملك العصاص المكي (۱۹ قــــال بعضه عند السلفية (جـــ۱۳۰۶) .

وقال بعضهم " بل هم جنس آخر لا صلة له بالجنس التركي المغولي التوراني لا باللغة ولا بالنسب ــ انظر نفس المصدر والصفحة

⁽٢) وهم على النرتيب الآتي :

١- الملك الظاهر سيف الدين جقمق العلاني (١٨٤٨هـ = ١٤٣٨م) إلى (١٨٥٧هـ = ١٤٥٣م) .

٢- الملك المنصور أبو السعادات فخر الدين عثمان بن جقمق وكانت مدة ولايته أربعين يوماً من عام (٨٥٧هــ = ١٤٥٣م) .

٣- الملك الأشرف سيف الدين أبو النصر أينال الاشقر العلائي وكانت ولايته من (١٨٥٧هـ = ١٤٥٣م) إلى (١٨٦٥هـ = ١٤٦١م) نحو من ثمان سندن .

سنين . ٤- المــلك المؤيــد أحمــد بن الملك الأشرف أينال العلائي ، وكانت ولاتيه نحواً من خمسة أشهر تبدأ من ١٤ من جمادي الأولى عام (٨٦٥هــ =

٥- الملك العادل سيف الدين خشقدم الناصري ، وكانت ولايته نحواً من ست سنين وخمسة أشهر (١٤٦٠هـ ١٤٦١م) إلى (١٨٧٢هـ = ١٤٦م)

٣- الملك الظاهر أبو النصر بلباي المؤيد ، وكانت مدة ولايته شهرين إلا أربعة أيام من عام (٨٧٢هـ = ١٤٦٧م) .

٧- الملك الظاهر أبو سعيد تمر بغا الظاهري (٨٧٢هــ= ١٤٦٧م) إلى (٨٧٣هــ= ١٤٦٨م).

٨- السلطان الأشرف قايتباي ، وكان أشرفهم وأفضلهم وأحمدهم سيرة ، من (٨٧٣ هــ = ١٦٤٨م) إلى (٩٠١هــ = ١٤٩٦م) .

٩- الملك الناصر أبو السعادات محمد ابن السلطان الأشرف قايتباي ، وكان يغلب عليه الجنون والسفه من (١٠٩هـ = ١٤٩٦م) إلى (٩٠٤هـ = ١٤٩٨م) .

وكانت السمة البارزة في تولي هؤلاء الملوك زمام الحكم هي سمة الغلبة والقهر ، فكان أحدهم يتولى سلطان المملكة فإذا غُضب عليه وثب عليه آخر ، فقهره قتلاً أو سجناً ، وانتزع منه الملك ثم يؤول الملك لمن بعده بنفس الطريقة والكيفية التي آل بها إلى من قبله .

ومن الطبيعي أن يصطبغ الحكم في هذه الدول بالصبغة القهرية العنيفة المتعسفة (١) ، لأنها دول عسكرية تملكت بالقوة والقهر بطريقة ما يشبه الانقلابات العسكرية في العصر الحاضر ، فإذا أضيف إلى هذا أن هؤلاء الملوك والسلاطين كانوا من المماليك الذين اشتروا بالمال كعبيد وخدم زاد الأمر في نفوسهم حدة وقسوة وبطشاً في أساليب الحكم والإدارة ، مع ما يحيط بذلك من عقدة الرق (٢) .

" ولعلمه بسبب أن المماليك كان ينقصهم نبل الأصل ، فإنهم حرصوا منذ قيام دولتهم على إسباغ الشرعية على حكمهم ، عن طريق نقل الخلافة إلى مصر ، وقد ساعدتهم الظروف على ذلك ، حينما قتل المغول بقيادة هو لاكو ، المستعصم آخر خليفة عباسي في بغداد (١) ، فلجأ إلى مصر عم له هو المستنصر بالله ومن ثم أسرع بيبرس بإعلان خلافته في عام (١٩٥ه = ١٢٦١م) وذلك قبل مولد السيوطي بنحو ١٩٠ سنة حيث بقيت الخلافة العباسية في مصر إلى وقت مصم عنيا العثمانيين ، واستيلائهم على مصر وغيرها من البلاد العربية الاسلامية ولكن نظام الخلافة العباسي هذا ، نشأ ضعيفا في مصر فكان الخليفة بمثابة أمير في حاشية السلطان (٤) ، يقول المقريزي (٥) : "حسبه أن يقال له أمير المؤمنين ، فكان عملهم الأول والأخير اسباغ الشرعية على حكم السلاطين والأمراء التابعين لهم ، أو حتى ملوك الإسلام من أصدقاء

[•] ١- المسلك الظاهر قانصوه ، خال الملك الناصر محمد بن قايتباي ، وكانت مدة ولايته نحواً من ستة أوسبعة أشهر (٤٠٠هــ = ١٤٩٨م) إلى (٥٠٠هــ = ١٤٩٠٠م) .

١١ – الملك الأشرف جان بلاط ، خلع بعد ستة أشهر من ولايته (٩٠٥هــ = ١٥٠٠م) إلى (٩٠٦هــ = ١٥٠١م) .

١٢- الملك العادل طومان باي ، وما استكمل يوماً واحداً ، بل هجم عليه العسكر وقتلوه (٩٠٦هــ = ١٥٠١م) .

⁻ انظر في كل ما تقدم: "سمط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي " تأليف عبدالملك ابن حسين بن عبدالملك العصاص المكي (٣٩/٤-٥٧) و وكذلك: " السنجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة " (٢٥٦/١٥) وما بعدها من أحداث عام (١٤٢هـ إلى آخر الجزء. ت:د. إبراهيم علي طرخان ، مراجعة دمصطفى زيادة ، ط الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر (١٣٩١هـ-١٩٧١م).

⁽۱) انظر د/ عبدالمنعم ماجد: عصر السيوطي ص ٢٤/ - بحث ضمن البحوث التي القيت في الندوة التي أقامها المجلس الأعلى لرعاية الفنون والأداب (١/٩٧٦/١٠) الهيئة المصرية العامة للكتاب .

⁽٢) انظر : نفس المصدر .

⁽٣) كــان سقوط بغداد في أيدي المغول (النتار) على يد هولاكوخان في عام ٣٥٦هــ ، انظر ابن كثير : البداية والنهاية حوادث سنة ٣٥٦هــ = وابــن الأثيــر : الكامل ، وانظر : سعيد ابراهيم مرعي خليفة : النبوة عند ابن تيمية ورده على المخالفين جـــ١٢/١ رسالة ماجستير بجامعة أم القرى عام (١٤١٠هــ = ١٩٩٠م) . كلية أصول الدين .

⁽٤) د/ عبد الهنعم ماجد : عصر السيوطي ص/٢٤.

^(°) هـو : أحمد بن على بن عبدالقادر ، أبو العباس الحسيني العبيدي ، تقي الدين المقريزي مؤرخ الديار المصرية ، أصله من بعلبك ، ونسبته إلى حـارة المقـارزة (من حارات بعلبك في أيامه) ولد بالقاهرة عام (٢٦٧هـ= ١٣٦٥م) ونشأ بها وتوفي بها عام (١٤٤هـ= ١٤٤١م) وولي فيها الحسبة والخطابة والامامة مرات ، عرض عليه قضاء دمشق فأبي ، من تآليفه : " المواعظ و الاعتبار بذكر الخطط والآثار " ط ويعرف بخطط المقريزي ، و " السلوك بمعرفة دول الملوك " خ ، و " تاريخ الاقباط " ط وغيرها انظر : البدر الطالع ٧٩/١ – التبر المسبوك /٢١ ، وخطط مبارك ٢٩/٩ ، والضوء اللامع و الاعلام ١٧٧/١ .

دولـــتهم "(١) ويتضح من هذا أن الخليفة العباسي في مصر كـــان يعتبر رأس التنظيم السياسي في الدولة ، ولكن فقط الإضــفاء الصفة الشرعية على الملوك والسلاطين ، بمعنى أنه ليس له أمر ولا نهي ولا مشاركة فعالة في أمور الإدارة أما الملوك المتغلبة فهم أصحاب الكلمة والأمر والنهئي .

وإنا لنرى _ فيما ينقله السيوطي _ أن الخليفة كان إذا بويع بالخلافة وتقاد أمورها ، فإنه يخطب خطبة يفوض فيها السلطان أو الملك تفويضاً كاملاً في إدارة البلاد ، وتسيير دفة الحكم ، ولا يبقى له سوى ذكر اسمه في خطب الجمع والأعياد .

ومن أمثلة ذلك أنه لما أقيم قلاوون الصالحي ، فوض إليه الخليفة ، و لقبه بالملك المنصور $^{(Y)}$ وكان مما جاء في التفويض من الخليفة للصالحي أنه :

" يفوض له ما فوض الله اليه من أمر الخلق ، ليقوم عنه بفرض الجهاد والعمل بالحق وأن يوليه و لاية شرعية تصح بها الأحكام وتنضبط أمور الإسلام "(٢) .

ومن أمثلة ذلك أيضاً ما كتبه الخليفة أبو الربيع سليمان العباسي في تفويض الملك المظفر ركن الدين بيبرس الملك المظفر ركن الدين بيبرس نائباً عني لملك المائك المظفر ركن الدين بيبرس نائباً عني لملك المائك المظفر ركن الدين بيبرس نائباً عني لملك الديار المصرية والبلاد الشامية ، واقمته مقام نفسي... فمن أطاعه فقد أطاعني ، ومن عصاه فقد عصاني ، ومن عصاني فقد عصى أبا القاسم ابن عمي _ صلى الله عليه وسلم _ "(1) .

وكان بعضهم يخاطب السلطان بقوله: " فوضت إليك جميع أمر المسلمين ، وقلدتك ما تقلدته من أمور الدين "(٥). وإذا كان أغلب ملوك المماليك قد تولوا السلطان بالغلبة والقهر فإن آخرهم وهو السلطان قانصوه الغوري تولي السلطنة عن طريق الاختيار من قبل رجال العلم في مصر الذين كانوا بمثابة الزعماء للمصريين فقد كان الغوري من محبأ لهم ، ولذا اجتمعت كلمتهم على اختياره ملكاً عليهم (٧). ولعل السبب في هذا الاختيار هو ما لمسوه في الغوري من جديته وتواضعه في بداية عهده ، فقد كانت له " آثار جميلة في طريق الحاج من عقبة أيلة ، ومآثر بمكة المشرفة وغيرها ، وكان يتنزل مع الأمراء من غير تشديد عليهم ولا إظهار عظمة وأمر ونهي ، وذلك في ابتداء أمره إلى أن تمكن من قوته وبأسه "(٨).

⁽١) انظر : د/ عبد المنعم ماجد : عصر السيوطي (ص٢٤) .

⁽٢) حسن المحاضرة ٢/١٠٦.

⁽٣) نفس المصدر ٢/١٠٨.

⁽٤) حسن المحاضرة ١١٣/٢ ، وانظر : ابن تفري بردي : النجوم الزاهرة (٢٦٣/٨) .

⁽٥) صبح الأعشى ٣/٠٨٠ للقلقشندي .

⁽٦) سبقت الإشارة إليه قبل قليل .

⁽٢) انظر : د. عبدالمنعم ماجد : عصر السيوطي ص/٢٥ .

⁽٨) عبدالملك بن حسين بن عبدالملك العصاص المكي : سمَط النجوم العوالي في أبناء الأوائل التوالي ٤٠٠/٥ .

ثم بعد ذلك لما استتب له الأمر ، واجتمعت في يسده مقاليد الحكم ، اتخذ لنفسه مماليك جدداً كأعوان وحاشية ، "صاروا يظلمون السناس ، ويعاملون الخلق عسفاً وغشماً ، وهو يغضي عنهم ويتغاقل ، فأظهروا الفساد ، وأهلكوا العباد وأكثروا الفساد وطغوا في البلاد ، وصار يصادر الناس ويأخذ أموالهم بالقهر والبأس ، وكثرت العوانية (۱) مسن أيامه لكثرة ما يصغي إليهم ، وصاروا إذا شاهدوا أحداً توسع في دنياه ، وأظهر التجمل في ملبسه و مثواه ، وشوا به إلى السلطان ، فيرسل إليه بطلب الفرض ، ويصفى أمواله ، ويسلمه إلى الصوباشي (۱) ليأخذ ماله ويهلك أهله وعياله ، وجمع من هذا الباب أموالاً عظيمة ، وخزائن واسعة ذهبت في آخر الأمر سدى وتفرقت بيد العدى ، وتمزقت بدداً ، وأما الميراث فبطل في أيامه ، وصار إذا مات أحد يأخذ ماله جميعه ، للسلطنة ، ويترك أو لاده فقراء... وكثر ظلمه في آخر أيامه ، فاستجاب الله فيه دعاء المظلومين ، وقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمدللة رب العالمين (۱) وكانت نهاية " الغوري "في موقعة " مرج دابق (۱) على يد السلطان " سليم الأول العثماني (۱) بين الظهر والعصر يوم الأحد خامس عشر رجب سنة (۹۲۲ هـ = ۱۹۵۱ م)(۱) .

وفي هذه الآونة نرى " جماعة العربان " الذين كانوا يقيمون في مصر ، وكانوا قد قدموا من قبائلهم في أيام الفتوح وبعدها ، وأصبح لهم سطوة وشوكة ، و لشيوخهم شهرة السلاطين ، وكانوا يرون أنفسهم أحق بحكم مصر من طبقة الرقيق (المماليك) لذلك كثيراً ما وقع التصادم بينهم وبين المماليك ، وكان في قلب المماليك الشئ الكثير ضدهم (٧) .

كما نرى كذلك فئة العلماء الذين كانت لهم مكانة عليا ، ومنزلة عظيمة في نفوس الناس بعامة ، والسلاطين بخاصة . وسنتناولها بالتفصيل _ إن شاء الله عند كلامنا عن الحالة الدينية .

ويتلخص التنظيم السياسي في مصر في عصر جلال الدين السيوطي كما يلي :

أولاً: الخطيفة العباسي ، يبايعه السلطان والعلماء والقضاة ثم يفوض الأمور العامة إلى السلطان كما قدمنا وليس له من الأمر شئ سوى أنه يؤتى به في المواقف الرسمية لتنمية الحاشية ويدعى له قبل السلطان على المنابر ، إلا في مصلى السلطان ، خاصة في مصلاه بقلعة الجبل ، والسلطان يستبد بما عدا هذا من أمور الدولة .

ثانياً: السلطان المملوكي ، فالسلطنة _ هي الطبقة الثانية _ من طبقات الولايات ، وكان يتولاها الشخص بإحدى طرق ثلاث:

⁽١) يعني العيون والجواسيس .

⁽٢) لعله خازن الأموال أو المسئول عن جمع الضرائب .

⁽٣) عبدالملك بن حسين : سمط النجوم العوالي ١/٤٥ .

⁽٤) موضع قرب " حلب " ببلاد الشام .

^(°) هـو: السلطان سليم ابن السلطان با يزيد ابن السلطان محمد خان الفاتح " فاتح القسطنطينية " ابن السلطان مراد الثاني ابن السلطان محمد ابن يلدرم: مـن سلطين آل عثمان سنة (٩٢٦هـ = ١٤٦٧م) وهو أول من ملك مصر من آل عثمان سنة (٩٢٦هـ = ١٥٦٠م) و كانت مدته ثمان سنين وأياماً، وتوفي سنة (٩٣٦هـ = ١٥٢٠م) تولى مصر منها أربعة سنوات، وتولى بعده ابنه السلطان سليمان. انظر: سمط النجوم العوالي ١٠٠٤هـ .

⁽٦) انظر: سمط النجوم العوالي ٤/٢٥.

⁽۷) انظر : د. عبدالمنعم ماجد : عصر السيوطي (ص/٥٠) ، وسمط النجوم العوالي (ص/٥٣) $(-\infty, \infty)$

راه م مر

_ <u>أحدها :</u> العهد من الخليفة .

_ ثانيها : العهد من السلطان الذي قبله (١) .

_ ثاليها: وكان هو الغالب أن يتولاها عن طريق القهر والتغلب ، بقتل من سبقه أو عرله أو نفيه ، وكان السلطان يجمع بين الملك ، ولقب السلطان وهو ما ذكره صاحب النجوم الزاهرة في تأريخه لهؤلاء السلاطين ، فإن الباحث يجد أنه كثيراً ما يجمع بين الملك والسلطان عند الحديث عنهم (٢) .

ثَالثاً: الأمراء ، وهم طبقات :

_ الطبقة الأولى: أمراء المئين ، مقدموا الألوف ، وعدة كل منهم مائة فارس ، وكل منهم مقدم على ألف فارس ممن دون الأمراء ، وهذه الطبقة أعلى مراتب الأمراء ، ومنهم يكون أكابر أرباب الوظائف(") ، ويظل الأمير يلقب بلقب الأمير حتى يعتلى منصب الولاية العامة على البلاد ، فيلقب بلقبي السلطان والملك() .

. الطبقة الثانية : أمراء الطبلخاناة ، وعدة كل منهم في الغالب أربعون فارساً ، وقد يزيد بعضهم على ذلك إلى سبعين فارساً وقد تصل إلى ثمانين و لا يقلون عن الأربعين (٥) .

.الطبقة الثالثة : أمراء العشرات ، وعدة كل منهم عشرة فوارس ومنهم من يكون له عشرون فارساً ، ولا يعد إلا في أمراء العشرات ، وهذه الطبقة لا ضابط لعددها ، ومن هذه الطبقة يكون صغار الولاة ونحوهم من أرباب الوظائف (١) .

. الطبقة الوابعة: أمراء الخمسات ، وهم أقل من القليل خصوصاً بالديار المصرية ، وهم أكابر الأجناد ، وأكثرهم من أولاد الأمراء رعاية لسلفهم .

رابعاً: جماعات العربان ، الذين كانوا يتهددون المماليك بين آونة وأخرى ، ويرون أنفسهم أشرف من المماليك .

خامساً: طبقة العلماء والقضاة والأئمة الذين كانوا بمثابة الزعماء الدينيين لعامة الناس ، وعن طريقهم تتم مبايعة الخليفة وفي بعض الأحيان مبايعة السلطان وتنصيبه هذه هي حالة التنظيم السياسي في مصر باختصار في هذه الفترة .

وإن مما يلحظه الباحث في هذه الفترة أن الحالة السياسية في مصر لم تكن مستقرة بل كانت مليئة بالاضطرابات والقلق وتولية سلطان وعزل آخر ، بل قتله ، أو سجنه ، وفي بعض الأحيان سجن الخليفة نفسه أو نفيه ، وكان الأمير الذي يقهر ويغلب ويتسلطن هو الذي يحظى بالشرعية من الخليفة ، وهكذا .

⁽١) القلقشندي : صبح الاعشى ٢٥٢/٩ .

⁽۲) ابن تغري بردي : النجوم الزاهرة جرة حرفهات (۳۱۹٬۳۲۱٬۳۳۴، ۳۰٬۱۲۰٬۱۲۰٬۲۲۷٬۳۰۳) جر / صفحات (۳۱۹٬۳۳۱٬۳۳۴) السلطان (۳۲۹٬۲۹۲٬۹۶۲٬۷۲۹٬۹۶۲) السلطان (۳٬٤۱٬۷۲۹٬۹۶۲٬۷۲۹) فقي كل هذه الصفحات يسمى صاحب الولاية العامة ، السلطان والملك...

⁽٣) القلقشندي: صبح الاعشى ١٤/٤.

⁽٤) نفسه .

⁽٥) نفسه ٤/١٥ .

⁽٦) نفسه .

<u>الوبحث الثاني : الحالة الدينية</u>

تعتبر مصر من أكثر الأقاليم الاسلامية تأثراً بالعاطفة الدينية حيث روح التدين تسيطر على نفوس أفرادها ، ويشتد السترامهم بما يرون في اعتقادهم أنه من الدين ، لذلك فإنه ليس من الغرابة أن يظهر كثير من العلماء المبرزين في عصر جلال الدين السيوطي ، وكذلك ليس من الغرابة أن تكثر دور العلم ومكاتب القرآن وحفظته ، وأن يزداد عدد القراء والمعلمين ، وأن تسري روح التدين بين أفراد المجتمع على اختلاف طبقاته بدءاً من الملوك والسلاطين ، وحتى العامة والسوقة .

أما عن السلاطين فقد ظهروا بمظهر حماة الإسلام الذائدين عن حياضه ، والقاهرين لأعدائه .

فقد أسرعوا _ كما قدمنا في الحالة السياسية _ إلى إقامة الخلافة وتنصيب الخليفة في القاهرة بدلاً من بغداد وهذا مطلب شرعي ديني هام في حياة الأمة الإسلامية ، إذ كيف يعيش المسلمون وهم أعظم الأمم بغير خليفة ينهض بأعباء الأمة نيابة عن الرسول _ صلى الله عليه وسلم _ بعد وفاته (۱) يتكلم السيوطي عن حالة المسلمين عندما قتل الخليفة المستعصم العباسي ببغداد على يد التتر ، فيصفها بعبارة تبعث في نفس المسلم الحزن والحسرة فيقول : " ولما أخذ التتار بغداد ، وقل الخليفة ، وجرى ما جرى ، أقامت الدنيا بلا خليفة ثلاث سنين ونصف سنة ، وذلك من يوم الأربعاء رابع عشر صفر سنة ست وخمسين (٢٥٦هـ) وهو يوم قتل الخليفة المستعصم _ رحمه الله _ إلى أثناء سنة تسع وخمسين (١) (يعمن يع ني ١٩٥٩هـــ) " وهكذا بغير خليفة ثلاث سنوات ونصف حتى أذن الله تعالى بقيام الخلافة مرة أخرى ظلت الأمة في القاهرة وهذا الشروري أن يسارع السلاطين إلى إقامة الخلافة في القاهرة وذلك لأسباب منها :

- ١- إضفاء الصفة الشرعية الإسلامية على حكمهم .
- ٢- تلبية وتنفيذ هذا المطلب الديني الإسلامي لأن اهماله يعتبر نقصاً كبيراً في الأمة .
- ٣- الظهور بمظهر الحكام الدينيين الذين يذودون عن الإسلام ويحمون المسلمين من غارات أعاديهم .
- ٤- كسب ود المسلمين المحكومين وحبهم لهم وهذا مطلب أساسي لكل حاكم ، فكل سلطان يريد من شعبه ورعيته أن تنقاد
 له بالحب والاحترام أكثر مما تنقاد له بالخوف والرهبة .

شم لم يقتصر السلاطين على هذا ، بل كانوا على جانب كبير من احترام العلم والعلماء وطاعتهم في كثير من الأمور والنزول عند فتاواهم ، وعدم اهمال آرائهم وتوجيهاتهم .

⁽١) القلقشندي : صبح الاعشى ٣٠٤/٣ .

⁽٢) حسن المحاضرة ٢/٢٥.

شم اهتمامهم كذلك ببناء المدارس الدينية وتجهيزها بما تحتاجه من مدرسين وكتب ومرافق يدل على حاسة دينية قوية لديهم فهم في الجملة كانوا حريصين على أن يظهروا في زي القائمين على مصالح الرعية ، وحكم الناس بالعدل ، فأنصفوا المظلوم ، وخلصوا الحقوق إلى حد ما(١).

وإذا أردنا أن نورد بعض الأمثلة على ذلك فإننا نجد الظاهر بيبرس قد تمكن من قلوب الرعية بإحسانه إليهم وبذله وسخائه (۲) قال صحاحب النجوم الزاهرة: "وأما صدقاته فكان يتصدق في كل سنة بعشرة آلاف أردب قمح في الفقراء والمساكين وأرباب الزوايا ، وكان يرتب لأيتام الأجناد ما يقوم بهم على كثرتهم ، ووقف وقفاً على تكفين أموات الغرباء بالقاهرة ومصر ، ووقفاً ليشترى به خبز ويفرق في فقراء المسلمين "(۲) .

إذن فلا يبعد أن يلتف الناس حوله ، ويكادون يجمعون على محبته لعدله وإحسانه .

غير أنه على الرغم مما كان يتمتع به من نفوذ الكلمة وقوة الشكيمة وحب الناس له ، فإن العلماء كانوا يقفون أمامه وقفة دينية تمليها عليهم أمانتهم الاسلامية إذا وجدوا ثمة انحراف أو عدول عن الجادة . فقد أفتاه جماعة في أمر بما يوافق هواه ، فهب الشيخ الامام محيى الدين النووي في وجهه قائلاً : " أفتوك بالباطل "(٤) .

ولما خرج إلى قتال النتار بالشام أخذ فتاوي العلماء بأنه يجوز له أخذ مال من الرعبة لبستنصر به على قتال العدو ، فك تب له فقهاء الشام بذلك " فقال : هل بقي أحد ؟ فقيل : نعم ، بقي الشيخ محيي الدين النووي فطلبه فحضر ، فقال : اكتب خطك مع الفقهاء ، فامتنع ، فقال : ما سبب امتناعك ؟ فقال : أنا أعرف أنك كنت في الرق للأمير بندقدار ، وليس لك مال ، شم من الله عليك وجعلك ملكا ، وسمعت أن عندك ألف مملوك ، كل مملوك له حياصة من ذهب ، وعندك مائتا جارية حق من الحلي ، فإذا أنفقت ذلك كله ، وبقيت مماليكك بالبنود الصوف ، بدلاً عن الحوائص ، وبقيت الجواري بثيابهن دون الحلي أفتيتك بأخذ المال من الرعبة ، فغضب الظاهر من كلامه وقال : أخرج من بلدي يعني دمشق ، فقال : السمع والطاعة ، وخرج إلى نوى ، فقال الفقهاء : إن هذا من كبار علمائنا وصلحائنا ، وممن يقتدى به ، فأعده إلى دمشق ، فرسم برجوعه ، فامتنع الشيخ وقال لا أدخلها والظاهر بها ، فمات الظاهر بعد شهر "(⁶⁾ وللشيخ جلال الدين السيوطي موقف مشابه مع السلطان قايتباي عندما صعد إليه بالطيلسان ، ولم يستحسن السلطان ذلك منه ، وتمسك السيوطي بموقف ه ، وكادت الأمور تسير سيراً حسناً ، لولا أن ابن الكركي (¹⁾ خصم السيوطي أو غر صدر السلطان وزين له البطش بالسيوطي ، مما جعل السيوطي يحجم بعد هذه الحادثة عن الصعود إلى السلطان ، وألف رسائة سماها " ما رواه الاساطين بالسيوطي ، مما جعل السيوطي يحجم بعد هذه الحادثة عن الصعود إلى السلطان ، وألف رسائة سماها " ما رواه الاساطين ، بالسيوطي ، مما جعل السيوطي بعد هذه الحادثة عن الصعود الى السلطان ، وألف رسائة سماها " ما رواه الاساطين

⁽١) النجوم الزاهرة ١٦٨/٧.

⁽٢) انظر : د. عبدالعظيم عبدالسلام شرف الدين : ابن قيم الجوزية ــ عصر ومنهجه وأراؤه (ص/٢٦) مكتبة الكليات الازهرية ط٢٩٨٧/٢هــ = ١٣٨٧/٢هـ م ١٩٦٧م – القاهرة .

⁽٣) النجوم الزاهرة ٧/١٨٠ .

⁽³⁾ حسن المحاضرة (٢/٩٥).

⁽٥) حسن المحاضرة ٢/٥٠٢ ، وانظر : النجوم الزاهرة (٢/٨) .

⁽٦) ستأتي ترجمته إن شاء الله وخصومته مع السيوطي في الفصل الثاني .

في عدم المجئ إلى السلاطين "(١) وقد ألف رسالة في ليبس الطيلسان قبل هذه سماها "طي اللسان عن ذم الطيلسان "(٢) وأيضاً له رسالة سماها: " الأحاديث الحسان في فضل الطيلسان "(٢) فإذا ما تجاوزنا طبقة السلاطين إلى عامــة المجــتمع وجدنا السيوطى يصور جانباً منه فيصفه بالفساد والزور والابتداع كما في مقامته اللؤلؤية فيقول : " ...وإن تشــوفتم إلى سماع الأعذار ، وتشوقتم إلى جماع الأمر الذي هو سبب لقولي حذار حذار ، فألقوا السمع لما أقول ، وتدبــروا ما أورده من الشواهد والنقول ، أليس هذا زمان الصبر ، الصابر فيه كالقابض على الجمر ، رأينا فيه ما أنذر به الرسول ، وصحت به الأحاديث والنقول ، من آيات وعلامات ما كانت تقع فيما مضى منامات ، ويود كل لبيب لو أنه عند المني مات ، وما من آية منها إلا وقد أمر النبي ــ صلى الله عليه وسلم بأن يلزم العالم عندها خاصة نفسه ، ويجلس في بيته ، ويسكت ويدع أمر العوام ، من ذلك الشح المطاع ، ودنيا مؤثرة ، وهوى له ذو أتباع ، واعجاب كل ذي رأي برأيه ، وذلك عين الابتداع ، قد مرجت الأمانات والعهود ، وكثر القائلون بالزور والشهود ، وجم الاختلاف ، وقل الائتلاف ، وكذب الصادق ، وصدق الكاذب المائق ، وخون الأمين ، وأئتمن الخائن ومَنْ يَمين ، ونطق الرويبضة وتلك هي الطامة ، وتكلم الرجل التافه في أمر العامة ، وتعلم المتعلم لغير العمل ، وكان التفقه للدنيا وليس له في الآخرة أمل ، وأهين الكبير ، وقــدم عــليه الصــغير ، ورفعت الأشرار ووضعت الأخيار ، ... واتخذت البدعة سنة فلا يغيرها حتى عمر ، وصار الموت أحب إلى العلماء من الذهب الأحمر ، واستعلى الجهال على العلماء ، وقهر السفهاء الحلماء ، وولى الدين غير أهله ، وظهر الفحش من كل جاهل على قدر جهله... فلنجلس في البيوت ، ولنلزم السكوت ، ولنتق الله في خاصة أنفسنا ولندع عامـــة الأمــور إلى أن نحل بر مسنا ، وكم من عالم قبلي قد قبل هذه الوصية ، إذ رأى ما ليس له به قبل ، وترك الافتاء والاقــراء وأقــبل على خاصة نفسه والعمل ، وقد اقتديت بهم ونعم القدوة ، وتأسيت بالحديث الذي هو لكل مؤمن أسوة ، طالما قطعت نهاري في التدريس والافتا ، واستغرقت أوقاتي في نفع الناس وقتاً ، ولم أسلم مع ذلك ممن يولني أذئ ومقتأُ^(٤) ، ويرميني كذباً وبُهتاً "^(٥) .

* ظهور التصوف في المجتمع: عرفت البيئة المصرية التصوف منذ عصر مبكر في الإسلام ، ولكنه لم ينتشر بصورة كبيرة ، ويأخذ مساراً واضحاً إلا في عصر المماليك ، وكان من الأسباب التي ساعدت على ازدهار التصوف ، وظهور بصماته على المجتمع المصري ما يلى :

أولاً: حب الشعب المصري لآل البيت وما بثته الدولة الفاطمية بشأنهم .

⁽۱) مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ۱۹۲۲،۱۳۲۳،۱۳۲۲،۱۳۲۲،۱۳۲۲،۱۳۲۱ م وذكره في كشف الظنون ۱۵۷۶ ، وفي هدية العارفين ٥٤٢/١ ، وانظر دليل مخطوطات السيوطي ص/٨٠.

⁽٢) كشف الظنون ١١١٩ ، حسن المحاضرة ٣٤٣/١ ، هدية العارفين ، وهي مخطوطة بدار الكتب المصرية _ القاهرة _ ٢٢٥٣٥ب ، وخطوطات جامعة الكويت ٣٩٩٧ ، وطبع بالهند مرتين ولم أقف على المطبوع ، وانظر دليل مخطوطات السيوطي ص٢٧٣/٠ .

⁽٣) انظر: كشف الظنون ١٤، هدينة العارفين ١٥٥/، جامعة الرياض فيلم ٣، مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة ٤ مجاميع، دليل مخطوطات السيوطي ص/٤٧.

⁽٤) مقتا: المقت: أشد الغضب.

⁽٥) المقامة اللؤلؤية : مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢١١٧٤ ب ، وحققها د.الشكعة في كتابه " جلال الدين السيوطي " ص/٢٠ .

ثانياً: ظروف الفترة والبيئة التي أصابت المسلمين بصفة عامة كسقوط بغداد ، وحروب النتر ، وحروب الصليبيين ، والكوارث والمصائب والطواعين التي أصابت المصريين بصفة خاصة ، جعلت الكثير من الناس مهيأ لقبول التصوف الدذي يخاطب الوجدان من السذج أملاً في المغفرة والنجاة من العذاب الدنيوي والأخروي ، وغالباً ما يكون هؤلاء من المنحرفين العصاة والزناه وشاربي الخمر ، فإذا ما أفاقوا وسمعوا صيحات المذكرين والوعاظ ، تركوا حياة السكر والعربدة والفجور ، وانحازوا إلى الخلوة وكثرة الذكر وكثرة الاستغفار ، وتجويع النفس طمعاً في المغفرة والرحمة ، فينخرطون في مسائك الصوفية ويبالغون في تعذيب نفوسهم .

ثالثاً: مكابدة الكثيرين لصعوبة الحياة الاجتماعية القاسية ، ومعاناتهم من شدة الأحوال الاقتصادية ، وانحصارهم في بوتقة الفقر ، وشظف العيش ، وتوارد الأزمات والأوبئة وكثرة الراحلين خلالها من الموتى ، كل ذلك جعل الكثيرين من هؤلاء تتوجه انظارهم إلى التصوف والانقطاع للعبادة التماساً لفضل الله بأن يعوضهم عند ذلك فوزا بالنعيم المقيم في الآخرة ، حيث افتقدوا ذلك في حياتهم الأولى في الدنيا .

لهذه الأسباب وغيرها ظهر التصوف ، وانتشرت المتصوفة ، انقسمت بعد ذلك إلى فرق وطرق عديدة ، لكل شيخ فــرقة وطائفــة ، وـــله معها طريقة ومنهج ، ولكل طريقة أورادها وأذكارها الخاصة بها ، كما أن لكل طريقة شعارها ، فالأحمدية مثلاً ، نسبة إلى أحمد البدوي(١) وشعارها اللون الأحمر(٢) .

ولقد كان للصوفية آداب وتقاليد مرعية ، وضعوها من عند أنفسهم غير متقيدين بالسنة النبوية الشريفة ، وعلى أية حال فقد كانت الصوفية بصفة عامة تحظى بكثير من الاحترام والاجلال في أعين الناس وذلك لأنهم يتحركون باسم الدين ، ويتخذون من حب النبي _ صلى الله عليه وسلم _ وآله شعاراً ودثاراً (٢) لكن السيوطي حينما تولى مشيخة البيبرسية ووجد ما آل إليه حال الصوفية من الانحراف والفساد والابتداع قطع عنهم بعض العطايا التي رأى أنه لاحق لهم فيها ، فثاروا عليه وكادوا يقتلونه ثم حملوه بأثوابه ورموه في الفسقية ، وشكوه إلى الأمير طومان باي الذي كان مبغضاً له (١) . فكان خلك سبباً في عزله .

وبسبب كثرة الصوفية وطغيان تأثيرهم فقد تأثر السيوطي بهذا الوسط الصوفي تأثراً بالغاً ، فقد وجدناه يتبنى آراء صوفية محضة لا يعضدها دليل شرعي لا من الكتاب ولا من السنة ، ولا أحياناً من العقل ، يروي في الاستدلال عليها - أعني تلك الآراء الصوفية - حكايات عن المتصوفة هي إلى الخرافات أقرب منها إلى الحقائق (٥) ، ويعظم كلاً من الشيخين

⁽١) انظر: ترجمته عند السيوطي في حسن المحاضرة (١/١٥).

⁽٢) انظر : د. طاهر حمودة : السيوطي عصره وحياته وآثاره ص/٥٠.

⁽٣) انظر : د. طاهر سليمان حمودة : السيوطى عصره وخياته وآثاره ص/٥١ .

⁽٤) ابن ایاس : بدانع الزهور ٣٣٩/٢ ــ حوادث شعبان عام ٩٠٣هــ .

⁽٥) انظر مثلاً : كلامه عن تطور الولى في " الحاوي للفتاوي " (٢١٧/١) .والرد عليه في الفصل الأخير من هذا البحث .

الاكفرين ابن عربي (١) وابن الفارض (٢) ، ويدافع عنهما ويناضل ($^{(7)}$. ولسوف نتعرض لنقد ذلك إن شاء الله في فصل التصوف وهو آخر فصل في هذا البحث .

هذه لمحة موجزة عن عصر جلال الدين السيوطي ولعلنا نكون قد رسمنا له صورة تخدمنا عند الكلام على نشأته وحياته وثقافته وذلك في الفصل القادم .

الهبحث الثالث : الحالة العلمية

يصف الباحثون عصر السيوطي من الناحية العلمية ، بأنه يمتاز بالخصوبة والغزارة والازدهار في مختلف العلوم وشتى الفنون⁽¹⁾ ، وذلك باعتبار أن عصر المماليك في مصر امتداد للعصور الإسلامية السابقة عليه ، كما كان الحال في بغداد قبل سيقوطها على أيدي النتار عام (٦٥٦هـ) فلما سقطت بغداد ، ودمرت العراق والشام ورثت القاهرة عصر الازدهار ، فمع انتقال الخلافة وقيامها بالقاهرة عام (١٥٩هـ) ، انتقلت الحضارة ، وأصبحت القاهرة مأوى العلماء والفقهاء ، ومنزل أرباب الفكر والأدب (٥٠) .

صحيح أن أصول المماليك غير عربية إلا أنه بسبب إقامتهم في أرض العروبة ، التي جُلبوا إليها فنشأوا وتربوا فيها ، اعتبروا أنفسهم عبرباً ، بل حماة للعرب ضد أعدائهم ، حتى إن كانت من ألقاب بعض سلاطينهم "سيد ملوك العرب"(١) .

ويظهر أن المماليك كانوا يفخرون بأنهم حكام العرب وقتذاك ، كما أن اعتناقهم للإسلام ، وتوفيرهم للخلفاء ، جعلهم يتجهون إلى تعلم اللغة العربية ، باعتبارها لغة الإسلام والقرآن ، وتشجيع العلم ومدارسه وتوقير العلماء والقضاة .

شم إن كثيراً من كبار المماليك _ كما يلاحظ ذلك المؤرخون _ قد أتقنوا اللغة العربية تحدثاً وكتابة ، حتى أصبح أكسثرهم فصيح اللسان بها ، وله مسائل في الفقه يُرجَع إليه فيها ، ويؤيد ذلك أن قانصوه الغوري ، كان يملك ناصية اللغة العربية وكان شديد الولع بالآداب والعلوم ، وله فيها خوض ونظر ، كما كان يفهم في الشعر (٧) .

⁽ ۱) محمد بن علي بن محمد بن عربي ، أبو بكر ، الحاتمي ، الطائي ، فيلسوف ، متصوف ، قدوة القائلين بوحدة الوجود ، ولد في مرسيه بالأندلس (، ٥٦٠ هـ) ، وتوفي بدمشق (، ٦٣ هـ) انظر ميزان الاعتدال (، ١٠٨/) ، الأعلام (٦ / ٢٨١) .

⁽⁷⁾ عمر بن علي بن مرشد بن علي ، الحموي الأصل ، المصري المولد والدار والوفاة ، ولد (٥٧٦هــ) وت (777هــ) في شعره فلسفة تتصل بمايسمي وحدة الوجود ، انظر : وفيات الأعيان (770/7) ميزان الاعتدال (777/7) شذرات الذهب (9/9/7) الأعلام (9/9/7) .

⁽٣) انظر : شرح مقامات السيوطي (١/٢) ٩٠) مقامة تسمى " قمع المعارض في نصرة ابن الفارض " .

⁽٤) انظــر فـــي ذلــك : د. عبدالمنعم ماجد . " عصر السيوطي ص/٢٩ " . وانظر كذلك : مقدمة تحقيق كتاب " تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه " لمحققه / البسيوني مصطفى ابراهيم الكومي ص/٢١ ، ومحمد الصباغ في مقدمته لتحقيق كتاب : " تحذير الخواص " ص/٢٦ .

^(°) انظر : د. طاهر حمودة : جلال الدين السيوطي عصره وحياته وآثاره ص/٢١ ــ المكتب الإسلامي ط١/١٤١هـــ ١٩٨٩م ــ بيروت .

⁽٦) انظر : ابن ایاس ۱۲۹/۳ ،

وانظر : د. عبدالمنعم ماجد : نظم المماليك ٢/٦٦-٢٢ .

⁽٧) ابن ایاس : ۲/۹۰ .

وكان أيضاً مغرماً بقراءة السير والتواريخ ، فاشتهرت له مجالس عرفت بمجالس الغوري عبارة عن مناظرات جرت بين العلماء في حضرته (7).

لقد كانت مصر وقتئذ _ كما قدمنا _ مهبط العلماء ، ومحط رحال طلبة العلم ورواد المعرفة ، ولعلنا نلاحظ أن من الأسباب التي ساعدت على ازدهار الثقافة الإسلامية في تلك الأونة ما يلى :

I - I الاسترخاء الحربي ، فلم يكن سلاطين الجراكسة قد أعلنوا عداءهم المكشوف ضد العثمانيين ، كما أن علاقتهم كانت سليمة مع جميع المماليك الأخرى $\binom{7}{2}$.

٢- كون مصر عاصمة لأهم بلاد الإسلام في ذلك الحين ، فهي حاملة لمشعل الثقافة الإسلامية ، بعد أفول مراكزها الكثيرة
 في الشرق ، ولاسيما بغداد (٤) .

٣- وجــود الجامع الأزهر في مصر ، وكثرة الأوقاف التي وقفها أصحابها على طلبة العلم ، فكان منهم من يخص طلاب الحنفية ، ومنهم من يخصص طلاب الشافعية ، وغيرهم يوقف على المالكية أو الحنابلة ، كما كان لكل مذهب قضاته وأئمته ، مما جعل المدارس تبلغ المئات في مصر والشام (٥) .

3 حب الملوك والسلاطين للعلم والعلماء _ كما قدمنا _ جعلهم يشجعون العلماء دائماً على البحث والتصنيف والمناظرات $^{(1)}$ التي ظلت معظمها إلى الآن مراجع مهمة من دواوين الإسلام العلمية .

ولهذه الأسباب أصبحت الثقافات والعلوم منتشرة مزدهرة ، لا يبذل في نيلها الجهود الشخصية فحسب ، وإنما أصبحت العلوم تُنال بالدرجة الأولى بناء على الدراسة المنهجية في أروقة المدارس ، وعلى أيدي مشايخ وعلماء أكفاء ، يصلون الليل بالنهار خدمة للعلم ، ونشراً لفضائل الدين وتعاليمه .

وقد بدا اهتمام السلاطين بالعلم ومدارسه ، والعلماء ودروسهم ومصنفاتهم ، منذ وقت مبكر قبل ميلاد السيوطي ، فقسد كان " صلاح الدين الأيوبي " $^{(Y)}$ ت ($^{(Y)}$

الأيوبي ــ المكتب الإسلامي .

⁽١) السابق ٩/٣٥.

⁽٢) عصر السيوطى _ ماجد ص/٣٠.

⁽٣) انظر: المصدر السابق نفسه ، وانظر: تحذير الخواص ، مقدمة المحقق محمد الصباغ ص/٢٦.

⁽٤) انظر : د. عبدالمنعم ماجد : عصر السيوطي ص/٣٠ ، وانظر : محمد الصباغ ، في مقدمة تحقيقه " لتحذير الخواص " ص/٢٦ .

⁽٥) انظر : محمد الصباغ : " تحذير الخواص " ص/٢٦ .

⁽٦) انظر: السابق نفسه.

و انظر أيضاً : د. عبداللطيف حمزة : الحركة الفكرية في مصر ص/١٤٩ .

⁽٧) هـو: المسلك الناصر ، صلاح الدين الأيوبي ، يوسف بن أيوب بن شاذي بن مروان ، كردي الأصل ، اشتهر بالفروسية ، والشجاعة ، والاقدام كـبقية قومه ، غلب لقبه " صلاح الدين " على اسمه يوسف ، أبوه : " نجم الدين أيوب الملك الصالح ، ولد " صلاح الدين " في قلعة تكريت على الحدود العراقية الفارسية التركية عام (٥٣٢هـ) وقدم إلى مصر مع عمه " شيركوه " وهو قائد أعلى للقوات ، فلما توفي " أسد الدين شد الصليبين شديركوه " نصب صلاح الدين ملكاً على مصر والشام ، فقضى على بدع الشيعة التي أسسها الفاطميون في مصر ، وقاد الجيوش ضد الصليبين فهزمهم في " حطين " الشهيرة عام (٥٨٣هـ) بعد توحيده لمصر والشام توفي عام (٥٨٩هـ) وقد بلغ من العمر سبعة وخمسين عاماً . انخوم الزاهرة ٣/٦ ، شذرات الذهب ٢٩٨/٤ ، محمد على قطب : صلاح الدين

السَّلْفي (۱) بالاسكندرية كما سمع من غيره ، وحضر كثيراً من مجالس العلماء المشاهير (۲) ، وبنى كثيراً من المدارس والخوانق (۲) .

فبني بالقرافة الصغرى المدرسة المجاورة للإمام الشافعي ، وتسمى المدرسة الصلاحية .

وبنى مدرسة مجاورة للمسجد الحسيني بالقاهرة ، وجعل دار سعيد السعداء خادم الخلفاء المصريين خانقاه (¹⁾ ، وجعل دار عباس الوزير العبيدي ، مدرسة للحنفية ، وهي المعروفة في عصر السيوطي بالسيوفية ، وبنى المدرسة المعروفة بين الستجار للشافعية ، وهي المعروفة في عصر السيوطي بالشريفية ، وبنى مدرسة أخرى للمالكية وهي المعروفة في عصر السيوطي بالقمحية (⁶⁾ .

وقد استمر بنو أيوب على هذه السنة الحسنة ، وحين خلف المماليك بني أيوب في حكم مصر ، واصلوا ما كان الأيوبيون قد ساروا عليه ، فقد تحمسوا مثلهم لإنشاء المساجد ، والمدارس ووقفوا عليها الأوقاف السخية التي ينفق عليها منها .

لذلك كان من الطبيعي أن تزداد المدارس ، ويكثر عددها جداً حتى قال ابن بطوطة عن عدد المدارس في مصر في القرن الثامن ــ وهو القرن السابق للقرن الذي عاش فيه السيوطي ــ قال إنها : " لا يحيط أحد بحصرها لكثرتها "(١) .

لقد كانت هذه المدارس بمثابة الجامعات العظيمة التي تعتبر منارات علمية تنشر العلم وتخرج العلماء والفقهاء والفقهاء والدعاة ، والمؤرخين والقراء ، وكان يلحق بتلك المدارس مكاتب صغيرة تعني بتعليم الصبيان مبادئ القراءة والكتابة ، وتحفيظهم القرآن وبعض المتون في النحو والصرف والفقه والفرائض وغيرها ، فكانت هذه المكاتب بمثابة التعليم الأول الابتدائي الذي يمهد للإلتحاق بالمدارس الكبيرة التي يتولى التدريس فيها الأئمة الكبار والقضاة والفقهاء .

وكان يراعى في تصميم بناء المدارس أربعة أمور هي :

1- أن تكون مستوعبة للمذاهب الأربعة ، فيكون لكل مذهب فيها جانب ونصيب ، يترأسه أحد الشيوخ ، فيقال عن أحدهم مثلاً تولى مشيخة الشافعية ، وهكذا كان المذهب في المدرسة بمثابة قسم من أقسام المعاهد العلمية يشرف عليه رئيس القسم وشيخه (٢) .

⁽۱) هكذا ضبطها محمد أبو الفضل ابراهيم محقق كتاب حسن المحاضرة (۱۹/۲) • والحافظ السلفي هو أحمد بن محمد بن إمراهيم ، السلفي الحافظ أبو طاهر صدر الدين الأصبهاني الشافعي (ت ۵۷۲ مس) انظر: هدية العارفين (۸۷/) •

⁽٢) انظر : حسن المحاضرة ١٩/٢ ، د. عبداللطيف حمزة : الحركة الفكرية في مصر ص/١٤٩ .

⁽٣) انظر : حسن المحاضرة ١٨/٢ .

⁽٤) الخانقاء جمعها خوانق ، وكذلك الرباطات والزوايا : معاهد دينية اسلامية للرجال والنساء انشئت لإيواء المنقطعين للعلم والزهاد والعباد ، ولفظ السرباط والزواية عسربيان ، أما الخانقاه ففارسية ومعناها البيت ، وهي محدثة في الإسلام في حدود الأربعمائة ، وجعلت لتخلي الصوفية فيها للعبادة ـ هامش ص/٢٥٦ ج٢ من حسن المحاضرة .

^(°) حسن المحاضرة جــ ٢٥٦/٢ .

⁽٦) رحلة ابن بطوطة ١/·٢٠ .

⁽٧) انظر: ابن دقماق: الانتصار ٩٦/٤ عند الكلام عن المدرسة البيبرسية.

Y- أن يبنى في كل مدرسة $_{-}$ في وسطها أو جانب منها $_{-}$ مسجد يكون له عدد من المؤذنين ، وكان يؤم المصلين به أحد القائمين على التدريس $_{(1)}$.

٣- أن يلحق بها مساكن لطلبة العلم ، يقيمون فيها ، وتجرى عليهم نفقات الاعاشة من الأوقاف التي توقف عليهم .

٤- كما كانت تعتبر خرانة الكتب والمصاحف من الأمور الأساسية في تصميم المدرسة ، فتلحق بها ، ويوفر بها ما يستطاع توفيره من الكتب والمصنفات (٢) .

وقد كانت هناك في ذاك الوقت عادة جرى عليها العرف ، وهي أنه عندما يتم الفراغ من بناء المدرسة وما يتبعها ، يقام احتفال كبير بافتتاحها يحضره الأمراء والفقهاء والقضاة والأعيان ويجلسون للأكل على سماط كبير يزخر بألوان الأطعمة ، ثام يخلع السلطان على كل من أسفم في بناء المدرسة ، ثم يعين لها موظفيها من المدرسين والمؤذنين والقراء وغيرهم (٣) .

أما من جهة الطلاب ، " فكان الواحد منهم يحضر دروس أحد المدرسين حتى يأخذ منه كفايته ، ثم ينقل إلى الآخر حتى كان الواحد منهم يصل عدد الشيوخ الذين يأخد عنهم إلى بضع مئات "(٤) .

فإذا أتم الطالب در استه وتأهل للفتيا والتدريس أجاز له شيخه ذلك ، وكتب له إجازة يذكر فيها اسم الطالب وشيخه ومذهبه وتاريخ الإجازة (٥) .

وأما من جهة المناهج العلمية التي تدرس في تلك المدارس ، فإنها لم تكن مناهج محددة بحيث يلتزم بتدريسها الشيوخ ، بل ثمة كتب في الفقه أو الحديث أو النحو أو غير ذلك يدرسها الشيوخ حسب اختياراتهم ، ويسمعها من شاء سواء كان من الطلاب أو من عامة الناس ، إلا أن من أراد الحصول على إجازة ، فإنه يلزمه الحضور والمواظبة على السماع المستمر (١) .

وبسبب هذا الاهتمام البالغ بالمدارس ودور العلم ، وتهيئتها للطلاب ، وتشجيع الملوك والسلاطين للنشاط العلمي والثقافي ، نشطت حركة التأليف وازدهرت ، وانتجت آلافاً مؤلفة من الكتب في شتى أنواع المعرفة .

ولقد كان للتأليف في عصر السيوطي سمتان بارزتان هما : الموسوعات العلمية ، وكثرة المتون والشروح.

أولاً: الموسوعات العلمية:

⁽١) نفسه .

⁽٢) انظر : ابن اياس : بدائع الزهور ٢٠٤/١ عند كلامه عن افتتاح مدرسة السلطان حسن .

⁽٣) ألحقت بإحدى المدارس مكتبة بها مائة ألف مجلد _ الخطط ١٩٧/٤ س ٩ .

⁽٤) د. طاهر سليمان حمودة : جلال الدين السيوطي عصره وحياته وآثاره ص٨/٥ المكتتب الاسلامي ط١/ ١٤١هــ = ١٩٨٩م .

⁽٥) انظر : عبدالوهاب حمودة : صفحات من تاريخ مصر ص/٤٤ .

⁽٦) انظر : د. طاهر سليمان حمودة : جلال الدين السيوطي عصره وحياته وآثاره ص/٥٩ .

اتسم عصر السيوطي بوضع الموسوعات العلمية التي تجمع أشتاتاً من علوم مختلفة ، ويتطرق فيها المصنف إلى كثير من الميادين حسب المناسبات^(۱) . وهي في الجملة تغي بجمع المعلومات المختلفة ، والحقائق المتفرقة التي يبدو أن بينها رباطاً ولكنه رباط وام ، ويغلب عليها الاستطراد والتسلسل من موضوع إلى موضوع ^(۲) .

وقد يروق لبعض الباحثين أن يتهموا أصحاب الموسوعات بالكلل الفكري ، وأن أعمالهم آلية ، خالية من الجهد العقلي ، وليسس الأمر كما زعموا ، فإن هذه الموسوعات تدل دلالة واضحة على سعة علم واضعيها ، ومقدار اطلاعهم الواسع ، وحفظهم الدقيق ، وصبرهم الشديد على تدوين كل دقيقة تتصل بموسوعاتهم ، والربط بين الجزئيات ، وتبويبها وتنسيقها(٢) .

ولقد كان من أعظم الفوائد لهذه الموسوعات أنها حفظت كثيراً من العلوم من الضياع ، ولقد عمد العلماء إلى هذه الطريقة نظراً لما كانوا يشعرون به من خسارة فادحة ألمت بالمسلمين عقب سقوط بغداد في أيدي التتر وضياع الكنز الثمين الذي كان مدوناً في مكتبات بغداد أيام نهضتها العظيمة .

وإذا أردنا أن نورد بعض الأمثلة على هذه الموسوعات العلمية فإننا نجد من أشهرها :

1- "لسان العرب ": وهو أكبر موسوعة في اللغة (٤) بين أيدينا اليوم ، وهو مصدر أساسي من مصادرها ولا نكاد نجد باحثاً من الباحثين إلا ويرجع لهذه الموسوعة الضخمة ، ولا أكون مبالغاً إذا قلت بأن جميع الباحثين عن المعاني اللغوية عيال على "لسان العرب " واضعه هو الإمام العلامة أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور المصري (٥) (ت ١٠هـ) إنه جهد عظيم مدهش ينظر إليه أهل العلم بعين الاكبار والاجلال نظراً لما يخزنه من العلوم المختلفة ، قال صاحب الاعلام : "أشهر كتبه لسان العرب ط (١) ، عشرون مجلداً ، جمع فيه أمهات كتب اللغة فكان يغني عنها جميعاً "(١)

" ومن الغريب أن ابن منظور على الرغم من كونه صاحب أكبر موسوعة لغوية عربية فإنه كان صاحب رغبة معاكسة إذ توفر على بعض الكتب المطولة مثل: الحيوان للجاحظ (١) ، وتاريخ دمشق لابن عساكر (١) ، والذخيرة لابن بسام (٢) فاختصرها جميعاً " .

⁽۱) انظــر : د. طاهر سليمان حمودة : جلال الدين السيوطي عصره وحياته وآثاره ص/٧٠ ، د. مصطفى الشكعة : جلال الدين السيوطي مسيرته العلمية ص/٤٥ .

⁽٢) انظر : د. طاهر سليمان حمودة : جلال الدين السيوطي ــ عصره ص/٧٥ .

⁽٣) انظر المصدر السابق.

⁽٤) انظر : د. الشكعة : جلال الدين السيوطي _ مسيرته ص/٤٥ .

^(°) انظر ترجمته كاملة في : الدرر الكامنة في حرف الميم ٢٦٢/٤ ، والسيوطي في بغية الوعاة ١٠٦ ، والفهرس التمهيدي ٤٢٥ ، فوات الوفيات ٢٦٥/٢ ، روضات الجنات ط٢ ص/٧١٢ ، وآداب اللغة ٣/٣٠٤ وانظر الاعلام جـــ٧١٠٨ .

⁽٦) " ط " تعنى مطبوع .

⁽٧) خير الدين الرزكلي : الأعلام ١٠٨/٧ .

⁽٨) هو : عمرو بن بحر بن محبوب الكناني بالولاء ، الليثي ، أبو عثمان الشهير بالجاحظ ، كبير أئمة الأدب ، ورئيس الفرقة الجاحظية من المعتزلة ، مولسده (١٦٣هـ = ٢٨٠ م) بالبصرة ، ووفاته بها (٢٥٥هـ = ٢٨٩ م) كان مشوه الخلقة ، مات و الكتاب على صدره ، قتلته مجلدات من الكتب وقعت عليه . من تصانيفه : الحيوان ، البيان والتبين ، سحر البيان ، البخلاء ، وغيرها كثير ، انظر : وفيات الاعيان ٢٨٨/١ ، أمراء البيان - ٢١١ - ٤٨٧ ، أداب اللغة ٢/١٧ ، المان الميران ٤/٥٥ ، دائرة المعارف الاسلامية ٢٥/١ .

Y-" نهايـــة الأرب فـــي معــرفة العرب " : لأحمد بن عبدالوهاب النويري المصري ($^{(7)}$ ($^{(7)}$ ($^{(7)}$) ، ويقع فـــي ثلاثيــن مجلداً كبيراً . قال ابن كثير ـــ رحمه الله ــ : " جمع تاريخاً في ثلاثين مجلداً كان ينسخه ويبيعه ، وهو غير نهاية الأرب" ($^{(1)}$.

٣- وكان من العلماء الموسوعيين أيضاً: العلامة محب الدين الفيروز آبادي^(٥) (ت ٨١٦هـ)، وأشهر مصنفاته " القاموس المحيط "، وهو كتاب موسوعي نفيس ، وله مصنفات أخرى مثل: " الوجيز في لطائف الكتاب العزيز " و " الاصعاد إلى رتبة الاجتهاد " وغيرها .

٤- أبو العباس القلقشندي^(١) (ت ٨٢١هـ) وموسوعته العربية في الأدب والتاريخ والسياسة والآثار هي المعروفة بـ "
 صبح الأعشى في صناعة الانشاء " نقع في أربعة عشر مجلداً وعليه تتلمذ كل صاحب نباهة في الكتابة والأدب(٢) .

٥- شهاب الدين ابن حجر العسقلاني^(٨) (ت٥٠٨هـ) ، وأشهر مؤلفاته " تهذيب التهذيب " وهو اثنا عشر مجاداً ، و" السان الميزان " و" الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة " وهو خمسة مجادات ، و" الإصابة في تمييز الصحابة " وهو أربعة مجادات ، وسلم المصنف الحديثي الفقهي العظيم المسمى بـ " فتح الباري بشرح صحيح البخاري " وغيرها من المصنفات القيمة . وكانت وفاة ابن حجر عام (٥٠٨هـ) أي بعد ميلاد السيوطي بحوالي ثلاث سنوات ، وكان واحداً من شيوخ أبيه كما أنه سياتي في فصل نشأته أن والده أحضره إلى مجلس ابن حجر وعمره ثلاث سنوات .

⁽۱) هو : علي بن الحسن بن هبة الله : أبو القاسم ، ثقة الدين ابن عساكر الدمشقي ، المؤرخ الحافظ الرحالة ، محدث الديار الشامية ورفيق السمعاني صاحب الانساب في رحلاته ، مواده بدمشق (٩٩٤هـ = ١١٠٥م) ووفاته بها (٥٧١هـ = ١١٧٦م) له تاريخ دمشق الكبير ، تبيين كذب المفترى فيما نسب إلى أبي الحسن الاشعري ، وغيرها ، انظر : ابن خلكان وفيات الاعيان ٢٥٣٥١ ، مفتاح السعادة ٢١٦٦١ ، البداية والنهاية ٢٩٤/١٢ ، طبقات الشافعية ٢٧٣٧، دائرة المعارف الاسلامية ٢٧٢/١ ، الاعلام ٢٧٤/٤ .

⁽٢) هـو: على بن بسام الشنتريني الاندلسي ، أبو الحسن ، أديب من الكتاب الوزراء ، اشتهر بكتابه " الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة " طبع منه ثلاثة مجلدات انظر: المغرب في حلى المغرب طبعة المعارف ٤١٧/١ . والاعلام ٢٦٦/٤ .

⁽٣) هو : أحمد بن عبدالوهاب بن محمد بن عبدالدايم القرشي النيمي البكري ، شهاب الدين النويري عالم بحاث غزير الاطلاع نسبته إلى نويرة (من قـــرى بــني ســـويف بمصر) ومولده ومنشأه بقوص ، ولد عام (١٣٧٧هـ = ١٢٧٨م) له هذه الموسوعة العظيمة ونهاية الأرب ، وهو دائرة معارف ، انظر : الدرر الكامنة ١٩٧/١ ، النجوم الزاهرة ٢٩٩/٩ ، البداية والنهاية ١٦٤/١٤ ، الاعلام ١٦٥/١ .

⁽٤) البداية والنهاية ١٦٤/١٤ .

^(°) هـو : محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم بن عمر ، أبو طاهر ، مجد الدين الشيرازي ، الفيروز آبادي ، من أئمة اللغة والأدب ولد بكارزين (٩ ١٣٧٩ = ١٣٢٩م) شيراز ، وانتقل إلى العراق ، وجال في مصر والشام ، ودخل بلاد الروم والهند ، وكان مرجع عصره في اللغة والحديث والتفسير ، توفي في زبيد (١١٧هـ = ١٤١٥م) . انظر : البدر الطالع ٢٨٠/٢ ، الضوء اللامع ٧٩/١٠ ، بغية الوعاه ١١٧ ، كشف الظنون ١٦٥٧ ، الاعلام ١٤٦٧ .

⁽٦) هو : أحمد بن على بن أحمد الفزاري القلقشندي ثم القاهري ، المؤرخ الاديب الباحث ولد في قلقشنده (من قرى القليوبية ، بقرب القاهرة (٢٥٦ هـ ـ ـ ١٣٥٥م) وله غير ما ذكرنا في الأصل : " قلائد الجمان في التعريف بقبائل عرب الزمان " انظر : الضوء اللامع ٨/٢ آداب اللغة ٣/ ١٣٣٠ ، الاعلام ١٧٧١ .

 ⁽٧) د. الشكعة : السيوطى ــ مسيرته العلمية ص/٤٨ .

^(^) هو : أحمد بن على بن محمد الكناني العسقلاني ، أبو الفضل شهاب الدين ، ابن حجر ، من أئمة العلم والتاريخ ، ولد بالقاهرة عام (٧٧٣هـ = ١٣٧٤م) وتوفـي بهـا عــام (١٩٧هـ = ١٤٤٩م) ولع بالأدب والشعر ثم أقبل على الحديث ، انتشر ت مصنفاته في حياته وتهادتها الملوك وكتــبها الأكابر ، انظر : الضوء اللامع ٣٦/٣ ، البدر الطالع ٨٧/١ ، خطط مبارك ٣٧/٣ ، الدرر الكامنة ٤/خاتمته للناشر ، الاعلام ١/ ١٧٨ .

7- وكان معاصراً لابن حجر العسقلاني عالم آخر يضاهيه هو العلامة بدر الدين العيني (١) (ت ٥٥هـ) الدي ترك لنا تركة قيمة على غرار تركة ابن حجر في شرح صحيح البخاري سماها العيني " عمدة القاري في شرح صحيح البخاري " أحد عشر مجلداً ضخماً ، كما خلف غيرها من المصنفات القيمة .

V- ثم نجد مع ذلك العلامة أبو المحاسن ابن تغري بردي $^{(7)}$ (U V V V V V) وأهم موسوعاته " النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة " وهو اثنا عشر مجلداً ، وغيرها .

٨- ولا ننسى العلامة شمس الدين السخاوي^(٣) (ت ٩٠٢هـ) كان السخاوي مؤلفاً موسوعياً أيضاً له في ذلك باع طويل
 ، فقد صنف نحواً من مائتي مصنف ، غير أن أشهر تصانيفه هو : " الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع " .

وهكذا كانت هذه المصنفات الموسوعية سمة من سمات ذلك العصر الذي عاش ونشأ فيه السيوطي فلا غرابة أن يكون واحداً من هؤلاء المشاهير الموسوعيين .

ثانياً : كثرة المتون والشروح :

يلحظ الباحث هذه الظاهرة واضحة في العصر الذي نشأ وعاش فيه السيوطي ، فنظراً لنشاط الحركة العلمية في تلك الآونة وتفاعلها الكبير فيما بين العلماء والأمراء والطلاب ، احتاج الشيوخ إلى تيسير المعرفة على طلابهم ، فوضعوا المتون التي تجمع مسائل الموضوعات في قليل من اللفظ حتى يتسنى لطالب العلم أن يستوعبها بأيسر طريقة وبأقل جهد وفي أقصر مدة ممكنة .

" وقد غلا بعضهم في الايجاز وفي ضغط العبارة في هذه المتون حتى بلغت حد الرموز ، فاستغلق بذلك فهمها على الطلاب واحتاجت إلى شروح فوضعت لها كتب شارحة ثم وضعت كتب أخرى أكثر تفصيلاً تشرح الكتب الشارحة ، ومن ثم تعددت الشروح التي تتناول المتن الواحد ما بين شرح مطول ، وآخر يميل إلى الإيجاز كما نظمت كثير من العلوم في منظومات تعليمية احتاجت أيضاً إلى وضع الشروح لها "(٤) .

⁽۱) هو : محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد ، أبو محمد ، بدر الدين العيني الحنفي ، مؤرخ علامة ، من كبار المحدثين أصله من حلب ومولده في عين ستاب وإليها نسبته ، (۱۳۷۸هــ = ۱۳۳۱م) أقام في حلب ودمشق و مصر والقدس ثم توفى بالقاهرة عام (۱۸۵۵هــ = ۱۹۵۱م) له غير ما ذكرنا بالأصل : البناية في شرح الهداية ، رمز الحقائق في الفقه والمقاصد النحوية ، وغيرها انظر : التبر المسبوك ۳۷۵ ، الضوء الملامع ۱۰ / ۱۳۰ ، خطط مبارك ۱٬۰۱۱ شذرات الذهب ۲۸۹۲۷ ، الاعلام ۱۹۳۷ .

⁽٢) هـو: يوسف بن تغري بردي بن عبدالله الظاهري الحنفي أبو المحاسن ، جمال الدين ، مؤرخ بحاثة ، من أهل القاهرة مولداً عام (١٨٨هـ = ١٤١٠ م) ووفاة عام (١٤٧٠هـ = ١٤٧٠م) كان أبوه من مماليك الظاهر برقوق ، ومن أمراء جيشه المقدمين ، نشأ يوسف في حجر قاضي القضاة جلال الدين البلقيني وتأدب وتفقه وأولع بالتاريخ ، وصنف كتباً نفيسة منها : " النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة " والمنهل الصافي ، وغيرها انظر : النجوم الزاهرة ١٩٥١م ، الضوء اللامع ١/٥٠٠ شذرات الذهب ٣١٧/٧ ، ابن اياس ١١٨/٢ - الاعلام ٢٢٣/٨ .

⁽٣) ستأتى ترجمته مفصلة في فصل نشأته وحياته ، وسنذكر ــ إن شاء الله ــ فيه خصومته مع السيوطي .

⁽٤) د. طاهر سليمان حمودة : جلال الدين السيوطي ــ عصره وحياته ص/٧٧ .

وبهذه الطريقة وجدنا امتلاء العصر بالمتون والشروح ، والاختصارات ثم التعليقات والحواشي ، والمنظومات والأراجيز الملغزة ثم حلها وبسطها ثم التذييل عليها... وهكذا ، حتى يتبادر إلى الذهن أن هذه المؤلفات قد وضعت كلها أو معظمها للتمرين العقلي الإثبات المقدرة على التأليف وزيادة عدة المصنفات وتعدادها .

وإذا كنا نعتبر أن هذه الطريقة التي اتبعها العلماء الذين عاشوا في عصر السيوطي وهو واحد منهم به إن كنا نعتبر أنها أضاعت جهداً كبيراً من جهودهم ، واستنزفت ثمرة عقولهم في نظم المنظومات والشروحات والاختصارات ، والاهتمام بالنواحي الشكلية ، وانتقاء العبارات والألفاظ إلا أننا نجد من الصعب علينا أن نجزم بأن ذلك قد قضى قضاء تاما على الاهتمام بالقيمة العلمية للمؤلفات ، أو أنه ألغى التجديد والابتكار ، بل وجدنا فيها شيئاً لا يستهان به من التجديد في التصنيف والتبويب ، وأنه عمل تمليه عقاية علمية واعية ومنظمة ، لها صفاتها التي تميزها عن غيرها ، وتتجه بها وجهة في بحوثهم تشعر بعمق الفهم وكمال الادراك وحسن التوجيه والتعليل .

<u>الفصل الثاني</u> نشأته وحياته

المبحث الأول

اسمه ، ونسبه ، ولقبه ، و کنبته :

اسمه ونسبه :

عبدالرحمن ، بن الكمال أبي بكر ، بن محمد ، ابن سابق الدين ، بن الفخر عثمان ، بن ناظر الدين محمد ، ابن سيف الدين خضر ، بن نجم الدين أبي الفلاح أيوب ، ابن ناصر الدين محمد ، بن الشيخ همام الدين الخضيري(١) .

<u>كنيته:</u> أبو الفضل^(٢).

لقبه : جلال الدين .

نسيته: السيوطي (٢) ، إلى أسيوط. بصعيد مصر •

<u>المبحث الثاني : ولادته ، ونشأته ، وحياته :</u>

ولد جلال الدين السيوطي ، مساء يوم الأحد بعد المغرب ، مستهل رجب سنة تسع وأربعين وثمانمائة (١٤٤هـ = اكتوبر ١٤٤٥م) ، ويذكر ابن إياس أن ولادة السيوطي كانت في جمادي الآخرة ، وليس هناك فرق كبير بين التاريخين ، إذ قد لا يتعدى الفارق بضعة أيام بين أو اخر جمادي الآخرة ومستهل رجب ، والظاهر أن الصواب هو ما حكاه السيوطي عن نفسه (٥) ، وفي ولادته طرفة فقد ذكر العيدروس (١) أن والده احتاج كتاباً من كتب العلم فأرسل زوجته وهي والدة السيوطي لتحضره له من بين الكتب ، فجاءها المخاص بين كتب العلم فوضعته ، ولذلك أطلق عليه : " ابن الكتب العلم فوضعته ، ولذلك أطلق عليه : " ابن الكتب العلم فوضعته ، ولذلك أطلق عليه : " ابن الكتب

⁽١) السيوطي : حسن المحاضرة جـــ ٣٣٦/١ ت : محمد أبو الفضل ابراهيم ط١٩٦٧/١م ١٣٨٧هـــ ـــ عيسى الحلبي وشركاه والخضيري : نسبة الىي ((الخضيرية)) محلة ببغداد .

⁽٢) ابن العماد الحنبلي : شذرات الذهب في أعيان من ذهب جــ ١/١٥- دار الأفاق الجديدة ــ بيروت ــ بدون تاريخ .

⁽٣) حسن المحاضرة جــ ١/٣٥٥ ، ابن العماد : الشذرات جــ ١/٥٥ ، السخاوي : الضوء اللامع في أعيان من بعد القرن السابع .

⁽٤) هـو: محمد بن أحمد بن إياس الحنفي ، ابو البركات ، مؤرخ وبحاث مصري ، من المماليك ، كان أبوه أحمد متصلاً بالأمراء ورجال الدولة ، وجده الأميـر " إياس الفخري الظاهري " من مماليك الظاهر برقوق ، وكان محمد من تلاميذ السيوطي ولد عام (٥٠٨هـ = ١٤٤٨م) له " بدائـع الزهور في وقائع الدهور " مطبوع وبه ترجمة السيوطي ، و " تاريخ مصر " وغيرها ، انظر بدائع الزهور ٤٧/٤ ، آداب اللغة ٣٩٨/٣ والاعلام ٢٩٥٠ .

⁽٥) ابن ایباس : بدانع الزهور ٢٥٦/١ .

⁽٦) النور السافر من أخبار القرن العاشر ص/٥٤.

⁽٧) محي الدين عبدالقادر العيدروس : النور السافر عن أخبار القرن العاشر ص/٥٤.

أما نشأته:

فكانت في بيت علم وأدب ، كان والده من المشتغلين بالعلوم الإسلامية ، حتى تولى قضاء أسيوط موطنه ، ثم انتقل بعد ذلك إلى القاهرة .

ولقد اهتم به والده فأحضره إلى مجلس الحافظ ابن حجر العسقلاني (۱) وهو في الثالثة من عمره ، لكن المنية وافت والده ، وكان عمر السيوطي حينئذ خمس سنوات وسبعة أشهر ، فاصبح بذلك يتيماً ، مما كان لذلك أثر بالغ من أن تكون نشائة جادة (۲) ، بعيدة عن عبث الصبيان ولهوهم ، سيما وقد اسندت وصايته إلى جماعة من أهل العلم ، منهم كمال الدين ابن الهمام (۳) ، فقرره في وظيفة " الشيخونية "(٤) ، وكان قد وصل في القراءة إلى سورة التحريم ، فهيأ الله له بذلك من أسباب النجاح في الحياة ، ما جعله آية في العلم والحفظ ، نبغ فيه وأعزم به ، وحباه الله تعالى بمزيد من النبوغ المبكر في وسط علمي مهيأ للدراسة والتحصيل .

حياته:

وأما عن حياة السيوطي فالكلام عنها يطول بطولها وبركتها ، وحركتها العلمية ، فهي حياة حافلة بالعلم والعمل ، والتدريس والافتاء ، والتأليف والتأييد والمعارضة ، والأخذ والرد ، والدعوة إلى الله ، لقد حبب إليه العلم فملأ عليه أقطار نفسه فقسلم به وقعد ، وتكلم به وجادل ، حتى قال عن نفسه : " إني رجل حبب إليّ العلم ، والنظر فيه ، دقيقة وجليلة ، والغسوص على حقائقه ، والنظلع إلى دقائقه ، والفحص عن أصوله ، وجبلت على ذلك ، فليس فيّ منبت شعرة إلا وهي ممحونة (٥) بذلك ، وقد أوذيت على ذلك أذي كثيراً ، من الجاهلين والقاصرين ، وذلك سنة الله في العلماء السالفين "(١) .

⁽۱) هـو: أحمد بن على بن محمد الكناني العسقلاني ، أبو الفضل شهاب الدين ابن حجر ، من أنمة العلم و التاريخ أصله من عسقلان بفلسطين ، ومولده (٣٣٧هـ) ووفاته (٥٠٨هـ) بالقاهرة ، حافظ الإسلام في عصره ، وأمير المؤمنين في الحديث ، كان فصيح اللسان راوية للشعر ، عارفاً بأيام العرب والمتقدمين وأخبار المتأخرين صبح الوجه ولي قضاء مصر عدة مرات ثم اعتزل له مصنفات عديدة وشهيرة " أنظر : التبر المسبوك /٣٢٠ ، والضوء اللامع ٣٦/٣ ، والبدر الطالع /٧٨ ، خطط مبارك ٣٧/٣ ، و بدائع الزهور ٣٢/٣ ، والإعلام ١٧٨،١٧٩/١ - وانظر ترجمته لنفسه في " دفع الأصر عن قضاء مصر " ١ : ٥٥ .

⁽۲) هذا ليس على اطلاقه ، فقد يضيع اليتيم بسبب اليتم ، وكذلك الفقر ، لو لا مايهيئه الله تعالى لبعض عباده من أسباب الحفظ الرعاية ،وكذلك ليس كل من نشأ في كنف والديه يسلم من الضياع فقد يضيع أيضاً بسبب إهمال الوالدين أو جهلهما ، أو تدليلهما الزائد للولد ، فإذا صاحب ذلك يسار وغنى زادت أسباب الفساد كما قال القائل :

إن الشباب والفراغ والجدة مفسدة المرء أي مفسدة •

⁽۲) هـو محمد بن عبدالواحد بن عبدالحميد بن مسعود ، السيواسي ، ثم الاسكندري ، كمال الدين المعروف بابن الهمام ، إمام من علماء الحنفية ، أصـله مـن سيواس ، ولد بالاسكندرية (0.94هـ = 0.180 م) ونبغ في القاهرة ، وتوفي بها (0.18هـ 0.18 م) وكان السيوطي آنذاك في الـثانية عشرة من عمره وكان وصياً عليه انظر : الضوء اللامع 0.18 – 0.18 – شذرات الذهب 0.18 ، بغية الوعاة 0.18 – الاعلام 0.18 – الاعلام 0.18 – مسن المحاضرة 0.18 المحاضرة 0.18

⁽٥) أي ممتحنة مجربة ومختبرة بذلك .

⁽٢) السيوطي : تعريف الفئة بأجوبة الأسئلة المائة _ ضمن الحاوي للفتاوي جــ٧٠٠/٣ عنى بنشره جماعة من طلاب العلم سنة ١٣٥٢هــ ـ ط دار الكتب العلمية ٤٠٨هــ = ١٩٨٨م بيروت - لبنأن .

نعم إن حسب السيوطي للعلم ، وتفرغه له ، واغراقه فيه أمر معروف ومشهود له به ، مسلم له فيه ، وكلامه السابق يعكس صورة معاناته من الأذى والصراع الذي عاشه فترة من حياته بينه وبين منافسيه من علماء عصره ، وهو حقيقة أيضاً لا تنكر . وسيأتي لذلك مزيد بيان تحت عنوان: " السيوطي بين أنصاره وخصومه " .

المبحث الثالث : طلبه العلم ورحلاته :

لقد بدأ السيوطي في طلب العلم في مرحلة مبكرة من عمره ، وذلك بتوجيه من والده ومن وصاهم به ، ولذلك أتم حفظ القرآن الكريم وعمره ثمان سنوات ، واستطاع في باكورة حياته أن يحفظ بعض متون كتب العلم ، مثل كتاب " التنبيه $^{(1)}$ وكلها في فروع $^{(1)}$ وكلها في فروع الشافعية .

شم شرع في الاشتغال الجاد بتحصيل العلم إيتداءً من ربيع الأول سنة اربع وستين وثمانمائة (٤٨هـ) ، فقرأ على الشمس السير امي (١) صحيح مسلم إلا قليلاً منه ، ومنهاج النووي (٢) ومنهاج الوصول للبيضاوي في أصول الفقه (١) والشفاء (٩) وألفية ابن مالك (١٠) فما أتمها إلا وقد بدأ في التصنيف ، وكان أول شئ صنفه " شرح الاستعادة والبسملة " يقول السيوطي " ووقفت عليه شيخنا شيخ الإسلام علم الدين البلقيني (١١) ، فكتب عليه تقريظاً ، ولا زمته في الفقه إلى أن مات ، فلازمت ولده ، فقرأت عليه من أول " التدريب لوالده ، إلى الوكالة ، وسمعت عليه من أول " الحاوي الصغير " الروضة " إلى العدد ، ومن أول " المنهاج " إلى الزكاة ، ومن أول " التتبيه " إلى بقريب من باب الزكاة ، وقطعة من " الروضة " من باب القضاء ، وقطعة من تكملة " شرح المنهاج " للزركشي (١١) ومن إحياء الموات إلى الوصايا أو نحوها ، وأحازني بالستدريس والإفتاء كان بالستدريس والإفتاء من سنة ست وسبعين (١١) (٢٧٨هـ) ويبين من هذا أن أول جلوس السيوطي للتدريس والافتاء كان

⁽٢) الحاوي الصغير من الفروع ــ لنجم الدين عبدالغفار بن عبدالكريم القزوين الشافعي (ت ٦٦٥هـ) كشف الظنون ٢٢٥/١ .

⁽٣) التهذيب في الفروع ـــ للإمام محيي السنة حسين بن مسعود البغوي الشافعي (ت ٥١٦هــ) ـــ كشف الظنون ٥١٧/١ .

⁽٤) " روضة الطالبين وعمدة المتقين " لملإمام محيي الدين ابي زكريا يحيي بن شرف النووي الشافعي (ت ٦٧٦هــ) كشف الظنون ٩٢٩/١ .

 [&]quot; عمدة المتقين " في فروع الشافعية ــ لتقي الدين المقدسي .

⁽٦) هو : محمد بن موسى بن محمود بن قريش بن عبدالله السيرامي الحنفي ، الشيخ شمس الدين ، الإمام بالشيخونية ، ولد تقريباً (٨٠٠هـــ) وسمع على المغوي والزركشي ، والسراج قارئ الهداية وغيرهم ، مات سنة احدى وتسعين وثمانمائة (٨٩١هـــ) .

انظر : المنجم في المعجم للسيوطي ـ ت ابر اهيم باجسن عبدالمجيد ص/٢٢١ .

⁽٧) " منهاج الطالبين " للإمام محيي الدين أبي زكريا يحيي بن شرف النووي .

⁽٨) " منهاج الوصول إلى علم الأصول " للقاضي أبي سعيد ، أو أبي الخير ، ناصر الدين عبدالله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي البيضاوي ـــ (ت ١٨٥هــ) انظر الاعلام جــ١١٠/٤ .

⁽٩) " الشفا بتعريف حقوق المصطفى " ــ للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (ت ٥٤٤هــ) مطبوع .

⁽١٠) " الألفية " في النحو _ مؤلفها محمد بن عبدالله بن مالك الطائي الجيَّاني أبو عبدالله ، جمال الدين (ت ٢٧٢هـ) بدمشق .

⁽١١) ستأتي ترجمته ، ــ إن شاء الله ــ في فصل : شيوخه وتلاميذه ، الفصل الثالث .

⁽١٢) اسم الكتاب : " الديباج في توضيح المنهاج " في الفقه ، مؤلفه : محمد بن بهادر بن عبدالله الزركشي ، أبو عبدالله ، بدر الدين ، كان عالماً بفقه الشافعية والأصول ، تركي الأصل ، مصري المولد والوفاة (٧٤٥هـ = ٧٩٤هـ) .

⁽١٣) حسن المحاضرة جــ ١ /٣٣٧ ، والمنجم في المعجم ص/١٠.

وسنه سبع وعشرون سنة .ولازم تقي الدين أحمد بن محمد الشمني (١) اربع سنين ، بدءاً من مطلع سنة (٨٦٨ هـــ) فأخذ عنه الحديث واللغة وعلم المعاني ، وهو أعظم شيوخه في اللغة ، وكان كل منهما معجباً بالآخر ، وقد شهد الشيخ لتلميذه بالتقدم والتفوق ، وكتب له تقريظاً على " شرح ألفية ابن مالك " وعلى كتاب " جمع الجوامع " .

وقرأ على الشيخ محيي الدين الكافيجي مدة أربع عشرة سنة (٢) وهي أطول مدة لازم فيها شيخاً معيناً ، وأخذ عنه التفسير ، والأصول والنحو وسائر علوم العربية ، وكتب له بذلك إجازة عظيمة . ويحدثنا السيوطي عن الجدول الذي نظمه لتلقي دروسه وعلمه فيقول : "كنت أذهب من الفجر إلى دروس البلقيني ، فأحضر مجلسه إلى قرب الظهر ، ثم أرجع إلى الشُـ مُني فأحضر مجلسه إلى قرب العصر ، هكذا ثلاثة ايام في الجمعة " : السبت والاثنين والخميس ، وكنت أحضر الأحد والـ ثلاثاء عـ ند الشيخ سيف الدين الحنفي بكرة ، ومن بعد الظهر في هذين اليومين ويوم الأربعاء عند الشيخ محيي الدين الكافيجي "(٢) .

ر<u>حلاته :</u>

جرت عادة العلماء على أن الواحد منهم تكون له رحلة في طلب العلم ، يطوف بها بعض البلدان ، بحثاً عن كنز علمي ، أو تحصيلاً لرواية حديث ، أو تفجيراً لمنبع معرفة ، أو ثقافة جديدة تضاف إلى رصيد العلم والمعرفة ، هكذا جرت عادتهم على الرغم من تنائي الديار ، ووعثاء السفر ، ومخاطر الطريق ، وقد سار السيوطي على هذا المنهج السالف لعلماء الأمة . فرحل رحلات عدة في خارج الديار المصرية وداخلها .

فقي سنة A79هـ توجه إلى بلاد الشام والحجاز للحج ، فحج وجاور سنة كاملة ، والتقى بالعلماء ، فأخذ عنهم ، وأخذوا عنه ، وفي الشام ذهب إلى حلب وأجاز له جماعة من العلماء منهم : ابن مقبل ، والتقى في الحجاز بعالم مكة وقتئذ الرضـ محمد بن حسين ، والحافظ محمد بن محمد الهاشمي العلوي ، وقرأ على أحمد بن اسماعيل ابن أبي بكر بن عمر (100 - 100) الأبشيطى (100 - 100) كما رحل السيوطى إلى اليمن والهند والمغرب وبلاد التكرور (100 - 100) (منطقة تشاد) .

كما كانت له رحلات داخلية في وطنه فسافر إلى " الفيوم " و " دمياط " و " المحلة " وغيرها وكتب عن جماعة من أهل العلم ، وقرأ عليهم ، من هؤلاء : جعفر بن إبراهيم في سنهور ، وعلى عز الدين عبدالعزيز بن عبدالواحد التكروي الشافعي في " منية سمنود " .

المبحث الرابع : مكانته العلمية :

لقد استطاع السيوطي بما آتاه الله تعالى وحباه من جد واجتهاد ، وشغف بالعلم أن يبلغ درجة رفيعة فيه ، لقد جمعت لديه نفائس المراجع ، والمصنفات التي تركها له والده في مكتبة زاخرة ، فتلقى ثقافته من موارد منتوعة ، تردد

⁽١) تأتى ترجمته في فصل شيوخه وتلاميذه الفصل الثالث ــ إن شاء الله ــ .

⁽٢) حسن المحاضرة جــ ١/٣٣٨ . وستأتى ترجمته ــ إن شاء الله ــ في فصل شيوخه وتلاميذه ، الفصل الثالث .

⁽٣) سعدي أبو حبيب : حياة جلال الدين السيوطي مع العلم من المهد إلى اللحد ص/٢٨ ، دار المناهل ، ط١٩٩٣/١ - ١٤١٣هـ = دمشق .

⁽٤) ستأتى ترجمته ــ إن شاء الله ــ في فصل شيوخه وتلاميذه - الفصل الثالث .

⁽٥) حسن المحاضرة جــ ١/٣٣٨.

على المكتبة المحمودية التي كانت آنذاك أضخم مكتبة في القاهرة . تضم نوادر المؤلفات وأفضلها وأهمها ، هذا التنوع والتعدد في روافد العلم الذي كان يتلقاه السيوطي ، وتردده على المكتبات الكبرى ، واطلاعه على نوادر مصنفاتها ، جعل أقرانه و شيوخه يشهدون له بالسبق والتقدم ويقرون بما له من فضل ومكانة علمية رفيعة ، سبقهم إلى بيان تلك المكانة والمنزلة السيوطي نفسه فشهد لنفسه بذلك ، لقد تيقن أنه قد بلغ منزلة عالية بين أهل العلم ، فأقر لنفسه بذلك وهو يقول : " رزقت التبحر في سبعة علوم : التفسير ، والحديث ، والفقه ، والنحو ، والمعاني ، والبيان ، والبديع... "(١) ولما كان السيوطي يتحدث بحاسة العالم العادل في حكمه ، لم يشأ أن يبالغ في تمجيد نفسه ومدحها واعطائها أكثر مما تستحق ، ولذلك نجده يعترف أنه في علوم أخرى غير هذه السبعة ، لم تصل منزلته فيها إلى ما وصلت إليه في العلوم السبعة في المعرفة ، أصول الفقه والجدل ، والصرف ، ودونها الانشاء فيقدول: " ...ودون هذه العلوم الـتي اطلعت عليها في المعرفة ، أصول الفقه والجدل ، والصرف ، ودونها الانشاء والترسل ، والفرائض ، ودونها القراءات ، ولم آخذها عن شيخ ، ودونها الطب "(٢) .

ويقر السيوطي بأن علم الحساب هو أعسر شئ عليه ، وأبعده عن ذهنه ، وأنه إذا نظر في مسألة فإنه يجد في حلها صعوبة كبيرة ، أو كأنما يحاول جبلاً يحمله (٢) .

كما يخبرنا السيوطي بأنه قد بلغ مرتبة الاجتهاد ، وأنه كملت لديه أدواته وحصل علومه فيقول : " وقد كملت عندي الآن آلات الاجتهاد بحمد الله تعالى ، أقول ذلك تحدثاً بنعمة الله تعالى لا فخراً... ولو شئت أن اكتب في كل مسألة مصنفاً بأقوالها وأدلتها النقلية والقياسية ، ومداركها ونقوضها وأجوبتها ، والموازنة بين اختلاف المذاهب فيها لقدرت على ذلك من فضل الله ، لا بحولي ولا بقوتي "(٤) .

ولهذه المكانية من تحصيل العلم وحفظ مسائله ودلائله قل أن تجد فنا من فنون العلم إلا وله فيه كتاب ضخم أو رسالة أو جزء ، جمعاً وتبويياً وترتيباً وتفصيلاً .

كما أننا نلحظ أنه بدأ بالتدريس وباشر التأليف في سن مبكرة سنة (٨٦٦هـ) وعمره حينئذ سبع عشرة سنة . يقول السيوطي : " وشرعت في التصنيف في سنة ست وستين ، وبلغت مؤلفاتي إلى الآن ثلاثمائة كتاب سوى ما غسلته ورجعت عنه "(٥) .

وإذا كــنا بصــدد الحديــث عن مكانة السيوطي العلمية ومنزلته بين العلماء ، فإن هذا يجعلنا نتطرق إلى ما كان يحــظى به السيوطي من ألقاب التكريم والثناء التي كان يلقبه به أقرانه وتلاميذه ومن اطلع على مؤلفاته ومصنفاته ، ولعله من الأوفق أن نبدأ ذلك بثناء السيوطي على نفسه فقد قال فيما سبق ونقلنا قبل قليل : " وقد كملت عندي الآن آلات الاجتهاد _ بحمد الله تعالى _ أقول ذلك تحدثاً بنعمة الله تعالى لا فخراً... "(١) .

⁽١) حسن المحاضرة جــ١/٣٣٨ .

⁽٢) نفس المصدر .

⁽٣) نفس المصدر ١/٣٣٩.

⁽٤) نفس المصدر ٣٣٩/١ ، وانظر : تدريب الراوي ص ١٢٪١ .

⁽٥) حسن المحاضرة ١/٣٣٨.

⁽⁷⁾ حسن المحاضرة 1/٣٣٩.

ويقول: " ...وليس على وجه الأرض من مشرقها إلى مغربها أعلم بالحديث والعربية مني "(1) .

ويقول: " ورزقت التبحر في سبعة علوم " وعددها . ثم قال : " والذي اعتقده أن الذي وصلت إليه من هذه العلوم السبعة لم يصل إليه ، ولا وقف عليه أحد من اشياخي فضلاً عمن دونهم... "(٢) .

ويتضح من كلام السيوطي عن نفسه أنه قد أصيب بشئ ليس قليلاً من الميل إلى الاعتداد بالنفس. وذلك بسبب ما حصله من علوم ، وأنه بذلك قد تخطى ما كان يتسم به سلفنا من العلماء من تواضع جم مهما بلغوا من العلم ، ولعل الذي دفع السيوطي إلى ذلك بهض ما اتسمت به تلك الحقبة من مشاحنات وصراعات بين العلماء ، كل يحدث عن نفسه ، ويفاخر بما عنده ، وهذا الذي يسوغ ما نقل إلينا مما وقع للسيوطي من أذى من معاصريه في كثير من الأحيان .

وقد ذهب السيوطي إلى أنه تمنى انفيه أن يكون هو المبعوث لتجديد الدين على رأس المائة التاسعة فتال: "وعسى أن يكون المبعوث على رأس المائة التاسعة من أهل مصر "(٢). وهو يقصد بذلك نفسه (٤) وقال أيضاً مؤيداً ذلك: " ... جولسوا في الناس جولة ، فإنه ثم من ينفخ أشداقه ويدعي مناظرتي ، وينكر علي دعواي الاجتهاد ، وانتفرد بالعلم على رأس هذه المائسة ، ويزعم أنه يعارضني ، ويستجيش على من لو اجتمع هو وهم في صعيد واحد ، ونفخت عليهم نفخة صداروا هباء منثوراً ، فدار السائل المذكور على الناس ، وأتى كل ذاكر وناس ، وقصد أمل النجدة والباس ، فلم يجد من يزيل عنه الالباس ، ومحنى على ذلك بقية العام ، والسؤال بكر لم يقض أحد ختامها ، بل ولا جسر جاسر أن يحسر لثامها ، وكل من طرق سمعه بذا السؤال لم يجد له باباً يطرقه غير بابي ، وسلم الناس ، أنه لا كاشف له بعد الماني سوى واحد وهو كتابي ، فتسدني القاصدون في كشفه ... "(د) .

وهكذا كان السيوطي مقتنعاً بإمامته في العلم ، مثنياً على نفسه بما يراه أنها أهل له ، من الإمامة والتجديد وللسيوطي في هذا الصدد أنصار وخصوم ، فأنصاره يحيطونه بهالات المدح والثناء ، وخصومه يعارضونه بعبارات القدح والازدراء ، لذا رأينا أن نقترب من مؤلاء وأولئك فنسلط عليهم شيئاً من الضوء ، لنتبين المحق من المبطل .

<u> المبحث الفامس : السيوطي بين أنصاره وخصومه :</u>

ظهر في عصر السيوطي وفي مجتمعه خاصة ، فريقان متقابلان أحدهما يؤيده ويناصره ويصحح فتاويه وآراءه ، وانفريق الآخر ينارئه ويطعن عليه ولا يراه أهلاً للإجتهاد والتجديد .

ركان من أنصار البيوطي أمين الدين الأقصرائي(١) وفضر الدين الديمي(١).

⁽١) عسبدالوهاب عبداللطيف محقق كتاب تدريب الراوي ، نقلا عن رسالة " الرد على من أخلد إلى الأرض " للسيوطي و هذا التكلم من النزكية التى لاتجوز وقدمة موسى -- عليه السلام -- مع الخضر - عليه السلام -- معلومة .

⁽٢) حسن المحاضرة ١/٣٣٩.

⁽٣) نفس السيدر ١/٣٢٩

⁽٤) تعذير الخواس من أكاذيب التصاص . السيوطي ــ متدمة السحقق معمد الصباغ ص/٣٠.

⁽٥) الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف ضمن الحاري للعتاري للعيوطي جــ٧/٣٦ . وانظر تحذير الخواص ــ مندمة المعنق محمد الصباغ ٣١ .

وشمس الدين القادري^(۲) (ت ٩٠٣هم) وغيرهم، فضلاً عن شيوخه الذين شهدوا له بالتقدم وأشنوا عليه وكتبوا له التقاريظ على بعض مؤلفاته ورسائله، كالشيخ الإمام العلامة تقي الدين الشبلي الحنفي الذي كتب له تقريظاً على شرح الفية ابن مالك وعلى جمع الجوامع في العربية، وشهد له غير مرة بالتقدم في العلوم بلسانه وبنانه، ورجع إلى قوله في بعض الأحاديث (٣).

وكذلك من العلماء الذين اثنوا عليه علم الدين البلقيني (٤) فقد كتب له تقريطاً على شرح الاستعادة والبسملة ، مما شجعه على الاستمرار في الكتابة والتأليف .

ونرى كذلك شيخه تقي الدين الشمني يكتب له تقريظاً على شرح الالفية وجمع الجوامع في العربية (٥) ، كما كتب الشبلي والمنصوري من قبل ، ورأى التقريظ الذي كتبه عليه الشهاب المنصوري فأعجبه ، فكتبه بخطه في " تذكرته " يقول السيوطي : " وتلك منقبة لي وللمنصوري معاً "(١) .

ومن هؤلاء المؤيدين للسيوطي والمثنين عليه سراج الدين العُبَادي^(٧) .

ومــن المعجبين بالسيوطي المنافحين عنه تلميذه الداودي (^) كتب له ترجمة ضخمة جمع فيها كثيراً من مناقبه التي يحمد عليها وينتى عليه بها .

وكان ابن طولون^(٩) كذلك من تلاميذه المحبين له ، وكان يتباهى عندما يتحدث عنه فيقول "شيخنا "(١٠) ويقول عنه : "كسان بارعساً فسي الحديث وغيره من العلوم ، بلغت عدة مصنفاته نحو الستمائة ، وكان في درجة المجتهدين في العلم والعمل "(١١) .

المناصرين للسيوطي ضد السخاوي ــ الضوء اللامع ١٠/٠٥ ، حسن المحاضرة ٢/٨٧١ ونظم العقيان للسيوطي ص/١٧٧ ، ١٧٨ ، الاعلام ١٦٨/٨ ، المنجم في المعجم ٢٣٨ .

⁽۱) هو عثمان بن محمد بن عثمان بن ناصر ، أبو عمرو ، فخر الدين الديمي ، مصري من حفاظ الحديث ولد في طَبَنَا من أعمال سخا (۸۲۱هـ) ونشأ في ديمة قرب طَبَنَا وتعلم في الأزهر فكان يحفظ عشرين ألف حديث ، سماه السيوطي بالحافظ ، الضوء اللامع ١٤٠/٥ ، والكواكب السائرة ٢٩٩١ ، النور السافر ٤٩ ، الاعلام ٢١٤/٤ .

⁽٢) هو: محمد بن أبي بكر بن عمر بن عمران بن نجيب الانصاري السعدي الدنجاوي القادري شاعر العصر قال عنه السيوطي: إنه الآن شاعر الدنيا على الاطلاق "، وهو أي القادري التى على السيوطي ولقبه بالإمام المجتهد عالم العصر العامل في قصيدة طويلة يمدحه فيها ، انظر حسن المحاضرة جـــ الافراد - ٧٧٥ .

⁽٣) حسن المحاضرة ١/٣٣٧.

⁽٤) ستأتى ترجمته _ إن شاء الله في فصل شيوخه وتلاميذه ، الفصل الثالث .

⁽٥) المنجم في المعجم ٨٧ .

⁽٦) نفس المصدر .

⁽٧) هو : عمر بن حسين بن حسن بن أحمد العبادي الشافعي ، ولد سنة (٨١٠هـــ) وتوفي (٨٨٥هـــ) . انظر : المنجم في المعجم ص/١٥٧

⁽٨) هـو : محمد بن علي بن أحمد الداودي ، شمس الدين ، المالكي وقيل الشافعي (ت٩٤٥هـ) وستأتي ترجمته _ إن شاء الله _ مفصلة في الفصل الثالث .

⁽٩) هـو: محمد بن علي بن محمد ، شمس الدين ، أبو عبدالله ، الشهير بابن طولون الدمشقي الصالحي ، الحنفي ، (ت ٩٥٣هـ) وستأتي ترجمته مفصلة ـ إن شاء الله _ في فصل تلاميذه .

⁽١٠) انظر الفلك المشحون في ترجمة ابن طولون ص/٣٥،٣٨ .

⁽۱۱) مفاكهــة الخــلان فــي حــوادث الزمان (تاريخ مصر والشام) جــ١٩٢١هـ = ١٩٦٢م ــ عيسى الحلبي وشركاه ــ ت/ محمد مصطفى .

ومن الذين أثنوا عليه في كتبهم وترجموا له ودافعوا عنه ضد مناوئيه ابن العماد الحنبلي^(۱) (ت ١٨٥٠هـ) وغيرها .

وصيف ابن العماد السيوطي فقال عنه: " المسند ، المحقق ، المدقق ، صاحب المؤلفات الفائقة النافعة "(") وقال أيضاً: " واستقصى الداودي مؤلفاته الحافلة الكثيرة الكاملة الجامعة النافعة ، المنقنة المحررة ، المعتمدة المعتبرة ، فنافت على خمسمائة مؤلف ، وشهرتها تغنى عن ذكرها وقد اشتهر أكثر مصنفاته في حياته في أقطار الأرض شرقاً وغرباً "(١) .

ويقول أيضاً: " ...ولو لم يكن له من الكرامات إلا كثرة المؤلفات مع تحريرها وتدقيقها لكفى ذلك شاهداً "(°) هذا الكم الكمبير من العلماء من أقران السيوطي وشيوخه وتلاميذه ومن جاء من بعده في صفه يثنون عليه ويؤيدون آراءه ، ويعترفون له بفضله وعلمه ، مع هذا كله لم يسلم السيوطي من الخصومات والقدح من بعض أقرانه ملك كما قلنا ما الشوكاني: " تصانيفه في كل فن من الفنون مقبولة قد سارت في الأقطار سير النهار ، ولكنه لم يسلم من حاسد لفضله ، وجاحد لمناقبه "(۱) .

وتنحصر خصومة السيوطي في ثلاثة من علماء عصره هم السخاوي $^{(Y)}$ ، والقسطلاني $^{(A)}$ ، وابن الكركي $^{(P)}$.

أما شمس الدين السخاوي ، فقد كان يكبر السيوطي بنحو ثماني عشرة سنة ، وبلغ من العلم مرتبة عالية ، يشهد له بذلك مؤلفاته المطبوعة والمخطوطة ، ولقد اجتهد السيوطي في طلب العلم وتحصيله ، حتى صار ندا للسخاوي ، وتبوأ منزلة مثل منزلته ، وقد اعترف السخاوي نفسه بذلك وأثنى على السيوطي في بعض مؤلفاته ، يقول "محمد الصباغ"

⁽۱) هـو: عـبدالحي بـن أحمد بن محمد بن العماد العكري الحنبلي ، أبو الفلاح ، مؤرخ فقيه ، عالم بالأدب ، ولد في صالحية دمشق ، وأقام في القاهـرة مـدة طويـلة ومات بمكة حاجاً سنة (۱۰۸۹هـ) من مؤلفاته شذرات الذهب في أخبار من ذهب " وشرح متن المنتهى " في فقه الخبالة ــ انظر السحب الوابلة مخطوط ــ وخلاصة الاثر ۲۰۲۲ .

⁽٢) هـو: محمد بن علي بن محمد بن عبدالله الشوكاني ، فقيه مجتهد من كبار علماء اليمن من أهل صنعاء ، ولد بهجرة شوكان (من بلاد خولان بساليمن) سنة (١١٢هـ = ١١٢٨م) وكان يرى تحريم التقليد له ١١٤ مؤلفاً منها "نيل الموطار شـرح منتقى الأخبار " و " البدر الطالع من بعد القرن السابع " وغيرها . انظر : البدر الطالع ٢١٤/٢-٢٥٥ و أبجد العلوم ٨٧٧ ، معجم المطبوعات ١١٦٠ ، ونيل الوطر ٢/١ ثم ٢٩٧/٢ .

⁽٣) شذرات الذهب ١/٨ o .

⁽٤) نفس المصدر ٥٣/٨ .

⁽٥) نفس المصدر ٨/٤٥.

⁽٦) الشوكاني: البدر الطالع ٣٣٣/١.

⁽٧) هـو: محمد بن عبدالرحمن بن أبي بكر بن عثمان بن محمد السخاوي ، نسبته إلى بلدة "سخا" المجاورة لمدينة _ كفر الشيخ ، بشمال دلتا النيل ، ولد بالقاهرة عام (٨٣١هـ) وهو بذلك يكبر السيوطي بنحو ثماني عشرة سنة ، انظر : الضوء اللامع ٢/٨ إلى ٣٢ ، الكواكب السائرة ٥٣/١ شفرات الذهب ٨٥/١ ، النور السافر ١٦ ، وابن إياس ٢/١٣٦ ، الإعلام ١٩٤/٦ .

⁽٨) هو : أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبدالملك القسطلاني ، المصري الشافعي ، أبو العباس شهاب الدين ، من علماء الحديث ولد بالقاهرة عام (١٠٣/هـ - ١٠٣/٨) وكان تلميذاً للسخاوي . انظر : " البدر الطالع ١٠٢/١ ، الضوء اللامع ١٠٣/٠ ، النور السافر ١١٠٣ ، والكواكب السائرة ١٢٦/١ . الاعلام ٢٣٣/١ .

⁽٩) هو: إبراهيم بن عبدالرحمن بن إسماعيل الكركي ، أبو الوفاء ، برهان الدين ، قاض من فقهاء الحنفية ، أصله من الكرك (في شرق الأردن) واليها نسبته ، ولد بالقاهرة عام (١٠٢٨هـ = ١٥١٦م) ، انظر : النور السافر ١٠٨٠ ، شذرات الذهب ١٠٢/٨ ، الكواكب السائرة ١١٢/١ ، الضوء اللامع ١٠٠١ ، الإعلام ١٠٢٠ .

في مقدمته لتحقيق كتاب " تحذير الخواص " : (كان السيوطي تلميذاً من تلامذة السخاوي ، ولم يتنكر السيخاوي له إلا بعد أن صار من أقرائه في العلم ، فوقع بينهما ما وقع من الخلاف ، أما قبل ذلك فقد كان السخاوي حسن الرأي فيه وإليك ثناءه عليه في كتابه " التبر المسبوك في ذيل السلوك " في ترجمة والد السيوطي قال : " وهو والد الفاضل جلال الدين عبدالرحمن أحد من أكثر التردد على ومدحني نظماً ونثراً نفع الله به "(۱) .

ويبدو أن الخلاف بينهما بدأ كخلاف في الرأي في بعض المسائل العلمية تمسك فيها كل واحد برأيه ، ويبدو كذلك أن الأمر لم يقف عند هذا الحد من الخلاف بل تطور إلى أن رد كل واحد رأي الآخر وأبطله ، مما أثار حفيظة الإمام السخاوي ضد السيوطي الذي كان يصغره يوماً من الأيام سناً ومكانة ، ثم إن السيوطي كذلك رأى نفسه أنه قد بلغ ما بلغه السخاوي ولا يستبعد أيضاً أنه كان يرى في نفسه تقدماً في العلم على السخاوي وغيره ، وقد تقدم ما نقاناه عن السيوطي عنى المتداده بنفسه وأنه كان لا يرى على وجه الأرض من مشرقها إلى مغربها أعلم بالعربية والحديث منه (١).

وهذا الكلام من السيوطي قد يحط من منزلة السخاوي سيما وهو الكبير سنا ، ولم يكن يتوقع من السيوطي هذه الإستطالة ، ثم لم يكتف السيوطي بذلك بل ادعى الإجتهاد ، وأنه مجدد الدين على رأس المائة التاسعة مما جعل السخاوي يشتد حنقاً عليه فيلج في الخصومة ويتهمه بالأباطيل ، حيث قال :

" أخذ من كتب المحمودية وغيرها كثيراً من التصانيف المتقدمة التي لا عهد لكثير من العصريين بها ، فغير فيها يسيراً وقدم وأخر ، ونسبها لنفسه وهوّل في مقدماتها "(٣) واتهمه بالهوس حين ترجم لتلميذه عبدالجبار أحمد الأخطابي فقال : " تردد لجلال الدين السيوطي ، وهو ساكن جامد جاور بمكة... ولا يخلو من هوس كشيخه "(١) .

ووصعفه بصفات ذميمة كالكذب وسوء العشرة ، ذكر ذلك في ترجمة تلميذه عبدالقادر بن حسين بن علي فقال : " واختص بجلال الدين السيوطي ، وبالغ في المناضلة عنه ، والتنويه به ، وقصر نفسه عليه ، ثم تنافرا وتشاقفا لسوء عشرة ذلك وظهور مقدمات كذبه "(٥) .

ووصفه كذلك بالحمق عندما ترجم لعلي بن محمد الأشموني فقال : " ...وراج أمره هناك ، ورجح على الجلال السيوطي مع اشتراكهما في الحمق غير أن ذلك أرجح "(١) ووصمه بأنه حسود ومسكين حين ترجم لأبي النجا بن خلف بن محمد : قال : " ...وتزايد الاقبال عليه بحيث حسده الجلال السيوطي لإقبال أهل خطبته بجامع طولون عليه ، ولم يلتفت

⁽١) انظر : تحذير الخواص من أكاذيب القصاص ــ مقدمة المحقق ص/٣٦ ، والعبارة التي نقلها المحقق من " التبر المسبوك " للسخاوي ص/٣٥٧

⁽٢) انظر : عبدالوهاب عبدالطيف في مقدمة تحقيقه لكتاب "تدريب الراوي " ونقل هذا عن رسالة السيوطي المسماة " الرد على من أخلد إلى الأرض وجهل أن الإجتهاد في كل عصر فرض " .

⁽٣) الضوء اللامع ٤/٣٦.

⁽٤) نفس المصدر .

⁽٥) نفس المصدر ٢٦٦/٤.

⁽٦) نفسه ٦/٥.

الناس إليه ، بل أشبعوه كلاماً ، وملاماً ، وحملوا صاحب السترجمة على عقد المجلس بالبيبرسية محل جلوس هذا المسكين"(١) .

ولا شك أن هذا يعتبر غلواً من السخاوي في الحملة على السيوطي ، وهو غلو وشطط في غير موضعه ، لأن السيوطي لـو سلمنا _ جدلاً _ بأنه قد أخطأ في بعض الآراء أو الإجتهادات فإن هذا الخطأ كان لا يستوجب هذه الحملة الشرسة من السخاوي ، لأنه _ كما قيل _ " لكل جواد كبوة " ، وإن كان السيوطي قد كبا كبوة أو كبوات _ في نظر السخاوي _ فإنه كان من الأفضل والأوفق أن تقابل بالنقاش العلمي الهادئ البعيد عن التجريح والخوض في الأعراض وتضخيم الزلات .

وإذا كان السيوطي قد نيل منه ، فلا غرابة أن ينتصب للدفاع عن عرضه ، وأن ينشط لرد اتهامات باطلة قد تلوث السُمعة ، وتنشر الشُنعة . فمن ناحية السطو على كتب السابقين ، فإن السيوطي لم يفعل ذلك ولم ينسب لنفسه عملاً لم يعمله أو مصنفاً لم يكتبه ، بل كان ينسب كل نقل إلى قائله ، ويرد كل معلومة استفادها إلى مصدرها ، والأدلة على ذلك كثيرة منها :

١- ما ذكره في كتابه " الاتقان في علوم القرآن " أنه كتب عن شيخه محيى الدين الكافيجي كتاباً في علوم القرآن ولكنه لم
 يكن كناباً وافياً شافياً فاستفاد منه في تأليف كتابه " الاتقان "(٢) وذكر كذلك عن شيخه علم الدين البلقيني أنه أطلعه على
 كتاب لأخيه جلال الدين البلقيني سماه " مواقع العلوم من مواقع النجوم " أيضاً في علوم القرآن .

ويذكر أن كتاب القاضي جلال الدين البلقيني هذا كلامه مختصر يحتاج إلى تحرير وتتمات ، وزوائد مهمات ، قال : " فصيفت في ذلك كتاباً سميته " التحبير في علوم التفسير "(") ضمنته ما ذكره البلقيني من الأنواع مع زيادة مثلها ، وأضفت إليه فوائد سمحت القريحة بنقلها "(٤) .

ويقول السيوطي أيضاً: " فبينا أنا أجيل في ذلك فكري أقدم رجلاً وأؤخر أخرى إذ بلغني أن الشيخ الإمام بدر الدين محمد بن عبدالله الزركشي أحد متأخري أصحابنا الشافعيين الف كتاباً في ذلك حافلاً يسمى " البرهان في علوم القرآن " فتطلبته حتى وقفت عليه... ولما وقفت على هذا الكتاب أزددت به سروراً ، وحمدت الله كثيراً ، وقوى العزم على إبراز ما أضمرته ، وشددت الحزم في إنشاء التصنيف الذي قصدته ، فوضعت هذا الكتاب ، العلى الشأن ، الجلي البرهان... وسميته بالاتقان في علوم القرآن "(°).

وفي مقدمة هذا الكتاب " الاتقان " يذكر المراجع التي استفاد منها بحثه ، وعول عليها في استقاء معلوماته فيقول : " وهذه أسماء الكتب التي نظرتها على هذا الكتاب ، ولخصته منها فمن الكتب النقلية نفسير ابن جرير " وعددها فبلغت نحو

⁽۱) نفسه ۱۱/۱۱ .

⁽٢) انظر : الاتقان جــ ١/١ . وبهامشه إعجاز القرآن للبافلاني .

⁽٣) مجلد متوسط الحجم رأيته مطبوعاً بالمكتبة المركزية بجامعة أم القرى .

⁽٤) الاتقان جــ ١/٣ . بهامشه إعجاز القرآن للباقلاني .

⁽٥) نفس المصدر ١/٥.

عشرين كتاباً (۱) ، ثم ذكر كتب جوامع الحديث والمسانيد وقال بانها لا تحصى (۲) ، ثم ذكر كتب القراءات فبلغت تسعة عشر كاباً ، ثم ذكر كتب اللغات والغريب والعربية والاعراب فبلغت ثلاثة وعشرين كتاباً ، وذكر كتب الأحكام وتعلقاتها فبلغت ستة عشر كتاباً ، ومن الكتب المتعلقة بالإعجاز وفنون البلاغة ثمانية وثلاثين كتاباً ، ومن الكتب فيما سوى ذلك من الأنواع أربعة عشر كتاباً ، ومن كتب الرسم ثلاثة كتب ، ومن الكتب الجامعة سبعة كتب ، ومن تفاسير غير المحدثين اثنين وعشرين كتاباً ، فهذه نحو اثنين وستين ومائة كتاب سوى ما لم يذكره من كتب جوامع الحديث والمسانيد .

٢- ومــن الــنماذج التي تدل على أن السيوطي كان لا ينقل شيئاً من كتب غيره إلا عزاه إليه ، ما ذكره في كتاب "حسن المحاضرة" ، قال : " وقد طالعت على هذا الكتاب كتباً شتى "(٢) وعددها فبلغت ثلاثين كتاباً(١) .

٣- وفي كتاب " صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام " يقول : " ... فتطلبت كتاب ابن تيمية ، حتى وقفت عليه فرأيته سيماه (نصيحة أهل الإيمان في الرد على منطق اليونان)(٥) وأحسن فيه القول ، ما شاء من نقض قواعده قاعدة قساعدة ، وبيان فساد أصولها فلخصته في تأليف لطيف سميته " جهد القريحة في تجريد النصيحة "(١) فهو بذلك لم ينسب أصل الكتاب إلى نفسه بل عزاه إلى ابن تيمية مؤلفه ، وصرح بأنه لخصه ، وهذا لا يعيبه .

3 - وفي آخر القسم الأول من تفسير الجلالين الذي وضعه السيوطي على غرار تفسير جلال الدين المحلي: " إن غالب ما وضعته هنا مقتبس من وضعه "(Y) أي من وضع جلال الدين المحلى .

 $^{\circ}$ وفي " معترك الاقران في اعجاز القرآن " يصرح بالنقل عن كثير من الكتب والمؤلفات المعروفة فينقل عن ابن جنى في " الخاطريات " ، وعن أبي حيان التوحيدي (^) ، وعن تفسير ابن عطية (١) ، وعن الرماني في " اعجاز القرآن (١٠) ، وعن الخاطريات " ، وعن أبي حيان التوحيدي (١٢) وعن ابن قتيبة (١٢) ، وعن ابن الصائغ والفراء (١٣) ، وعن عبدالرزاق في " تفسيره " (١٤) ، وعن الشافعي في الرسالة (١٥) ، وعن أبي عبيد القاسم بن سلام (١) ، وعن ابن أبي الأصبع (٢) ، وعن ابن

⁽١) نفس المصدر .

⁽٢) نفس المصدر .

⁽٣) انظر ١/٤٠٦ .

⁽٤) حسن المحاضرة جــ ١/٨٧٥،٥١٥،١٥،٢٣،٢٤،٣٠،١١،١٠،١٥، جــ ٢/٥،٣٣،٥٢١،١٧،١، ٢٤١،٥٥،٠٣٠،٥٣٥،١٣٥،١٠١١ .

⁽٥) عند حاجى خليفة (نصيحة ذوي الايمان) بدلاً من نصيحة أهل الايمان انظر كشف الظنون ١٩٥٧/٢ وهدية العارفين ٥٣٨/٥ .

⁽٢) لم يرد ذكر هذا الكتاب في "حسن المحاضرة " ولكن حاجى خليفة ذكره فقال : " نصيحة ذوي الايمان في الرد على منطق اليونان " لابن تيمية ، اختصره السيوطي ، وسماه " جهد القريحة في تجريد النصيحة " انظر : كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون جـــ١٩٥٧/٢ ، وهدية العارفين جـــ٥٣٨/٥ .

⁽٧) تفسير الجلالين ١/٢٥٦.

⁽٨) انظر : ١٠/١ .

⁽٩) انظر : جــ ۲۳/۱ ، جــ ۲۹۹،۳۲۸،۳۳۰،٤۲۸،۲۹۹، ۲۹۹،۳۲۸

⁽١٠) انظر : ١/٢٥ .

⁽۱۱) نفسه .

⁽۱۲) انظر : ۱/۹۱ ، ۲/۲ .

⁽۱۳) نفسه .

⁽۱٤) انظر : ۷۳/۱ .

⁽١٥) انظر : ١٤٨/١ .

القيم في " التبيان " $^{(7)}$ ، وعن أبي الحسن الماوردي $^{(3)}$ ، وعن السراغب الأصلبهاني $^{(0)}$ ، وعن الكرماني في " العجائب " $^{(1)}$ ، وعلى السخاوي في " جمال القراء " $^{(1)}$ ، وعن ابن حجر في " شرح البخاري " $^{(1)}$ ، وعن البخاري في " صحيحه " $^{(1)}$ ، وعن القرافي في " فروقه " $^{(1)}$ ، وعن ابن فارس في " كتاب الأفراد " $^{(1)}$ وهكذا دأبه في مقدمات كتبه يذكر مراجعه على سبيل الإجمال ، ثم في اثناء الكتاب يذكر عن كل مرجع ما نقله منه في حينه ، والأمثلة على ذلك كثيرة سوى ما ذكرناه منها سابقاً وما ذكرنا هنا فيه غنية فهل بعد ذلك يبقى قول لقائل بأنه كان يسرق ولا يعزو ؟ .

أما اتهام السخاوي للسيوطي بالهوس ، وبالكذب وبالحمق ، فهذا ما لا يرضى به عاقل فضلاً عن عالم يُقتدى به ، وهـو عند الناس ملء السمع والبصر . غير أن المنتبع لأكثر تراجم السخاوي في " التبر المسبوك " وفي " الضوء اللامع " يجـد أن عادتـه وصم الناس بالنقص والعيب ، ووصفهم بألقاب سيئة شنيعة ، وهي في ذات الوقت لا تؤدي غرضاً ، ولا تخدم هدفاً علمياً يفيد القارئ .

وهذا هو ما لاحظه الإمام الشوكاني وسجله عليه في " البدر الطالع " حيث قال عن السخاوي : " قال السخاوي في " الضوء اللامع " ترجمة مظلمة ، غالبها ثلب فظيع ، وسب شنيع ، وانتقاص وغمط لمناقبه (يعني السيوطي) للصريحاً وتلويحاً ولا جرم فذلك دأبه "(١٦) أي دأب السخاوي " في جميع الفضلاء من أقرانه ، وقد تنافس هو وصاحب الترجمة لرسالة سماها (الكاوي لدماغ السخاوي) فليعرف المطلع على ترجمة هذا الفاضل (يقصد السيوطي) في الضوء اللامع أنها صدرت من خصم غير مقبول عليه "(١٦) وهذا من الشوكاني حكم في غاية العدل والإنصاف إذ أنه قد برأ جميع العلماء الذين نالهم قلم السخاوي ، وهكذا تكون أخلاق العلماء .

بيد أن السيوطي قد سبق الشوكاني في الدفاع عن نفسه ضد السخاوي وغيره ، وكان دفاعه عن نفسه يحمل في شناياه حرارة المظلوم الذي يدفع عن عرضه سهاماً ظالمه ، واتهاماً هو منه براء ، لقد سلم له المنصفون بالأمانة العلمية ، ونزاهة يده مما نسب إليه ، فما أخذ نصاً أو استقى رأياً إلا رده إلى مصدره ، أو استند فيه إلى الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة والإجماع ، وغيرها من دلائل الشريعة ، أو إلى أقوال من سبقه من العلماء ، صحيح قد يروي السيوطي بعض

⁽١) انظر: ١/١٥٠ .

⁽۲) انظر : ۲۰۸،۲۸۱/۱

⁽٣) انظر : ٢٤٤،٣٤٦/١ .

⁽٤) انظر : ١/١٥٣ .

⁽٥) انظر : ١٩/١ ، ٣٥٣ ، ٢/٥٣٠ ، ٦٣٦ .

⁽٦) انظر: ٢/٩٧١.

⁽٧) انظر : ۲۰۰/۳، ۳/۲۰۰ .

⁽٨) انظر : ٢٥٨/٢ .

⁽٩) انظر : ٢/٨٧٥ .

⁽۱۰) انظر ۱۸/۳ .

⁽١١) انظر : ٢٥٢/٣ .

⁽١٢) البدر الطالع ١/٣٣٣ .

⁽۱۳) نفسه .

الأحاديث الضعيفة في المسألة ولكنه كان جارياً على منوال المحدثين أو الرواة الذين يجمعون كل الروايات الــواردة فـــي المسألة الواحدة من صحيح وضعيف مما قد يظهر للناظر فيها أنها تجمع المتناقضات ، فمن أسند فقد برئ ، وعلى المحققين أن يقبلوا ما يستحق القبول ، وأن يردوا ما واجبه الرد ، وطريقة العلماء معلومة في الجمع بين الروايات لـــلخروج مــنها بفتوى أو حكم واحد حول المسألة المتنازع فيها ، فهي إما أن تصمح بعض الروايات وتضعف الأخرى ، فالحكم إذن للصحيح ، وإما أن تضعف جميعها فتسقط ، وإما أن تصبح جميعها فيجمع بينها ويوفق في الأخذ بها بعد النظر فـــي الناســخ والمنســوخ منها ، وفيما استقر عليه العمل بين العلماء وهم بذلك على طريق سالكة ماداموا يطبقون في ذلك قواعد العلوم المتبعة ، كعلم الحديث وعلم الرجال من الجرح والتعديل ، والسيوطي بذلك ليس بدعاً من العلماء ، إذ قد سبقه من هو أفضل قدراً وجلالاً ، وجمعوا في كتبهم ومسانيدهم من الأحاديث ما يقبل التضعيف أو يكون موضوعاً ولم يقطعوا ، أو يشـــترطوا عـــلى أنفســـهم أنهم لا يثبتون إلا ما كان صحيحاً ، وهذا سائغ ومقبول لدى أهل العلم بالرواية ، ما دام أن المصنف قد أسند ما يرويه أو رده إلى من يرويه بسنده ، ثم بعد ذلك لأهل التخصيص والتحقيق رأيهم وكلمتهم في الترجيح . ومهما يكن فقد انتصر السيوطي لنفسه وما كان متجنياً ولا متحاملاً ، بل امتثالاً لقول الله تعالى : (و الذين إذا أصابهم البغى هم ينتصرون $\binom{(1)}{1}$ وقوله تعالى : (ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل $\binom{(1)}{1}$ إلا أن السيوطى يجد فيمـــا ابتـــلي به من الإعتداء والتجني نعمة من الله عليه ، أسوة بأنبياء الله وأوليائه وما لحقهم من أذي أقوامهم يقول دفاعاً عن نفسه: " ولقد تعبت قديماً في جمع مؤلف في الخصال الموجبة للضلال ، بذلت فيه جهدي ، وتتبعته من كتب الحديث الحاضرة عندى ، فجمعت منها جملة ، بحيث انتهت إلى سبعين خصلة ، فزعم (أي السخاوي) أنه وصلها إلى الثمانين فسي كتاب ألفه ، وتأليف رصفه ، ثم ادعى أني أغرت على كتابه ، وأخذت ما فيه من المتشابه ، والله يعلم ويشهد أنه مبطل فيمـــا ادعـــاه على ، وكاذب فيما نسبه من الاغارة إلى وأني لم أقف على كتابه هذا إلى الآن ، ولا نظرته عيني في سر ولا إعملان ، وقد علم الله ، والناس من عادتي في التأليف أني لا أنقل حرفاً من كتاب أحد إلا مقروناً بعزوه إلى قائله ، ونسبته إلى ناقله... "(٢) ولكن مع هذا كان يوجد من هؤلاء المتحاملين على السيوطي من يعرف له قدره ، ويعلم له منزلة فاستيقظ ضميره ، وذهب إليه معتذراً ، أسفاً يترضاه ، ويطيب خاطره ، ومن هؤلاء الشيخ القسطلاني (٢) فإن خصومته للسيوطي لم تـــدم طويلاً فتنبه من قريب وعدل عن الخصومة وأراد أن يسترضى العالم الكبير الذي كان قد لزم بيته ، وعزف عن لقاء الناس ، فتوجه حافياً إلى مسكن الشيخ في جزيرة الروضة ، قاطعاً المسافة الطويلة بين القاهرة وجزيرة المقياس وهو على هذه الحال ، ودق على السيوطي بابه ، فقال للطارق : من أنت ؟ فقال : أنا القسطلاني جئت إليك حافياً ليطيب خاطرك ،

⁽١) سورة الشورى الآية /٣٩

 ⁽٢) سورة الشورى الآية /٤١.

⁽٣) مقامــة الكاوي للإمام السخاوي / مخطوطة رقم ١٥١٠ أدب دار الكتب المصرية ، وانظر ما نقلناه سابقاً عن مقدمات كتبه وذكره المراجع التي نقل عنها بصراحة .

⁽٤) هـو: أحصد بن محمد بن أبي بكر بن عبدالملك القسطلاني المصري الشافعي ، أبو العباس ، شهاب الدين : من علماء الحديث ، ولد وتوفي بالقاهرة ، ولد عام (٥٠١هـ = ١٠٢/١م) وتوفي عام (٩٣٣هـ = ١٠٥١م) . انظر : البدر الطالع جــ١٠٢/١ ، الضوء اللامع جــ١٧٣/١ ، النور السافر ١١٣ ، والكواكب السائرة جــ ١٢٦/١

ولكن السيوطي الذي كان انقطع عن الناس جميعاً ، وتفرغ للكتابة والتأليف لم يفتح له الباب ، واكتفى بالرد عليه قائلاً: قد طاب "(۱) ولكننا نأخذ على السيوطي ذلك الانقطاع عن الناس ، وترك الفتيا والتدريس ، وإن كان ذلك من فروض الكفايات ، إلا أن الاستمرار في الفتيا والدعوة والتدريس ، كان الأليق بحاله ومكانته ، وما كان هذا الاستمرار إلا زيادة له في الأجر والثواب ، ورفع الدرجات عند الله ، ولكن كل انسان مهما بلغت مكانته وعلمه فإنه يؤخذ من كلامه وفعله ويرد إلا المعصوم محمد _ صلى الله عليه وسلم _ .

ولعلنا نقول: إن خصومة القسطلاني للسيوطي لم تكن نابعة من صميم نفسه ، واستقلال رأيه " وإنما كانت تأثراً بشيخه السخاوي ، لقد كان القسطلاني تلميذاً للسخاوي والمرء يتأثر في فترة تلقي العلم بأستاذه ، فإذا شب عن الطوق ، اتخذ لنفسه طريقاً أقرب إلى الاستقلال ، وهذا ما فعله القسطلاني حين ذهب إلى دار السيوطي في جزيرة الروضة ماشياً على قدميه حافياً لكي يسترضيه ويطلب عفوه ، وتلك أخلاق العلماء "(٢).

أما ابن الكركي $^{(7)}$ فقد كانت خصومته للسيوطي بسبب الغيرة والمنافسة بين الندين أو بين أصحاب الفن الواحد ، ويدل لذلك ان ابن الكركي كان يتهم السيوطي بأمور تافهة ، لا تكون في العادة مسوعاً للنقد أو التجريح ، فهو يعيب السيوطي بكونه ولد فقيراً ، ونشأ فقيراً ، أو بكونه مترفعاً عن الناس ، وأنه كان بليداً لعدم معرفته الحساب وغير ذلك من الدعاوي التي لا تليق أن تصدر من عالم في آخر ند له أو مثيل له $^{(1)}$.

ولأجل هذا لم ينس السيوطي أن يخصه بأكثر من رسالة ، يرد عن نفسه أذاه ، ويسفه فيه دعاواه .

قال السيوطي في "طرز العمامة في النفرقة بين المقامة " وأما ازدراؤك لي بالفقر ، فإنه عند الله من المكرمات وقد قالت العلماء : المال لا يتفاخر به ذوو المروءات "(٥) .

وأما ما ادعاه ابن الكركي أنه أحسن إلى السيوطي وسعى لزيادة راتبه ، فإن هذا من قبيل المن الذي كان من الواجب أن يترفع عن عالم كابن الكركي ، ولكن السيوطي يرد عليه قائلاً : (وأما قضية التوسعة ، فما أنعم علي بها إلا مولانا السلطان ، أعلى الله ببقائه كلمة الإيمان ، ومازال له الفضل علي والإمتنان ، وكان المتكلم لي فيها معه القاضي قطب الدين بن الجيعان في الديوان "(1) ومن هنا قطب الدين بن الجيعان في الديوان "(1) ومن هنا يظهر مدى سقوط الدعاوي التي ادعاها ابن الكركي ضد السيوطي .

وبعد هذا الجدل الطويل بين جماعة من العلماء الواجب فيهم أن يكونوا قدوة حسنة للأمة نتساءل هذا التساؤل الذي سحجله د/ مصطفى الشكعة في كتابه عن السيوطي قال: " فيم كانت هذه الخصومات ؟ وهل كانت ذات أثر وفائدة ؟ أغلب

⁽۱) د. مصسطفى الشكعة ، جلال الدين السيوطي ، مسيرته العلمية ومباحثه اللغوية ص/٨٣ ، ط الحلبي (١٤٠١هــ = ١٩٨١م) . وهذا التصرف من السيوطي يؤخذ عليه لأنه تصرف لا يليق بحال العلماء .

⁽٢) نفس المصدر ص/٩٦ .

⁽٣) مضت ترجمته .

⁽٤) انظر : د. مصطفى الشكعة : جلال الدين السيوطى (ص١٠٠) .

⁽٥) مقدمة الشيخ عبدالوهاب عبداللطيف لتدريب الراوي ص/١٩،٢٠ .

⁽٦) نفس المصدر السابق والصفحة .

الظن أنها لم تكن كذلك ، وإلا لما ذهب في نهايتها عالم فاضل كالقسطلاني ليطلب العفو من السيوطي ، ولما كلت أنها لم تكن كذلك ، وإلا لما ذهب في نهايتها عالم كلت أقلام السخاوي في حق السيوطي ، ما كان ينبغي أن تتعفف عن تسطيره تلك الأقلام ، ولكن الحقيقة كامنة في أنهم إذا كانوا أمام الناس علماء أبراراً ، فهم في حقيقتهم بشر ، والبشر غير معصومين ، ومن ثم فإنهم يخطئون ويصيبون "(١) .

⁽١) جلال الدين السيوطي سيرته العلمية ومباحثه اللغوية ض/١٠١.

الفمل الثالث

شبيوخه وتلاميذه

أ المبحث الأول : شيوخه

تلقى السيوطي العلم على يد عدد كبير من العلماء ذكر في "حسن المحاضرة " أنهم نحو مائة وخمسين شيخاً (١) ، وفسي المسنجم السذي وضعه معجماً لشيوخه وترجم لهم فيه بلغ عددهم خمسة وتسعين ومائة (٢) . وله مصنفات أخرى في معاجم شميوخه منها : "حاطب ليل وجارف سيل " و " معجم صغير " يسمى " المنتقى " ومعجم في مروياته يسمى " زاد المسير في الفهرست الصغير " ومن أشهر شيوخه :

1-3لم الدين البلقيني (7) وعليه أخذ السيوطي الفقه ، ولازمه ملازمة تامة (1) وإلى مذهب الشافعي ينتمي كل من السيوطي وشيخه البلقيني ، وهو الذي أجازه التدريس والافتاء ، سنة (8 (8) ، وكان له فضل على السيوطي في مجال التأليف ، فعندما كتب السيوطي شرح الاستعاذة والبسملة سنة (8 (8) كتب عليه الشيخ علم الدين تقريظاً (9) ، شجعه فيه على الاستمرار في الكتابة والتأليف .

ولما توفى العلم البلقيني لزم السيوطي الشيخ شرف الدين المناوي⁽¹⁾. وكان السيوطي يمدح شيخه البلقيني ويضفي عليه القصاة ، خلاصة الانام ، حامل لواء المذهب المطلبي... "(۷).

٢- ومن شيوخه / جلال الدين المحلي (^) (ت ١٩٦٤هـ) وهو أشهر الاسماء التي اقترنت باسم السيوطي ، فأطلق عليهما اسم " الجلالين " وذلك بسبب التفسير الذي يحمل اسميهما معاً ، وهو المسمى " بتفسير الجلالين " وتفسير الجلال المحلي من أول سورة الكهف إلى آخر القرآن الكريم ، وتفسير الجلال السيوطي من أول الفاتحة إلى آخر سورة الإسراء (٩) ، وقد نسج

⁽١) حسن المحاضرة ص/٣٣٩.

⁽۲) المنجم في المعجم (معجم شيوخ السيوطي) تأليف السيوطي ــ ت ايراهيم باجس عبدالمجيد ــ دار ابن حزم ط١٤١٥/١هــ = ١٩١٥م بيروت لبنان .

⁽٣) هو : صالح بن سراج الدين عمر بن رسلان البلقيني الشافعي ، علم الدين ، وهو من أسرة عرفت بالعلم ، كان حجة في الفقه والنحو والأصول والتفسير والحديث ، ولي منصب قاضي القضاة ، وعزل عنه ست مرات ، انظر : حسن المحاضرة ٣٣٧،٤٤٤/١ ، د/ عدنان محمد سلمان : السيوطي النحوي ص/٧٤ .

⁽٤) د/ عننان محمد سليمان : السيوطي النحوي $- (\xi)$

⁽٥) انظر : حسن المحاضرة ١/٢٣٧،٤٤٤ .

⁽٦) ستأتى ترجمته قريباً _ إن شاء الله _ .

⁽٧) السيوطي : الاتقان في علوم القرآن ٣/١ ، وبهامشه إعجاز القرآن للباقلاني ــ المكتبة الثقافية ــ بيروت ، لبنان ــ بدون تاريخ .

⁽٨) هو : محمد بن إير اهيم بن أحمد ، ولد بالقاهرة سنة (٧٩١هـ) ، انظر : حسن المحاضرة ٤٤٣،٤٤٤١ ، المنجم في المعجم ص/٧٧١ .

⁽٩) انظر: المنجم في المعجم ص/١٧٧ ، حسن المحاضرة ٢٥٢/١ .

السيوطي على منوال شيخه في تفسيره ، حضر السيوطي مجالس جلال الدين المحلي سنة كاملة ، كان يحضرها في كل أسبوع مرتين^(۱) .

 $^{-}$ ومن شيوخه / تقي الدين الشّمني (٢) (ت $^{+}$ (ت $^{+}$ (م حد الدين الشّمني و ت المطول " الشيخ سعد الدين ، ومن " التوضيح " لابن هشام $^{(7)}$ ، وقرأ عليه من الحديث عدة أجزاء ، وكتب له تقريظاً على " شرح الألفية " ، و " جمع الجوامع $^{(1)}$.

وصفه السيوطي في حسن المحاضرة فقال " قدوة عين الزمان ، وأسنانها ، وواحد عصره في العلوم بحيث خضعت له رجالها وفرسانها ، وشجرة المعارف التي طاب أصلها فزكت فروعها وأغصانها... "(٥) .

3- ومسن شيوخه / محيى الدين الكافيجي⁽¹⁾ (ت ٢٩٨هـ) وقد لازمه السيوطي أربع عشرة سنة وهي أطول مدة لازم فيها السيوطي شيخاً من شيوخه ، وظل ينهل من معين علمه طوال هذه المدة وبجانب ذلك كان يرتبط الكافيجي بوالد السيوطي برابطة صداقة تامة (٢) ، كما كان جلال الدين السيوطي يعتبر الكافيجي في مقام والده ، قال في البغية (١٠) : " وما كنت أعد الشيخ (أي الكافيجي) إلا والداً لي بعد والدي ، لكثرة ما له علي من الشفقة والإفادة " ولهذه المكانة الرفيعة عند السيوطي نجده يلقب استاذه بقوله : " استاذ الوجود "(١) ويلقبه بقوله : " استاذ الاستاذين "(١٠) ويقول عنه : " انسان عين الناظرين " " خلاصة الوجود " " علامة الزمان " فخر العصر والأوان (١١) وكان يعظمه كثير أ(١٢) ومن هذا الثناء يظهر أن السيوطي كان شديد الإعجاب بشيخه الكافيجي ، ولقد كتب له اجازة عظيمة قال عنه السيوطي : " ما جنته مرة إلا وسمعت مسنه مسن التحقيقات والعجائب ما لم اسمعه قبل ذلك ، قال لي يوماً : اعرب (زيد قائم) فقلت : صرنا في مقام الصغار

⁽۱) انظر : ابن العماد : الشذرات ۸/۲۰ ، الكواكب السائرة ۲۲۲۱ ، د/عدنان محمد سليمان : السيوطي النحوي ص/۷۳ ، وشذرات الذهب ٧/ ٣٠٣ ، الضوء اللامع ۹۹/۷ ، الاعلام ۳۳/۲ .

⁽٢) هـو: أحمد بن محمد الشّمني ، الاسكندري ، القسنطيني ، الحنفي ، تقي الدين ، أبو العباس ، ولد بالاسكندرية (٨٠١هـ) ، " انظر : حسن المحاضرة ٤٧٤/١ ، والاعلام ٢٣٠/١ . البدر الطالع ١٩/١ والضوء اللامع ٢٧٤/١ ، والاعلام ٢٣٠/١ .

⁽٣) هو : أحمد بن عبدالرحمن بن عبدالله بن يوسف ، شهاب الدين الانصاري ، المعروف بابن هشام النحوي ، ولد (٧٨٨هـ = ١٣٨٦م) من أهل القاهرة وسكن دمشق وتوفي بها عام (٩٨٥هـ = ١٤٣٢م) كتب " حواشي على توضيح الألفية " انظر : الضوء اللامع ٣٢٩/١ ، والإعلام ١/ ١٤٧

⁽٤) انظر : حسن المحاضرة ٢/٤٧١ ، بغية الدعاة ٣٧٥/١ ترجمة رقم ٧٣٩ ، والمنجم من المعجم ص/٨٢ ، زاد المسير في الفهرست الصغير ص/٤٨ ، تاريخ مصر لابن اياس ٩٩/٢ .

⁽٥) حسن المحاضرة ١/٤٧٤ .

⁽٢) هـو: محمـد بـن سـليمان بن سعد بن مسعود ، محيي الدين ، أبو عبدالله الكافيجي ، الحنفي ولد قبل عام (٨٠٠هـ) تقريباً كما في حسن المحاضرة جــ ١٩٤١، ، وفي المنجم أنه ولد عام (٨٠٠هـ) رومي الأصل والشتهر بمصر ، انظر : الشقائق النعمانية بهامش ابن خلكان ١/ ١٨ ، والضــوء اللامــع ٢٩٩٧ ، مفــتاح الســعادة ٤٥٤/١ ، بغيــة الوعاة ١١٧/١ ، وابن اياس ١٥٢/٢ ، وشذرات الذهب ٣٢٦/٧ وحسن المحاضرة ١٩٤١ ، الإعلام ١٥١/٦ .

⁽٧) بغية الوعاة ١١٧/١ ترجمة رقم ١٩٨ .

⁽۸) جـــ (۱۱۷ - ۱۱۹ .

⁽٩) حسن المحاضرة ١/٣٣٨.

⁽١٠) بغية الوعاة ١/١١٧-١١٩ ، المنجم في المعجم ص/١٨٣.

⁽١١) نفس المصدرين السابقين . وانظر البدر الطالع ١٧١/٢ ، وتاريخ مصر لابن السابقين . وانظر البدر الطالع ١٥١/٢ .

⁽١٢) المنجم في المعجم ١٨٣ ، حسن المحاضرة ١٨٣٨ ، ٥٤٩ .

نُسلُل عن هذا ، فقال لي : في (زيد قائم) مائة وثلاثة عشر بحثاً ، فقلت لا أقوم من هذا المجلس حتى استفيدها ، فأخرج لي تذكرته فكتبتها منها "(۱) .

وقد نقل السيوطي هذه المسألة في كتابه " الاشباه والنظائر " تحت عنوان : " فائدة من مولدات شيخنا العلامة الكافيجي "(٢) والسبحث في هذه المسألة أقرب إلى الفلسفة والمنطق منه إلى النحو ، وسبب ذلك تعمق الكافيجي في العلوم العقلية (٢) .

٥- ومن شيوخه أيضاً / شهاب الدين الابشيطي (٤) (ت ٨٨٨هـ) اجتمع به السيوطي لما حج وجاور وأخذ عنه سماعاً وكتابة (٥) .

٧- ومنهم / برهان الدين البقاعي^(٨) (ت ٨٥٥هـ) الذي قرأ السيوطي عليه "صحيح مسلم"، و " الشفا " و " الفية ابن مالك " و " التسهيل " و " التوضيح " .

 Λ ومنهم: سيف الدين الحنفي (٩) (ت Λ Λ Λ) ، فقد أخذ عنه السيوطي دروساً عديدة في الكشاف ، والتوضيح وتلخيص المفتاح (١٠) ، وكان السيوطي يلقبه بـ " عالم الدنيا " وبـ " الحبر " قال السيوطي وهو آخر شيوخي موتاً ، لم يتأخر بعده أحد ممن أخذت عنه العلم ، إلا رجل قرأت عليه ورقات من المنهاج "(١١) وللسيوطي قصيدة يرثيه فيها بعد موته (١٢) .

⁽١) حسن المحاضرة ١/٣٣٨ .

⁽٢) انظر البحث في كتاب : الاشباء والنظائر للسيوطي في النحو ٢٣١/٤ ، ط٢ دائرة المعارف العثمانية بحيدر أباد الدكن عام ١٣٥٩هـ .

⁽٣) د/ عدنان محمد سليمان : السيوطي النحوي ص/٧٧ .

⁽٤) هسو: العلامة أحمد بن إسماعيل بن أبي بكر بن عمر الإبشيطي (بكسر الهمزة) شهاب الدين ، فقيه شافعي فرضى عارف بالحديث ، ولد بإبشيط من قرى المحلة بمصر عام (١٤٠٨هـ = ١٤٠٠م) وتوفي بالمدينة المنورة عام (١٨٨٨هـ = ١٤٧٨م) له من الكتب : "ناسخ القسر آن ومنسسوخه " و " شرح الرجية " و " شرح قواعد ابن هشام " انظر : حسن المحاضرة ٢٠٠١م ، الذيل على رفع الاصر للسخاوي هامش المحقق ص/٢٧ ، البدر الطالع ٢٣٦/١ ، الضوء اللامع ٢٣٥/١ ، ١٨٢/١ ، شذرات الذهب لابن العماد ٣٣٦/٧ ، الاعلام ٩٧/١ .

⁽٥) حسن المحاضرة ١/٥٣٠.

⁽٦) هو : يحيى بن محمد بن محمد بن محمد بن أحمد ، الحدادي ، المناوي من فقهاء الشافعية ، أصله من منية بني خصيب بصعيد مصر ونسبته اليها ولد عام (١٩٩٨هـ = ١٣٩٦م) ونشأ في القاهرة ، توفي عام (١٩٨هـ = ١٤٦٧م) انظر : حسن المحاضرة ١/٥٤٥ شذرات الذهب ٧/ ٢٦٢ ، الضوء اللامع ١/٤٥٠ ، الاعلام ١/٢٥٨ ، والذيل على رفع الاصر للسخاوي ص/٤٤ .

⁽۷) انظر : د/ عدنان محمد سليمان : السيوطي النحوي -0/0 .

⁽٨) هو : إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط ــ بضم الراء وتخفيف الباء ــ ابن على بن أبي بكر ، أبو الحسن ، برهان الدين البقاعي ، مؤرخ أديب أصله من البقاع بسورية ، سكن دمشق ورحل إلى بيت المقدس ، والقاهرة ، ولد عام (٨٠٩هــ = ٢٠١٦م) ، انظر : نظم العقيان ٢٤ ، البدر الطالع ١٩/١ ، الضوء اللامع ١٩/١ - ١١١١ ، آداب اللغة ١٦٨/٣ ، المكتبة الازهرية ٢٧٩/١ ، شذرات الذهب ٣٣٩/٧ ، الاعلام ٥٦/١ .

⁽١٠) حسن المحاضرة ١/٣٣٨ .

⁽۱۱) نفسه ۱/۸۷۸ .

⁽١٢) شذرات الذهب ٧/٣٣٧ ، حسن المحاضرة ١/٨٧٤ .

وشيوخ السيوطي كثيرون ، وقد اقتصرنا في هذه العجالة على أهم شيوخه البارزين الذين يحتلون في نفسه مكانة خاصة .

<u>الوبحث الثاني : تلاميذه :</u>

أخذ عن السيوطي جمع كبير من الأئمة الذين تتلمذوا على يديه ، ونهلوا من معينه ومن أشهر تلاميذه :

۱- شمس الدين الداوودي^(۱) ، فهو أكثر تلاميذه اتصالاً به ، وكان شديد الاعجاب بشيخه السيوطي ، وقد قام بنسخ كثير من مؤلفات شيخه بخطه ومن الخزانة التيمورية مجموع برقم (٢٠٢ مجاميع) فيه عشر رسائل للسيوطي معظمها بخط الداوودي ، كتب ترجمة مفصلة لشيخه السيوطي ، وهو واحد من ضمن مؤلفاته التي ذكرناها في الحاشية .

Y - ومن تلاميذه / ابن طولونY (ت Y - Y - ومن السيوطي إجازة مكاتبة في جماعة المصريين ، وآخرين من أهــل الحجــاز ، وكان ابن طولون يصرح بتتلمذه على السيوطي فيقول عنه " شيخنا " ولكنه لم يفصح عما أخذه عنه من العلومX .

 $^{-}$ ومن تلاميذه / ابن اياس $^{(1)}$ ($^{-}$ ۹۳۰هـ) ، وقد عده أكثر الباحثين المعاصرين من جملة تلاميذه ، لأنه كان يذكر السيوطي بقوله : " شيخنا " ذكر ذلك في عدة حوادث تاريخية $^{(0)}$.

⁽۱) هو : محمد بن على بن أحمد ، شمس الدين ، الداوودي ، المالكي ، شيخ أهل الحديث في عصره ، مصري من تلاميذ السيوطي ، غير معروف تساريخ ولادتــه ــ كمــا في الاعلام ٢٩١/٦ ــ ووفاته بالقاهرة عام (٩٤٥هــ = ١٥٣٨م) ، له : ترجمة لشيخه السيوطي ، في مجلد ضخم ، " طبقات المفسرين " ، " ذيل طبقات الشافعية للسبكي " انظر : شذرات الذهب ٢٦٤/٨ ، والكواكب السائرة ٢١/٧ .

⁽۲) هو : محمد بن على بن محمد ، شمس الدين أبو عبدالله الشهير بابن طولون ، الدمشقي ، الصالحي ، الحنفي ، ولد عام (۸۸۰هـ = ۱۶۷۲م) ولم يتزوج ، (ت ۹۰۲هـ) . انظر : الكواكب السائرة ۷۲/۲ ، شذرات الذهب ۸۸۸۸ ، آداب اللغة ۲۹۲/۳ الاعلام ۲۹۱/۱ .

⁽٣) انظر : محمد مصطفى زيادة ، المؤرخون في مصر في القرن الخامس عشرة الميلادي ص/٧٨ ، د/ عدنان محمد سليمان : السيوطي النحوي ص/١٨٧ . د/ عدنان محمد سليمان : السيوطي النحوي ص/١١٢ .

⁽٤) هو : محمد بن أحمد بن إياس الحنفي ، أبو البركات ، مؤرخ بحاث مصري ، من المماليك ، ولد عام (٢٥٨هـ = ١٤٤٨م) ، انظر : بدائع الزهور ٤٧/٤ وفيه ترجمته لنفسه ، أداب اللغة ٣/٨٥٣ ، الإعلام ٥/٦ .

⁽٥) نشر مكتبة الأدب ، وطبع مطبعة التوكل بمصر ، سنة ١٣٦٦هــ = ١٩٤٧م .

انظر : محمود رزق سليم : عصر سلاطين المماليك جـــ٢-٣٥٩ ، محمد مصطفى زيادة : المؤرخون في مصر في القرن الخامس عشر الميلادي صـ/٤٨-٤٩ ، مطبعة لجنة التأليف والنشر / القاهرة سنة ١٩٤٩م .

⁽٦) هـــو: عــبدالقادر بــن محمـــد بــن أحمـــد الشــاذلي ، الشــافعي ، المــوذن ، توفـــي نحــو ســنة (٩٣٥هـ) ، انظر : هدية العارفين ٩٨/١ ، السنا الباهر بتكميل النور السافر في أخبار القرن العاشر ، لجمال الدين محمد بن أبي بكر الشبلي اليمنى ص/٧٧٧ ، مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ١٥٨٦ تاريخ .

⁽٧) انظر : ذيل طبقات الشعراني ق٣ .

⁽۸) نفسه .

المعارف ، قد تحلى بخدمة الجلال السيوطي كمالا ، ورقى سماء المعالي فزاد جمالاً "(٢) . وهذا هو الذي يثبت تامذة شمس الدين العلقمي على يدي جلال الدين السيوطي .

وتلاميذه أيضاً كثيرون ككثرة شيوخه ، وقد اقتصرنا على أشهرهم هنا وهناك .

⁽۱) هو : محمد بن عبدالرحمن بن علي بن أبي بكر العلقمي ، شمس الدين ، فقيه شافعي ، عارف بالحديث ، انظر : كشف الظنون ٥٦٠ ، ١٨١٦ ، مخطوطات الرياض عن المدينة القسم الأول ٣٣ .

⁽٢) هو : أحمد بن محمد بن عمر ، شهاب الدين الخفاجي ، المصري ، قاضي القضاة وصاحب التصانيف في الأدب واللغة ، نسبته إلى قبيلة خفاجة ، ولـد ونشأ بمصر ، توفي ــ رحمه الله ــ عام (١٠٦٩هـ = ١٠٦٩م) ، انظر : خلاصة الأثر ١/٣٣١ ، الفهرس التمهيدي ٣٨٣ ، وآداب المسلم المهميدي ٢٨٦ ، وكانت المسلم المهميدي ٢٨٦ ، وكانت المهميدي ٢٠٠١ ، وكانت المهميدي وكانت المهميدي ٢٠٠١ ، وكانت المهميدي ٢٠٠١ ، وكانت المهميدي ٢٠٠١ ، وكانت المهميدي وكانت الم

⁽٣) شــهاب الديــن أحمد بن عمر الخفاجي : ريحانة الالبا وزهرة الحياة الدنيا ٧٧/٢ ، ٧٨ ، تحقيق عبدالفتاح محمد الحلو ــ مطبعة الحلبي القاهرة ٩٦٧ م .

الفصل الرابع مؤلفــــاته وأثــــــاره

المبدث الأول

بيان الأقوال في عدد مستفاته وأسباب كثرتما

قدمنا أن جلال الدين السيوطي يعتبر من أغزر الكتاب إنتاجاً علمياً في العصر المملوكي ، وإنه مع غزارة انتاجه ، فهو إنتاج متنوع في شتى صنوف المعرفة .

إذ يستميز إنستاجه بأمرين : الغزارة ، والتنوع ، وكما كانت آثاره متنوعة بين شتى العلوم فهي متنوعة أيضاً من حيث كسير المصنفات وصنغرها ، فكان منها المطولات ، ومنها ما هو متوسط ، ومنها الرسائل والمقامات ، ومنها مختصرات لكتب الذين سبقوه من العلماء .

ومما يذكر فيشكر للسيوطي أن هذا الكم الهائل من الآثار العلمية قد حفظت كثيراً من العلوم التي فقدها المسلمون في الحروب والإضطرابات والنكبات الهمجية التي كان يتعرض لها المجتمع الإسلامي .

لذا فقد اسهمت جهوده العلمية _ بلاشك _ في حفظ العلم للخلف ، وتيسير سبل المعرفة عن السلف .

والباحثون متفقون على أن مؤلفات السيوطي قد بلغت المئين ، ولكنهم اختلفوا في تحديد عدد هذه المئين على أقوال :

<u>الأول:</u> أنها ثلاثمائة.

ذكر ذلك السيوطي نفسه في " حسن المحاضرة " $^{(1)}$ الذي ألفه بين سنتي $(8.1 - 9.1 - 9.1)^{(7)}$.

<u>الثاني :</u> أنها تزيد على الأربعمائة .

ذكرها السيوطي في : " التحدث بنعمة الله " حين سرد مؤلفاته فبلغ مجموعها واحداً وأربعين وأربعمائة كتاب (٢) . وذكر الشعراني نحو هذا العدد أو يزيد في ذيل طبقاته (١) ، والشبلي اليمني في " السنا الباهرة "(١) ، والأسدي في " طبقات الشافعية "(١) وحاجي خليفة في كشف الظنون مثبوتة في ثنايا الكتاب .

الثالث: أنها خمسمائة .

ذكر ذلك السيوطي في " النتبئة بمن يبعثه الله على رأس كل مائة " $(^{(\vee)})$.

⁽١) انظر : (٣٣٨/١) قــال السيوطي : " وبلغت مؤلفاتي إلى الآن ثلاثمانة كتاب سوى ما غسلته ورجعت عنه " وقوله " إلى الآن " يقصد تاريخ تأليف الكتاب .

⁽٢) ذلك لأن آخر سلاطين المماليك الذي ترجم له ونص علىوفاته هو الملك الأشرف قايتباي المحمودي (ت٩٠١هـــ) ثم ذكر من خلفه من بعده وهو ولده محمد العلقب بالعلك الناصر ولم يذكر وفاته (حسن المحاضرة ٢٢٢/٢) .

⁽٣) التحدث بالنعمة (ص١٠٥-١٣٦) وهذا الكتاب ألفه سنة (١٩٨هـ).

 ⁽٤) انظر : ذيل طبقات الشعراني - مخطوط (ق٥) .

⁽٥) انظر: (ص٨١-٩٢).

⁽٦) طبقات الشافعية - مخطوط (ق١٣٥) .

⁽٧) انظر : (ص٥٤) .

الرابع: أنها تزيد على خمسمائة .

جاء ذلك على لسان السيوطي فيما ذكره الكتاني أنه ظفر بمصر بكراسة من تأليف السيوطي عدد فيها تآليفه سنة (علم قبل وفاته بسبع سنين فبلغت خمسمائة وثمان وثلاثين مؤلفاً مرتبة حسب الفنون العلمية (١) .

وللسيوطي فهرس مؤلفاته من وضعه ، يحتوي على خمسمائة وأربعة كتب ، طبع هذا الفهرس في آخر الجزء السادس من كتاب كشف الظنون المطبوع بأوربا(٢) .

ونقل ابن العماد الحنبلي عن الداودي تلميذ السيوطي أنه استقصى مؤلفات شيخه فزادت على خمسمائة (") .

الخامس: أنها ستمائة أو ما يقرب منها .

نكره ابن ايساس في بدائعه (٦) ، وابن طولون في "مفاكهة الخلان "(٢) ، واسماعيل البغدادي في هدية العارفين (٨) ، وجميل العظم (٩) في "عقود الجوهر "(١٠) .

السيادس: أنها سبعمائة أو تزيد .

تتبعها الباحث عدنان محمد سلمان في كتابه " السيوطي النحوي "(١١) .

السابع: أنها بين تسعمائة وألف .

ذكر ذلك أحمد الشرقاوي في كتابه " مكتبة جلال الدين السيوطي " وكذلك أحمد الخازندار مع الشيباني في كتابهما : " دليل مخطوطات السيوطي وأماكن وجودها "(١٢) هذا ما وقفت عليه من الأقوال في بيان عدد مؤلفات السيوطي ، وأرى أرجحها القولين : الرابع والخامس ، أي أنها بين الخمسمائة والستمائة مصنف وذلك لأمور منها :

١- أن هذا هو آخر ما توصلنا إليه عن طريق السيوطي وتلاميذه وهم الأدرى بذلك .

٢- أن العدد الأقل من ذلك إنما ذكره السيوطي في ما ألفه قبل سنة (٩٠٤هـ) بخلاف هذا الذي رجحته فإنه كتبه فيما بعد سنة (٩٠٤هـ) وعن ثلاثة من أخص تلاميذه .

⁽١) فهرس الفهارس (٣٥٩/٢) ، ومقدمة ألفية السيوطى - دار البصائر ، دمشق .

⁽٢) كشف الظنون - طبعة أوربا (٦٦٥/٦-٦٧٩) ومن هذا الفهرس نسخة في دار الكتب المصرية ضمن مجموع تحت رقم (٣٢) مجاميع ، ذكر ذلك مؤلف كتاب " السيوطي النحوي " (ص ١٣٨) .

⁽٣) انظر : شذرات الذهب (٥٢،٥٣/٨) .

⁽٤) مستشرق الماني ت (١٨٧٠م) واسمه الكامل : جوستاف ليبرشت فلوجل ، انظر : الأعلام (١١٨/٢) .

⁽٥) انظر : مقدمة نظم العقيان في أعيان الأعيان للسيوطي ، ت : فيليب حتى ، صفحة (ح) .

⁽٦) انظر : بدائع الزهور (٤/٥٨٥) (٦٣/٣) .

⁽٧) مفاكهة الخلان (٢/٣٠) .

^{. (0 £ £ - 0} T £ / 1) (A)

⁽٩) جميل بن مصطفى بن محمد باشا العظم أديب دمشقى من أعضاء المجمع العلمي العربي ت (١٩٣٣م) له اعتناء بالتاريخ من كتبه عقود الجوهر ، انظر الاعلام (١٣٨/٢) .

⁽۱۰) انظر (ص۱۹۶-۲۱٦).

⁽۱۱) انظر: (ص۱٤٠).

⁽١٢) آخر رقم مسجل في كتابهما واحد وثمانون وتسعمائةً مؤلف.

٣- أن العدد الزائد عن هذا القدر لم يثبت عن السيوطي
 ولا عن أحد تلاميذه ، ولا ممن أرخواله من القرون التي
 بعد القرن العاشر ، وإنما ذكره بعض المعاصرين .

وبتتبع كتابي " مكتبة جلال الدين السيوطي " و " دليل مخطوطات السيوطي " وجد عدد كبير من الكتب التي نسبت اليه إنما هي بين مكرر ومنحول عليه ، وإذا أسقطنا هذا المكرر والمنحول ، بقى لنا العدد قريباً مما رجحناه . ومن الغريب أن يشكك بعض الباحثين في مقدرة السيوطي على تأليف هذا العدد الكبير من المصنفات ، وكان مما قوى عندهم هذا الشك أمران :

1- ما ردده بعض خصومه كالسخاوي من أنه أخذ كتباً من المحمودية فقدم فيها وأخر ونسبها لنفسه (۱) ، وقد رددت على هذا الزعم الذي زعمه السخاوي - عفا الله عنه - فيما تقدم عند الكلام على خصومته معه ، كما ذكرت دفاع الشوكاني عنه ٢- ما اشتهر أن بعض الكتب للسيوطي ، ثم تبين أنها منحوله وهذا قد يقع لكثير من العلماء ، من أنه قد ينسب إليه بعض المصنفات وهي ليست كذلك ، وليس ذلك مما ينفرد به السيوطي وحده ، كما أن القدرة على التصنيف من المواهب الإلهية المتني يمن الله بها على بعض عباده ، وقد عرف في التاريخ عدد كبير من العلماء ممن نافت مصنفاته عن هذا العدد كابن الجوزي وابن تيمية وغيرهما ، خصوصاً وأن السيوطي قد هيئت له أسباب ساعدته على التأليف منها :

١- توفيق الله تعالى له ، فقد حدثنا تلميذه الداودي أنه رأى شيخه " وقد كتب في يوم واحد ثلاثة كراريس ، تأليفاً وتحريراً ،
 وكان مع ذلك يملى الحديث ويجيب عن المتعارض منه بأجوبة حسنة "(٢) .

٣- عدم التشاغل بمنصب أو وظيفة (٢) ، مما جعله متفرغاً تماماً للتأليف خصوصاً بعد أن اعتزل التدريس والفتيا وانقطع عن الناس منذ بنغ الأربعين من عمره ، وإن إحدى وعشرين سنة خلوة في حياة شخص كالسيوطي لكافية لأن تغمر الأرض بالمئات من الكتب .

3- اطلاعه الواسع الذي مكنه أن يكتب العديد من حافظته دون الرجوع إلى الكتب ، يؤيد ذلك ما قاله عن نفسه حين قال : "
وكنت استحضر غرائب المنقولات ، ودقائق الفنون الخفية معزوة إلى قائلها من الكتب المشهورة والغريبة "(³⁾ ، وقال : "
ولسو شسئت أن أكتب في كل مسألة مصنفاً بأقوالها وأدلتها النقلية والقياسية ومداركها ونقوضها وأجوبتها ، والموازنة بين
اختلاف المذاهب فيها لقدرت على ذلك من فضل الله "(⁰⁾ .

٥- يضاف إلى ذلك ما أنعم الله تعالى عليه بنفائس كتب الإسلام التي ورثها عن والده الكمال ، مع ما اطلع عليه من كتب

⁽١) الضوء اللامع (٦٦/٤) وقد بينت بطلان هذه التهمة كما ذكرت.

⁽٢) شذرات الذهب (٨/٥٥) .

⁽٣) تقلد السيوطي بعض الوظائف المتعلقة بالعلم والتعليم ولم يمكث فيها طويلاً .

⁽٤) التحدث بالنعمة (ص١٨٤) وكان هذا سنة (٢٩هــ) وعمره يوميذ (٢٠) سنة .

⁽٥) حسن المحاضرة (١/٣٣٩).

المحمودية (١) التي كانت في أمانته فترة من الزمن ووضع لها فهرساً سماه: " بذل المجهود في خزانة محمود "(١) . - اشتغاله بالإفتاء والتدريس اللذان كانا يساعدانه عادة على التأليف تحقيقاً لمسألة أو إجابة لفتوى (٦) .

٧- كثرة تلاميذه وطلابه الذين يكتبون عنه كل ما يمليه أو يلقيه في محاضراته ودروسه ، أو يفتي به ، ثم يعرضون عليه ما يكتبونه فيجيزه أو يأمر بتبيضه ، وهذا من شأنه أن يحفظ كل كلام تكلم به مما له تعلق بالعلوم والفنون المختلفة مما كان له الأثر البالغ في كثرة مصنفاته وسرعة انتشارها .

٨- حدة طبعه ، وسرعة غضبه وعدم صبره على تطاول خصومه وأقرانه ، فكانت كل غضبة تكلفه مصنفاً يرد به على
 مخالفيه ، ومعارضيه وهذا من شأنه أيضاً أن يساهم في كثرة كتبه ورسائله .

9- شعوره بالقدرة على الاجتهاد ، وهذا دفعه إلى أن يؤلف في كل فن $(^{1})$ ، ليثبت تمكنه فيه ، ولهذا نجده قد صيف في أغلب معارف عصره إلا الحساب والمنطق $(^{0})$.

أما الأول: فلأنه لا يتلاءم مع طبعه ، فيجده عسيراً عليه .

وأما الثاني : فلأنه حرام ، وسيأتي معنا موقفه من المنطق في الباب الثاني إن شاء الله تعالى .

والآن يمكننا أن نذكر أهم مصنفات التركة العلمية التي خلفها السيوطي للأمة من بعده .

⁽۱) هي المكتبة التابعة للمدرسة المحمودية التي تنسب إلى محمود بن على الاسنادار الذي أنشأها سنة (۷۹۷هــ) قال المقريزي : وبهذه الخزانة كتب الاسلام من كل فن ، (تدريب الراوي ۱۳،۱۶) .

⁽٢) نشر بتحقيق فؤاد السيد بمجلة معهد المخطوطات المجلد الرابع ط/مايو/١٩٥٨م.

⁽٣) انظر : التحدث بالنعمة (ص١٢١) فقد سرد نحو ثمانين مؤلفاً كلها في واقعات الفتاوى ، وكذلك أغلب ما يحويه الحاوي من أسماء مصنفات وعناوين رسائل هي في حقيقتها فتاوى ، فيجعل لكل فتوى عنواناً كعنوان المصنف أو الكتاب .

⁽٤) انظر : مكتبة الجلال السيوطى للشرقاوي .

⁽٥) إلا ما ألفه في الرد على المنطق وهدمه .

الهبحث الثانى

بيان أشمر مصنفاته في منتلف الفنون

أولاً: العقيدة والتصوف والمنطق:

- ۱- " علم التوحيد "(١) .
- ٢- " خلق الأعمال "(٢) .
- -7 مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة -7
- ٤ تنزيه الاعتقاد عن الحلول والاتحاد^(٤).
 - ٥- تعريف الايمان وركنه ، وشرطه (٥) .
- -7 تحفة الجلساء برؤية الله -1 تعالى -1 للنساء -1 .
 - V الدر المنظم في بيان الاسم الأعظم V
- Λ صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام $^{(\Lambda)}$.
 - ٩- القول المشرق في تحريم الاشتغال بالمنطق^(٩).
 - · ۱- فصل الكلام في ذم الكلام (١٠) .
- -11 القام الحجر لمن زكى ساب أبي بكر وعمر (1).

⁽١) مخطوطة ، بمكتبة المسجد الأحمدي ، بطنطا - مصر ، رقم خاص (٦٣) عام (٦٦٩) ، كتب في بدايتها : علم التوحيد من دراية الجلال السيوطي - تناول فيها معظم أبواب الاعتقاد باختصار على طريقة الأشاعرة .

لدىُّ منها نسخة مصورة عن المخطوطة الأحمدية ، دليل مخطوطات السيوطي (ص١٦٠) .

⁽٢) مخطوطــة ، بمكتــبة المسجد الأحمدي ، بطنطا - مصر ، رقم خاص (٢٧٧) ، عام (٢٤٥٨) . ولديُّ منها نسخة مصورة . دليل مخطوطات السيوطي (ص١٥٨) .

⁽٣) حسن المحاضرة (١/ ٣٤) ، وقد صنفه السيوطي ضمن مؤلفاته في الحديث ، وهو مطبوع ضمن مجموعة الرسائل المنيرية (١٣٤٧هـ) ، المجلد السثاني ، دار إحياء التراث العربي - بيروت حسن المحاضرة (١/١٤) كشف الظنون (١٧٦٠) ، وهدية العارفين (١٧٦٠) ، وطبع أيضاً بدار المطبعة السلفية بالقاهرة سنة (١٣٩٤هـ) ت . قصى محب الدين الخطيب ، وطبع بسوريا - مكتبة دار السلام - حلب سنة (١٣٩٩هـ) حديد الدين الخطيب ، وطبع بسوريا - مكتبة دار السلام - حلب سنة (١٣٩٩هـ) حقيق بدر البدر .

⁽٤) كشف الظنون (٤٩٤) ، هدية العارفين (٧٣/١) ، فهرس الخزانة التيمورية (٢٦/٤) رقم (٤٠١) مجاميع ، دار الكتب المصرية (٣٢) مجاميع ، شيستربيتي (١١٢) وطبع ضمن الحاوي (١٢٩/٢) .

⁽٥) طبع ضمن الحاوي (١٩٧/٢) ، (٣٣٠) .

⁽٦) كشف الظنون (٣٦٤) ، عقود الجوهر ، هدية العارفين (٥٣٧/١) ، جامعة كمبردج (١٣٤٧) طبع ضمن الحاوي (١٩٨/٢) .

⁽٧) كشف الظنون (٣٧٤) هدية العارفين (٥٣٨/١) برلين (٢٢٤١) فهرس التيمورية (٤١/٤) مجاميع (٤٠٠) طبع بمطبعة الارشاد القاهرة .

 ⁽٨) مطبوع بتحقيق د/علي سامي النشار ، وهو يحتوي على عدة كتب : أولها المذكور من تأليف السيوطي ، وثانيها : تلخيص كتبا ذم الكلام وأهله
 لهروي ، وثالثها : كتاب : جهد القريحة في تجريد النصيحة ، وهو تلخيص السيوطي لكتاب ابن تيمية في نقص المنطق ، المسمى : " نصيحة أهل الإيمان في الرد على منطق اليونان " .

⁽٩) كشف الظنون (١٣٦٥) ، حسن المحاضرة (٢/١٤) ، هدية العارفين (١/١٤) برلين (٢٧٧/٥٤) طبع ضمن الحاوي للفتاوي (١/٥٥) .

⁽١٠) كشف الظنون (١٢٦١) ، عقود الجوهر ، حسن المحاضرة (٣٤٢/١) ، وأشار د.على سامي النشار إلى أن هذا المصنف هو جزء من كتاب صون المنطق ، وهو الجزء الذي أورد فيه نصوص الأئمة في تحريم علم الكلام ، انظر صون المنطق (ص٣) حاشية (٤) .

- 1 1 الكوكب الساطع في شرح نظم جمع الجوامع (7).
 - $^{(7)}$ شرح الكوكب الوقاد في الاعتقاد
 - ١٤ تأييد الحقيقة العلية وتشييد الطريقة الشاذلية⁽¹⁾.
- ٥١- الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجباء والأبدال (°).
 - -17 تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملك (7) .
 - $^{(Y)}$ العرف الوردي في أخبار المهدي $^{(Y)}$.
 - $^{(\Lambda)}$ الدر الحسان في البعث ونعيم الجنان $^{(\Lambda)}$.
 - ١٩ الدرة الفاخرة في علوم الدنيا والآخرة (٩) .
 - ٢٠ رفع الصوت بذبح الموت^(١٠) .
 - ٢١- طلوع الثريا بإظهار ما كان خفياً (١١).
 - ٢٢- الحبل الوثيق في نصرة الصديق(١٢).
 - Υ Υ Υ Υ

⁽۱) حسن المحاضرة (۳۶۳۱) ، كشف الظنون (۱۰۸) ، هدية العارفين (۱/٥٣٥) برلين (۴۹۰۷) مكتبة البلدية بالاسكندرية - مصر (۲۲۷۹) ۳۲) والكتاب لم أقف عليه وربما لا يزال مخطوطاً .

⁽۲) كشف الظنون (۱۵۲۳) ، هدية العارفين ، (۱۷۲۱) حسن المحاضرة (۳٤٣/۱) ، مكتبة سوهاج - مصر (۱۲۳) أصول ، برلين (۱٤/٤٤٠٨) جامعــة السرياض نشرة مخطوطات السيوطي رقم (۱۲۷) ص (۳۵) ، طبع : البسفور سنة (۱۳۳۲هـــ) والكتاب موضوعه في أصول الفقه ، وبآخره جزء كبير في العقيدة والسلوك ، قام بتحقيق الكتاب الطالب حسان فلمبان ، جامعة أم القرى .

⁽٣) كشف الظنون (١٥٢٣) ، حسن المحاضرة (٣٤٢/١) ، دار الكتب المصرية (١١٨١،٩٥) مجاميع وهو منظومة لعلم الدين علي بن عبدالصمد السخاوي ت (٦٤٣هـ) ولم أن الكتاب مطبوعاً ، انظر : (دليل مخطوطات السيوطي (ص١٥٩)) .

⁽٤) حسن المحاضرة (٢٠٤١) ، كشف الظنون (٣٣٦) ، هدية العارفين (٣٦٠١) برلين (٣٠٣٢) عارف حكمت بالمدينة المنورة (١٢) تصوف ، دار الكتب المصرية (٢٠١٤) طبع : المطبعة الاسلامية بالقاهرة - مصر - سنة (١٩٣٤م) ، دليل مخطوطات السيوطى (١٥٥) .

⁽٥) كشف الظنون (٥٢١) حسن المحاضرة (٣٤٣/١) ، هدية العارفين (٥٣٨/١) برلين (٤/٣٣٨١) دار الكتب المصرية (٣٦٢) مجاميع ، مخطوطات جامعة الكويت (٣٦٢،٣٩٢٧) وطبع ضمن الحاوي (٢٤١/٢) .

⁽٦) كشف الظنون (٥٠١) ، حسن المحاضرة (٢/١٦) بروكلمان – الذيل (١٩٢/٢) هدية العارفين (٥٣٦/١) طبع ضمن الحاوي (٢٥٥/١) .

⁽٧) كشف الظنون (١١٣٢) ، هديسة العارفين (١/٠٤٠) ، دار الكتب المصرية (٣٢) مجاميع ، طبع : ضمن الحاوي (٧/٢٠) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص٢٢٧) .

⁽٨) عقود الجوهر ، هدية العارفين (٩٩/١) ، دار الكتب المصرية (١٥٥٠) ، طبع حجر في مصر سنة (٢٧٦هــ) - مطبعة شرف بالقاهرة سنة (١٣٠٤هــ) .

⁽٩) كشف الظنون (٧٤٦) ، حسن المحاضرة (٣٤٢/١) ، مخطوطات البحرين بطنطا (٣٠) خاص ، (١٣٥٢) عام ، دليل مخطوطات السيوطي (ص ٢٩) .

⁽۱۰) هدية العارفين (۱۹/۱) ، عقود الجوهر ، حسن المحاضرة (۳٤٢/۱) ، برلين (۲۲۸) ، (۱۰۹۱) ، دار الكتب المصرية (۲۲۲) مجاميع ، (
۱۲۳) مجاميع ، الظاهـرية (۱۸۹۳) شيسـتربيتي (۱۱۲) ، مخطوطـات جامعـة الكويت (۳۲۰۹) ، طبع ضمن الحاوي (۹۰/۲) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص۱۸۰) .

⁽۱۱) هـــي رســـالة في بيان فتنة الموتى في قبورهم ، كشف الظنون (۱۱۱۰) ، هدية العارفين (۱/٠٤٠) برلين (٢٦٧١) ، دار الكتب المصرية (١٤٣٩) شيستربيتي (١١١٥) ، = - مخطوطات جامعة الكويت (٣٦٠٩) ، طبع ضمن الحاوي (١٧٨/٢) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص ١٨١) .

⁽١٢) كشف الظنون (٦٢٩) هدية العارفين (٥٣٨/١) لم أره مطبوعاً ، فلعله لم يزل مخطوطاً ، دليل مخطوطات السيوطي (ص١١٠) .

- ٢٤ تزيين الأرائك في إرسال نبينا إلى الملائك(٢) .
 - ٢٥- الوجه النصر في ترجيح نبوة الخصر (٦).
 - -77 الأعلام بحكم عيسى عليه السلام -(3) .
 - ۲۷ البرهان في علامات مهدي آخر الزمان^(٥).
 - ٢٨ الأقوال والبحث في أحوال البعث^(١)
 - $^{(4)}$ البدور السافرة عن أمور الآخرة $^{(4)}$.
 - - ٣١ التثبيت عند التبييت (٩) .
 - ٣٢- الحصر والإشاعة لأشراط الساعة (١٠٠).
 - ٣٣ منظومة في سؤال القبر (١١)..
 - ٣٤- المنجلي في تطور الولي (١٢) .

ثانياً: التفسير وعلوم القرآن الكريم والقراءات :

-70 الدر المنثور في التفسير بالمأثور (17).

- (۱) كشف الظنون (۲۳۷) ، هدية العارفين (۱/۸۳۰) ، الظاهرية مجموع (۱٤۷) عام (۳۸۸۰) مخطوطات جامعة الكويت (۲۶۲) مجموع (۲) برلين (۹۰۶۱ دار الكتب المصرية (۲۶۲۳) طبع ضمن الحاوي (۱۸۹/۱) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص۱۰۰) .
 - (٢) مطبوع ضمن الحاوي (١٣٩/٢).
- (٣) كشف الظنون (٢٠٠١) ، عقود الجوهر ، برلين (٩/٢٥٥٨) ، هدية العارفين (١٤٤/١) ، لم أقف عليه مطبوعاً . دليل مخطوطات السيوطي (ص
- (٤) كشف الظنون (١٢٧) ، هديسة العارفين (٥٥٠١) مخطوطات الموصل العراق (٣١) مجموع (٢٢/٤ج٣) ، المكتبة الغربية بالجامع الكبير بصنعاء اليمن (١٨٧) مجموع ، مكتبة صعد أفندي في استانبول تركيا (٢٦٠) مجموع ، مكتبة سعد أفندي في استانبول تركيا (٢٦٠) مجموع ، دار الكتب المصرية (٢٨١) ، (٢٤٦٧) ، (٢٤٦٧) شيستربيتي (٥١١١) ، (٥٠٠٠) ، مخطوطات جامعسة الكويت (٢١٠٩) ، (٢٢٠٩) دليل مخطوطات السيوطي (ص٢٠٠) ، ولم أره مطبوعاً .
 - (٥) هدية العارفين (٥٣٦/١) ، ولم أقف عليه مطبوعاً ، دليل مخطوطات السيوطي(ص٢٢).
- (٦) الخرزانة المستيمورية ، كتب سنة (١١٦٧هـ) ، ولم أقف عليه مطبوعاً ، وله كتاب البعث دار الكتب المصرية (٢١٦) مجاميع ، طبع ضمن الحاي (٩٤/٢) . دليل مخطوطات السيوطي (ص١٨٦) ، (١٧٦) .
- (۷) كشف الظنون (۲۳۱) ، حسن المحاضرة (۱/۰۶۰) ، بروكلمان (۲۲/۱) ، هدية العارفين (۲/۱۳۰) فهرس مخطوطات اليمنية حضرموت (۳۶۰) دار الكــتب المصــرية (۲۷۹) ، (۲۱۰) ، طبع بمطبعة كرويد لاهور باكستان سنة (۱۳۳۷هــ) ، الهند (سنة ۱۳۱۱هــ) المورد مجلد (۷) عدد (۲) (۱۳۹۸هــ) دليل مخطوطات السيوطي (ص۱۷۲) .
- (٨) طبع على هامش " شرح الصدور بشرح حال الموتى في القبور " بالمطبعة الميمنية سنة (١٣٠٩هـــ) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص١٧٨) .
 - (٩) طبع بالمطبعة الحسينية بالقاهرة مصر ، وفي فاس المغرب سنة (١٣٢٧هــ) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص١٧٨) ، (١٧٩) .
- (١٠) كشف الظنون (٦٦٨) ، حسن المحاضرة (٣٤٣/١) ، عقود الجوهر ، هدية العارفين (٥٣٨/١) ، وتوجد رسالة بعنوان : " رسالة في أمر الساعة " بدار الكتب المصرية (١٤٠٦) . دليل مخطوطات السيوطي (ص١٧٩) .
 - (١١) طبع بجاوة اندونيسيا سنة (١٣١٨هـ) ومنها نسخة موجودة بدار الكتب المصرية برقم (٥١٨) مجاميع ، دليل مخطوطات السيوطي (ص١٧٩) .
 - (١٢) طبع ضمن الحاوي (١/٢١).
- (١٣) مط بوع ومشهور ومتداول ، وقد تفرد السيوطي بهذا الكتاب تفرداً فذاً حيث جمع فيه كل الأحايث والأثار التي لها صلة بتفسير القرآن الكريم دون أن يخلط بها غيرها من كلامه أو كلام المفسرين ، وبهذا يكون هذا الكتاب وحده المستحق لأن يسمى " التفسير بالمأثور " .

- ٣٦- تفسير الجلالين(١).
- $^{(Y)}$ معترك الأقران في إعجاز القرآن $^{(Y)}$.
 - ۳۸- التحبير لعلم التفسير^(۳).
 - ٣٩- ترجمان القرآن^(؛) .
 - 3 1 الإكليل في استنباط التنزيل $(^{\circ})$.
- -13 مفحمات الأقران في مبهمات القرآن -13
 - 27 2 حاشية على تفسير البيضاوي
 - -87 الأزهار الفائحة على الفاتحة $^{(\wedge)}$.
 - ٤٤- مجمع البحرين ومطلع البدرين (٩).
 - ٥٤ شرح الاستعاذة والبسملة (١٠) .
 - 23- لباب النقول في أسباب النزول(١١١).
 - ٤٧- الاتقان في علوم القرآن^(١٢) .
 - ٤٨ تناسق الدرر في تناسب السور (١٣) .
 - 9 ٤ الألفية في القراءات العشر (١٤).

⁽١) مطبوع ومشهور ومتداول ، فسر شيخه جلال الدين المحلي سورة الفاتحة ، والنصف الثاني من أول سورة الكهف إلى آخر سورة الناس ، وفسر السيوطي من أول سورة البقرة إلى آخر سورة الإسراء ، كما ذكر هو نفسه في آخرها ، انظر الجلالين (ص٣٥٠) .

⁽٣) كشف الظنون (٣٥٤) ، ايضاح المكنون (٢٣٠/١) ، حسن المحاضرة (٣٩/١) ، هدية العارفين (٣٦/١) ، مكتبة عارف حكمت بالمدينة المسنورة (١٩٦) ، (١٩٦٩) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص ١١٥٠) ، (٣١٥٩) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص ٣١) .

⁽٤) طبع بمصر سنة (١٣١٤هــ) ، وقيل : اختصره في " الدر المنثور " دليل مخطوطات السيوطي (٣٢٥) .

⁽٥) حققة الطالب عامر العرابي - بجامعة أم القرى (١٤١٦هــ -١٤١٧هـ) ، وطبع بدلهي عام (١٢٩٦هــ) .

⁽٢) مطبوع بتحقيق : إياد خالد الطباع - مؤسسة الرسالة ، ط١٤٠٩/١هــ-١٩٨٨م .

⁽٧) حسن المحاضرة (٣٩٩/١) برلين (٨٣٤) ، دليل مخطوطات السيوطي ((0.00)

⁽٨) كشف الظنون (٢٥٦) .

⁽٩) كشف الظنون (١٥٩٩) ، حسن المحاضرة (١/٣٣٩) .

⁽١٠) عنوانها : " رياض الطالبين في شرح الاستعادة والبسملة " هدية العارفين (١٩/١) ، برلين (٢٢٥٨) ، دار الكتب المصرية (٤٧٤) مجاميع ، حسن المحاضرة (٣٣٩/١) ، لم أقف عليها مطبوعة .

⁽۱۱) مطبوع ، ومشهور ، ومتداول طبع بحاشية تفسير الجلاين ، وبحاشية كلمات القرآن تفسير وبيان للشيخ حسنين محمد مخلوف مفتي الديار المصرية ، وطبع مستقلاً البابي الحلبي بمصر سنة (١٩٥١م،١٩٥٤م) وطبعات أخرى .

⁽۱۲) مطبوع ، ومشهور ومتداول ، البابي الحلبي - بمصر سنة (۱۹۰۱) ، مطبعة عبدالرزاق سنة (۱۳۰۱هـ) ، الميمنية سنة (۱۳۱۷هـ) سركيس (ص۱۳۱۷) .

⁽١٣) مطبوع بعنوان : " أسرار ترتيب القرآن " دراسة وتحقيق عبدالقادر أحمد عطا ، دار الاعتصام – القاهرة – بدون تاريخ وهي طبعة حديثة .

⁽١٤) حسن المحاضرة (٣٣٩/١) ، ولم أقف عليها مطبوعة .

ثالثاً: الحديث النبوي الشريف وعلومه وما يتعلق به:

أخبر السيوطي عن نفسه أنه يحفظ مائتي ألف حديث ، قال : " ولو وجدت أكثر لحفظته "(١) مما يدل على تضلعه من الأحاديث النبوية ، وكلفه بها ، وجمعها والتصنيف في علومها ، وله في ذلك مصنفات ضخمة نذكر منها :

- · ٥- التوشيح على الجامع الصحيح (٢) .
- -0 الديباج على صحيح مسلم بن الحجاج -0 .
- -07 أحاديث التسبيح الواردة في الحديث الصحيح
 - $^{(0)}$. $^{(0)}$.
 - ٥٥- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير (٦) .
 - -00 مرقاة الصعود إلى سنن أبي داود(Y) .
 - $^{(\Lambda)}$ قوت المغتذي على جامع الترمذي
- $^{(1)}$ د هر الربى على المجتبى في شرح سنن النسائي $^{(1)}$.
 - ٥٨ عقود الزبر جد على مسند الإمام أحمد (١٠٠).
 - ٥٩ تنوير الحوالك في شرح موطأ مالك (١١).
 - · ٦- اللَّلَى المصنوعة في الأحاديث الموضوعة (١٢) .
 - ۲۱- مصباح الزجاجة على سنن ابن ماجة^(۱) .

(١) ابن العماد : شذرات الذهب (٥٣/٨) .

- (٤) شيستربيتي (٥٤١) ، مخطوطات جامعة الكويت (٣٩٨٨) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص٤٧) .
- (٥) مطبوع ، دار النصر للطباعة مصر سنة (١٩٨١م) ، مجمع البحوث الإسلامية القاهرة ١٩٧١-١٩٧٥م .
- (٢) مشهور ومطبوع ومتداول ، مرسيليا ، بولاق سنة (١٣٨٦هـ) والخيرية سنة (١٣٢٣هـ) وباكستان سنة (١٣٩٤هـ) ، بيروت سنة (١٩٦٩م) ت. محمد ناصر الدين الألباني دار إحياء الكتب العربية ت مصطفى محمد عمارة سنة (١٩٥٤م) .
 - (٧) مطبوع ، المطبعة الوهبية سنة (١٣٩٨هـ) .
- (٨) كشف الظنون (١٣٦١) ، هدية العارفين (١/١٥) ، جامعة الرياض (٣٩٧) ، عارف حكمت بالمدينة المنورة (١٥٧) حديث ، دليل مخطوطات السيوطي (ص٨٠-٨١) وقيل : إنه مطبوع ولم أقف عليه .
 - (٩) مطبوع ، البابي الحلبي بالقاهرة (١٩٦٤م) ، الميمنية سنة (١٢٩٩هــ) ، وعندي طبعة دار الكتب العلمية مع حاشة الإمام السندي .
- (۱۰) كشف الظنون (۱۱۵۲) ، هديمة العلوفين (۱/٥٤) ، دار الكتب المصرية (۹۲) ، (۹۲) ، دار الكتب القطرية (۱۰٤٦) ، (۱۰ دار الكتب المصرية (۹۲) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص۷۷) .
- (١١) مطبوع ، البابي الحلبي بالقاهرة سنة (١٣٠٣هـ) ، المكتبة الثقافية / لبنان سنة (١٩٧٣م) دار احياء الكتب العربية مصر سنة (١٣٤٣هـ) ، دار الكتب العلمية بيروت .
 - (١٢) وهو تلخيص كتاب الموضوعات لابن الجوزي ، مطبوع ، المطبعة التجارية الكبرى بالقاهرة سنة (١٣١٧هـــ) ، الهند (سنة ١٣٠٧هـــ) .

⁽٢) حسن المحاضرة (٢٤٠/١) وهو شرح على صحيح البخاري ، ذكره صاحب كشف الظنون باسم : " التوشيح على مشكلات الجامع الصحيح " ((٥٤٧) ، هدية العارفين (٥٢/١) = برلين (٣٥/١٢٢٥) ، المكتبة الوطنية باستانبول - فيض الله (٣٢٠) ، مكتبة حسن حنى عبدالوهاب بتونس (١٨٠٥) ، دليل مخطوطات السيوطى (ص ٦١) ولم أره مطبوعاً .

⁽٣) ذكر بعضهم أنسه مطبوع ، ولم أقف عليه ، ذكره في كشف الظنون (٢٦٢) ، حسن المحاضرة (٢٠/١) ، دار الكتب المصرية (٢١٩) ، مخطوطسات الأوقاف العراقية (٢٠١) عبدالله الجبوري (٢٣٣/١) ، المكتبة الوطنية باستانبول - فيض الله (٣٢١) ، دليل مخطوطات السيوطي (٣٠٠) .

- 77 الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة(7).
 - ٦٣- تخريج أحاديث شرح العقائد النسفية (٦) .
- -75 تخريج أحاديث شرح المواقف في علم الكلام -75
 - ٦٥ تدريب الراوي شرح تقريب النواوي^(٥).
 - 77- الخصائص الكبرى^(٦) .
 - $^{(Y)}$ لقط المرجان في أحكام الجان
 - $^{(\Lambda)}$ شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور $^{(\Lambda)}$.
 - ٦٩- نتيجة الفكر في الجهر بالذكر^(٩) .
 - ٧٠- زهر الخمائل على الشمائل(١٠).
 - ٧١- مناهل الصفافي تخريج أحاديث الشفا(١١).
- ٧٧- نشر العبير في تخريج أحاديث الشرح الكبير (١٢).
 - ٧٣ كشف الصلصلة عن وصف الزلزلة(١٣).
 - $^{(1)}$ مطلع البدرين فيمن يؤتي أجره مرتين

⁽١) طبع بها حسن ابن ماجة بالمطبعة الوهبية سنة (١٢٩٩هـ) .

⁽٢) طبع بمطبعة الحلبي - بمصر سنة (١٩٣٧م) ضمن حاشية كتبا الفتاوي الحديثية لابن حجر بالمطبعة الميمنية سنة (١٣٠٧هـ) ، وطبع مستقلا ، ولا أذكر أين طبع . وذكره في هدية العارفين بعنوان : " اللآلئ المنتثرة في الأحاديث المشتهرة " (٢/١١) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص ٤٢/١) .

⁽٣) كشف الظنون (١١٤٩) ، حسن المحاضرة (٣٤٢/١) ، الظاهرية (١١٢٥) حديث مكتبة الرباط - مصورات مكتبة الشيخ صبحي السامرائي رقم (٢٩) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص٥٧) .

⁽٤) مطبوع ، دار المعرفة - بيروت - لبنان - ، ط٢٠٦١هـ-١٩٨٦م ، تحقيق : د.يوسف عبدالرحمن المرعشلي .

⁽٥) مطبوع ، ومشهور ومتداول ، ت.عبدالوهاب عبداللطيف ، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - ط٢/١٣٩٩هــ-١٩٧٩م .

⁽٦) ويسمى : "كفاية الطالب اللبيب في خصائص الحبيب " مطبوع أكثر من طبعة أفضلها ما قام بتحقيقها د.محمد خليل هراس - دار الكتب الحديثة - مصر - بدون تاريخ .

⁽٨) مطــبوع ، دار الكــتب العلمية – بيروت ، ط١/١١؛ ١هـــ-١٩٩٠م ، قدم له وفهرسه زهير شفيق الكبي ، وطبعة أخرى بتحقيق وتعليق يوسف على بديوي ، دار ابن كثير – دار التراث المدينة المنورة ط٢/١٩٩٢م –١٤١٣هــ ، وهذه أفضل من سابقتها .

⁽١٠) وهو تلخيص "لكتاب الشمائل المحمدية " للترمذي ، ولم أعثر عليه مطبوعاً ، كشف الظنون (٩٥٩) ، هدية العارفين (٩٣٩/١) ، مخطوطات جامعة الكويت (٣٩٨٨) ، برلين (١٤/٩٦٤) شيستربيتي (٤٩١) دليل مخطوطات السيوطي (ص٤١) .

⁽١١) طبع بمصر مع الشفا سنة (١٢٧٦هـ) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص٨٩) .

⁽١٢) حسن المحاضرة (١/١٤) ، هدية العارفين (١/١٥) ، برلين (٥٠/١٣٨٣) ، (١٢/٤٤٧١) ، وذكر أنه طبع ولم أقف عليه . دليل مخطوطات السيوطي (ص٩٢) .

- $^{(1)}$ بشرى الكئيب بلقاء الحبيب
- $^{(7)}$ نزهة المتأمل ومرشد المتأهل $^{(7)}$.
- ٧٧- وصول الأماني أصول التهاني (٤) .
 - ٧٨- المَدْرج إلى المُدرَج^(٥) .

رابعاً: الفقه وأصوله:

من ينظر إلى مؤلفات السيوطي التي دوناها سابقاً في الحديث وعلومه ، يظن أن الرجل قد أفنى سنين عمره كله في دراسة الحديث وحفظه والتصنيف فيه ولم يتعرض لأي فن آخر ، إلا أننا نجد أن السيوطي المتكلم صاحب المصنفات في العقيدة ، والمفسر صاحب التفاسير الجليلة ، والمحدث الحافظ الذي شهد له بالإمامة في الحديث نجده أيضاً إماماً في الفقه وأصوله ، وهذه أشهر مؤلفاته الفقهية والأصولية :

- ٧٩ الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية^(١).
- $^{(4)}$ الرد على من أخلد إلى الأرض وجهل أن الاجتهاد في كل عصر فرض $^{(4)}$.
 - $-^{(\Lambda)}$ جزيل المواهب في اختلاف المذاهب
 - ٨٢- تشغيف الاسماع بمسائل الاجماع^(٩).
 - ٨٣- مختصر الأحكام السلطانية (١٠) .
 - ٨٤- مطالب أولى النهي في شرح غاية المنتهى (١١) .
 - ٨٥- نزول الرحمة بالتحدث بالنعمة (١٢) .
 - ٨٦- الحاوي للفتاوي (١٣).

⁽٢) تلخيص لكتاب " شرح الصدور " في أحوال البرزخ ، طبع بتحقيق مجدي السيد إبراهيم ، مكتبة الساعي - بالرياض - السعودية - بدون تاريخ

⁽٣) في آداب الخطبة والزواج ، طبع بتحقيق : محمود نصار ، مكتبة التراث الاسلامي - القاهرة - بدون تاريخ .

⁽٤) طبع ضمن الحاوي (١/٧٩) .

⁽٥) طبع بالدار السلفية بالكويت سنة (٩٧٩م) .

⁽٦) مطبوع ، بمطبعة البابي الحلبي - القاهرة سنة (١٩٥٩م) ، حيدر آباد سنة (١٣١٦هـ) مكة سنة (١٣٣١هـ) ، مطبعة المكتبة التجارية بمصر سنة (١٣٥٩هـ) .

⁽Y) طبع بالجزائر سنة (١٣٢٥هــ) .

⁽۸) كشف الظنون (۹۰) ، حسن المحاضرة (۳۶٪) ، هدية العارفين (۵۸/۱) ، برلين (۲۸۹) المكتبة المحمودية (۲۰) مجاميع ، دار الكتب المصرية (۳۰) المكتبة المحمودية (۳۰) مجاميع ، دار الكتب المصرية (۳۰) الصول ، (۳۰) مجاميع ، دليل مخطوطات السيوطي (ص۱۰۸) .

⁽٩) كشف الظنون (٤٢١) هدية العارفين (٢/١٥) ، كشف الظنون (١٩) .

⁽١٠) حسن المحاضرة (١٠/١) ، هدية العارفين (٢/١٥) ، كشف الظنون (١٩) .

⁽١١) طبع: المكتب الاسلامي - دمشق سنة (١٩٦١) .

⁽١٢) طبع بالهند ، بدون تاريخ .

⁽١٣) مطبوع ومشهور ومتداول - دار الكتب العلمية - بيروت سنة (١٩٧٥م) ، (١٤٠٨هـــ-١٩٨٨م) ، المنيرية سنة (١٣٥٣هـــ) .

٨٧- إفادة الخبر بنصه في زيادة العمر ونقصه (١) .

 $^{\Lambda\Lambda}$ التعريف بآداب التأليف $^{(\Upsilon)}$.

 $^{(7)}$ الرحمة في الطب والحكمة

. ٩- آداب الفتيا^(٤) .

٩١- فتح المغالق من أنت طالق^(٥) .

٩٢- الجامع في الفرائض^(١).

٩٣- الروض الأريض في طهر المحيض^(٧) .

 $^{(\Lambda)}$ بلغة المحتاج في مناسب الحاج

وغيرها .

خامساً: اللغة وعلومها:

٩٥- المزهر في علوم اللغة^(١) .

97- الأشباه والنظائر في النحو^(١٠) .

٩٧- البهجة المرضية في شرح الألفية (١١) .

٩٨- التذييل والتذنيب على نهاية الغريب^(١٢) . ·

99 - 14 الأخبار المروية في سبب وضع العربية (17).

⁽١) طبع بالهند ، ولم أقف عليه ، دليل مخطوطات السيوطي (ص٢٦١-٢٦٢) .

⁽٢) طبع بالقاهرة سنة (٩٧٠ م) ت.د. عبدالصبور مرزوق .

⁽٣) وفي نسبته إليه شك ، طبع بمصر البابي الحلبي سنة (١٩٣٨م) ، دار الكتب العربية الكبرى سنة (١٣٢٩هـ) - بالقاهرة .

⁽٤) حسن المحاضرة (٣٤٣/١) ، ولم أقف عليه .

⁽٥) نفسه .

⁽٦) كشف الظنون (٥٧٧) ، حسن المحاضرة (٢٤٢/١) ، هدية العارفين (٥٣٨/١) برلين (٣٨/٤٧٦٠) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص١٠٨) .

⁽٧) كشف الظنون (٩١٦) حسن المحاضرة (٣٤٢/١) ، هدية العارفين (٥٣٩/١) ، دليل مخطوطات السيوطي (ص١٣٦) .

⁽٨) هدية العارفين (٥٣٦/١) ، كشف الظنون (٣٧٥) ، حسن المحاضرة (٢٤٢/١) .

⁽٩) مطبوع ومشهور ومتداول ، دار إحياء الكتب العربية سنة (١٣٨٧هـ) ت. محمد أحمد جاد المولى ، مطبعة السعادة ، مطبعة صبيح بالقاهرة .

^{. (}١٠) مطبوع ، مطبعة دائرة المعارف العثمانية سنة (١٣٥٩هــ) حيدر آباد - الدكن ، وسنة (١٣١٠هــ) ، سنة (١٣١٦هــ) ، سنة (١٣١٧هــ) ، مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة - سنة (١٩٧٥م) تحقيق : عبدالرؤوف سعد .

⁽١١) مطبوع ، مطبعة المدارس بمصر سنة (١٢٩١هــ) المطبعة الخيرية (١٣١٠) الهند (١٢٧٤) هـ. .

⁽١٢) ايضاح المكنون (٢٧٨/١) هدية العارفين (٢٧/١) ، دليل مخطوطات السيوطي (١٩١)

⁽١٣) طبع ضمن مجموعة التحقة البهية والطرفة الشهية ، بمطبعة الجوانب سنة (١٣٠٢هـ) .

- · · · ا عقود الجمان في المعانى والبيان (١) .
- 1.1 4 شرح عقود الجمان في المعاني والبيان (٢)
 - ۱۰۲ شرح شواهد المغني^(۳) .
 - ١٠٣ فجر الثمد في إعراب أكمل الحمد(1).
 - ١٠٤ جمع الجوامع في النحو^(٥).
- ١٠٥ الدر النثير في تلخيص نهاية ابن الأثير (٦) .
 - ۱۰۶ السيف الصقيل في حواشي ابن عقيل $(^{\lor})$.
 - ۱۰۷ الاقتراح في أصول النحو وجدله^(۸).
 - ١٠٨- ألوية النصر في خصيصي بالقصر (٩).
 - ۱۰۹ مقامات السيوطى (۱۰^{۱۰)} .

وغيرها .

سادساً: التراجم والسير والتاريخ والطبقات:

للسيوطي باع طويل في علم التاريخ والتراجم لشيوخه وأقرانه ، وعلماء عصره ، وممن تقدمهم ، ويمكننا القول بيأن علم التاريخ قد ازدهر كثيراً في عصر السيوطي ، وعلى يده ، ويد السخاوي وأمثالهما ، وله في ذلك عدد من الكتب الهامة ، نذكر منها :

- . 11 حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة (11) .
 - ١١١- تاريخ الخلفاء أمراء المؤمنين (١٢) .
 - ١١٢- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة (١) .

⁽١) طبع ، بولاق سنة (١٢٩٣هــ) .

⁽٢) طبع ، بمطبعة شرف بالقاهرة سنة (١٣٠٢هـــ) ، وبولاق (١٢٩٣هــ) ، البابي الحلبي سنة (١٩٣٩م) ، مطبعة النقدم العلمية سنة (١٣٢١هـــ) .

⁽٣) طبع ، مكتبة الحياة – بيروت لجنة التراث العربي – دمشق فارس سنة (١٣٧١هــ) ، المطبعة البهية بالقاهرة سنة (١٣٢٢هــ) .

⁽٤) طبع ، ضمن الحاوي للفتاوي (٢٧٩/٢) .

⁽٥) طبع ، مصر مطبعة السعادة سنة (١٣٢٧هـ) مجمع البحوث الإسلامية القاهرة (سنة ١٩٨١م) ، دار المعارف بيروت سنة (١٩٧٣م) - أتم شواهده وذيله أحمد بن الأمين الشنقيطي ، وسماه الدرر " اللوامع على همع الهوامع شرح الجوامع " .

⁽٦) طبع ، المطبعة الخيرية بمصر سنة (١٣٢٣هـ) .

⁽٧) كشف الظنون (١٠١٧) ، (١٠١٧)، حسن المحاضرة (٣٤٤/١) ، هدية العارفين (١/٣٩٥) .

⁽٨) طبع ، حيدر أباد ، مطبعة دائرة المعارف النظامية سنة (١٣١٠هــ) دلهي بالهند (١٣١٣هــ) بيروت - لبنان .

⁽٩) طبع ، ضمن الحاوي (٢٨٠/٢) .

⁽۱۱) مطبوع ومشهور ومتداول ، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة سنة (۱۹۲۷م) ومطبعة دار الوطن بالقاهرة سنة (۱۲۹هـــ) وطبع حجر بمصر سنة (۱۸۲۰م) المطبعة الشرقية بالقاهرة سنة (۱۳۲۷هـــ) مطبعة السعادة سنة (۱۳۲٤هـــ) .

⁽۱۲) مطبوع مشهور ومتداول ، دار الفكر سنة (۱۳۹٤هــ) ، لاهور سنة (۱۸۷۰م) كلكتا (۱۸۵٦م) مطبعة المنيرة بالقاهرة سنة (۱۳۵۱هــ) ، دار الكتب العلمية طـ(۱۸۰۱مــــ) ۱۹۸۸م .

- 117 طبقات المفسرين^(٢).
 - ١١٤ طبقات الحفاظ (٣).
- ١١٥ ذيل طبقات الحفاظ(١) .
- ١١٦- طبقات الأصوليين (٥) .
 - ١١٧ طبقات الأولياء^(٦) .
 - ۱۱۸ طبقات الشعراء (۲).
 - ١١٩ طبقات البيانيين (^) .
- ١٢٠ نظم العقيان في أعيان الأعيان (٩) .
 - ١٢١- الشماريخ في علم التاريخ(١٠).
- ١٢٢- ريح النسرين فيمن عاش من الصحابة مائة وعشرين(١١).

وغيرها .

ومع اهتمام السيوطي بالعقيدة ، والتفسير ، والفقه واللغة والتاريخ فإنه لم يغفل جانب الأدب ، ما بين شعر ونثر ، فكسثيراً ما كانت تأتي مقدمات كتبه ومصنفاته كمقطوعات أدبية رفيعة المستوى ، ومع ذلك فله في هذا الجانب مصنفات عديدة منفردة في بابها ، ذكرها أصحاب التراجم ولكن أغلبها مخطوط لم ير طريقه إلى النشر .

لقد انتشرت مؤلفاته في الحجاز واليمن والشام والهند والتكرور وبعض كتبه مفقود ، والبعض الآخر لايزال مخطوطاً ، وكثير واشتهرت مؤلفاته في الحجاز واليمن والشام والهند والتكرور وبعض كتبه مفقود ، والبعض الآخر لايزال مخطوطاً ، وكثير من مؤلفاته طبع ونشر في معظم البلدان الاسلامية ، وقد سدت مصنفات السيوطي فراغاً كبيراً في المكتبة العربية والاسلامية ، خصوصاً في العصر الذي أعقب وفاته ، وفي أغلب الجامعات الاسلامية الآن يتناول طلاب الدراسات الدينية واللغوية والأدبية مؤلفات السيوطي بالدراسة والبحث ، لما لها من أهمية وأصالة علمية .

⁽١) مطبوع مشهور ، مطبعة السعادة سنة (١٣٢٦هــ) ، عيسى البابي الحلبي سنة (١٩٦٤م) ت. محمد أبو الفضل إبراهيم .

ر) لم يتم ، طبع ، مرسنج – ليدن سنة (١٨٣٩م) ، مطبعة الحضارة العربية – مصر سنة (١٩٧٦م) ، طهران سنة (١٩٦٠م) طبعة مصورة .

⁽٣) طبع ، مكتبة وهبة بالقاهرة سنة (١٣٩٣هــ) ت.علي محمد عمر ، وكونتاج بفرنسا (١٨٣٣م) .

⁽٤) طبع ، مطبعة التوفيق - دمشق (١٣٤٧هـ) .

⁽٥) لم أقف عله مطبوعاً ، كشف الظنون (١٠٩٦) ، حسن المحاضرة (٣٤٤/١) .هدية العارفين (١/٠٤٠) .

⁽٦) لم يطبع ، كشف الظنون (١٠٩٦) .

⁽٧) كشف الظنون (١١٠٢) ، حسن المحاضرة (٢/٤٤) ، هدية العارفين (١/٥٤٠) وأغلب ظني أنه لم يطبع .

⁽٨) مخطوط ، كشف الظنون (١٠٩٦) ، هدية العارفين (١/٠٤٠) ، برلين (٢٩/١٠٠٦٣) .

⁽٩) مطبوع ، بتحقيق : فيليب حتى ، سنة (١٩٢٧م) المطبعة السورية الأمريكية في نيويورك - لصاحبها سلوم مكرزل - نشر دار الباز - مكة المكرمة ، والمكتبة العلمية بيروت - لبنان

⁽١٠) مطبوع ، ليدن سنة (١٨٩٤م) ، العراق سنة (١٩٧١م) ، الكويت سنة (١٩٧٩م) تحقيق محمد الشيباني . طبعة الدار السلفية .

⁽۱۱) لم أقف عليه مطبوعاً ، كشف الظنون (۹۳۹) ، هدية العارفين (۵۲/۱) الظاهرية (۱۱٤٥) حديث ، دار الكتب المصرية (۵۲۱) مجاميع ، (۵۳۰) مجاميع ، شيستربيتي (۵۱۱) ، (۵۱۱) ، مخطوطات جامعة الكويت (۳۹۸۸) ، (۳۹۸۸) .

وفاته :

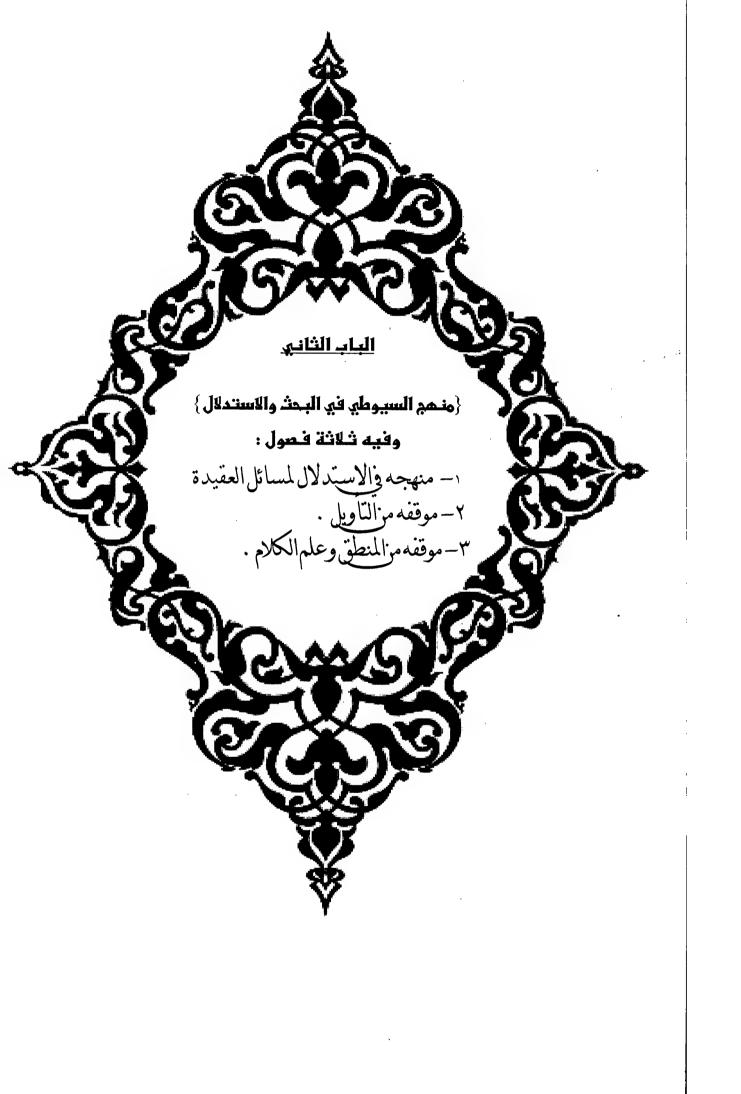
إنها نهاية كل حيّ ، أصيب السيوطي في آخر عمره بمرض شديد ، وهو ورم في ذراعه الأيسر ، توفي على الرّه ، وكانت وفاته – رحمه الله – في سحر ليلة الجمعة (١) ، تاسع عشر جمادى الأولى ، سنة إحدى عشر وتسعمائة (٢) ، في منزله بروضة المقياس ، وقد استكمل من العمر إحدى وستين سنة ، وعشرة أشهر ، وثمانية عشر يوماً ، وحضر جنازته خلق عظيم ، ودفن في قبر والده (٣) ، في حوش قوصون ، خارج باب القرافة (١) ، المعروف اليوم عند العامة بـ : بوابة السيدة عائشة . رحم الله السيوطي وغفر له .

⁽١) نيل طبقات للشعراني (ق٢٢) ، والكواكب السائرة (٢٣١/١) .

⁽٢) تاريخ مصر: لابن اياس (۲۹/٦٣،٤/٣) .

⁽٣) السيوطي النحوي : د/ السلمان (ص١١٦) .

⁽٤) شذرات الذهب (٨/٥٥) .



الفصل الأول منهجه في الاستدال لمسائل العقيدة المبحث الأول

سمات منهج السيوطي في تقرير العقيدة

بعد جولة في مصنفات السيوطي قد اتضحت لنا ملامح منهجه والتي تمثلت في السمات الآتية :

أولاً: القرآن الكريم معجزة الإسلام الخالدة:

ومع إقرار السيوطي بذلك ويقينه بماقال ، فإنه قد تعامل مع نصوص القرآن الكريم بما يخالف ذلك ، فقد أتى في تفسيره " الجلالين " على جميع صفات (١) الله جل وعلا _ فأولها تأويلاً خلفياً ، وهو التأويل الذي هو في حقيقته تعطيل ، ومن امثلة ذلك :

- 1_ أنه أول الاستواء بالاستيلاء (٥) وسيأتي السرد عليه إن شاء الله تعالى في فصل توحيد الأسماء والصفات
 - Y_{-} أول الرحمة فقال : ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ $(^{1})$ أي :" ذي الرحمة وهي إرادة الخير $(^{1})$
 - $^{(9)}$ وعند قوله تعالى : ﴿ الله يستهزيء بهم ﴾ $^{(\wedge)}$ قال : يجازيهم باستهزائهم $^{(9)}$ •
 - ٤_ وعند قوله تعالى : ﴿ كُلُّ شَيَّءَ هَالَكُ إِلَّا وَجَهَّةً ﴾ (١٠) قال : " إلا إياه " (١١) .
 - ص_ وعند قوله تعالى : ﴿ ويبقى وجه ربك ﴾ (١٢) قال : " ذاته " (١٣).
 - ٦ وقال عند قوله تعالى : ﴿ هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله ٠٠٠ ﴾ (١٤) قال : "أمره"(١٠) .
 - ٧_ وعند قوله تعالى : ﴿ ويحذركم الله نفسه ﴾ (١٦) قال : " أن يغضب عليكم "(١)

⁽ ۱) الأولى أن تسمى (آيسة) بدل معجزة ، فقد قال النبي ﷺ : " مامن نبي إلا أعطى من الآيات مامثله آمن عليه البشر " ص البخاري ، ح رقم (۷۲۷۶) ، ص مسلم ح رقم (۱۰۲) .

 ⁽٣/١) انظر السيوطي : معترك الأقران (٣/١) .

⁽۳) انظر السابق نفسه ·

⁽¹⁾ عدا الصفات السبع التي يثبتها الأشاعرة •

 ⁽۲) سورة الفاتحة ، الآية (۲) .

^{(&}lt;sup>۲)</sup> الجلالين (**ص**۲) •

^(^) سورة البقرة ، بعض الآية (١٥) ·

 ⁽¹) الجلالين (ص۲)

⁽١٠) سورة القصيص ، بعض الآية (٨٨) .

⁽۱۱) الجلالين (ص ٤٧٩) ·

⁽۱۲) سورة الرحمن ، بعض الآية (۲۷) .

⁽۱۳) الجلالين (ص٦٥٣) ٠

⁽١٤) سورة البقرة ، بعض الآية (٢١٠) .

⁽۱۰) الجلالين (ص ۲۸) .

⁽١٦) سورة آل عمران ، بعض الآية (٢٨) .

- ۸ـ وعند قوله تعالى: ﴿ ١٠ فأن تولوا فأن الله لايحب الكافرين ﴾ (٢) قال: "لايحبهم بمعنى أنه يعاقبهم "(٢) .
- 9_ وعند قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَنْسَتُم تَحْبُونَ اللهُ فَاتْسَبُعُونِي يَحْبَّبُكُمُ اللهُ ٠٠٠﴾ (٤) قال: " بمعنى أنه يثيبكم "(٥)
- ١ وعند قوله تعالى : ﴿ يخافون ربهم من فوفقكم • ﴾ (١)قال : "يخافون أي الملائكة حال من ضمير يستكبرون ، ربهم من فوقهم حال من (هم)، أي عالياً عليهم بالقهر " (١) •

ا ا_وعند قوله تعالى : ﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة ﴾ (^) قال : " مقبوضة عن إدرار الرزق علينا ، كناية عن البخل ، تعالى الله عن ذلك "(1)

٢١ وعـند قوله تعالى : ﴿ بل يداه مبسوطتان ﴾ (١٠) قال : " مبالغ في الوصف بالجود ، وثنى اليد لإفادة الكثرة ؛ إذ غاية مايبذله السخي من ماله أن يعطى بيديه " (١١)

١٣ وعـند قوـله تعالى: ﴿ قال يا إبليس مامنعك إن تسجد لما خلقت بيدي ٠٠٠﴾ (١٢) . " أي توليت خلقه ،
 وهذا تشريف لآدم فإن كل مخلوق تولى الله خلقه "(١٣) .

وكذلك أوّل صفة العين(^{۱۱)} ، والقبضة (۱۰)، وهكذا ۰۰۰ وهذا تأويل مذموم لم يقله النبي ﷺ ولا أصحابه ﷺ ولا أحد من الأئمة المتبعين لهم ۰

ثانياً: السنة النبوية الشريفة:

هـــى الوحـــى الثانى الذي يضاهى القرآن الكريم في الحجية والاستدلال ، إذ هي مفسرة لنصوصه ، مبينة لمعانيه ، بتخصيص عامه ، وتغييد مطلقة ، وتعيين مبهمة ولذلك كان اتباعها واجباً كالكتاب بنص الكتب ، قال تعالى : ﴿ وماآتاكم الرسـول فخــذوه ومانهــاكم عنه فانتهوا ٠٠٠ ﴾ (١٦) • ومن هنا كانت عناية السيوطي بالسنة النبوية ، واهتمامه البالغ بعلومها فقــد شرح بعض كتب السنة ، كصحيح البخاري الذي سماه : بــ " التوشيح على الجامع الصحيح "(١٧) ، وشرح

^{(&}lt;sup>()</sup> الجلالين (ص٦٢) ،

^{(&}lt;sup>۲)</sup>سورة آل عمران ، بعض الآية (٣٢) ·

^(۳) الجلالين (ص٦٢) ·

^{(&}lt;sup>؛)</sup> سورة آل عمران ، بعض الآية (٣٢) .

^(°) الجلالين (**ص٦٣**) •

^{(&}lt;sup>٦)</sup> سورة النحل ، بعض الآية (٣١) ·

⁽۲۲ الجلالين (ص۲۲۶) ٠

^(^) سورة المائدة ، بعض الآية (٦٤) .

^{· (} ۱۳۸ الجلالين (ص۱۳۸) ·

⁽١٠) سورة المائدة ، بعض الآية (٦٤) .

⁽۱۱) الجلالين (۱۳۸) ٠

⁽ ١٢) سورة ص ، بعض الآية (٧٥) .

^{(&}lt;sup>۱۲)</sup> الجلالين (ص٥٦) ·

^{(&}lt;sup>(۱٤)</sup> نفس المصدر ، (ص۲٦٧) ، (ص٣٧٧) ، (ص٢١٣) •

⁽١٥) انظر: نفس المصدر السابق (ص ٥٦٦) .

⁽١٦) سورة الحشر ، بعض الآية (٧)

⁽١٧) انظر : حسن المحاضرة (٣٤٠/١) ، ومقدمة تتوير الحوالك (٢/١) ٠

على صحيح الإمام مسلم الذي سماه " الديباج في شرح صحيح مسلم بن الحجاج " $^{(1)}$ ، وشرح سنن النسائي $^{(7)}$ ، وشرح موطأ الإمام مالك $^{(7)}$.

ومـع ذلك أيضاً فقد أول صفات الله الواردة في الأحاديث النبوية ، وصنف كتاباً جمع فيه ، أحاديث الصفات النبوية ، وقام بتأويلها وسماه : " تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه" (٤) ،

*فـــأول النزول (°) والاستواء (١) كما أوله في التفسير ـــ وأوّل قوله ﷺ :" يمشي هرولة " (٧) وقوله " يضحك الله إلى رجلين ٠٠٠ " الحديث(^) وقوله : " إن الله يرضى ٠٠٠ " (٩) وغيرها من الأحاديث ٠

وهكذا السبوطي يعظم القرآن ويؤوله ، ويعظم السنة ويؤول أحاديث الصفات بما ينقق والعقيدة الأشعرية ذلك لأنه جعل التأويل هو الركن الأساسي في معرفة التوحيد ، حينما قال : " والتأويل مندرج في التوحيد اندراج المقدمة في البرهان "(۱) والستاويل كما هو معلوم منهج محدث لم يكن ينتهجه السلف الكرام ، بل كانوا يحذرون منه أشد التحذير ويعتبرونه بدعة نكسراء أدت ببعض أصحاب المذاهب المخالفة لأهل السنة إلى نفي صفات الله جل وعلا بل ذهب بعضهم إلى نفي الأسماء والصدفات (۱) وقد اعترف السيوطي نفسه ، بأن التأويل ليس منهجاً سلفياً ، فقال : " غير أن في السلف من أقرها على ما وردت وأمر بالكف عن التأويل حذاراً عن القلب من الزيغ وعلى اللسان من الطغيان "(۱) وهذا اعتراف بأن التأويل ذريعة قويت الله حذاراً عن القلب من الزيغ وعلى اللسان من الطغيان "(۱) وهذا اعتراف بأن التأويل ذريعة ويسة للزيغ والطغيان فلأجل ذلك حذر منه السلف الكرام . وسيأتي لبيان ذلك مزيد تفصيل في الفصل القادم — إن شاء الله وطرح لنصوص الوحي . ومن المعلوم يقيناً " أن طريقة سلف الأمة وأنمتها : إثبات ما أثبته الله تعالى من الصفات من غير الحاد لا في أسمائه ولا في آياته ، فإن الله ذم الذين يلحدون في أسمائه وآياته "(۱) كما أننا سوف نرى على النهج الأشعري واضحاً عند السيوطي كذلك في فصل معرفة الله تعالى ، حيث تعرض السيوطي لمبحث أول الواجبات غلمة وأنه لم يتعرض لفطرية المعرفة التي يعتمدها أهل السنة والجماعة خلافاً للمتكلمين ، كما سيتضح ذلك لنا — إن شاء خاصة وأنه لم يتعرض لفطرية المعرفة التي يعتمدها أهل السنة والجماعة خلافاً للمتكلمين ، كما سيتضح ذلك لنا — إن شاء خاصة وأنه لم يتعرض للبحث .

⁽١) انظر: نفس المصدرين السابقين

^{(&}lt;sup>۲)</sup> مطبوع **في أربعة مجلدات ، مع حاشية الإمام السندي · دار الكتب العلمية ـــ بيروت ·**

^{(&}lt;sup>٣)</sup> مطبوع في مجلد ، دار الكتب العلمية

^() مطبوع ،ط أولى ١٣٩٩هـ ــ ١٩٧٩م ضبط وتحقيق البسيوني مصطفى إبراهيم الكومي ــ دار الشروق ــ جده •

^(°) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص ١١٥) ·

^(٦)السابق نفسه (۱۱۶) •

⁽٧) السابق نفسه (ص١١٦) والحديث في صحيح البخاري (١٢٠/٩) ومسلم (٢٦٦/٢)

^(^) السابق نفسه (ص١١٨) والحديث في صحيح مسلم (٢/١٥١) .

⁽١) صحيح مسلم (١/١٦) ، وانظر : الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص١٢١) .

^{(&#}x27;') تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص١٠٦) .

^{(&#}x27;') انظر : ابن تيمية : التدمرية (ص 77) والتحفة المهدية (ص 49) .

⁽١٠) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص١٠٦) .

⁽۱۳) ابن تیمیة : التدمریة (ص۷) .

ثـم يختفي ذلك المنهج الأشعري في آراء السيوطي عندما ينقد الفلسفة وعلم المنطق والكلام ، ليظهر مرة أخرى بصـورة أكـثر وضـوحاً فـي الفصل الرابع من الباب الثالث وهو فصل توحيد الأسماء والصغات ، وهو الفصل العملي التطبيقي لمـنهج الـتأويل النظري الذي وضحناه كمذهب للسيوطي في الفصل الثاني من الباب الثاني ، أما فصل توحيد الأسماء والصفات فلسوف أبين فيه - إن شاء الله تعالى - جناية السيوطي في تأويله لصفات الله عز وجل ، ولسوف نرى أيضاً أنـه لم يمل من محاولة الاستقصاء للصفات الخبرية حتى أولها جميعاً أو كاد ، وكذلك لبعض الصفات الذاتية التي توهـم فيها تشبيه الباري عز وجل وليس الأمر كما توهم ، كصفة اليد والقدم ونحوهما ، ولسوف أوضح بمشيئة الله تعالى بطـلان ما ذهب إليه من تأويل وإثبات المنهج الحق الصحيح الذي يعتصم بالكتاب والسنة ، وهو منهج السلف والأئمة من أهل السنة .

ثالث أن عوقف من حركة الترجمة والمنافي عهد الدولة العباسية وخاصة أيام المأمون ، ولم يكن غرض السيوطي من تعرضه الدولة الأموية ، والتي استفحل أمرها في عهد الدولة العباسية وخاصة أيام المأمون ، ولم يكن غرض السيوطي من تعرضه لموضوع الترجمة في الفكر الإسلامي هو مجرد التأريخ لها ، بل كان جل همه منصباً على التعريض بها ، وتوجيه سهام السنقد إليها سواء من ناحية إفسادها للعقول أم قضائها على أصول الإسلام ، وكذلك عدم الاتفاق بين طبيعة وخصائص كل من اللغة العربية واللغة اليونانية ، ولهذا نجد السيوطي يشيد بالحكم الأموي ويهاجم الخلافة العباسية من هذا المنطلق فيقول و "رحم الله بني أمية لم يكن فيهم قط خليفة ابتدع في الإسلام بدعة ، وكان أكثر عمالهم وأصحاب ولايتهم العرب ، فلما زالت الخلافة عنهم ودارت إلى بني العباس ، قامت دولتهم بالفرس ، وكانت الرياسة فيهم وفي قلوب أكثر الرؤساء منهم الكفر والبغض للعرب ودولة الإسلام ، فأحدثوا في الإسلام الحوادث التي تؤذن بهلاك الإسلام ، ولولا أن الله تبارك وتعالى وعد نبيه – صلى الله عليه وسلم – أن ملته وأهلها هم الظاهرون إلى يوم القيامة لأبطلوا الإسلام ، ولكنهم قد تلموه ، وعدوروا أركانه ، والله منجز وعده إن شاء الله ، أول الحوادث التي أحدثوها إخراج الكتب اليونائية إلى أرض الإسلام فترجمت بالعربية وشاعت في أيدي المسلمين "(١) فهذا من ناحية .

ومن ناحية أخرى : فإن هذه الترجمة اتخذت طريقين لا يخلو أحدها من الخلل لوجود خلاف في خواص التراكيب والنسب الإسنادية

1 - الطريقة الأولى: طريقة يوحنا بن البطريق^(۲) وابن ناعمة^(۳) الحمصي وغيرهما ، وهي أن ينظر إلى كل كلمة مفردة من الكلمات اليونانية وما تدل عليه من المعنى فيأتي بكلمة مفردة من الكلمات العربية ترادفها في الدلالة على ذلك المعنى ، ثم ينتقل إلى الأخرى كذلك حتى يأتي على جملة ما يريد تعريبه ، وهذه طريقة رديئة لوجهين :

أ- أحدهما : أنه لا يوجد في الكلمات العربية كلمات تقابل جميع الكلمات اليونانية ، ولهذا وقع في خلال هذا التعريب كثير من الألفاظ اليونانية على حالها

⁽١) السيوطى : صون المنطق (ص٢-٧) .

⁽۲) ويقال له : يحيى ، ويدعى الترجمان عاصر المأمون وترجم له نحو (۲۰۰هــــــ) أخبار الحكماء للقفطي (۲٤٨) الاعلام (٢١٠/٨) .

⁽٣) اسمه عبدالمسيح من التراجمة المشهورين في العصر العباسي ت (٢٢٠هــ-٨٣٥م) .

ب- والسئاتي: أن خواص التركيب والنسب الاسنادية لا تطابق نظيرها من لغة أخرى دائماً ، وأيضاً يقع الخلل من جهة استعمال المجازات وهي كثير في جميع اللغات .

Y- أما الطريقة المثانية: فهي طريقة حنين بن اسحاق^(۱) والجوهري^(۲) وغيرهما ، وهي أن يأتي إلى الجملة فيحصل معناها في ذهنه ثم يعبر عنها من اللغة الأخرى بجملة تطابقها سواء ساوت الألفاظ أم خالفتها ، ويؤكد السيوطي أن هذه الطريقة أجود من سابقتها ، ولهذا لم تحتج كتب حنين بن اسحاق إلى تهذيب إلا في العلوم الرياضية لأنه لم يكن قيماً بها بخلف كتب الطب والمنطق والطبيعي والإلهي فإن ما عربه بها لم يحتج إلى اصلاح^(۳) وأياً ما كانت نوع الترجمة التي ذكرها السيوطي فقد كان كلاهما شراً وبلاءً على أمة الإسلام حيث تسببت في تفرقها وتخربها وأبعدت الكثر من المسلمين ع منهج الحق والصواب .

رابعاً: موقفه من المنطق الصوري: وجهت إلى الجلال السيوطي تهمة جهله بالمنطق ، ومن ثم فلا يحق له ادعاء وصوله إلى رتبة الاجتهاد لأنه – كما كان يُعتقد في عصره أن من شروط الاجتهاد معرفة فن المنطق (أ) وهنا يؤكد السيوطي أنه يعرف أصول المنطق وقواعده ، وما بنيت عليه ، وما يتولد منها معرفة ما وصل إليها شيوخ المناطقة في عصره إلا شيخه العلامة محي الدين الكافيجي فقط (أ) . وأنه لم يشتغل بالمنطق إلا لإعتقاده بحرمته التي نص عليها الأئمة من قبله كالشافعي وابن الصلاح والنووي وابن تيمية وغيرهم ، ولذلك لم يشتغل به بل اشتغل بهدمه وذمه ، ومن ثم وضع السيوطي كتاباً في تحريم الاشتغال بالمنطق منذ عام (٨٦٨هـ) سماه " القول المشرق في تحريم الاشتغال بالمنطق "(١) .

ويؤكد السيوطي انه علم مبتدع وضعه ارسطا طاليس الذي قرر فيه أن في كل نوع حصة من جنسه ، وأن الإنسان يشاركه الكلب وغيره من الحيوانات في الحيوانية كما يؤكد السيوطي - متفقاً في ذلك مع غيره من أئمة السلف - أن أول من خلط المنطق بأصول المسلمين هو أبو حامد الغزالي ، وقد تكلم فيه - أي الغزالي - علماء المسلمين بما يطول ذكره ، وله يكن أحد من نظار المسلمين قبل الغزالي يلتفتون إلى طريقة المنطقيين بل الأشعرية والمعتزلة والكرامية والشيعة وسائر طوائف المسلمين كانوا يعيبونها ويثبتون فسادها .

وكذلك الصحابة - رضي الله عنهم - والتابعون واتباعهم لم يرد عنهم فيه التصريح بشئ لكونه لم يكن موجوداً في زمنهم ، وإنما حدث في أواخر القرن الثاني ، وكان الإمام الشافعي - رحمه الله - حياً إذ ذلك فتكلم فيه حيث قال : ما جهل الناس ولا اختلفوا إلا لتركهم لسان العرب وميلهم إلى لسان ارسطا طاليس "(٧) ويفهم من كلام الشافعي - على حد

⁽۱) أبو زيد ، حنين بن اسحاق ت (۲۲۰هــ-۸۷۳م) ، وقيل (۲۶۱هــ-۸۷۷م) و هو رأس مدرسة الترجمة المشهورة ، ولبرجستر آسر بحث طريف عنه و عن مدرسته .

⁽٢) العــباس بــن ســعيد الجوهري ، فلكي منجم عالم بالأرصاد وآلاتها ، وكان في صحبة المأمون وهو مولاه ، وكان من أكابر المهندسين والمحساب (أدب الجاحظ ص٧٤ تعليق رقم (٢)) .

⁽٣) انظر : صون المنطق (٩-١٠) .

⁽٤) أول من نادى بهذا - فيما يرجح - أبو حامد الغزالي - مقدمة المستصفى في أصول الفقه (١٠/١).

^(°) انظر : صون المنطق (ص ٢) . وقد مضت ترجمته في فصل شيوخه .

⁽٦) انظر : السابق نفسه ، حسن المحاضرة (٢٤٠/١) . وهو مطبوع ضمن الحاوي للفتاوى (٢/٥٥/١) .

⁽Y) صون المنطق (ص١٤ - ١٦) .

قـول السيوطي - أن من أراد تخريج القرآن والسنة والشريعة على مقتضى قواعد المنطق لم يصب غرض الشرع ألبته ، فـإن كان في الفروع نُسب إلى الخطأ ، وإن كان في الأصول نسب إلى البدعة ، وهذا أعظم دليل على تحريم فن المنطق لأنه كان سبباً في الإحداث والابتداع ومخالفة السنة ومخالفة غرض الشارع(١) . وسيأتي إن شاء الله مزيد من التفصيل في هذا عند بيان موقف السيوطي من المنطق وعلم الكلام في الفصل الثالث من هذا الباب .

المبحث الثاني منزلة العقل عند السيوطي:

تستخدم كلمة "عَقَلَ " ومشتقاتها في اللغة العربية بمعان متعددة أصلها واحد وهو : حُبْسَة في الشئ أو ما يقارب الحُبسة أو الإمساك أو الاستمساك (٢) . وهو ملكة معنوية وليست شيئاً حسياً ، بها يتميز الانسان عن غيره من سائر المخطوقات ، هذه المملكة تمنع صاحبها عما لإيليق فعله وتزجره عنه ، تكشف لصاحبها عواقب الأمور فبها جماع الأمر والرأي ، وتدعوه للتثبت في أموره .

وقد عنى علماء الشريعة عند حديثهم عن التكليف ومقاصد الشريعة ومكارمها بالحديث عن العقل وأنواعه وأسمائه ، ومن هنا كان اهتمام السيوطي بالحديث عن العقل .

لكن أول ما يبدأ السيوطي تأكيده فيما ينقله من كلام أهل السنة أن الله تعالى أسس دينه وبناه على الإنباع وقبوله بالعقل . فمن الدين معقول وغير معقول (٣) ، والاتباع في جميعه واجب (٤) ، ويقرر فيما ينقله أيضاً عن بعض أهل السنة : أن الله تعالى لا يعرف بالعقل ، ولا يعرف أيضاً مع عدم العقل (٥) ، ومعنى هذا أن الله تعالى هو الذي يعرف العبد ذاته ، فيعرف الله تعالى بالله لا بغيره فالمعرفة الصحيحة التامة إنما تكون بالوحي .أما المعرفة بمجرد العقل فلاتكون معرفة تامة

ونظير هذا أن الولد لا يكون مع فقد الوطء ، ولا يكون بالوطء بل يكون بإنشاء الله تعالى ، وخلقه ، وكذلك لا يكون السزرع إلا في أرض وببذر وماء ، ولا يكون بذلك بل يكون بقدرة الله تعالى وإنباته ومشيئته جل وعلا . فالله جل وعسلا هو المعرف ذاته لعباده ، إلا أنه إنما يفهم العبد تلك المعرفة ويتلقاها بعقله إذ العقل مناط التكليف وهو سبب الإدراك والستمييز والله تعالى يعطى العبد المعرفة بهدايته وتوفيقه إلا أنه لا يحصل ذلك للعبد مع فقد العقل . وإنما أعطيناه لإقامة

⁽١) نفسه .

⁽۲) لنظـــر : الجوهـــري : الصحاح (١٧٦٩/٥) ، معجم مقاييس اللغة (١٩/٤-٧٤) ، لسان العرب (١١/٥٨/١-٤٦) ، الجرجاني : التعريفات (ص١٩٦-١٩٨) ، الكايات للكفوى (٢١٦/٣ -٢٢) .

⁽٣) قوله: "معقول وغير معقول "يعني بالمعقول: أي المفهوم المعنى والمغزي ، والذي يمكن معرفة الحكمة من شرعيته ، ومثاله قول النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل فيه " ، البخاري رقم (٢٣٩) والحكمة من ذلك مفهومة وهي أن البول في الله عليه المساء الدائم ينجسه سيما إذا كان قليلاً ولا فرق في حصول النجاسة للماء بين أن يبول فيه مباشرة وبين أن يبول في إناء ثم يصبه فيه ، فالعلة واحدة في الحالمتين وهي مفهومة ومعقولة ، أما الأشياء غير المعقولة المعنى كجعل صلاة الصبح ركعتين ، والظهر أربعاً ، والمغرب ثلاثاً ، فهو أمر لا تفهم الحكمة من شرعيته ، ومثله الطواف حول الكعبة ، وجعل الطواف سبعاً ، وكذلك السعي ، ورمي الجمار كلها من هذا الباب وهو الذي يعبر عنه الفقهاء بقولهم هو أمر تعبدي بمعنى يجب الخضوع له وامتثاله من المؤمن وإن لم يدرك المعنى منه ، ولذلك قال السيوطي : " والاتباع في جميعه واجب "صون المنطق (ص١٧٩) .

⁽٤) انظر : صون المنطق (ص١٧٩) .

⁽٥) انظر: نفسه (ص١٨٠) ، نقله عن أبي المظفر السمعاني .

العبودية لا لإدراك السربوبية ، فمن شغل ما أعطى لإقامة العبودية بإدراك الربوبية فاتته العبودية ولم يدرك الربوبية () . ومعنى هذا أن العقل هو آلة التمييز بين القبيح والحسن ، والسنة والبدعة ، والرياء والإخلاص ، فهو وسيلة الاجتهاد في معرفة وفهم معاني نصوص الوحي (الكتاب والسنة) وتطبيق أحكامه ، ولولاه أي : العقل لم يكن تكليف ولا توجه أمر ولا نهي ، فإذا استعمله على قدره ، ولم يجاوز به حده أداه ذلك إلى العبادة الخالصة ، والثبات على السنة ولذلك قبل : العقل مدبر يدبر لصاحبه أمر دنياه وعقباه ، فأول تدبيره الإشارة إلى المدبر الصانع جل وعلا ، ثم إلى معرفة النفس ، ثم يشير إلى صاحبه بالخضوع والطاعة شه والتسليم لأمره والموافقة له . فالعاقل إذاً من عقل عن الله تعالى أمره ونهيه ، والعاقل يحستاج كل وقت إلى توفيق من الله تعالى تفضلاً منه جل وعلا ، ولو لم يكن كذلك لكان العقلاء مستغنين عن الله تعالى بالعقل فيسرتفع عنهم الخوف والرجاء ، ويصيرون آمنين من الخذلان وهذا تجاوز عن درجة العبودية وتعد عنها ومصال من الأمر . إذ ليس من الحكمة أن ينزل الله تعالى أحداً غير منزلته ، فإذا أغنى عبيده عن نفسه ، فقد أنزلهم غير منزلسةم ، ولو كان هذا هكذا لاستوى الخلق والخالق في معنى من معاني الربوبية ، والله تعالى ليس كمثله شئ في جميع المعانى () .

ولعل في تقرير السيوطي لمنزلة العقل عنده ، رداً على المعتزلة الذين رفعوا العقل إلى منزلة غير صحيحة فقدموه على الشرع ، وقد وصمهم أهل السنة لذلك بالابتداع ، وجعلوا فصل ما بينهم وبين المبتدعة هو مسألة العقل (١) ، إذ أسسوا دينهم على المعقول ، وجعلوا الاتباع والمأثور تبعاً للمعقول أما أهل السنة فأصل الدين عندهم الاتباع والعقول تبع ، ولبطل معنى ولو كان أساس الدين على المعقول لاستغنى الخلق عن الوحي وعن الأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم - ، ولبطل معنى الأمر والنهى .

ومن هنا يتضح لنا ما تبناه السيوطي ناقلاً ومؤكداً من أن العقل له حدود مرسومة لا ينبغي أن يتخطاها أو يتعداها "فدين المسلمين مبني على اتباع كتاب الله وسنة رسوله وما اتفقت عليه الأمة ، فهذه الثلاثة هي أصول معصومة ، وما تنازعت فيه الأمة ردوه إلى الله والرسول "(أ) فدور العقل أن يتلقى عن الرسالة الوحي ، ووظفيته أن يفهم ما يتلقاه عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - ومهمة الرسول أن يبلغ ويبين ويستنقذ الفطرة الإنسانية مما يرين عليها من الركام ، وينب المعقل الإنساني إلى تدبر دلائل الهدى وموجبات الإيمان في الأنفس والآفاق ، وليس دور العقل أن يكون حاكماً على الدين ومقرراته من حيث الصحة والبطلان ، والقبول أو الرفض بعد أن يتأكد من صحة صدورها عن الله تعالى أو عن رسوله - صلى الله عليه وسلم - وبعد أن يفهم المقصود بها : أي المدلولات اللغوية والاصطلاحية للنص() .

المبحث الثالث: الأدلة العقلية

⁽١) انظر : صون المنطق (ص١٨٠) .

⁽٢) أنظر : نفسه (ص١٨١) .

⁽٣) تجدر الإشارة إلى أنه ليس فصل ما بين أهل السنة والمبتدعة العقل فقط : فتقديم العقل على النقل بالنسبة للمتكلمين ، وتقديم الكشف والذوق والأهواء بالنسبة للصوفية ، وتقديم الغلو في آل البيت بالنسبة للرافضة ، والغلو في مرتكب الكبيرة بالنسبة للخوارج .

⁽٤) اين تيمية : درء تعارض العقل والنقل (٢٧٢/١) .

⁽٥) انظر : سيد قطب : في ظلال القرآن (٢/٦٠٨-٨٠٠) .

يؤكد السيوطي أن الأصوليين قد اعتنوا بما في القرآن من الأدلة العقلية ، مثل قوله تعالى : (لو كان فيهما ألهة إلا الله لفسدتا...) (١) وقوله تعالى : (أم خلقوا من غير شئ أم هم الخالقون . أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون)(٢) إلى غيــر ذلــك مــن الآيات الكثيرة ، فاستنبطوا منه أدلة على وحدانية الله تعالى ووجوده ، وأوليته ، وبقائه ، وقدرته ، وعلمه ، وتــنزيهه عما لا يليق به ، وسموا هذا العلم بأصول الدين(٢) ، وأما الجدل فقد حوت آياته من البراهين والمقدمات والنتائج والقول بالموجب والمعارضة ، وغير ذلك شيئاً كثيراً ، ومناظرة إبراهيم - عليه السلام - نمرود ومحاجته قومه أصل في ذلك عظيم⁽¹⁾ .

كما يقرر السيوطي أنه ما من برهان أو دلالة أو تقسيم أو تحديد يبني من كليات المعلومات العقلية والسمعية إلا وكتاب الله قد نطق به ، لكن أورده على عادة العرب دون تفاصيل وتفريعات طرق المتكلمين ، وذلك لأمرين : أحدهما : بسبب ما قاله الله تعالى : (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم... $)^{(\circ)}$.

المثاني : أن المائل إلى دقيق المحاجة هو العاجز عن إقامة الحجة بالجليل من الكلام ، فإن من استطاع أن يفهم بالأوضح الدي يفهمه الأكثرون لم ينحط إلى الأغمض الذي لا يعرفه إلا الأقلون ، ولم يكن ملغزاً ، فأخرج تعالى خطابه للعقول في محاجة خلقه في أجلى صورة ليفهم العامة من جليلها ما يقنعهم ويلزمهم الحجة ، وتفهم الخواص من أثنائها ما يربى على ما أدركه فهم الخطباء (٦) .

وكمشرراً مما يوجمد في كتاب الله تعالى من القضايا القياسية التي تحتوي على مقدمات صادقة يستنتج منها نتائج صحيحة .

فقد ذكر أهل العلم - على سبيل المثال لا الحصر - أن من أول سورة الحج إلى قوله تعالى : (وأن الله يبعث من في القبور $)^{(\prime)}$ أربع نتائج تستنتج من ثمان مقدمات . وتطبيق ذلك على النحو التالى :

 ١- قوله تعالى : (ذلك بأن الله هو الحق...) (^) لأنه قد ثبت عندنا بالخبر المتواتر أنه تعالى أخبر بزلزلة الساعة معظماً لها ، وذلك مقطوع بصحته ، لأنه خبر أخبر به من ثبت صدقه عمن ثبتت قدرته جل وعلا ، منقول إلينا بالتواتر ، فهو حق و لا يخبر بالحق عما سيكون إلا الحق ، فالله هو الولمي وهو الحق^(٩) .

⁽١) سورة الأنبياء ، بعض الآية (٢٢) .

⁽٢) سورة الطور الآيتان (٣٥،٣٦) .

⁽٣) انظر : معترك الأقران (١٥/١) .

⁽٤) انظر : نفسه (١٧/١-١٨) .

⁽٥) سورة إبراهيم - عليه السلام - ، بعض الآية (٤٠) .

⁽٦) انظر : السيوطي : معترك الأقران (١/٣٤٦) .

⁽٧) سورة الحج ، بعض الآية (٧) .

⁽٨) سورة الحج ، بعض الآية (٦) .

⁽٩) انظر : معترك الأقران (٣٤٦-٣٤٧) .

٢- أخبر الله تعالى أنه يحي الموتي ، لأنه تعالى أخبر عن أهوال الساعة بما أخبر ، وحصول فائدة هذا الخبر موقوفة على إحياء الموتى ليشاهدوا تلك الأهوال التي يعلمها الله من أجلهم وقد ثبت أنه تعالى قادر على كل شئ ، ومن الأشياء إحياء الموتى ، فهو تعالى يحى الموتى .

٣- وأخــبر تعالى أنه على كل شئ قدير ، لأنه أخبر أنه من يتبع الشيطان ، ومن يجادل في الله بغير علم يذقه من عذاب
 السعير ، ولا يقدر على ذلك إلا من هو على كل شئ قدير ، فهو على كل شئ قدير .

3- وأخبر تعالى أن الساعة آتية لا ريب فيها ، لأنه أخبر بالخبر الصادق أنه خلق الإنسان من تراب إلى قوله : (...لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً...) (١) وضرب لذلك مثلاً بالأرض الهامدة التي ينزل عليها الماء ، فتهتز وتربو ، وتنبت من كل زوج بهيج ، ومن خلق الإنسان على ما أخبر به ، فأوجده بالخلق ثم أعدمه بالموت ، ثم يعيده بالبعث ، وأوجد الأرض بعد العدم فأحياها بالخلق ، ثم أماتها بالمحل ، ثم أحياها بالخصب ، وصدق خبره في هذا كله بدلالة الواقع المشاهد على المتوقع الغائب حتى انقلب الخبر عياناً ، هذا يسمى عند الأصوليين قياس الغائب على الشاهد . وقد صدق بذلك خبره في الإتيان بالساعة ولا يأتي بالساعة إلا من يبعث من في القبور ، لأنها عبارة عن مدة تقوم فيها الأموات للمجازاة ، فهي آتية لا ريب فيها ، وهو سبحانه يبعث من في القبور (١) .

ولا يقف الأمر عند هذا الحد ، بل هناك ضروب من الأقيسة ذكرت في القرآن الكريم يستدل منها على أمور كمنيرة منها المعاد الجسماني ، ليتأكد بها أن القرآن الكريم معجزة عقلية كما قال السيوطي ، وهذه الأقيسة التي تدل على صدق وصحة المعاد الجسماني هي على النحو التالي :

أولاً: قياس الإعادة على الابتداء ، ودليله قوله تعالى : (... كما بدأكم تعودون) $^{(7)}$ قال ابن ابي نجيح عن مجاهد : " يحييكم بعد موتكم $^{(2)}$ وقال الحسن البصري : " كما بدأكم في الدنيا كذلك تعودون يوم القيامة أحياء) $^{(2)}$ وقال قتادة : " بدأ فخلقهم ولم يكونوا شيئاً ، ثم ذهبوا ، ثم يعيدهم $^{(1)}$ وقال عبدالرحمن ابن زيد بن أسلم : " كما بدأكم أو لا كذلك يعيدكم آخراً $^{(7)}$ واختار هذا القول في معنى الآية ابن جرير – رحمه الله – وأيده بما رواه من حديث سفيان الثوري وشعبة بن الحجاج كلاهما عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس – رضي الله عنهما – قال : قام فينا رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بموعظة فقال : " يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله حفاة عراة غرا $^{(8)}$ ، كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً

⁽١) سورة الحج ، بعض الآية (٥) .

⁽٢) معترك الأقران (١/٣٤٧-٣٤٧) .

⁽٣) سورة الأعراف ، بعض الآية (٢٩) .

⁽٤) ابن جرير : جامع البيان (٨/٨) وابن كثير (٣٩٨/٣) .

⁽٥) ابن جرير : جامع البيان (٨/٧٨) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣٩٩٩٣) .

⁽٦) نفس المصدرين السابقين .

 $^{(\}lor)$ جامع البیان $(\land\land\land)$ ، وتفسیر القرآن العظیم $(\lnot,\lnot,\lnot,\lnot)$.

⁽٨) جمع أغرل و هو الذي لم يختن .

علينا إنا كنا فاعلين "(1) وفي قوله تعالى: (كما بدأنا أول خلق نعيده...) أي نعيد أول الخلق كما بدأناه تشبيها للإعادة بالابتداء (7) ، فالله سبحانه وتعالى يعدم الأجسام بالكلية ثم إنه يوجدها بعينها مرة أخرى ، وهذه الآية دلالة عليه لأنه سبحانه شبه الإعادة بالابتداء ، ولما كان الابتداء ليس عبارة عن تركيب الأجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم وجب أن يكون الحال في الإعادة كذلك (٤) .

ثانياً: قياس الإعادة على خلق السموات والأرض ويسمى قياس الأولى ، وذلك في مثل قوله تعالى : (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم $)^{(0)}$ فالآية الكريمة تنبيه على قدرة الله تعالى العظيمة في خلق السموات السبع بما فيها من الكواكب السيارة والثوابت ، والأرضين السبع وما فيها من جبال ورمال ، وبحار وقفاد ، وما بين ذلك ، مرشدة إلى الاستدلال على إعادة الأجساد بخلق هذه الأشياء العظيمة كما قال جل وعلا : (لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون $)^{(1)}$ ، وقوله تعالى : (أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم... $)^{(1)}$ أي مثل البشر ، فيعيدهم كما بدأهم ألى .

ثالث أ: قياس الإعادة على احياء الأرض بعد موتها بالمطر والنبات "(^) قال تعالى : (...وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ، وانبت من كل زوج بهيج)() يقول ابن كثير : " هذا دليل آخر على قدرته تعالى على إحياء الموتى ، كما يحي الأرض الميتة الهامدة وهي القحلة التي لا نبت فيها ولا شئ ... فإذا أنزل الله عليها المطر (اهتزت) أي تحركت بالنبات وحييت بعد موتها "(١٠) .

رابعاً: قياس الاعادة على إخراج النار من الشجر الأخضر قال تعالى: (وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم. الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أنتم منه توقدون)(١١).

⁽۱) متفق عليه - رواه البخاري في "صحيحه "كتاب الأنبياء (۲۰) باب (۸) رقم (۳۲۹)، الفتح (۲۲۸۳)، باب (۸٤) رقم (۲۶۹۳) الفتح (۲/۸۲۸)، باب (۸٤) رقم (۲۲۶۷) الفتح (۲/۸۲۸)، ورواه البخاري أيضاً في "صحيحه "كتاب النفسير (۲۰) بفسير سورة المائدة (۰) باب (۱۶) رقم (۲۰-(۲۸۹))، ورقم (۸۰-(...)) . صحيح مسلم (۱۶/۲۱۹۲)، ورواه المترمذي - كتاب الجنائز (۱۱۰-(۱۱۹)) بابن ماجة - كتاب الزهد (۳۳) والدارمي - كتاب الرقاق (۸۰،۸۳) وأحمد في " المسند " (۲۱۰-(۲۱۸)) . (۲۰۰-(۳۲۰)) . (۲۰۰-(۳۲۰)) .

⁽٢) سورة الأنبياء – عليهم السلام – بعض الآية (١٠٤) .

⁽٣) انظر: الرازي: التفسير الكبير (٢٢٨/٢٢) .

⁽٤) انظر : نفسه (٢٢٩/٢٢) .

⁽٥) سورة يس ، الآية (٨١) .

⁽٦) سورة غافر ، الآية (٥٧) .

⁽٧) انظر : ابن جرير (٣٢/٢٣) وابن كثير (٥٨٢/٦) ، معترك الأقران (١/٣٤٨) .

⁽٨) معترك الأقران (١/٣٤٨) .

⁽٩) سورة الحج بعض الآية (٥) .

⁽١٠) تفسير القرآن العظيم (٣٩٣/٥) .

⁽١١) سورة يس الآية (٧٨) .

فذكر سبحانه الاستدلال برد النشأة الأخرى إلى الأولى والجمع بينهما بعلة الحدوث (١) ، ثم زاد في الحجاج بقوله تعالى : (الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً) وهذه في غاية البيان في رد الشئ إلى نظيره والجمع بينهما من حيث تبديل الأعراض عليها(٢) .

خامساً: في قوله تعالى: (واقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعداً عليه حقاً ولكن أكثر الناس لا يعلمون . ليسبين لهم الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين)(٢) وتقرير هاتين الآيتين هو أن اختلاف المختلفين في الحق لا يوجب انقلاب الحق في نفسه ، وإنما تختلف الطرق الموصلة إليه ، والحق في نفسه واحد ، فلما ثبت أن هاهنا حقيقة موجودة لا محالة ، وكان لا سبيل لنا في حياتنا إلى الوقوف عليها وقوفاً يوجب الائتلاف ويرفع عنا الاختلاف ، إذ كان الاختلاف مركوزاً في فطرنا ، وكان لا يمكن ارتفاعه وزواله إلا بارتفاع هذه الجبلة ، ونقلها إلى صورة غيرها، صح ضرورة أن لنا حياة أخرى غير هذه الحياة ، فيها يرتفع الخلاف والعناد ، وهذه هي الحالة التي وعد الله تعالى بالمصير إليها(٤) ، فقال جل وعلا : (ونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين)(٥) فقد صار الخلاف الموجود كما ترى أوضح دليل على كون البعث الذي ينكره المنكرون(١) .

وهناك أنواع أخرى من الأقيسة العقلية ، وهي طرق شرعية أيضاً وردت في الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ، قد تكون من المصطلح عليه في علم البحث والمناظرة . ذكر السيوطي منها ما يلي :

1- مجاراة الخصم: والغرض من مجاراة الخصم هو تبكيته وإلزامه عن طريق التسليم ببعض مقدماته وأقواله ، ثم إيراد أقوال أخرى ثبت صحتها وهي على خلاف ما يقوله الخصم فيعثر (٧) .

أورد السيوطي عليه مثالاً فذكر قوله تعالى: (...قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد ءاباؤنا بسلطان مبين . قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده...) فقوله تعالى: (...إن نحن إلا بشر مثلكم...) فيه اعتراف الرسل بكونهم مقصورين على البشرية ، فكأنهم سلموا انتفاء الرسالة على من مجاراة الخصم ليعثر ، فكأنهم قالوا : ما ادعيتم من كوننا بشراً حق لا ننكره ، ولكن هذا لا ينافي أن يمن الله علينا بالرسالة (٩) .

⁽١) انظر : معترك الأقران (٣٤٨/١) .

⁽٢) نفسه .

⁽٣) سورة النحل الآيتان (٣٨،٣٩) .

⁽٤) انظر : معترك الأقران (٣٤٨/١) .

⁽٥) سورة الحجر الآية (٤٧) .

⁽٦) انظر : معترك الأقران (٣٤٨/١) .

⁽٧) انظر : معترك الأقران (١/٣٤٩) .

⁽٨) سورة سيدنا إبراهيم - عليه السلام - بعض الآية (١٠) وبعض الآية (١١) .

⁽٩) انظر : معترك الأقران (٩/١) .

وقد استخدم جلال الدين السيوطي هذا النوع من الجدل في ميدان الفقه أكثر من غيره من الفنون ، وحاول به أن ينصر رأيه ومذهبه الفقهي في بعض مسائل الصلاة والوضوء والصيام ، ويناقش فيها أصحاب المذاهب الفقهية المخالفة لمذهبه فيقول تحت عنوان " منصب ميدان جدلي " :

"المجادلون في هذا الزمان كثير خصوصاً في هذه المسألة - أي مسألة قراءة البسملة في الصلاة - وأكثرهم ليس لهم معرفة بطرق الاستدلال ، فالكلام معهم ضائع ، غير أني أنظر الذي يجادل وأكلمه بطريق يقرب من ذهنه ، فإنه اكثر ما على علنه أن يقول : فإن كان المجادل من أهل مذهبنا شافعي المذهب أقلول له قد ثبت في صحيح مسلم أنه - صلى الله عليه وسلم - لم يقرأ في الصلاة (بسم الله الرحمن الرحيم) (أ) وأنت لا تصحح الصلاة بدون البسملة وثبت في الصحيح أنه - صلى الله عليه وسلم - قال : " إنما جعل الإمام ليوتم به فلا تختلفوا عليه فإذا ركع فاركعوا ، وإذا رفع فارفعوا ، وإذا قال : سمع الله لمن حمده فقولوا : ربنا لك الحمد ، وإذا صلى جالساً فصلوا قعوداً (أ) وأنت إذا قال : سمع الله لمن حمده ، تقول : سمع فصلوا جلوساً (أ) وفي رواية : " ...وإن صلى قاعداً فصلوا قعوداً (أ) وأنت إذا قال : سمع الله لمن حمده ، تقول : سمع الله لمن حمده مثله ، وإذا صلى جالساً بعذر ، وأنت قادر تصلى خلفه قائماً لا جالساً ، وثبت في الصحيحين في حديث التيمم : إنما يكفيك أن تقول بيدك هكذا ثم ضرب بيده ضربة واحدة ومسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه ، وأنت (أي المستمذهب بالمذهب الشافعي) لا تكتفي في التيمم بضربة واحدة ومن العلم أن يقول : قامت أدلة أخرى معارضة لهذه (أي المدست عليها ، فأقول له : وهذا مثله لا يحتج عليه إلا بهذه الطريقة فإنها ملزمة له ولأمثاله "(أ) وقد استخدم السيوطي هذه الطريقة فيها ، فاقول بهم إلى ما يراه حقاً وصواباً .

Y- السبير والتقسيم: وهـ ذا النوع من القياس من الأنواع المصطلح عليها في علم الجدل ، وذكر السيوطي له مثالاً من القرآن الكريم وهو قوله تعالى: (ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل ءالذكرين حرم أم الأنثيين أما اشتملت عليه أرحـام الأنــثيين نبئوني بعلم إن كنتم صادقين . ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل ءالذكرين حرم أم الأنثيين أما اشتملت عليه أرحام الأنثيين أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم ، إن الله لا يهــدي القوم الظالمين)(٥) فإن الكفار لما حرموا ذكور الأنعام تارة ، وإناثها تارة أخرى رد الله تعالى عليهم ذلك

⁽۱) صحيح مسلم (۲۹۹/۱) كتاب الصلاة (٤) باب (۱۳) رقم (٥٧) ونصبه : عن أنس - رضي الله عنه - قال : "صليت خلف النبي - صلى الله عليه وسلم - وأبسي بكر وعمر وعثمان ، فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العلمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها " ورواه النسائي - في "سننه "كتاب الافتتاح (۲۰) وأحمد (۵/۳۲۲۸،۲۷۸،۲۷۳،۲۷۵،۲۷۳،۲۷۸،۲۷۸،۲۷۸) .

⁽۲) صــحیح مسلم (۹/۱ ،۳۰) کتاب الصلاة (٤) باب (۱۹) رقم (۸۶ – (۱۹)) . ورواه البخاري في "صحیحه "کتاب المرضى (۷۰) باب (۱۲) رقم (۸۲) . مرحه الفتح (۲/۰۱) ، رقم (۷۳٪) ، رقم (۷۳٪) ، رقم (۷۳٪) .

⁽٣) السابق نفسه .

⁽٤) السيوطى مسالك الحنفا (ص ٢١-٦٣) .

⁽٥) سورة الأنعام ، الآيتان (١٤٣،١٤٤) .

بطريق السبر والتقسيم ، وهو حصر الشئ في أمرين أو أكثر ، فإذا صبح أحدهما بطل الآخر ، ومعنى الآيتين الكريمتين أن الله تعالى يقول : إن الخلق لله عز وجل خلق من كل زوج مما ذكره الله تعالى ذكراً وأنثى ، فمم جاء تحريم ما ذكرتم ؟ وما عليته ؟ لا يخلو إما أن يكون من جهة الذكورة أو الأنوثة ، أو اشتمال الرحم الشامل لهما ، أو لا يدري له علة وهو التعبدي ، بأن أخذ ذلك عن الله تعالى ، والأخذ عن الله إما بوحي أو إرسال رسول أو سماع كلامه ومشاهدة تلقي ذلك عنه وهو في معنى قوله تعالى : (...أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا...)(١) فهذه وجوه التحريم لا تخرج عن وجه منها الأولى : يلزم عليه أن تكون جميع الذكور حراماً .

الثاني : يلزم عليه أن تكون جميع الإناث حراماً .

السثالث: يسلزم عليه تحريم الصنفين معاً ، فبطل ما فعلوه من تحريم بعض في حالة ، وبعض آخر في حالة أخرى ، لأن العلم العلم على ما ذكر تقتضي اطلاق التحريم ، والأخذ عن الله بلا واسطة باطل ولم يدعوه ، وبواسطة رسول كذلك لأنه لم يسأت اليهم رسول قبل النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - وإذا بطل جميع ذلك ثبت المدَّعَى ، وهو أن ما قالوه افتراء على الله تعالى وضلال(٢) .

<u>٣- دليل التمانع:</u> والغرض من هذا التمانع هو الاستدلال على أن صانع العالم وخالقه واحد لا شريك له ويقرر السيوطي هذا الدليك بقوله: " لأنه لو كان للعالم صانعان لكان لا يجري تدبيرهما على نظام ، ولا يتسق على إحكام ولكان العجز يلحقهما أو أحدهما ، وذلك لأنه لو أراد أحدهما إحياء جسم ، وأراد الآخر إمانته:

- فإما أن تنفذ إرادتهما فيتناقض ، لاستحالة تجزئ الفعل إن فرض الاتفاق أو لامتناع اجتماع الضدين إن فرض الاختلاف

- وإما أن لا تنفذ إرادتهما فيؤدي إلى عجزهما .

- أو لا تسنفذ إرادة أحدهما فيؤدي إلى عجزه والإله لا يكون عاجزاً (") وهذا الدليل لا ريب أنه دليل صحيح ، وبرهان تام على إثبات امتناع صدور العالم عن اثنين(") ، ومن قال بعدم صحته فلا شك أنه قد أخطأ وجانب الصواب(") .

إلا أن السيوطي ينتزع هذا الدليل من قوله تعالى : (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا...) (١) وهذا الاستدلال غير صحيح والآية الكريمة لا تدل عليه ، لأن الله تعالى قال : (لو كان فيهما آلهة...) ولم يقل : لو كان فيهما صانعان أو أكثر

⁽١) سورة الأنعام الآية (١٤٣) .

⁽٢) معترك الأقران (٣٤٩/١) ، وانظر : الرازي : التفسير الكبير (٣٢٧/١٣) .

⁽٣) معــترك الأقــران (٣٤٨،٣٤٩/١) وانظــر : الرازي : التفسير الكبير (٢٢/١٤٩-١٥٤) ، اللمح الأشعري (ص٨) والإنصاف للباقلاني (ص٣٠) ، والتمهيد له أيضاً (ص٤١) ، الجويني : الارشاد (ص٥٠) ، الشهرستاني (نهاية الاقدام (٩١) .

⁽٤) انظر : ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل (٢٥٥/٩٥) .

⁽٥) كابن رشد في " مناهج الأدلة " (ص١٥٧-١٥٨) ت.د.محمود قاسم .

⁽٦) سورة الأنبياء ، بعض الآية (٢٢) .

، و " آلهسة " جمع " إله " والإله هو المعبود والتأله التعبد ... ولا يكون إلها حتى يكون معبوداً ، وحتى يكون لعابده خالقاً ورازقاً ومدبراً وعليه مقتدراً ، فمن لم يكن كذلك فليس بإله ، وإن عُبد ظلماً ، بل هو مخلوق ومتعبد(١) .

وألِـة إلهـة : عبد عبادة ، والمتألِه المتعبد ، وبذلك سمى الإله ، وكان ابن عباس – رضى الله عنهما – يقرأ : (ويـذرك وإلاهتك)(٢) أي عبادتك(٢) . فالإله : الله تعالى ، وسمى بذلك لأنه معبود ، ويقال تأله الرجل ، إذا تعبد(١) . وفي معـنى الآيـة الكريمة يقول ابن كثير : " ينكر تعالى على من اتخذ من دونه آلهة فقال : بل (اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشـرون)(٥) أي : أهـم يحيون الموتى وينشرونهم من الأرض ؟ أي : لا يقدرون على شئ من ذلك فكيف جعلوها لله ندأ وعـبدوها معه ؟ ثم أخبر تعالى أنه لو كان في الوجود آلهة غيره لفسدت السموات والأرض فقال : (لو كان فيهما آلهة) أي : فـي السماء والأرض (لفسدتا) كقوله تعالى : (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعـلا بعضـهم على بعض سبحان الله عما يصفون) أي : عما يقولون أن له ولداً أو شريكاً ، سبحانه وتعالى وتقدس وتنزه عن الذي يفترون ويأفكون علواً كبيراً "(٧) .

فهذا هـو معـنى الآية ، ولكن السيوطي قرر ما درج عليه المتكلمون أو أغلبهم من أن الآية تقرر دليل التمانع الاعـتقادهم أن الإله هو القادر على الاختراع (^) ، وقد صرح السيوطي بذلك فقال : " الإلهية : القدرة على اختراع الأعيان "(١) وهذا ظاهر الخطأ كما قد قدمنا من معنى الإله ، والتأله هو الإلهية آنفاً من مصادر اللغة .

فالإله عند المتكلمين هو بمعنى الرب ، والآية على فهمهم يدل على انتفاء ربين فقط وذلك بتقدير امتناع الفعل من ربيل على ما تقدم ذكره . فالآية تكون عندهم دلت على نفي الشرك في الربوبية فقط وهو مطلوب دليل التمانع بينما الآية قلد " دلت على ما هو أكمل وأعظم من هذا وأن اثبات ربين للعالم لم يذهب إليه أحد من بني آدم ... ولكن الاشراك الذي وقع في العالم إنما وقع في الإلهية بعبادة غير الله تعالى واتخاذ الوسائط ودعائها والتقرب إليها ... فأما اثبات خالقين للعالم متمائل في العالم يذهب إليه أحد من الآدميين ، وقد قال تعالى : (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) والرسل دعو الخلق إلى توحيد الإلهية ، وذلك متضمن لتوحيد الربوبية كما قال كل منهم لقومه : (اعبدوا الله ما لكم من إله غيره...) (۱۱) وإلا فمجرد توحيد الربوبية قد كان المشركون يقرون به ، وذلك وحده لا ينفع ، وهؤلاء الذين يريدون تقرير

⁽١) انظر : الأزهري : تهذيب اللغة (٦/٤٢٢،٤٢٣،٤٢٤) .

⁽٢) سورة الأعراف ، بعض الآية (١٢٧) .

⁽٣) انظر : ابن فارس : مجمل اللغة (١٠١/١) ط١ مؤسسة الرسالة .

⁽٤) انظر : ابن فارس : معجم مقاییس اللغة (١٢٧/١) ، وانظر : اشتقاق اسماء الله ، لأبي القاسم الزجاجي ت.د.المبارك (ص٢٣) ، تفسير أسماء الله الحسنى لأبي اسحاق الزجاج (ص٢٦،٠٢) ت. أحمد الدقاق .

⁽٥) سورة الأنبياء الآية (٢١) .

⁽٦) سورة المؤمنون الآية (٩١) .

 ⁽٧) تفسير القرآن العظيم (٥/٣٣٠).

⁽٨) انظر : شرح الطحاوية (ص٧٩،٧٩) ، التوحيد لأبي منصور الماتريدي (ص٢٠،٢١) .

⁽٩) الكنز المدفون والفلك المشحون (ص٩٣).

⁽١٠) سورة لقمان الآية (٢٥) .

⁽١١) سورة الاعراف ، بعض الآية (٥٩) .

السربوبية ... يظنون أن هذا هو غاية التوحيد ... وهذا من أعظم ما وقع فيه هؤلاء ... من الجهل بالتوحيد الذي بعث الله به الرسل وأنسزل به الكتب "(١) فأدلتهم " وإن كانت صحيحة فلم تنازع في هذا التوحيد أمة من الأمم ، وليست الطرق المذكورة في القرآن هي طرقهم ، كما أنه ليس مقصود القرآن هو مجرد ما عرفوه من التوحيد "(١) وعلى هذا فالفرق كبير بين مطلوب الآية ، ومطلوب دليل التمانع ، فمطلوب الآية الكريمة : هو إثبات توحيد الإلهية بفساد العالم لو وجد من يستحق العبادة مسع الله أحد غير الله تعالى . بينما مطلوب دليل التمانع : هو إثبات توحيد الربوبية بفساد العالم لو وجد خالق آخر للعبادة من المطلوبين فرق شاسع ، فكيف يصح القول بأن مطلوب الآية هو مطلوب دليل التمانع ؟ وهذا مأخذ على السيوطي .

 $\frac{3}{2}$ - التسليم: وهذا أيضاً من الأنواع المصطلح عليها في علم الجدل كما يقول السيوطي ، وقد يسمى التسليم الجدلي ، وعرفه السيوطي بقوله: " وهو أن يغرض المحال ، إما منفياً أو مشروطاً بحرف الامتناع ، ليكون المذكور ممتنع الوقوع لامتناع وقوع شرطه ، ثم يسلَّم وقوع ذلك تسليماً جدلياً ، ويدل على عدم فائدة ذلك على تقدير وقوعه "(1) ويأتي السيوطي بمثال على ذلك وهو قوله تعالى : (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذاً لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون)(0) والمعنى كما يقرره السيوطي : أنه ليس مع الله من إله ، ولو سلِّم أن مع الله الزم من ذلك التسليم ذهاب كل إله من الاثنين بما خلق ، وعلو بعضهم على بعض فلا يتم في العالم أمر ، ولا ينفذ حكم ولا تنتظم أحواله ، والواقع خلاف ذلك ، ففرض إلهين فصاعداً محال ، لما يلزم عليه من المحال(1).

ومما يجدر ذكره أن العلامة ابن كثير يعتبر معنى الآية دليلاً على التمانع الذي ذكره السيوطي تحت آية سورة الأنبياء ، يقول ابن الأنبياء الستي ذكرنا أنها الآية لا تدل عليه ، بيد أن الدلالة هنا في هذه الآية أظهر من دلالة آية سورة الأنبياء ، يقول ابن كثير - رحمه الله - في ذلك : " ينزه تعالى نفسه عن أن يكون له ولد أو شريك في الملك ، فقال : (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض...)(١) أي : لو قدر تعدد الآلهة لانفرد كل منهم بما خلق ، فما كان ينتظم الوجود ، والمشاهد أن الوجود منتظم منسق ، كل من العالم العلوي والسفلي مرتبط بعضه بيعيض في غايسة الكمال (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت)(١) ثم لكان كل منهم يطلب قهر الآخر وخلافه فيعلو بعضهم على بعض ، والمتكلمون ذكروا هذا المعنى وعبروا عنه بدليل التمانع ، وهو أنه لو فرض صانعان فصاعداً ، فأراد ولحد تحريك جسم ، وأراد الآخر سكونه ، فإن لم يحصل مراد واحد منهما كانا عاجزين ، والواجب لا يكون عاجزاً ،

⁽١) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل (٣٤٤،٣٤٥،٣٤٨،٣٧٧،٣٧٨) .

⁽٢) السابق نفسه .

⁽٣) انظر : شرح الطحاوية (ص٧٦-٧٩) .

⁽٤) معترك الأقران (١/٣٥٠) .

⁽٥) سورة المؤمنون الآية (٩١) .

⁽٦) انظر : معترك الأقران (١/٣٥٠) .

⁽٧) سورة المؤمنون ، بعض الآية (٩١) .

⁽٨) سورة الملك ، بعض الآية (٣) .

ويمن نع اجتماع مراديهما للتضاد ، وما جاء هذا المحال إلا من فرض التعدد ، فيكون محالاً ، فأما إن حصل مراد أحدهما دون الآخر ، كان الغالب هو الواجب ، والآخر المغلوب ممكناً ، لأنه لا يليق بصفة الواجب أن يكون مقهوراً "(1) وذكر ابن جرير معنى الآية الكريمة نحو الذي ذكره ابن كثير ، ولكنه لم يذكر لفظ التمانع حيث قال : " إذاً لاعتزل كل إله منهم (بما خطق) من شئ فانفرد به ، ولتغالبوا فلعلا بعضهم على بعض وغلب القوي منهم الصعيف لأن القوي لا يرضى أن يعلون ضعيف ، والضعيف لا يصلح أن يكون إلهاً فسبحان الله ما أبلغها من حجة وأوجزها لمن عقل وتدبر "(٢) .

٥- القول بالموجب: وحقيقته رد كلام الخصم من فحوى كلامه ، وهو قسمان :

<u> أحدهما :</u> أن تقـع صـفة في كلام الغير كناية عن شيئ أثبت له حكم ، فيثبتها ولكن لغير ذلك الشي^(٣) ، ومثاله الذي ذكره السيوطي قوسله تعالى: (يقولون لنن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المـنافقين لا يعـلمون)(⁴⁾ فالأعـز وقعـت في كلام المنافقين كناية عن فريق المؤمنين ، وأثبت المنافقون لفريقهم إخراج المؤمنين من المدينة ، فأثبت الله تعالى في الرد عليهم صفة العزة لغير فريقهم ، وهو الله ورسوله والمؤمنون ، وكأنه قيل : - صحيح ذلك ليخرجن الأعز منها الأذل لكن المنافقين هم الأذل المخرّج ، والله ورسوله والمؤمنون هم الأعز المخرج $^{(\circ)}$ والثاني : حمل لفظ واقع في كلام الغير على خلاف مراده مما يحتمله بذكر متعلقه ، يقول السيوطي : " ولم أر من أورد له مـــثالاً مـــن القرآن ، وقد ظفرت بأية منه وهي قوله تعالى : (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمــن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم)(١) "(٧) . فلقد ذكر الله تعالى كلام المنافقين في رسوله - صلى الله عليه وسلم - وهم يؤذونه ويعيبونه فيخبرون عنه بأنه أذن سماعة لكل ما يقال لها ، فيصدقه ويقبله ، لكن الله تعالى دافع عن رسوله – صلى الله عليه وسلم – فقال : إنما هو أذن خير لا أذن شر (يؤمن بالله) يصدق بالله وحده لا شريك له ، (ويؤمن للمؤمنين) يقول : ويصدق المؤمنين لا الكافرين و لا المنافقين وهذا تكذيب من الله تعالى للمنافقين الذين قالوا: محمد أذن ، فقال الله تعالى: إنما محمد - صلى الله عليه وسلم - مستمع خير يصدق بالله وبما جاءه من عنده ويصدق المؤمنين لا أهل النفاق والكفر بالله وهو رحمة للذين آمنوا منكم ، جعله الله تعالى رحمة لمن اتــبعه واهتدى بهداه وصدق بما جاء به من عند ربه لأن الله تعالى استنقذهم به من الضلالة ، وأورثهم بانباعه جناته . أما الذين يؤذون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمثل هذا القول بالهجر والباطل فلهم عذاب من الله موجع لهم في نار جهنم (^) .

⁽١) تفسير القرآن العظيم (٥/٤٨٤) .

⁽٢) جامع البيان (١٨/ ٤٩) .

⁽٣) معترك الأقران (١/٣٥٠).

 ⁽٤) سورة المنافقون الآية (٨) .

⁽٥) أنظر : معترك الأقران (١/٣٥٠) .

⁽٦) سورة التوبة الآية (٦١) .

⁽V) معترك الأقران (١/٣٥٠).

⁽٨) انظر : ابن جرير : جامع البيان (١٠/١٦٨-١٦٩) . وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١١٠/٤) .

 ١- الانتقال: والمقصود به أن ينتقل المستدل إلى استدلال غير الذي كان آخذاً فيه ، لكون الخصم لم يفهم وجه الدلالة من الأول(١) ، ومـــ ثل له السيوطي بقوله تعالى : (ألم تر إلى الذي حاج إيراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الـذي يحــي ويميت قال أنا أحيى وأميت ، قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدى القوم الظالمين)(٢) فإن إبراهيم - عليه السلام لما قال في مناظرته الجبار (ربي الذي يحيي ويميت) فقــال الجبار أنا أحيى وأميت ، ثم دعا بمن وجب عليه القتل فأعتقه ، ومن لا يجب عليه القتل فقتله ، فعلم الخليل - عليه السلام - أنه لم يفهم معنى الإحياء والإماتة لبلاهته وبلادة ذهنه ، أو أنه علم وغالط بهذا الفعل ، فانتقل الخليل - عليه السلام - إلى استدلال لا يجد له الجبار وجهاً يتخلص به منه فقال - عليه السلام - (فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) فانقطع الجبار وبهت ، ولم يمكنه أن يقول : أنا الآتي بها من المشرق لأن من هو أكبر منه سناً يكذبه") . فيإن من هو أسن منه يقول له : فمن كان يأتي بالشمس من المشرق قبل أن تولد ؟ وقد يقال : إن خليل الله إبــراهيم – عــليه الســـلام – انتقل إلى الدليل الثاني وهو الإتيان بالشمس من المغرب لكونه أوضح من الأول مع أن هذا الانتقال قد اعترض عليه العلامة ابن كثير - رحمه الله - ورجح أن اعتراض الجبار على دليل الخليل إبراهيم - عليه السلام - كان جحوداً وعناداً وليس لكون الدليل غامضاً ، يقول ابن كثير : " ...فقال إبراهيم : (ربى الذي يحي ويميت) أي : الدليك على وجوده حدوث هذه الأشياء المشاهدة بعد عدمها ، وعدمها بعد وجودها ، وهذا دليل على وجود الفاعل المختار ضرورة ، لأنها لم تحدث بنفسها ، فلا بد لها من موجد أوجدها وهو الرب الذي أدعو إلى عبادته وحده لا شريك له ، فعسند ذلك قال المحاج – وهو النمرود – (أنا أحيي وأميت) قاله قتادة ومحمد بن اسحاق والسدي ، وغير واحد وذلك أنه أتي بالرجلين قد استحقا القتل فأمر بقتل أحدهما فقتل وأمر بالعفو عن الآخر فلا يقتل فذلك معنى الإحياء والإماتة (١٠).

والظاهر - والله أعلم - أنه ما أراد هذا لأنه ليس جواباً لما قال إبراهيم ولا في معناه لأنه غير مانع لوجود الصانع ، وإنما أراد أن يدعي لنفسه هذا المقام عناداً ومكابرة ، ويوهم أنه الفاعل لذلك ، وأنه هو الذي يحيي ويميت ... ولهذا قال له إبراهيم لما أدعى هذه المكابرة (فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) أي إذا كنت كما ندعي من أنك تحيي وتميت فالذي يحي ويمبت هو الذي يتصرف في الوجود في خلق ذواته وتسخير كواكبه وحركاته ، فهذه الشمس تبدو كل يوم من المشرق فإن كنت إلها كما ادعيت تحيي وتميت فأت بها من المغرب فلما علم عجزه وانقطاعه ، وأنه لا يقدر على المكابرة في هذا المقام بهت ، أي أخرس فلا يتكلم ، وقامت عليه الحجة قال الله تعالى : (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يلهمهم حجة ولا برهاناً ، بل حجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد "(٥) ثم يقول ابن كثير : " وهذا التنزيل على هذا المعنى أحسن مما ذكره كثير من المنطقيين أن عدول إبراهيم عن المقام الأول

⁽١) انظر : معترك الأقران (١/١٥٣) .

⁽٢) سورة البقرة الآية (٢٥٨) .

⁽٣) انظر : معترك الأقران (١/٣٥٠) .

⁽٤) يعني : أن المحاج المعاند أراد أن يغالط فأوهم أن هذا هو معنى الإحياء والإماتة .

⁽٥) تفسير القرآن العظيم (٢٦٣/١) .

إلى المقام الثاني انتقال من دليل إلى أوضح منه ، ومنهم قد يطلق عبارة رديّة (١) ، وليس كما قالوه ، بل المقام الأول يكون كالمقدمـــة للـــثاني ويبين بطلان ما ادعاه نمروذ في الأول والثاني "(٢) هذه هي أنواع الأقيسة التي ذكرها السيوطي ضمن منهجه العلمي بجانبيه :

أولهما : بجانبه السلبي المتمثل في هدمه المنطق الأرسطي والذي بين فيه أنه علم لا ينتفع به البليد ولا يحتاجه الذكي ووضح بجلاء أنه مقدمة الفلسفة وأساسها التي جرت على الأمة كثيراً من مبادئ الفساد والالحاد .

والثاني: جانبه الإيجابي المشتمل على أنوع متعددة من الأقيسة العقلية المنتزعة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله - صلى : الله عليه وسلم - والتي تدور في فلك الشرع ومحيط الدين ، بعيداً عن سفسطة الفلاسفة ، وغلو المتكلمين .

⁽١) أي : رديئة .

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (٢/٤٦٣) .

الفصل الثاني موقفه من التأويل المبحث الأول:

في ببان المحكم والمتشابه

قبل الكلام عن التأويل وبيان رأي السيوطي فيه ، يجدر بنا أن نتكلم عن قضية المحكم والمتشابه ، لتعلقها الوثيق بموضوع الستأويل ، فلقد كانت هي المدخل الأساسي ، والذريعة الكبرى لتأويل نصوص الكتاب العزيز ، والسنة النبوية الشريفة ، شم أصبح هذا التأويل بدوره قضية عظمى أسهمت بنصيب وافر في توسيع دائرة الخلاف بين مختلف الفرق والطوائف الإسلامية ، وسارت به قدماً إلى أبعد نتائجه خطورة ، ولم يكن وراء ذلك من دافع وغاية سوى انتصار كل فريق لمذهبه ، وتعصبه لرأيه ، ودفعه لخصمه عن الاحتجاج بالآية والحديث بدعوى أنهما من قبيل المتشابه الذي يجب في زعم البعض _ أن يصرف عن ظاهره بالتأويل .

فالإحكام واالتشابه في الأساس وصفان يتعلقان بآيات القرآن الكريم ، لأنه تضمن آيات كريمة تصفه بأنه كله محكم ، وتضمن آيات أخرى وصفته بأنه كله متشابه وتضمن كذلك نوعاً ثالثاً من الآيات تصفه بأن بعضه محكم ، وبعضه متشابه(۱) .

قال الله تعالى : (آلر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير) $^{(7)}$. وقال تعالى : (وما أرسانا من قبلك من رسول و لا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) $^{(7)}$ فقد أخبر الله عز وجل أن هذا الكتاب العزيز قد أحكمت آياته ، وأنه تعالى هو الذي أحكمها وهو العليم الحكيم جل وعلا . كما وصعه تعالى بأنه الذكر الحكيم فقال سبحان وتعالى : (ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم $^{(3)}$ ووصفه أيضاً بأنه القرآن الحكيم فقال عز وتقدس بأنه الكتاب الحكيم فقال جل شأنه : (آلر ، تلك آيات الكتاب الحكيم $^{(6)}$ ووصفه أيضاً بأنه القرآن الحكيم فقال عز وتقدس : (يس $^{(7)}$) والقرآن الحكيم وظاهر لا الشكال فيه

⁽۱) انظــر : ابــن تيمية : التدمرية (ص١٠٢) ، محمد الأمين الشنقيطي : مذكرة أصول الفقه (ص٦٣) ، محمد السيد الجليند ، الإمام ابن تيمية و موقفه من قضية التأويل (ص٥٠) .

⁽٢) سورة هود ــ عليه السلام ــ الآية (١) .

⁽٣) سورة الحج ، الآية (٥٢) .

⁽٤) سورة آل عمران ، بعض الآية (٥٨) .

⁽٥) سورة يونس ــ عليه السلام ، الآية (١) .

⁽٦) سورة يس، الآيتان (١، ٢) .

⁽٧) انظر : ابن تيمية : التدمرية (ص١٠٢) .

أما وصفه كله بأنه متشابه فقد ورد في قوله تعالى : (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم...) $^{(1)}$ وقوله تعالى : (كتاباً) هو القرآن الكريم $^{(7)}$ ، ففي هذه الآية الكريمة دليل على أن القرآن الكريم كله متشابه ، فالتشابه هنا يعمه $^{(7)}$ ، قال مجاهد : " يعني القرآن كله متشابه مثاني $^{(1)}$.

و أما الآية التي تقسم القرآن الكريم إلى قسمين ، فتجعل بعضه محكماً ، والبعض الآخر متشابهاً فهي قوله تعالى : (هـو الـذي أنـزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات...)(1) أي أن بعض آياته محكمات ، وبعضها متشابهات (٧) ، فقد دلت الآية على أن المتشابه قسيم المحكم ، لأن أسلوبها هو الجمع مع التقسيم (٨) ، وقد فرق الله تعالى ما جمع في معنى الكتاب بأن قال : (منه آيات محكمات) (وأخر متشابهات) فأراد أن يضيف إلى كل منهما ما شاء منهما من الحكم ، فقال أو لا : (فأما الذين في قلوبهم زيغ) ثم قال : (والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) فأضاف الزيغ لمن يتبع المتشابه ، وأضاف الرضى والتسليم للراسخين في العلم (٩) .

كما أن الآية الكريمة دلت على أن اتباع هذا المتشابه زيغ وضلال وميل عن الحق ، قال تعالى : (...فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله...)(١٠) وإذا كانت الآية قد دلت بمنطوقها على أن اتباع هـذا الـنوع من المتشابه هو ميل عن الحق وانحراف عنه ، فهي تتضمن إذاً تحذيراً للمؤمنين من هذا الاتباع الباطل الذي يبتغي بـه أصـحابه الفتنة ، كما يبتغون تأويله ، أي تفسيره بما يوافق أهواءهم(١١) ، فهم إنما يأخدون منه بالمتشابه الذي يمكنهم أن يحرفوه إلى مقاصدهم الفاسدة وينزلوه عليها(١٢).

يدل على ذلك التحذير ما ورد عن النبي _ صلى الله عليه وسلم _ أنه تلا هذه الآية ثم قال : " فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه ، فأولئك الذين سمى الله ، فاحذروهم "(١٣) قال ابن حجر : " إن الآية دلت على ذم متبعي المتشابه لوصفهم بالزيغ وابتغاء الفتنة وصرح بوفق ذلك حديث الباب "(١) يقصد هذا الحديث المتقدم .

⁽١) سورة الزمر ، بعض الآية (٢٣) .

⁽٢) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢/٠٨) .

⁽٣) انظر : ابن تيمية : التدمرية (ص١٠٢) ، والشنقيطي : مذكرة أصول الفقه (ص٣٦) .

⁽٤) قسال الضسحاك : " مثاني : ترديد القول ليفهموه عن ربهم عز وجل " ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٨٤/٧) وقال ابن جرير : " تُتُنَّىُ فيه الأنباء والأخبار ، والقضاء والأحكام والحج " جامع البيان (٢١٠/٢٣) .

⁽٥) ابن كثير تفسير القرآن العظيم (٨٤/٧) ، وانظر ابن جرير : جامع البيان (٢١٠/٢٣) .

 ⁽٢) سورة آل عمران ، بعض الآية (٢) .

⁽٧) انظر: ابن تيمية: التدمرية (ص١٠١)، ابن كثير تفسير القرآن العظيم (٤/٢)، الشنقيطي: مذكرة أصول الفقه (ص٦٣)، الجليند: الإمام ابن تيمية وموقفه من قضية التأويل (ص٥)

⁽٨) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢١١/٨) .

⁽٩) انظر: نفس المرجع السابق.

⁽١٠) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

⁽۱۱) انظر : ابن جرير : جامع البيان (۱۷٦/۳) ، ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٥/٢) ، الشيخ حسين محمد مخلوف : كلمات القرآن تفسير وبيان (ص٤٢) ، بهامش المصحف ، تفسير القرآن : لأبي المظفر السمعاني (٢٩٥/١) .

⁽١٢) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١٢) .

⁽۱۳) متفق عليه:

⁻ رواه البخاري في " صحيحه " كتاب التفسير (٦٥) باب (١) ح رقم (٤٥٤٧) انظر فتح الباري (٨/٢٠٩) .

وقد يظهر للناظر في هذه الآيات _ لأول وهلة _ أن هناك تعارضاً بينها وبين الآيات السابقة ، والحقيقة أنه لا تعارض بينها ألبتة ، لأن معنى كون القرآن الكريم كله محكماً هو اتصاف جميعه بالإحكام الذي هو الاتقان ، فجميعه في غايـة الإتقان في ألفاظه ومعانيه ، أحكامه عدل ، وأخباره صدق ، وهو في غاية الفصاحة والإعجاز ، والسلامة من جميع العيوب .

"والحكم: هو الفصل بين الشيئين ، والحاكم يفصل بين الخصمين والحكمة فصل بين المشتبهات علماً وعملاً إذا مُيز بين الحق والحيل ، والمنار ، والنافع والضار ، وذلك يتضمن فعل النافع وترك الضار ، فيقال : حكمت السفيه واحكمته إذا أخذت على يده ، وحكمت الدابة وأحكمتها إذا جعلت لها حكمة وهو ما أحاط بالحنك من اللجام ، وإحكام الشئ اتقانه ، بتمييز الصدق من الكذب في أخباره ، وتمييز الرشد من الغي في أو امره "(٢) فالقرآن الكريم كله محكم بمعنى الاتقان في مبناه ، وفي معناه ، فهو الكتاب الحكيم ، والذكر الحكيم ، والقرآن الحكيم ، وهو الفرقان الذي يغرق ويميز بين الحق والباطل قال تعالى : (بل نقذف بالحق على الباطل فيدفغه فإذا هو زاهق...)(٣) فهو كتاب قد أحكمت أياته من الدَّخل والخلل والباطل ، بإصلاحه واتقانه(٤) ، بعجيب النظم وبديع المعاني(٥) ، فهو كامل صورة ومعنى(١) ، فهذا

أما معنى كونه متشابها : أن آياته يشبه بعضها بعضاً في الإعجاز والصدق والعدل والسلامة من جميع العيوب (۱) ، كما أن هذا التشابه الذي يعم القرآن ، هو ضد الاختلاف المنفى عنه (۱) في قوله تعالى : (أفلا يتدبرون القرآن ، ولو كان مصن عدد غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) (۱) وهو الاختلاف المذكور أيضاً (۱۱) في قوله تعالى : (إنكم لفي قول مختلف ، يؤفك عنه من أفك) (۱۱) فالتشابه هنا هو تماثل الكلام وتناسبه بحيث يصدق بعضه بعضاً ، لا اختلاف فيه ولاتضد ، ويدل بعضه على بعض (۱۲) ، فإذا أمر بأمر لم يأمر بنقيضه في موضع آخر ، بل يأمر به أو بنظيره ، أو

_ ورواه مسلم في " صحيحه كتاب العلم (٤٧) باب (١) ح رقم (١-(٢٦٦٥)) صحيح مسلم (٢٠٥٣/٤) ، وأبو داود في " سننه " (٤/ ١٩٨) ح رقم (١٩٨٨) .

⁻ والدارمي في " سننه " المقدمة ، باب (١٩) ح رقم (١٤٧) سنن الدارمي (١/١٥) ، أحمد في " المسند " $(7/ ^{ 1})$.

وابن جرير : جامع البيان (٣/١٧٨-١٨٠) .

⁽١) فتح الباري (٨/٢١٠) .

⁽٢) ابن تيمية : التدمرية (ص ١٠٢) ، وانظر : الاكليل في المنشابه والتأويل (ص Y) .

⁽٣) سورة الأنبياء ــ عليهم السلام ــ بعض الآية (١٨) .

⁽٤) انظر : ابن جرير جامع البيان (١٨٠/١١) ، (١٩٠/١٧) .

⁽٥) انظر : تفسير الجلالين (ص٢٦٢) بحاشية المصحف الشريف .

⁽٦) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظم (٢٣٧/٤) .

⁽٧) انظر : الشنقيطي : مذكرة أصول الفقه (ص٦٣) .

⁽٨) انظر: ابن تيمية: التدمرية (ص١٠٤).

 ⁽٩) سطر . الله الله (٩) .

⁽١٠) انظر: التدمرية (١٠٤) .

٠ (١١) سورة الذاريات ، الآيتان (٨،٩) .

⁽۱۲) انظر : ابن جرير : جامع البيان (۲۲/۲۳) .

وهذا التشابه كذلك يكون في المعاني وإن اختلفت الألفاظ ، فإذا كانت المعاني يوافق بعضها بعضاً ، ويعضد بعضاً ، ويناسب بعضها بعضاً ، ويدل بعضها على بعض ، ويقتضي بعضها بعضاً كان الكلام متشابهاً ، وهذا هو شأن القرآن الكريم ، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، بخلاف الكلام المتناقض الذي يضاد بعضه بعضاً ، ويدل بعضه على خلاف ما يدل عليه بعضه الآخر ، أو يثبت ما ينفيه ، أو يأمر بما ينهى عنه ، وهذا منزه عنه القرآن ، منفي عنه بالضرورة ، لأنه كلام الله تعالى العليم الحكيم الخبير . وهذا التشابه العام لا ينافي الإحكام العام بل هو مصدق له ، فإن الكلام المتقن يصدق بعضه بعضاً ولا يتناقض ولا يختلف (٢) .

أما التشابه الذي ورد في قوله تعالى: (...وأخر متشابهات...) (٢) فهو تشابه خاص ، وهو غير التشابه العام الدي ذكرته ، وهذا التشابه الخاص ، يقابل الإحكام الخاص الذي ورد في قوله تعالى: (...منه آيات محكمات...)(٤) فالأقسام إذاً أربعة :

١- الإحكام العام: وقد بينته _ وهو يشمل آيات القرآن الكريم كلها ويعمها ، كما يعم الاحكام الخاص ، والتشابه الخاص ،
 ٢- التشابه العام : وقد بينته أيضاً _ وهو يشمل آيات القرآن الكريم كلها ويعمها ، وهو كذلك يعم الاحكام الخاص ،
 والتشابه الخاص .

 7 الإحكام الخاص : وهو المذكور في قوله تعالى : (...منه آيات محكمات...) أي بينات واضحات الدلالة لا إلتباس فيها على أحد من الناس $^{(7)}$ ، أحكمن بالبيان والتفصيل ، وأثبتت حججهن وأدلتهن على ما جعلن أدلة عليه من حرام وجلال ، ووعد ووعيد ، وثواب وعقاب ، وأمر وزجر ، وخبر ومثل ، وعظة وعبر $^{(7)}$ ، فهي آيات قطعيات الدلالة أوقف الله تعالى الخلق على معناها فلا يشتبه على أحد $^{(A)}$ ، يعرف المراد منها لظهوره ووضوحه فلا خفاء فيه $^{(7)}$.

وسيأتي مزيد من الأقوال في بيان معنى هذا المحكم عند بيان رأي السيوطي فقد جمع فيه أقوالاً شتى .

⁽١) انظر : التدمرية (ص١٠٤) .

⁽٢) انظر : السابق نفسه (١٠٤-١٠٥) .

⁽٣) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

 ⁽٤) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

 ⁽٥) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

⁽٦) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤/٢) ، تفسير الجلالين (ص٥٨) ، بهامش مصحف الشريف .

⁽٧) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٣/١٧٠) .

⁽٨) انظر : أبو المظفر السمعاني : تفسير القرآن (٢٩٤/١) .

⁽٩) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢١٠،٢١١/٨) .

3- التشابه الخاص: وهو المذكور في قوله تعالى: (...وأخر متشابهات...) (١) وهو في بعض آيات القرآن، قال ابن كثير: "ومنه آيات أخر فيها اشتباه في الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم، فمن رد ما اشتبه عليه إلى الواضح منه، وحكم محكمه على متشابهه عنده فقد اهتدى، ومن عكس انعكس "(٢) فهي آيات تحتمل دلالتها موافقة المحكم، وقد تحتمل شيئاً آخر من حيث اللفظ والتركيب لا من حيث المراد(٣)، فدلالتها احتمالية لا قطعية كالآيات المحكمات لأنها تحتمل من الستأويل أوجهاً متعددة(١) فيلتبس المعنى المراد على بعض الناس(٥) مما يجعلهم يحملونه على معان باطلة تؤدي بهم إلى الزيغ والضدلال، قال السمعاني: "إن الذين في قلوبهم زيغ يغلون في طلب التأويل للمتشابه، فيقعون على التأويل المظلم، فذلك ابتغاء الفتنة لأن من غلا في الدين، وطلب تأويل ما لا يعلمه إلا الله، يقح في الفتنة، ويكون مفتوناً، وخير الدين : المنط الأوسط الذي ليس فيه غلو و لا تقصير "(١) ويظهر من كلام السمعاني أن المتشابه هنا هو الذي استأثر الله تعالى بعلمه فلا سبيل لأحد من الخلق إلى معرفته والوقوف على حقيقته، وهو أحد الأقوال التي ستأتي عند بيان رأي السيوطي في المحكم والمتشابه.

والمقصىود هذا هو أن التشابه هو إلتباس المعنى واحتماليته وعدم ظهوره ، أو هو "مشابهة الشئ لغيره من وجه مع مخالفته له من وجه آخر ، بحيث يشتبه على بعض الناس أنه هو أو هو مثله ، وليس كذلك ، والإحكام هو الفصل بينهما بحيث لا يشتبه أحدهما بالآخر ، وهذا التشابه إنما يكون لقدر مشترك بين الشيئين مع وجود الفاصل بينهما ثم من الناس من لا يهتدي للفصل بينهما ، فيكون مشتبها عليه ، ومنهم من يهتدي إلى ذلك ، فالتشابه الذي لا تمييز معه قد يكون من الأمور النسبية الإضافية بحيث يشتبه على بعض الناس دون بعض ، ومثل هذا يعرف منه أهل العلم ما يزيل عنهم هذا الاشتباه "(٧)

هــذا النوع من المتشابه هو الذي وقع فيه النزاع والاختلاف بين العلماء ، وهو مبني على الاختلاف في معنى " الــواو " فــي قوــله تعالى : (... والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا...) $^{(A)}$ هل هي استثنافية ، و " الراسخون " مبتدأ خبره جملة " يقولون آمنا به " ؟ أم أنها عاطفة ، ويكون " الراسخون " معطوفاً على لفظ الجلالة في قوله تعالى : (...وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا...) $^{(P)}$.

وبناءً على هذا الخلاف نشأ التنازع في مسائل تفرعت عليه وهي :

١- تحديد المراد بالآيات المتشابهات ومعناها .

⁽١) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

⁽Y) تفسير القرآن العظيم (Y).

⁽٣) انظر: نفس المرجع.

⁽٤) انظر : ابن جرير : جامع البيان (١٧٣/٣) .

⁽٥) انظر : السمعاني : تفسير القرآن (٢٩٤/١) .

⁽٦) تفسير القرآن (١/٢٩٥).

⁽٧) التدمرية (ص١٠٥–١٠٦) .

⁽٨) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

⁽٩) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

٢- هل هذا المتشابه مما استأثر الله تعالى بعلمه فلا يستطيع أحد الاطلاع عليه ، وأن من طلب ذلك فقد رام المستحيل ؟
 ٣- هل آيات صفات الباري جل وعلا تعد من قبيل المتشابهات أم لا ؟ وإذا كانت من المتشابهات فما موقف العلماء منها ؟
 هذا ما سيبينه البحث _ بعون الله تعالى _ في الصفحات القادمة عند توضيح رأي السيوطي في هذه المسائل .

رأي السيوطي:

تعرض السيوطي للكلام عن المحكم والمتشابه وتعريف كل منهما ، فكان له في هذا رايه الذي يقول فيه : " المحكم : الذي لا يتطرق النقص إليه والاختلاف "(١) .

ولما كان المحكم والمتشابه مما يتعلق بوصف القرآن الكريم كما سبق قال السيوطي: " المراد بإحكامه إتقانه وعدم تطرق النقص والاختلاف إليه، وبتشابهه كونه يشبه بعضه بعضاً في الحق والصدق والإعجاز "(٢).

_ فكونــه محكمــاً يعني أنه متقن بليغ في مبناه وأسلوبه ، ويتجلى هذا الإتقان في القرآن الكريم من حيث أنه بديع النظم ، عجيــب الــتأليف ، متناه في البلاغة إلى الحد الذي يعلم عجز الخلق عنه (٢) ، إذا تأمله ذو البصيرة تبين له أنه خارج عن أصناف كلامهم وأساليب خطابهم .

قال السيوطي: " (كتاب أحكمت آياته) بعجيب النظم وبديع المعاني (ثم فصلت) بينت بالأحكام والقصص والمواعظ "(1) ، فهو الكتاب المحكم الذي لا تعتريه ركاكة ولا نقص ولا تناقص ، لا اعوجاج فيه ولا انحراف ولا لبس ، بل هو بيان ووضوح وبرهان(٥) .

_ وأما كونـه لا يتطرق إليه النقص والاختلاف فلأنه كلام الله تعالى ، وهو وحيه الذي أوحاه إلى نبيه ـ صلى الله عليه وسلم _ فأظهر الله له به دينه ، وخرق العادة في أسلوب كلامه وبلاغته وحلاوته ، حتى التذ سامعوه بسماعه ألذ من أهل اللهو بلهوهم (١) ، وأبقى ذلك فيه على صفحات الدهر ليراها ذووا البصائر كما قال ـ صلى الله عليه وسلم ـ " ما من الأنـبياء نبي إلا أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إلي ، فأرجو أن أكون أكـثرهم تابعاً يوم القيامة "(٧) وما كان وحياً من الله فلا يمكن أن يتطرق إليه نقص و لا خلل ، كما أنه لا يشبه كلام البشر ، ولا يدانيه كلام بشر ، لكن البليغ إذا قرع سمعة القرآن فصل بينه وبين ما عداه من النظم ولهذا قال تعالى : (وإنه لكتاب

⁽١) السيوطي : معترك الاقران في اعجاز القرآن (١٠٣/١) .

⁽٢) السيوطي : الاتقان في علوم القرآن (١٠٣/١) . وكذلك معترك الاقران (١٠٣/١) .

⁽٣) انظر : القاضي أبو بكر الباقلاني : اعجاز القرآن (ص٥١) المطبوع بهامش الاتقان في علوم القرآن للسيوطي .

⁽٤) تفسير الجلالين (ص٢٦٢) .

⁽٥) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٧٧/٧) عند تفسير قوله تعالى : (قرآناً عربياً غير ذي عوج لعلهم يتقون) سورة الزمر الأية (٢٨) .

⁽٦) انظر : السيوطي : معترك الاقران في اعجاز القرآن (٤/١) .

ــ رواه مسلم في " صحيحه " (١٣٤/١) كتاب الإيمان (١) باب (٧٠) ح رقم (٢٣٩) .

_ ورواه أحمد في " المسند " (٣٤١،٤٥١/٢) عن أبي هريرة _ رضي الله عنه _ .

عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد $)^{(1)}$ تنبيها على أن تأليفه ليس على هيئة نظم يتعاطاه البشر فيمكن أن يغير فيه بالزيادة أو النقصان ، كحال الكتب السابقة الأخرى $^{(7)}$ ، وفي تفسير السيوطي الموسوم بــ " الجلالين " يقول في معنى المتشابهات : " (و أخر متشابهات) لا تفهم معانيها كأو ائل السور $^{(7)}$.

و المقصيود بـأوائل السور ، الحروف المقطعة مثل آلم ، وآلر ، والمر ، وكهيعص ، ونحوها من فواتح السور كالحواميم وغيرها .

وبذلك يكون السيوطي قد ذكر للمحكم معنيين ، وللمتشابه معنيين .

_ فالمعنى الأول للمحكم عنده هو: الواضح الدلالة ، بمعنى أنه يدل على الحكم أو المعنى دلالة قطعية يعرف المراد منه لظهوره ووضوحه .

<u>المعنى الثاني للمحكم:</u> هو الذي لا يتطرق إليه النقص والاختلاف ، فهو تام لا نقص فيه ، ومؤتلف لا اختلاف فيه ولا تساقص ولا المعنى الثاني المحكم: هو الذي الله تعالى الله تعالى من حكيم حميد ، فلو كان من عند غير الله تعالى المعنى الأول المعنى الأول المتشابه عند الله عن

_ والمعنى الثاني : أنه هو الحروف المقطعة في أوائل السور ، وهي حروف لا يعرف معناها _ كما قال السيوطي _ و لا يستطاع إدراك ما تدل عليه .

ويبدو من كلام السيوطي في تعريفه للمحكم والمتشابه أنه تناول تعريف كل من نوعي الاحكام وهما: العام، والخساص وكذلك في المتشابه العام والخاص أيضاً، فقوله في المحكم: هو الذي لا يتطرق إليه النقص والاختلاف، هو الإحكام العام، وهذا الإحكام يتناول جميع آيات القرآن الكريم، كما قد سبق بيانه.

وقو_له: أو هو الواضح الدلالة ، وأن الآيات المحكمات هي الواضحات الدلالة ، فهذا هو الإحكام الخاص الذي يقابل التشابه الخاص ، وهو يخص بعض آي القرآن العظيم دون البعض الآخر .

وكذلك قوله في المتشابه ، أنه هو الذي يشبه بعضه بعضاً في الحق والصدق والاعجاز ، هذا هو التشابه العام في القرآن كله ، فالقرآن كله حق وكله صدق ، وهو معجز كله ، وهذا التشابه كما تقدم هو ضد الاختلاف المذكور في قوله تعالى : (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً)(٥) .

وتعريفه للمتشابه مرة أخرى بأنه الحروف المقطعة في أوائل السور فهذا هو التشابه الخاص ، وهو أحد الأراء السبي قيلت في معنى المتشابه التي سينقلها السيوطي أو أنقلها عنه ، ولذلك كان يفسر هذه الحروف دائماً بقوله : " الله أعلم

⁽١) سورة فصلت ، الآيتان (١،٤٢) .

⁽٢) انظر : السيوطى : معترك الاقران (٦/١) .

⁽٣) تفسير الجلالين (ص٥٨).

⁽٤) انظر : ابن كثير (٢/٣٢٠) .

 ⁽٥) سورة النساء ، الآية (٨٢) .

بمراده من ذلك "(١) وهذا مما يؤيد قولي بأن هذا هو رأي السيوطي في معنى المتشابه ، ويؤيد قولي أيضاً ما صرح به في " الاتقان " حيث قال : " ومن المتشابه أوائل السور ، والمختار فيها أنها من الأسرار التي لا يعلمها إلا الله تعالى "(٢) .

وقد ذهب بعض العلماء في تفسير المحكم والمتشابه إلى مثل هذا المعنى الذي قال به السيوطي ، وهناك للعلماء أقسوال أخرى ، حكى السيوطي نفسه بعضها في معترك الاقران (٢) ، ولا مانع من إيراد أهمها على سبيل الايجاز ، ليكون المعنى أكثر وضوحاً وأجلى ظهوراً . فمما قيل :

<u>القول الأول :</u> إن المحكم هو ما عرف تأويله ، وفهم معناه وتفسيره ، والمتشابه ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل ($^{(1)}$) ، وهو قول جابر بن عبدالله ، والشعبي ، وسفيان الثوري ، وغير هم ($^{(0)}$) ، وهذا القول هو ما أخذ به السيوطي ، فما فهم معناه وتفسيره هو الواضح الدلالة المبين الذي لا غموض فيه ولا اشكال ، كما أنه لا نقص فيه ولا اختلاف .

وما لم يعلم أحد تفسيره ولا المراد بمعناه فهو الذي اختص الله تعالى بعلمه كمعاني الحروف المقطعة كما تقدم ، ولا يمنع أن يدخل في ذلك تحديد وقت قيام الساعة ، ووقت خروج الدجال وظهور الدابة ، ونحو ذلك مما لم يطلع أحد على علمه(۱) ، على أن جعله وقت خروج الدجال من المتشابه لا وجه له ، لأن الدجال وخروجه وأخباره لم ترد في القرآن الكريم ، إنما وردت أخباره ، وأوصافه ، وما يكون من فتنة للناس في آخر الزمان ، كل ذلك ورد في السنة النبوية الشريفة(۱) ، وليس في القرآن الكريم شئ من ذلك ، فوضعه لوقت خروج الدجال من ضمن متشابه القرآن ليس بصحيح ، لأن الكلام هنا على معنى متشابه القرآن ، فيشمل ما ذكر من وقت قيام الساعة ، والحروف المقطعة في أوائل السور وهذا مما استأثر الله تعالى بعلمه كما قال ولم يطلع على ذلك أحد من خلقه ، وشاهده قول النبي — صلى الله عليه وسلم — لجبريل عندما سأله عن الساعة ، فأجابه النبي — صلى الله عليه وسلم — بقوله : " ما المسئول عنها بأعلم من السائل "(۱) ، ولكن قد يقال : إن الذين جعلوا آيات صفات الله — جل وعلا — من قبيل المتشابه ، فأولوا أو فوضوا ، قد جعلوا أحاديث ،

^{. (}٨/٢) (٢)

⁽٣) انظر : معترك الاقران (١٠٣/١-١٠٥) ، ، الاتقان (٢/٢) .

⁽٤) انظــر : ابــن جريــر : جامع البيان (٣/١٧٤،١٧٥) ، الفخر الرازي : التفسير الكبير (١٨٤/٧) والشوكاني : فتح القدير (٣١٤/١) ، والسيوطي : الاتقان (٢/٢) ، ومعترك الاقران (١٠٣/١) .

^(°)انظر : ابن جرير : جامع البيان (٣/١٧٤،١٧٥) ، الفخر الرازي : التفسير الكبير (١٨٤/٧) والشوكاني : فتح القدير (٣١٤/١) ، والسيوطي : الاتقان (٢/٢) ، ومعترك الاقران (١٠٣/١) .

⁽۲) انظر : الاتقان (۲/۲) ومعترك الاقران (۱۰۳/۱) ، وابن حجر : فتح الباري ($^{(1)}$

⁽۷) انظر : يوسف بن عبدالله بن يوسف الوابل : اشراط الساعة (ص۲۷۰) ، شرح العقيدة الطحاوية (۲۰–٥٦) ولوامع الأنوار (۲/٦٨–٩٤) ، صحيح البخاري ، كتاب الفتن (۹۲) = باب (۲۱) الفتح (۸۹/۱۳) ، صحيح مسلم (۲۲٤٧/٤) كتاب الفتن (۵۲) باب (۲۰) وبقية كتب السنن والمسانيد .

⁽٨) جزء من حديث طويل وهو مشهور بين أهل العلم بحديث جبريل ــ عليه السلام ــ وهو متفق عليه :

ــ رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الإيمان (۲) باب (۳۷) ح رقم (۰۰) الفتح (۱۱٤/۱) ورواه كلك في كتاب التفسير (٦٠) سورة لقمان (٣١) باب (۲) ح رقم (۲۷۷۷) الفتح (٥١٣/٨) .

الصفات أيضاً من قبيل النصوص المتشابهة ، فأولوها أو فوضوها على غرار ما صنعوا بآيات القرآن الكريم و هو ما فعله السيوطي نفسه حين قال :

فوض أحاديث الصفات ، ولا تشبه أو تعطل(١) وسيأتي ردنا على هذا القول إن شاء الله قريباً .

أقدول لما زعموا أن آيات الصفات من المتشابهات وضموا إليها كذلك أحاديث الصفات فجعلوا الجميع في باب واحد وهدو باب المتشابهات، وكذلك فعلوا عندما قالوا بأن الحروف المقطعة في أوائل السور هي من المتشابه الذي استأثر الله بعلمه، ضموا إليها أحاديث الدجال وجعلوا وقت خروجه من المتشابه لأنه مما استأثر الله تعالى بعلمه، إذا كل ما استأثر الله بعلمه وليس لأحد من سبيل في الاطلاع عليه، أو الوصول إلى علمه فهو من المتشابه على هذا القول، وهذا مما جعلهم يقولون إن وقت خروج الدجال من المتشابه، ولكن يبقى الاعتراض قائماً، لأن وصف المتشابه إنما ورد في آيات القرآن الكريم، ولم توصف الأحاديث بذلك.

القول المثاني : قيل : إن المحكم ما لا يحتمل إلا وجهاً واحداً ، والمتشابه ما يحتمل وجوهاً ، فإذا ردت إلى وجه واحد وأبطل الباقي صار المتشابه محكماً (٢) . وعزاه السيوطي للماوردي (٣) .

 $\frac{1}{2}$ القول الثالث: المحكم الناسخ ، والمتشابه المنسوخ ، وهذا قول ابن مسعود ، وقتادة ، وروى أيضاً عن ابن عباس ، والربيع بن أنس ، والضحاك () بن مزاحم () .

<u>القول السرابع:</u> المحكم: الذي ليس فيه تصريف ولا تحريف عما وضع له، والمتشابه: ما فيه تصريف وتحريف وتأويل، وأثر هذا عن مجاهد(Y) وغيره...

قال ابن عطية: " وهذا أحسن الأقوال "(^)

_ القول الخامس: قيل: المحكم: ما كان قائماً بنفسه لا يحتاج إلى أن يرجع فيه إلى غيره نحو قوله تعالى: (ولم يكن له كفواً أحد) (٩) وقوله تعالى: (وإني لغفار لمن تاب) (١٠) والمتشابهات: ما يرجع فيه إلى غيره (١١) نحو قوله تعالى: (

⁽١) انظر : ابن العماد : شذرات الذهب (٨/٤٥) في ترجمة السيوطي .

⁽۲) انظــر : ابــن جرير : جامع البيان (۱۷۶/۳وما بعدها) ، والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (۱۸/۴) ، السيوطي : معترك الاقران (۱۰۳/۱) ، الاتقان (۲/۲) ، والشوكاني : فتح القدير (۲/۱) .

⁽٣) انظر : معترك الاقران (١٠٣/١) .

⁽١/ انظر : السيوطي : الاتقان (٢/٢-٣) ، ابن جرير : جامع البيان (١٧٤/٣) والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٩/٤) ، الشوكاني : فتح القدير (١/ ٢١٤) . (٣١٤) .

⁽٥) الضحاك بن مزاحم البلخي الخراساني ، أبو القاسم ، مفسر ، كان يؤدب الأطفال ، قيل كان في مدرسته ثلاثة آلاف صبى ، له كتاب في التفسير ، توفى بخراسان عام (١٠٥هـ - ٢٢٥هـ) . انظر : ميزان الاعتدال (٢١/١) ، العبر للذهبي (١٢٤/١) ، الاعلام (٢١٥/٣) .

⁽۱) انظر : ابن جریر : جامع البیان (۱۷٤/۳) ، السیوطی : الاتقان (۲/۲–۳) ، القرطبی : الجامع لأحكام القرآن (۹/٤) ، والشوكانی : فتح القدیر (۱/ ۳۱۶) ، الرازی : التفسیر الكبیر (۱۸٤/۷) .

⁽٧) انظر : ابن جرير : جامع البيان (١٧٤/٣) ، ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٥/٢) ، القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٩/٤) .

⁽ $^{\wedge}$) انظر : القرطبي : الجامع لأحكام القرآن ($^{9/2}$) ، والشوكاني : فتح القدير ($^{\circ}$ ($^{\circ}$) .

⁽٩) سورة الإخلاص الآية (٤) .

⁽١٠) سورة طه ، بعض الآية (٨٢) .

⁽١١) انظر : القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٩/٤) ، والشوكاني : فتح القدير (٢١٤/١) .

إن الله يغفر الذنوب جميعاً...) (1) يرجع فيه إلى قوله جل وعلا : (وإني لغفار لمن تاب...) وعلى قوله تعالى أيضاً : (إن الله لا يغفر أن يشرك به...) ، ذكر عن النحاس أن هذا أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات (7).

وهذا القول لا يبعد عن القول السابق له ، إذ هو كالتفسير له ، وبيان معناه لذلك قال القرطبي : " ما قاله النحاس يبين ما اختاره ابن عطية ، وهو الجاري على وضع اللسان ، وذلك أن المحكم اسم مفعول من أحكم ، والاحكام : الاتقان ، ولا شك في أن ما كان واضح المعنى لا اشكال فيه ولا تردد ، إنما يكون كذلك لوضوح مفرادات كلماته واتقان تركيبها ، ومتى اختل أحد الأمرين جاء التشابه والاشكال "() .

_ القول السابع: قيل: المحكمات: هن الثلاث آيات من سورة الأنعام، وهي قوله تعالى: (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً، وبالوالدين إحساناً، ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم، ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون (١٥١) ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط، لا نكلف نفساً إلا وسعها، وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى، وبعهد الله أوفوا، ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون (١٥١) وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله، ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون (١٥٣)) (١).

وكذلك المثلاث آيات من سورة الإسراء ، وهي قوله تعالى : (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين الحسانا ، إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريما (٢٣) واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً (٢٤) ربكم أعلم بما في نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للأوابين غفوراً (٢٥))(٧).

⁽١) سورة الزمر ، بعض الآية (٥٣) .

⁽٢) سورة النساء ، بعض الآية (٤٨) .

⁽٣) انظر: القرطبي: الجامع لأحكام القرآن (٩/٤).

⁽٤) انظر : القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٩/٤) ، والشوكاني : فتح القدير (٢١٤/١) .

⁽٥) انظر : معترك الاقران (١٠٤/١) ، والاتقان (٢/٢) .

⁽٦) سورة الأنعام ، الآيات (١٥١،١٥٢،١٥٣) .

⁽٧) سورة الإسراء ، الآيات (٢٣،٢٤،٢٥) .

وهذا القول مروي عن ابن عباس _ رضي الله عنهما $_{(1)}^{(1)}$ وهما مثالان ذكرهما ابن عباس للمحكم لأنه لا يتصور أن يكون في القرآن الكريم كله من المحكم سوى هذه الست آيات فقط ، ولذلك قال ابن عطية : " وهذا عندي مثال أعطاه في المحكمات $_{(1)}^{(1)}$ وكلام ابن جرير أيضاً يدل على أن ما ذكره ابن عباس _ رضي الله عنهما _ إنما هو مثال للآيات المحكمات المعمول بهن وهن الناسخات قال ابن جرير : " قال بعضهم : المحكمات من أي القرآن : المعمول بهن ، وهن الناسخات من آية : المتروك العمل بهن ، المنسوخات $_{(1)}^{(1)}$.

ثم روى ابن جرير بسنده عن ابن عباس قوله في آيات الأنعام ، والاسراء الذي نقلته آنفاً ، ثم روى عنه أيضاً قوله : " إن المحكمات : ناسخه ، وحلاله ، وحرامه ، وحدوده ، وفرائضه وما يؤمن به ، ويعمل به .

والمتشابهات : منسوخه ، ومقدمه ، ومؤخره ، وأمثاله وأقسامه ، وما يؤمن به ، و لا يعمل به $oxdot^{(1)}$.

ونسب نحو هذا القول لابن مسعود رضي الله عنه و وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وروى أيضاً عن قتادة ، والضحاك ($^{(0)}$ ، وغيرهم ، ونقلته في القول الثالث .

إذاً فالمحكم على هذا القول: هو الآيات الناسخة ، التي تثبت الأحكام الشرعية ويترتب عليها عمل مباشر من أعمال الجوارح ، كبيان الحلال ليُؤتى ، وبيان الحرام ليجتنب ، والفرائض لتؤدى إلى أصحابها بالعدل ، والحدود لتقام على مقترفي موجباتها ، وكذلك الآيات التي تبين العبادات البدنية والمالية ونحوها من الآيات .

والمتشابه: هو الآيات المنسوخة ، والأمثال ، والأقسام ، ونحوها من الآيات التي يجب الإيمان بها ، ولا يترتب عليها عمل مباشر ، وإنما قلت عمل مباشر ، تقوم به الجوارح ، لأن الأمثال والمواعظ إنما يترتب عليها عمل القلب ، من الخوف ، والخشية ، والخضوع ، والرغبة والرهبة ونحو ذلك من أعمال القلوب ، فإذا قيل في المتشابهات إنها لا يعمل بها بمعنى إن كانت منسوخة ، فلا يعمل بها حقاً ، وإن كانت أمثالاً ومواعظ وعبر ، فإنه لا يُعمل بها عمل مباشر ، وإنما هو عمل قلبي يثمر المبادرة والإلتزام بأعمال الجوارح .

هـذه الأقـوال أهم ما قيل في معنى المحكم والمتشابه ، وقد جمع السيوطي أقوالاً أخرى ولكن هذه أهمها وبقيتها تتضمنها هذه الأمور السبعة .

وقد رجع أبو منصور البغدادي (١) القول الأول القائل بأن المحكم : هو ما عرف تأويله ، وفهم معناه وتفسيره والمتشابه : ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل كوقت قيام الساعة ، وظهور الدابة ، ونحو ذلك ، وكذلك الحروف المقطعة في أوائل السور .

⁽۱) انظر : ابن جرير : جامع البيان (۱۷۲/۳) ، والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٩/٤) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢/٤) ، وعزاه لإبن أبي حاتم ، وكذلك السيوطي في الاتقان (٣/٢) ، ومعترك الاقران (١٠٤/١) .

⁽٢) القرطبي: الجامع لأحكام القرآن (٩/٤).

⁽٣) جامع البيان (٣/١٧٢) .

⁽٤) جامع البيان (١٧٢/٣) .

⁽٥) جامع البيان (٣/١٧٢) .

ونقل الحافظ العسقلاني عن ابن السمعاني (٢) أنه قال : " إنه أحسن الأقوال ، والمختار على طريقة أهل السنة "(٣) واستحسنه كذلك القرطبي فقال : " هذا أحسن ما قيل في المتشابه "(٤) وذهب إلى هذا أيضاً الإمام أبو سليمان الخطابي حيث قسم المتشابه إلى قسمين :

الأول: وهو الذي إذا رد إلى المحكم ، واعتبر به عرف معناه وزال اشتباهه والتباسه (٥) ، وهذا قريب مما قيل من معنى المتشابه في القول الخامس من تعريفات المحكم والمتشابه ، وقد أوردت له امثلة هناك

المناتى: هو الذي لا يمكن الوصول إلى حقيقته ولا سبيل إلى الوقوف على معناه ، لا بنفسه ، ولا برده إلى المحكم ، وهو ما يسمى بالتشابه الحقيقي وهو ما لا يمكن أن يعلمه بشر^(۱) ، وهذا النوع من المتشابه هو الذي يتبعه أهل الزيغ ، فيطلبون تأويله ، ولا يبلغون كنهه فيرتابون فيه فيفتنون^(۷) .

وإلى قريب من هذا ذهب الشوكاني فقال: " إن المحكم: هو الواضح المعنى ، الظاهر الدلالة ، إما باعتبار نفسه أو باعتبار غيره ، والمتشابه ما لا يتضح معناه ، أو لا تظهر دلالته باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره ، لأن أهل كل قول عرفوا المحكم ببعض صفاته ، وعرفوا المتشابه بما يقابلها "(^) .

المبحث الثاتي : هل المتشابه مما يمكن الاطلاع على علمه ؟

ذكر السيوطي أن في هذه المسألة رأيين (٩) منشؤهما الاحتلاف في قوله تعالى :

(والراسخون في العلم يقولون آمنا به كلّ من عند ربنا)(١٠) .

هل لفظة " الراسخون " معطوف على لفظ الجلالة ، وجملة يقولون حال ، أم أن الواو للإستئناف والراسخون مبتدأ خبره جملة يقولون ؟

قال شارح الطحاوية : " الآية فيها قراءتان : قراءة من يقف على قوله : (إلا الله) .

وقراءة من لا يقف عندها ، وكلتا القراءتين حق "(١١) وحكى الرأيين _ أيضاً _ ابن جرير (١) ، وأبو الحسن الاشعرى (٢) وابن كثير ((7) ، وغير هم (٤) .

⁽۱) هــو : عــبدالقاهر بــن طاهر بن محمد بن عبدالله البغدادي التميمي الاسفراييني ، أبو منصور ، عالم متفنن ، وتوفي في اسفرابين عام (۲۲۹هـــ – ۱۰۳۷م) ، انظر : وفيات الأعيان (۲۹۸/۱) ، طبقات السبكي (۲۳۸/۳) ، تبيين كذب المفترى (۲۰۳) ، الاعلام (۲۸/۶) .

⁽۲) هـ و : عبدالكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني المروزي ، أبو سعد ، مؤرخ رحالة من حفاظ الحديث مولده بمرو (٢٠٥هـ - ١١١٣م) ووفاتــه بهــا (٢٠٥هـ - ١١٦٧م) = طبقات السبكي (٤/٩٠١) مفتاح السعادة (٢١١/١) ، وفيات الاعيان (٢٠١/١م) تذكرة الحفاظ (٤/١٠١) الاعلام (٤/٥٠) .

⁽٣) فتح الباري (٢١١/٨) .

 ⁽٤) القرطبي: الجامع الأحكام القرآن (٨/٤).

⁽٥) انظر : فتح الباري (١/٨) .

⁽٦) انظر : السابق نفسه ، وانظر : محمد بن صالح العثيمين : أصول في التفسير (١١) .

⁽٧) انظر : فتح الباري (٢١١/٨) .

⁽٨) فتح القدير (١/٣١٤).

⁽٩) انظر : معترك الاقران (١٠٤/١) ، الاتقان (٢/٢) .

⁽١٠) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

⁽١١) ابن أبي العز : شرح الطحاوية (ص٢٣٤) .

فإن كان قوله تعالى: (والراسخون في العلم) معطوفاً على اسم الله تعالى ، فالراسخون إذاً يعلمون تأويل المتشابهة ، ويكون المراد بالمتشابه على هذه القراءة ، المتشابه الإضافي (٥) ، ويكون معنى الآية كما قال ابن كثير: (وما يعلم تأويله) الذي أراد ما أراد (إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به) ثم ردوا تأويل المتشابه على ما عرفوا من تاويل المحكمة التي لا تأويل لأحد فيها إلا تأويل واحد ، فاتسق بقولهم الكتاب ، وصدق بعضه بعضاً ، فنفنت الحجة ، وظهر به العذر ، وزاح به الباطل ، ودفع به الكفر (١) وإن كان قوله تعالى : (والراسخون في العلم) كلاما مستأنفاً ، يبدأ بالمبتدأ الذي هو (الراسخون) وخبره جملة "يقولون " فالراسخون على هذا الوجه من القراءة لا يعلمون تأويل المتشابه في نفسه ، أو المتشابه الذاتي — كما سبق — وهو الذي استأثر الله تعالى بعلم تأويله . ولكل من الرأيين أدلته سأتناولها فيما يلي بالتفصيل .

* أصحاب الرأى الأول وأدلتهم:

وهم الذين ذهبوا إلى أن اعراب " الراسخون " معطوف على اسم الله تعالى فقد قال السيوطي : " على هذا الرأي طائفة _ يسيرة منهم مجاهد " وهو راوية عن ابن عباس ، فأخرج ابن المنذر من طريق سجاهد عن ابن عباس في قوله : (وما يعلم تأويله إلا الله ، والراسخون في العلم $)^{(\vee)}$ قال : أنا ممن يعلم تأويله " $^{(\wedge)}$ وذكره ابن كثير من رواية أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس ، ثم قال ابن كثير : " وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد : والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به ، وكذا قال الربيع بن أنس " $^{(\circ)}$.

ونقل القرطبي كذلك عن الخطابي أن هذا القول هو قول الأقلين من العلماء ، وأن الأكثرين على القول الثاني وهو الوقف السنام على قوله تعالى : (وما يعلم تأويله إلا الله)(١٠) وأن ما بعده استئناف كلام آخر وليس معطوفاً وهو قوله تعالى : (والراسخون في العلم يقولون آمنا به(١)...)(١١) وكأن السيوطي تابع في هذا كلام الخطابي ، فردد مقالته ولكن ابن كثير يخالف هذا القول فيقول : " ومنهم من يقف على قوله : (والراسخون في العلم) وتبعهم كثير من المفسرين وأهل الأصول ، وقالوا : الخطاب بما لا يفهم بعيد "(١٢).

⁽١) انظر : جامع البيان (١٨٣/١٨٣/٣) .

⁽٢) انظر: مقالات الاسلاميين (ص٢٢٤) .

⁽٣) انظر : تفسير القرآن العظيم (٢/٨٠٧) .

⁽٤) انظر : محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي : أضواء البيان (٣٣١-٣٣٧) .

⁽٥) انظر: شرح الطحاوية (ص٢٣٤) .

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (٨/٢) ، وابن جرير : جامع البيان (١٨٣/٣) رواه كل منهما عن محمد بن جعفر بن الزبير .

 ⁽٧) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

⁽٨) معترك الاقران (١٠٤/١) ، الاتقان (٣/٣) ، ابن جرير : جامع البيان (١٨٣/٣) .

⁽٩) تفسير القرآن العظيم (٨/٢) . وابن جرير : جامع البيان (١٨٣/٣) .

 ⁽١٠) سورة آل عمران ، بعض الآية (٢) .

⁽١١) الجامع الأحكام القرآن (١٢/٤) .

 ⁽۱۲) ابن کثیر : تفسیر القرآن العظیم (۸/۲) .

والرواية عن مجاهد أوردها السيوطي في " المعترك " فقال : " أخرج عبد بن حميد عن مجاهد في قوله : (والراسخون في العلم) قال : يعلمون تأويله... ويقولون آمنا به "(١) .

وروى ذلك عنه _ أيضاً _ ابن جرير $^{(7)}$ ، وقال القرطبي : " وقرأ مجاهد هذه الآية ، وقال : أنا ممن يعلم تأويله ، حكاه عـنه إمام الحرمـين أبو المعالي $^{(7)}$.

واعترض القرطبي على الخطابي فقال: "ما حكاه الخطابي من أنه لم يقل بقول مجاهد غيره ، فقد روى عن ابن عباس أن الراسخين معطوف على اسم الله عز وجل ، وأنهم داخلون في علم المتشابه ، وأنهم مع علمهم يقولون: آمنا به ، وقاله الربيع ، ومحمد بن جعفر بن الزبير، والقاسم بن محمد ، وغيرهم ، و " يقولون " على هذا التأويل نصب على الحال من الراسخين "(1).

وممن رجح هذا القول أيضاً أبو بكر بن فورك ، وذهب إلى أن الراسخين يعلمون التأويل ، وأطنب في ذلك^(٥) .

وذكر السيوطي هذا القول أيضاً عن الضحاك قال: الراسخون في العلم يعلمون تأويله ، ولو لم يعلموا تأويله ، لم يعلموا ناسخه من منسوخه ، ولا حلاله من حرامه ، ولا محكمه من متشابهه .

قال السيوطي: "واختار هذا القول النووي، فقال في شرح مسلم: إنه الأصح، لأنه يبعد أن يخاطب الله عباده بما لا سبيل لأحد من الخلق إلى معرفته، وقال ابن الحاجب: إنه الظاهر "(١).

ونقل القرطبي عن شيخه أبي العباس أحمد بن عمر أن هذا القول هو الصحيح ، وقال فإن تسميتهم "راسخين " يقتضي أنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوي في علمه جميع من يفهم كلام العرب، وفي أي شئ هو رسوخهم إذا لم يعلموا إلا ما يعلم الجميع(٢) .

وممن قال أيضاً بأن الواو عاطفة : أبو القاسم الزمخشري (من المعتزلة) في تفسيره $^{(\wedge)}$.

وأدلة هؤلاء يمكن تلخيصها فيما يلي بعد أن أقرر مذهبهم فأقول: قالوا: إن " الواو " في قوله تعالى: (... والراسخون) هي واو العطف، وهذا مقتضى سياق اللغة، فإذا كانت الواو حرف عطف فما بعدها معطوف على ماقبلها، فصار " الراسخون " معطوفاً على اسم الله تعالى، مما يقتضي أن الراسخين يعلمون تأويل المتشابه، وتكون جملة " يقولون آمنا... " جملة حالية، فيكون المعنى: وما يعلم تأويله إلا الله، وكذلك الراسخون في العلم يعلمون تأويله حالة كونهم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وشاهده من اللغة قول الشاعر:

⁽۱) معترك الاقران (۱۰٤/۱) ، الاتقان (۳/۲) ، وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (۸/۲) ، وابن جرير : جامع البيان (۱۸۳/۳) ، صحيح البخاري كتاب التفسير (٦٥) باب (۱) من تفسير سورة آل عمران (۳) الفتح (۲۰۹،۲۱۰/۸) .

⁽٢) انظر : جامع البيان (١٨٣/٣) .

⁽٣) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٣/٤) .

⁽٤) الجامع (١٣/٤) .

⁽٥) نفسه ، وانظر : أبو بكر محمد بن فورك : مشكل الحديث وبيانه (ص١٩٧) ولعله قد أطنب في كتابه المخطوط : " حل الآيات المتشابهات " .

⁽٦) معترك الاقران (١٠٥/١) ، والاتقان (٣/٣) ، وانظر كلام الامام النووي في شرحه لصحيح مسلم (٢١٧/١٦-٢١٨) .

⁽٧) انظر : الجامع لأحكام القرآن (٤/٤)، وانظر : الشنقيطي : أضواء البيان (٣٣٣/١) .

⁽٨) انظر: الكشاف.

الريح تبكي شجوها والبرق يلمع في الغمامة (١)

فالواو هنا في قوله: (والبرق) عطفت " البرق " على " الريح " ، و " يلمع " في موضع الحال ، أي : لامعاً .

وذكروا أن الاستشهاد بهذا البيت إنما يستقيم لأنه يحتمل المعنيين ، فيجوز أن يكون " والبرق " مبتداً ، والخبر " يسلمع " ، فيكون مقطوعاً مما قبله ، ويجوز أن يكون معطوفاً على " الريح " ، و " يلمع " في موضع الحال _ كما سبق _ أي لامعاً ، قالوا : ومادام قد صح هذا في اللغة فإنه يصح في تأويل هذه الآية الكريمة لأن القرآن الكريم إنما يفسر على مقتضى قانون اللغة العربية لأنه نزل بلسان عربي مبين (٢) .

إلا أنه بعد إمعان النظر في هذا البيت الذي استشهدوا به اتضح لي فيه فارق بينه وبين الآية الكريمة ، ف " الراسخون " إذا عُطف والعطف عليه في الحكم ، فالله تعالى يعلم تأويل المتشابه ، وكذلك الراسخون في العلم يعلمون تأويله ، مع اعتقادنا الجازم بالفارق بين الصفتين(٢) .

لكن هذا البيت الذي جعلوه شاهداً للآية لا يفيد هذا المعنى ، فالريح جعلها الشاعر تبكي وهي استعارة كما يقوله علماء اللغة ، والبكاء صوت كما أن الريح عند هبوبها تحدث صوتاً مسموعاً ، ولذلك قال : " تبكي شجوها " والشجو هنا هـو الهـبوب كمـا قال صاحب اللسان : " ريح شَجَوْجَاة : دائمة الهبوب "(أ) فالريح تهب هبوباً مُحدثاً صوتاً مسموعاً ، أما " البرق " فلمعانه لا يحدث صوتاً يكون مشتركاً بينه وبين الريح فيه ، فكيف يقال بأن " البرق " يسوغ عطفه على الريح فيبكي شجوه مع الريح حالة كونه لامعاً ؟؟ والبرق ليس له هبوب ولا صوت فيشارك الريح فيهما أو أحدهما بمقتضى هذا العطف ، وبناء على هذا المأخذ فإن " البرق " لا يصح عطفه على الريح بهذا الاعتبار ، والأولى أن يكون " البرق " مبتدأ خبره ما بعده .

وإعراب الآية على معنى العطف لا يتوقف على صحة الاستشهاد بهذا البيت .

وبعد تقرير مذهبهم ، فهذه أدلتهم ، وهي :

⁽١) انظر : الأشعري : مقالات الإسلاميين (ص ٢٢٤) ، والقرطبي : الجامع (١٣/٤) ، والشنقيطي : أضواء البيان (٣٣٢/١) .

⁽٢) انظر : القرطبي : الجامع (١٣/٤) ، والشنقيطي : أضواء البيان (٣٣٢/١)

⁽٣) قــال شيخ الاسلام ابن تيمية: " اتفاق المسميين في بعض الاسماء والصفات ليس هو التشبيه والتمثيل الذي نفته الأدلة السمعيات والعقليات وإنما نفت ما يستلزم اشتراكهما فيما يختص به الخالق مما يختص بوجوبه أو جوازه أو امتناعه ، فلا يجوز أن يشركه فيه مخلوق ، ولا يشركه مخلوق في شئ من خصائصـــه ســبحانه وتعالى التدمرية (ص ٣٩،٤٣) وانظر التحفة المهدية (ص ٣٦،٩٧) فعلم الرب تبارك وتعالى صفة كمال تليق به جل وعلا ، لا تشبهها صفة علم المخلوقين ، ولا تماثل علم المخلوقين ، وعلم المخلوقين يختص بهم ويناسب ضعفهم وافتقارهم وعجزهم ، ولا يلزم من اتفاق الاسمين ــ كالعليم والرووف والرحيم ــ تماثل مسماهما ، ولا من اتفاق الصفتين تماثل موصوفاهما ، فالصفة في حق الخالق كما يليق بجلاله وعظمته مختصة به لا يشركه فيها مخلوق .

⁽٤) ابن منظور : لسان العرب (٤٢٤/١٤) ، مادة : " شجو " .

- أولاً: أن الله تعالى أنزل القرآن للعلم والعمل به ، ولا يتحقق العمل به إلا إذا فهمه العبد وتدبر آياته ، ووقف على معانيه وأحكامه ولا يتأتى هذا التدبر والفهم إلا إذا خاطبنا الله تعالى بما نفهمه ونعقله ، لذا لزم أن يكون المتشابه مما يعلمه ويفهمه الراسخون في العلم ، وخطاب الله لنا بما لا يفهم بعيد (١) ، لذا وجب أن يعلم الراسخون تأويل المتشابه .

_ ثانياً: أن الراسخين في العلم لو لم يَعلموا تأويل المتشابه ، لم يعلموا ناسخه من منسوخه ، ولا حلاله من حرامه ، ولا محكمه من متشابهه ، ولو لم يعلموا ذلك لم يكونوا راسخين ، وإنما مدحهم الله تعالى برسوخهم ، وأن رسوخهم هو علمهم ، وهم مع علمهم قالوا : آمنا به كل من عند ربنا ، فكيف يمدحهم وهم جهال ، ثم إنهم لو لم يعلموا تأويل المتشابه لا ستوى الراسخون وغيرهم ، ولم تكن لهم ميزة مدح على الآخرين (٢) .

<u> ثالثاً:</u> أن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ دعا لابن عباس ـ رضى الله عنهما ـ قائلاً: " اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل "(^{۲)} والتأويل هنا عام فيشمل المحكم والمتشابه فلزم على ذلك أن تأويل المتشابه مما يمكن العلم به .

وقد ورد عن ابن عباس ما يؤكد ذلك حين قال: " أنا من الراسخين في العلم الذين يعلمون تأويله "(¹⁾ ، ولقد صدق رضي الله عنه (⁰⁾ ، فإن رسوخه هذا استجابة لدعاء النبي ــ صلى الله عليه وسلم ــ له بأن يفقهه في الدين ويعلمه التأويل ، فثبت بذلك أن من الراسخين من يعلم تأويل المتشابه بنص الشارع .

ولكن قولهم بأن هذا الدليل وهو قوله صلى الله عليه وسلم على "وعلمه التأويل " يشمل تأويل المحكم والمتشابه فيه نظر ، ذلك لأن التأويل إذا قصد به معنى التفسير وبيان معاني الألفاظ العربية فلا اشكال فيه ، بل هو المتبادر من كلام النبي عملى الله عليه وسلم وكلام ابن عباس ورضى الله عنهما .

⁽۱) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٨/٢) ، والسيوطي : معترك الاقران (١٠٥/١)، الاتقان (٣/٣) ، النووي : شرح صحيح مسلم (٢١٨/١٦) ، الحافظ الخطيب البغدادي : الفقيه والمتفقه (٦٣/١) .

⁽۲) انظر : ابن جرير الطبري : جامع البيان (۱۸۳/۳) ، والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (۱۳/٤) ، والشنقيطي : أضواء البيان (۳۳۳/۱) ، وأبو بكر محمد بن الحسن بن فورك : مشكل الحديث وبيانه (ص۱۹۷) ت/د.عبدالمعطي قلعجي ــ دار الوعي ــ حلب سورية طـ ۱٤٠٢/۱هــ - ١٩٨٧م .

⁽٣) حديث صحيح: رواه أحمد (١/ ٢٦،٣١٤ ٢٦،٣١٤ ٢) والطبراني في " المعجم الكبير " (٢/٨٤/١) ، والبيهقي في " دلائل النبوة " ، والضياء المقدسي في " المختارة " بسند صحيح عن ابن عباس ، وهو عند البخاري بلفظ: " اللهم فقهه في الدين " من غير ذكر التأويل ، وفي لفظ: " اللهم علمه الحكمة " وفي لفظ " الكتاب " بدل " الحكمة " (١/٩/١٤٥٠٤/٣١٤) وهو رواية لأحمد (١/٩٥٥) وهو رواية لأحمد (١/٣٥٠) والطبراني ، ورواه مسلم (٧/ ١٥٠٥) مختصراً : بلفظ: " اللهم فقهه " وهو رواية لأحمد (٢/٧١) وفي أخرى له (٢/٣٠٠) عن ابن عباس قال : ...فدعا الله أن يزيدني علما وفهما ، وذكر ابن حجر في شرحه على صحيح البخاري أن البغوي أخرج في معجم الصحابة من طريق زيد بن أسلم عن ابن عمر : كان عمر يدعسو ابن عباس ، ويقربه ويقول : إني رأيت رسول الله ــ صلى الله عليه وسلم ــ دعاك يوماً فمسح رأسك وقال : " اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل " الفتح (١٠٧٠) . وانظر ت الالباني لشرح العقيدة الطحاوية (ص٢٣٤) .

⁽٤) ابــن جرير : جامع البيان (١٨٣/٣) ، ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٨/٢) ، القرطبي : الجامع (١٥/٤) ، شرح الطحاوية (ص٢٣٤) ، السيوطي : الاتقان (٣/٣) ، معترك الأقران (١٠٤/١) ، ابن تيمية : تفسير سورة الاخلاص (ص١٣٨) .

⁽٥) شرح الطحاوية (ص٢٣٤) .

⁽٦) السيوطى: الاتقان (١٨٩/٢).

قال التوري : إذا جاء التفسير عن مجاهد فحسبك به (7) ، قال ابن تيمية : "ولهذا يعتمد على تفسيره الشافعي والبخاري وغيرهما من أهل العلم ، وكذلك الإمام احمد وغيره ممن صنف في التفسير يكرر الطرق عن مجاهد أكثر من غيره (7) .

والمقصود أنه قد تواترت النقول عن مجاهد أنه تكلم في معاني القرآن الكريم ، ولم يقل عن آية من آياته : إنها مسن المتشابه الدي لا يعلم تأويله إلا الله تعالى (٤) ، فإذا كان الأمر كذلك ، فإنه يصبح أن يقال : إن الراسخين في العلم يعلمون تأويل المتشابه .

هذه هي أدلة أصحاب القول الأول .

* أصحاب الرأى الثاني وأدلتهم:

وهم القائلون بأن لفظة " الراسخون " وقعت بعد واو الاستثناف وهي مبتدأ لكلام جديد ، وخبره جملة " يقولون آمنا به... " وعلى هذا فالراسخون لا يعلمون تأويل المتشابه ، وذكر السيوطي أن هذا هو رأي الأكثرين من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم ، فمن نقل عنهم هذا القول من الصحابة _ رضي الله عنهم _ : عمر ، وابن عباس ، وعائشة ، وابن مسعود ، وأبي بن كعب ، ومن بعدهم عروة بن الزبير ، وعمر بن عبدالعزيز نقله عنهم القرطبي^(٥) ، وابن جرير الطبري ، ونقله ابن جرير أيضاً عن يونس عن أشهب عن مالك بن أنس^(١) وهو مذهب الكسائي والأخفش ، والفراء ، وأبي عبيد^(٧)

وقال أبو نهيك الأسدي : إنكم تصلون هذه الآية (^) وإنها مقطوعة ، وما انتهى علم الراسخين إلا إلى قولهم : آمنا بسه كل من عند ربنا (١٠) ، وممن روى عنه أن ألر اسخين لا يعلمون تأويل المتشابه أبو الشعثاء كما عند ابن كثير (١٠) ، وقال السيوطي : " وهو أصح الروايات عن ابن عباس "(١١) وقد روى عنه أنه قال بالقول الأول أيضاً _ كما سبق _ فقد نقل عنه القولان إذاً .

* وأدلة هؤلاء يمكن تلخيصها فيما يلي:

⁽۱) نفسه ، ابن تيمية تفسير سورة الاخلاص (ص١٤٢ ــ ١٤٣) : مقدمة في أصول النفسير (ص٦٦) مجموعة الرسائل والمسائل (١٩٧/١) ، وابن جرير جامع البيان (٤٠/١) وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١٥/١) ، وانظر : شرح العقيدة الطحاوية (ص٢٣٤) ، وابن عثيمين : أصول في التفسير (ص٣٧) .

⁽٢) الاتقان (١٨٩/٢)، ابن جرير : جامع البيان (٤٠/١) ، وابن كثير : تفسير القرآن (١٥/١)، ابن تيمية : مقدمة في أصول التفسير (ص٦٦،٦٧) .

⁽٣) مقدمة في أصول التفسير (ص٦٧) ، وانظر : الاتقان (١٨٩/٢) ، وابن عثيمين : أصول في التفسير (ص٣٧) .

⁽٤) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (ص٢٣٤) .

⁽a) انظر : الجامع لأحكام القرآن (١٢/٤) .

⁽٦) انظـر ابـن جريـر : جامع البيان (١٨٣/٣) ــ القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٢/٤) وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٨/١) ، والشنقيطي : أضواء البيان (٣٣٢/١) .

⁽٧) انظر الشنقيطي : أضواء البيان (٣٣٢/١) .

⁽٨) يقصد آية {٧} من أل عمران وهي قوله تعالى (وما يعلم تأويله إلا الله...) .

⁽٩) ابن جرير : جامع البيان (١٨٣/٣) ، القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٣/٤) ، والشنقيطي : أضواء البيان (٣٣٢/١) .

⁽۱۰) انظر تفسیره (۷/۲).

⁽١١) معترك الاقران (١/٥٠١) ، الاتقان (٣/٢) .

أولاً: أن الله تعالى ذم المتبعين للمتشابه ، ووصفهم بالزيغ وابتغاء الفتنة ، وما ذلك إلا لأنهم راموا المستحيل ، في طلب ما اختص الله تعالى بعلمه ، وأرادوا أن يشاركوه تعالى في علم استأثر به هو لنفسه الكريمة ــ جل وعلا(١) .

ثانياً: أنه تعالى مدح الذين فوضوا العلم إليه سبحانه ، وأثني عليهم بتسليمهم له ، وشهد لهم برسوخ قدمهم في العلم وما ذلك إلا لمعرفتهم بأقدارهم العاجزة ، أمام قدرة الخالق تعالى وعلمه المحيط(٢) .

وهذا نص كلام لابن قدامة " في روضة الناظر " يؤيد ما قلناه في " أولاً " و " ثانياً " قال : " ...ولأن في الآية قرائن تدل على أن الله سبحانه ، متفرد بعلم المتشابه ، وأن الوقف الصحيح عند قوله : (وما يعلم تأويله إلا الله) لفظاً ومعنى :

أما اللفظ: فلأنه لو أراد عطف الراسخين لقال: ويقولون آمنا به بالواو. وأما المعنى: فلأنه ذم مبتغى التأويل، ولو كان ذلك للراسخين معلوماً لكان متبعه ممدوحاً لا مذموماً، ولأن قولهم آمنا به، يدل على نوع تفويض وتسليم لشئ لم يقفوا على معانه، سيما إذا تبعوه بقولهم كل من عند ربنا، فذكرهم ربهم ههنا يعطى النقة به والتسليم لأمره. وأنه صدر من عنده، كما جاء من عنده المحكم، ولأن لفظة "أما "لتفصيل الجمل، فذكره لها في الذين في قلوبهم زيغ مع وصفه إياهم باتباع المتشابه وابتغاء تأويله يدل على قسم آخر يخالفهم في هذه الصفة وهم الراسخون، ولو كانوا يعلمون تأويله لم يخالفوا القسم الأول في ابتغاء التأويل وإذ قد ثبت أنه غير معلوم التأويل لأحد فلا يجوز حمله على غير ما ذكرناه "(").

ثلاث أ: إن دلالة الاستقراء في القرآن الكريم تؤيد أن الواو استثنافية لا عاطفة ، وبيان ذلك : أنه تعالى إذا نفى عن الخلق شيئاً و أثبته لنفسه ، اختص به تعالى وحده ، و لا يكون له في ذلك الاثبات شريك وذلك كقوله تعالى : (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله...) وقوله تعالى : (لا يجليها لوقتها إلا هو...) وقوله تعالى كذلك : (كل شئ هاك إلا وجهه...) (1) فعلم الغيب ، وعلم وقت الساعة ، وبقاؤه سبحانه الدائم ، كل هذا مختص به جل وعلا دون سواه .

فالمطابق لذلك أن يكون قوله تعالى : (وما يعلم تأويله إلا الله...) معناه : أنه لا يعلمه إلا هو سبحانه وحده لا يشاركه فيه أحد () للنسق لم يكن لقوله (كل من عند ربنا) فائدة . والقول بأن الوقف تام على قوله (إلا الله) وأن قوله : (والراسخون) ابتداء كلام هو قول جمهور العلماء للأدلة القرآنية التي ذكرنا "(^) .

⁽۱) انظــر ابــن حجر : فتح الباري (۲۱۰/۸) ، السيوطي : معترك الاقران (۱۰۰/۱) ، الاتقان (۳/۲) ، والشنقيطي : أضواء البيان (۲۳۱/۱) ومذكرة أصول الفقه (ص۲۶) وكذلك أصلها وهو " روضة الناظرين " لابن قدامة .

⁽٢) السيوطي : معترك الاقران (١٠٥/١) ، الاتقان (٣/٢) ، الشنقيطي : مذكرة أصول الفقه (ص ٢٤) .

⁽٣) ابن قدامة المقدسي : روضة المناظر ، وانظر : محمد الأمين الشنقيطي : مذكرة في أصول الفقه (ص/٢٤) .

⁽٤) سورة النمل ، بعض الآية (٦٥) .

⁽٥) سورة الاعراف ، بعض الآية (١٨٧) .

⁽٦) سورة القصص ، بعض الآية (٨٨) .

⁽٧) انظر : الشنقيطي : أضواء البيان (٣٣٢/١) ، القرطبي : الجامع (١٣/٤) .

⁽٨) الشنقيطي : أضواء البيان (٣٣٢/١) .

رابعاً: أنه على القول بأن الواو عاطفة يرد إشكال لغوي قوي يدل على منع القول بأن جملة " يقولون " حال ، وبالتالي على منع القول بأن جملة العربية أن الحال قيد لعاملها ، ووصف لصاحبها ، فيشكل تقييد هذا العامل الذي هو " يعلم " بهذه الحال التي هي " يقولون آمنا " إذ لا وجه لتقييد علم الراسخين بتأويله ، بقولهم آمنا به ، لأن مفهومه أنهم في حال عدم قولهم : آمنا به لا يعلمون تأويله ، وهو باطل وهذا الإشكال قوي وفيه الدلالة على منع الحالية في جملة " يقولون " على القول بالعطف "(١).

وأجاب أصحاب القول الأول عن هذا الإشكال بقولهم: إن جملة "يقولون آمنا به "إذا لم يصح أن تعرب حالاً ، فهي تعرب معطوفاً بحرف عطف محذوف ، قالوا : والعطف بالحرف المحذوف أجازه ابن مالك وجماعة من علماء العربية ، وهو التحقيق ، وأنه ليس مختصاً بضرورة الشعر ، وله شواهد في القرآن تؤيده كما في قوله تعالى : (وجوة يومئذ ناعمة)(٢) فإنه معطوف بلاشك على قوله تعالى : (وجوة يومئذ خاشعة)(٣) بالحرف المحذوف الذي هو الواو ، ويحدل له اثبات الواو في نظيره في قوله تعالى في سورة القيامة : (وجوة يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ، ووجوة يومئذ باسرة...)(أ) الآية وقوله تعالى في عبس : (وجوة يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ، ووجوه يومئذ عليها غبرة)(أ) الآيات ، معناه : وقلت ، ومضه قوطه تعطلى : (ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه...)(أ) الآية ، معناه : وقلت ، بالعطف بوا محذوفة وهو أحد الاحتمالات التي ذكرها ابن هشام في المغني ، وغير ذلك من الشواهد وبهذا يرد الإشكال فلا اشكال فلا الشكال فلا المعالى المعنو المعنون المعنون المعنون المعنون القول المعنون ا

خامساً :أن بعض الراسخين قد اشكل عليهم بعض تفسير القرآن حتى قال ابن عباس : " لا أدري ما الأواه ، ولا ما غسلين "(^) و هذا يدل على أن الراسخين في العلم فضلاً عن غيرهم لا سبيل لهم إلى العلم بتأويل المتشابه وليس لهم غير التسليم والإيمان به كما أخبر الله تعالى عنهم .

ويجاب عنه بأن هذا لا يلزم ، لأن ابن عباس قد علم بعد ذلك ففسر وما توقف في آية ، كما قد ورد عن مجاهد أنه قال : عرضت المصحف على ابن عباس من أوله إلى آخره أقف عند كل آية وأساله عنها^(٩) ، وقد ذكر ابن أبي العز أنه قد تواترت النقول عنه (أي مجاهد) أنه تكلم في جميع معاني القرآن ، ولم يقل عن آية إنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الشه (١٠) .

⁽١) السابق نفسه (١/٣٣٥).

⁽٢) سورة الغاشية الآية (٨) .

⁽٣) سورة الغاشية الآية (٢) .

⁽٤) سورة القيامة الآيات (٢٢،٢٣،٢٤) .

⁽٥) سورة عبس الأيات (٣٨،٣٩،٤٠) .

⁽٦) سورة التوبة ، بعض الآية (٩٢) .

 ⁽٧) انظر : الشنقيطى : أضواء البيان (٣٣٥/١) .

touth Tour of the second

⁽٨) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٣/٤) .

⁽٩) انظر : ابن تيمية : مقدمة في أصول التفسير (ص٦٦) ، والسيوطي : الاتقان (١٨٩/٢) وابن عثيمين أصول في التفسير (ص٣٧) .

⁽١٠) انظر: شرح العقيدة الطحاوية (ص٢٣٤) .

كما أنه سبحانه لم يقل وكل راسخ يعلم تأويله ، فإذا لم يعلمه أحد علمه الآخر (١) . وتحقيق المسألة والفصل فيها أن يقال :

وروى هذا أيضاً ابن جرير^(٧) ، ونقله ابن كثير^(٨) ، وكذا القرطبي^(٩) ، والسيوطي^(١١) ، والشوكاني^(١١) ، وغيرهم

وكذلك يدخل في الأمور التي لا يعلمها إلا الله تعالى وحده الحروف المقطعة في أوائل السور كقوله تعالى الم ، و المر ، و الر ، و كهيعص ، و طه ، و يس ونحوها .

وكذلك نعيم الجنة فحقيقته الكاملة لا يعلمها أحد ولا تطلع عليها نفس كما قال الله تعالى : (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كان يعلمون $)^{(17)}$ فتأويل ما أخبر الله تعالى به من نعيم الجنة ، من الأكل والشرب ، واللباس ، والنكاح ، وقيام الساعة ، وغير ذلك هو الحقائق الموجودة أنفسها ، لا ما يتصور في الأذهان ويعبر عنه باللسان $^{(17)}$.

⁽١) انظر القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٣/٤) .

⁽٢) سورة الإسراء ، بعض الآية (٨٥) .

⁽٣) سورة الأنعام ، بعض الآية (٥٩) .

⁽٤) سورة الأنعام ، بعض الآية (٥٩) .

⁽٥) سورة لقمان ، الآية (٣٤) .

ر) صحيح البخاري _ كتاب التفسير (٦٥) تفسير سورة الانعام (٦) باب (١) ح رقم (٢٦٧٤) انظر : الفتح (٢٩١/٨) ، ورواه أيضاً في تفسير سورة الانعام (٣) باب (٣) باب (٣) ح رقم (٢٩٧٧)، رقم (٤٧٧٨) ، ورواه من وجه آخر في كتاب الاستسقاء (١٥) باب (٢) ح رقم (١٠٣٩) الفتح (٢٠٤٢) . ونحـوه رواه مسلم في " صحيحه " (٢٩/١) كتاب الإيمان (١) باب (١) ح رقم (٥) . ورواه الإمام أحمد في " مسنده " (٢٩/١) ٢٨٦،٤٣٨،٤٤٥) ، (٢/ ٨٥٥) و (٥-٨٥٦) و (٥-٨٥٦) .

⁽۷) انظر : جامع البیان (۲۱۳/۷) موقوف علی ابن عباس فی تفسیر سورة الأنعام ، ورواه مرفوعاً من حدیث عمرو بن شعیب ، ومن حدیث عبدالله بن عمر ، وعبدالله بن مسعود وأبی هریرة ـــ رضی الله عنهم جمیعاً ــ ، انظر : جامع البیان (۸۸،۸۹/۲۱) فی تفسیر سورة لقمان.

⁽٨) انظر : تفسير القرآن العظيم (٢٦٠/٣) و كذلك (٢/٤٥٥-٣٥٨) .

 ⁽٩) انظر : الجامع لأحكام القرآن (٣،٤/٧) ، وكذلك (١٤/٥٥-٥٦) .

⁽١٠) انظر : الدر المنثور (٢٧٧/٣ /٢٧٩) ، وكذلك (٣١/٦-٥٣٥) ، وعزاه أيضاً لابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردوية .

⁽١١) انظر : فتح القدير : (١٢٣/٢) تفسير سورة الأنعام الآية (٥٩) وكذلك (٤/٤٤-٢٤٦) عند تفسير سورة لقمان الآية (٢٤) .

⁽١٢) سورة السجدة ، الآية (١٧) .

⁽١٣) انظر : ابن تيمية : الفتوى الحموية الكبرى (ص٢٢) .

وكذلك في القرآن أشياء ، يعلمها الراسخون في العلم دون غيرهم كقوله تعالى : (فو ربك لتسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) $^{(1)}$ ، وقوله (فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين) $^{(7)}$ مع قوله : (فيومئذ لا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) $^{(2)}$ وكقوله : (وروح منه) $^{(0)}$.

وبالتأمل في كلا الرأيين نجد أن كل فريق من الفريقين له في رأيه ملحظ فأصحاب الرأي الأول وهم القائلون بأن الواو عاطفة ، وأن الراسخين يعلمون تأويل المتشابه جعلوا معنى التأويل التفسير ، وفهم المعنى اللغوي الذي نزل به القرآن ، والراسخون يفهمون ما خوطبوا به ، وإن لم يحيطوا علماً بحقائق الأشياء على كنه ما هي عليه .

والذين قالوا هي استئنافية جعلوا معنى التأويل حقيقة ما يئول إليه الأمر ، وذلك لا يعلمه إلا الله تعالى وحده ، وبهذا يفصل المقال ويحسم النزاع ويكون كلا الرأبين صحيح وحق كما صرح بذلك شارح الطحاوية (١) .

ذلك لأن أصحاب القول بالوقف على لفظ الجلالة ، يستبعدون أن يكون هناك بشر يشارك رب العزة جل وعلا في علم غيوبه ، وهذا حق وصدق ، ولا يقول مسلم عاقل غيره بحال .

وأصــحاب القول بالوقف على " الراسخون في العلم " ، يستبعدون أن يكون تفسير القرآن ، وبيان معناه لا يعلمه إلا الله ، فيبقى القرآن العظيم بمنزلة الرموز التي لا تفهم معانيها ، ولا تعرف أحكامها ، في الوقت الذي أنزل فيه من لدن حكيم حميد ليُفهم و يُتدبر .

والله تعالى منزله هو الذي أمر عباده بالتدبر لأياته والفهم لمعانيه ، وأخبر أن العلة والغاية من إنزااله هو ذلك الفهم والسندبر والفقه لأحكامه ، قال تعالى : (كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب) $^{(Y)}$ وقال جل وعسلا : (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) $^{(A)}$ وقال عز وجل : (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) $^{(P)}$ وقال عز وتقدس : (...قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) $^{(V)}$ ومن هنا وجب القول بأن جميع الأقسوال الستى رويت على أن الوقف في القراءة على لفظ الجلالة ، هي محمولة على أن المراد بالتأويل على هذا الوجه عواقب أخبار القرآن و مصائرها ، وأن جميع ما روى على أن الوقف في التلاوة على قوله تعالى : (والراسخون في العلم) $^{(V)}$ محمول على أن التأويل في الآية هو التفسير والبيان .

⁽١) سورة الحجر ، الآيتان (٩٢،٩٣) .

⁽٢) سورة الأعراف ، الآية (٦) .

⁽٣) سورة الرحمن _ جل وعلا _ ، الآية (٣٩) .

⁽٤) سورة القصص ، الآية (٧٨) .

⁽٥) سورة النساء ، الآية (١٧١) .

⁽٦) انظر : (ص/٢٣٤) .

⁽٧) سورة ص ، الآية (٢٩) .

^{ُ (}٨) سورة سيدنا محمد _ صلى الله عليه وسلم _ ، الآية (٢٤) .

⁽٩) سورة النساء ، الآية (٨٢) .

⁽١٠) سورة الأنعام ، الآية (٩٨) .

⁽١١) سورة آل عمران ، بعض الأية (Y) .

على أنا إذا رجعنا إلى موقف السلف وأقوالهم وجدناهم قد تكلموا في معنى كل آية ، ولم يستثنوا آية واحدة أو كفوا عن بيان معناها بدعوى أنها متشابهة ، أو أنه لا معنى لها ، ولم يكن بينهم خلاف ولا نزاع في هذا الشأن ، وإنما نشأ الخلف بين المتأخرين بسبب خطئهم في فهم معنى التأويل في الآية موضوع النزاع ، ونتج عن ذلك أن جعلوا المسألة مسالة نزاع وخلاف بين السلف (۱) ، والأمر ليس كذلك ومما يهمنا هنا أن شيخ الإسلام ابن تيمية قد رجح أن تكون الواو عاطفة ، من قبيل عطف المفرد على المفرد ، ويكون الراسخون في العلم يعلمون معنى المتشابه من القرآن ، ولكنه أيضاً لا يمنع من جواز القول بأن الواو للإستئناف على اعتبار أن يكون التأويل المنفي علمه عن الراسخين غير التأويل الذي يعلمونه.

ويؤكد ابن تيمية ما ذهب إليه فيتتبع أقوال العلماء في معنى المتشابه فلا يجد رأياً منها إلا وقد بين السلف معناها وفسروه ووضحوه .

فإذا كان المتشابه هو المنسوخ على ما قال ابن مسعود ، وابن عباس ، وقتادة ، والسدى وغيرهم ، فالعلماء يقيناً يعلمون معيناه ، لأنهم يعلمون معنى المنسوخ سواء كان منسوخاً لفظه ، أو لفظه ومعناه معاً ، وهذا يدل في نظره على ضعف الرواية عن ابن عباس وابن مسعود أن الراسخين في العلم لا يعلمون معنى المتشابه (٢) .

وإن كان المتشابه أخبار القيامة وما فيها ، فمعلوم أن وقت القيام الساعة و حقيقة أمرها لا يعلمه إلا الله ، والكن هذا لا يدل على أننا لم نفهم معنى الخطاب الذي خوطبنا به ، والفرق بَيَّن وواضح بين معرفة الخبر ، وبين معرفة حقيقة المخبر عنه .

وإن كان المتشابه أوائل السور المفتتحة بحروف المعجم ، فهذه الحروف ليست كلاماً تاماً يتكون من الجمل الاسمية والفعلية ، و لهذا لم تعرب لأن الإعراب جزء من المعنى ، بل ينطق بها موقوفة كما يقال : أ ، ب ، ت ، ولهذا تكتب في صورة الحروف المقطعة ، لا بصورة اسم الحرف أي لا تكتب : ألف ، لام ، هكذا ، وإذا كان ما سواها محكماً حصل المقصود ، فإنه ليس المقصود إلا معرفة كلام الله ، وكلام رسوله — صلى الله عليه وسلم — .

وإن قيل _ كما يقال _ إن المتشابه آيات الصفات ، فمعلوم بين المسلمين أنهم يفهمون من صفة الرحمة معنى غير صفة القدرة ، وإنما نفى السلف علمهم بكيفية هذه الصفات كلها ، وعدم علمهم بكيفية الصفة لا ينفي علمهم بمعناها ، فإنهم فهموا معاني جميع ما خوطبوا به في كتاب الله _ حل وعلا _ (1) ، والذين قالوا إن آيات الصفات لا يُعلم معناها ، والله اعلم بمراده منها يسميهم ابن تيمية " أهل التجهيل " ذلك لأنهم وصفوا الرسول _ صلى الله عليه وسلم _ والسلف بأنهم يجهلون معاني الصفات ، ولم يعرفوا معانيها ، قال ابن

⁽١) انظر : ابن تيمية : تفسير سورة الإخلاص (ص١١-١١) ، والفتوى الحموية الكبرى (ص٢١-٢٣) ، والاكليل في المتشابه والتأويل (ص٣٠-٣)

⁽٢) انظر : تفسير سورة الإخلاص (ص٢٤) ، والإكليل (ص٣٥) .

⁽٣) انظر : تفسير سورة الإخلاص (ص١٤٣/١٤٢) .

⁽٤) انظــر : الســابق نفســه (ص١٢١،١٥٠) ، وانظر : موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول (٢٠١١) ، مجموع الفتاوي (٢٣٤/٥) ، الحموية (ص ٢١،٢٢،٢٣) ، الأكليل (ص٣٣) ، مجموعة الرسائل والمسائل (١٩٦،١٩٧/١) .

تيمية: "وأما الصنف الثالث: وهم أهل التجهيل فهم كثير ... يقولون: إن الرسول _ صلى الله عليه وسلم _ لم يعرف معاني مسا أنزل الله إليه من آيات الصفات و لا جبريل يعرف معاني الآيات ، ولا السابقون الأولون عرفوا ذلك ، وكذلك قولهم في أحاديث الصفات: إن معناها لا يعلمه إلا الله ، مع أن الرسول تكلم بها ابتداء فعلى قولهم تكلم بكلام لا يعرف معناه "(١).

وهذا ما لا ينبغي أن يقوله مسلم رضي بمحمد _ صلى الله عليه وسلم _ نبياً ورسولاً مبلغاً عن الله تعالى دينه وشرعه ، وبينه للأمه كما أمره ربه تبارك وتعالى بقوله : (... وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم...) (٢) ويجدر بينا أن نشير هنا إلى أن أبا حامد الغزالي قد ذكر في " إحيائه " أن الرسول _ صلى الله عليه وسلم _ كان كثيراً ما يردد الآية اكثر من مرة ، متأملاً في معناها ، وجعل أبو حامد التدبر في معاني القرآن أدباً من آداب التلاوة ، لأن المقصود من القراءة هو التدبر فلا خير في عبادة لا فقه فيها ، ولا من قراءة لا تدبر فيها ، كما أن على كل قارئ أن يستوضح من كل آية ما يليق بها (٢) .

وقد عقد فصلاً خاصاً عن ذم قراءة الغافلين ، يقول في ذلك : " وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب ، فحظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل ، وحظ العقل تفسير المعاني ، وحظ القلب الاتعاظ والتأثر بالانزجار والائتمار ، فاللسان يرتل ، والعقل يترجم ، والقلب يتعظ "(۱) ، وخلاصة القول أن الراسخين في العلم يعلمون جميع معاني القرآن الكريم بمحكمه ومتشابهه ، وهي المعاني التفسيرية للألفاظ والآيات وما تدل عليه من أحكام ، وأما حقيقة كيفية الصفات وأمور القيامة _ كما تقدم _ وما يُرزقه أهل الجنة فيها بكرة وعشياً ، ونحو ذلك وكذلك الحروف المقطعة _ في أوائل السور ، فهذا كله مما استأثر الله تعالى بعلمه ، فلا يعلم أحد تأويله .

المبحث الثالث: هل تعتبر آبات الصفات من المتشابه ؟

يرى السيوطي أن آيات الصفات من المتشابه ، ذكر ذلك صريحاً في " معترك الاقران " وغيره ، حيث قال : " من المتشابه آيات الصفات... وجمهور أهل السنة : منهم السلف وأهل الحديث ، على الإيمان بها وتفويض معناها المراد منها إلى الله ـ تعالى ـ ولا نفسرها مع تنزيهنا له عن حقيقتها "(°) وذكر هذا أيضاً بنفس لفظه في الاتقان (١) .

وهذا الذي ذكره السيوطي هو حقيقة مذهب أهل التفويض الذين جعلوا نصوص الصفات من المتشابه الذي لا يعلم معناها إلا الله _ تعالى _ ، وينسبون ذلك إلى السلف وأهل الحديث _ كما هو واضح في كلام السيوطي ويزعمون _ أعني أهل التفويض _ أن السلف وأهل الحديث كانوا يتلون نصوص الصفات ولا يفهمون معناها ويروون أحاديث الصفات ولا يفهمون لها معنى كذلك ، ولكن السلف وأهل الحديث براء من هذا المذهب التفويضي الذي نسبه إليهم السيوطي وأمثاله

⁽١) الفتوى الحموية الكبرى (ص٢١) ، وانظر : تفسير سورة الإخلاص (ص١٠٧-١١٠) .

⁽٢) سورة النحل ، بعض الآية (٤٤) .

⁽٣) انظر : احياء علوم الدين ــ كتاب آداب التلاوة (ص١١٥) ط الشعب .

⁽٤) السابق نفسه _ كتاب أداب التلاوة (ص١٩٥) .

⁽٥) معترك الاقران في إعجاز القرآن (١١١/١) .

⁽٦) الاتقان في علوم القرآن (٦/٢) .

، ولقد تقدم مني الكلام أنهم فسروا جميع آيات القرآن الكريم ونصوص الأحاديث الشريفة ، ولم يدع أحد منهم في شئ من نصوص الصفات أنها من المتشابه الذي لا يعلم معناه أحد من الخلق ، فلينظر هناك فإنه يغني عن إعادته هنا . وممن ذهب أيضاً إلى أن آيات الصفات من المتشابه موفق الدين ابن قدامة المقدسي ، حيث قال : " والصحيح أن المتشابه ما ورد في صفات الله سبحانه وتعالى مما يجب الإيمان به ويحرم التعرض لتأويله "(۱) وكلام الشيخ ابن قدامة _ رحمه الله _ يحتاج إلى تفصيل ، فإن كان يعني بأنها من المتشابه باعتبار كيفيتها فهو حق ، لأن الكيفية مجهولة لنا ، وهي مما استأثر الله بعلمه ، وإن كان يعني أنها لا يعرف معناها في اللغة _ كما يقوله أهل التفويض _ فهذا ما لا يصح أن يقال ، وهو مستبعد من مثله أن يقصد هذا المعنى لأنه حنبلي المذهب ، والمعروف عن الحنابلة عموماً شدة تمسكهم بعقيدة أهل السنة والجماعة تسبعاً لإمامهم أبي عبدالله أحمد بن حنبل _ رحمه الله _ إلا من شذ منهم كأبي الفرج ابن الجوزي ، والقاضي أبي يعلى ، وابن عقيل ، وأمثالهم (۱) ، وكذلك قوله : " يحرم التعرض لتأويله " يحتاج أيضاً إلى تفصيل ، فإن كان يقصد بالتأويل التفسير وبيان معاني الآيات على مقتضى قواعد اللغة العربية ومعانيها التي نزل القرآن الكريم بها ، فهذا لا يحرم بل هو مطلوب وفي معاني كتاب الله _ جل وعلا _ وهذا مستبعد منه _ رحمه الله تعالى _ .

وإن كان قصده بالتأويل ذلك النوع الذي يسلكه الجهمية نفاة الصفات ، وهو صرف اللفظ عن ظاهره فكلامه في ذلك حق ، فإنه يحرم تأويل الصفات بما يؤدي إلى تعطيل الخالق حجل وعلا عنها ، وهذا الذي ينبغي أن يظن في الشيخ موفق الدين حرمه الله تعالى ويدل لهذا أنه قد صنف رسالة قيمة سماها : " ذم التأويل "(٦) ضمنها المذهب الحق ، وهو مذهب السلف في صفات الله عن وجل وبين كيف أنهم تلقوا أخبارها وأثبتوا ما جاء فيها بدون تأويل لها ، ورد على شبه القائلين بأن السلف عندما اثبتوا هذه الصفات العلية إنما قاموا بتأويلها ليستقيم المراد منها(٤) .

قال الشيخ الشنقيطي: " وقول المؤلف ($^{\circ}$) _ رحمه الله _ في هذا المبحث: " والصحيح أن المتشابه ما ورد في صفات الله سبحانه وتعالى مما يجب الإيمان به ، ويحرم التعرض لتأويله كقوله تعالى: (الرحمن على العرش استوى) $^{(1)}$... إلى آخره ، لا يخلو من نظر ، لأن آيات الصفات لا يطلق عليها اسم المتشابه بهذا المعنى من غير تفصيل ، لأن

⁽١) روضة الناظر وجُنة المناظر . ضمن مذكرة أصول الفقه الشنقيطي (ص٦٤) .

⁽٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية _ رحمه الله تعالى _ في " درء تعارض العقل والنقل " (٣٤/٧) : " ...ونوع ثالث سمعوا الأحاديث والآثار ، وعظموا مذهب السلف ، وشاركوا المتكلمين الجهمية في بعض أصولهم الباقية ، ولم يكن لهم من الخبرة بالقرآن والحديث والآثار ما لأئمة السنة والحديث ، لا مسن جهة المعرفة والتمييز بين صحيحها وضعيفها ، ولا من جهة التفهم لمعانيها ، وقد ظنوا صحة بعض الأصول العقلية للنفاة الجهمية ، ورأوا ما بينهما من التعارض وهذا حال أبي بكر بن فورك ، والقاضي أبي يعلى ، وابن عقيل وأمثالهم ، ولذلك كان هؤلاء تارة يختارون طريقة أهل التأويل كما فعلمه القاضي أبو يعلى وأمثاله فعلمه ابن فورك وأمثاله في الكلام على مشكل الآثار ، وتارة يفوضون معانيها ، ويقولون : تجرى على ظواهرها كما فعله القاضي أبو يعلى وأمثاله في ذلك ، وتارة يختلف اجتهادهم ، فيرجحوا هذا تارة ، وهذا تارة كحال ابن عقيل وأمثاله ، وهؤلاء قد يدخلون في الأحاديث ما هو كذب موضوع ، ولا يعرفون أنه موضوع ، وما له لفظ يدفع الاشكال ، مثل أن يكون رؤيا منام فيظنونه كان في اليقظة ليلة المعراج... " .

⁽٣) طـ بعت هــذه الرسالة ضمن مجموع ، قام على طباعتها الشيخ محمد أحمد عبدالسلام خضير ، بمطبعة المنار بمصر عام ١٣٥١هــ ، وطبعت مرة أخرى مفردة بالدار السلفية ــ بالكويت عام ٤٠٦هـــ ــ ١٩٨٦م بتحقيق : بدر بن عبدالله البدر .

⁽٤) انظر الرسالة المذكورة وهي : ذم التأويل (ص١١) وما بعدها .

⁽٥) يقصد مؤلف روضة الناظر وهو الشيخ الموفق ابن قدامة _ رحمه الله _ .

⁽٦) سورة ط الآية (٥) .

معناها معلوم في اللغة العربية ، وليس متشابها ، ولكن كيفية اتصافه — جل وعلا — بها ليست معلومة للخلق ، وإذا فسرنا المتشابه بأنه هو ما استأثر الله بعلمه دون خلقه كانت كيفية الاتصاف داخلة فيه لا نفس الصفة ، وايضاحه : أن الاستواء إذا عُدى بعلى معناها في لغة العرب الارتفاع والاعتدال ، ولكن كيفية اتصافه — جل وعلا — بهذا المعنى المعروف عند العرب لا يعلمها إلا الله — جل وعلا — كما أوضح هذا التفصيل إمام دار الهجرة مالك بن أنس — تغمده الله برحمته بقوله : " الاستواء غير مجهول " يوضح أن أصل صفة الاستواء ليست من المتشابه ، وقوله : " والكيف غير معقول " يبين أن كيفية الاتصاف تدخل في المتشابه بناءً على تفسيره بما استأثر الله تعالى بعلمه — كما تقدم — وهذا التفصيل لا بد منه خلافاً لظاهر كلام المؤلف — رحمه الله — "(١) .

ولقد المسح بعض الباحثين إلى أن الشيخ محمد رشيد رضا صاحب " تفسير المنار " نسب لابن تيمية القول بأن أبيات الصدفات من المتشابه(٢)، وكنت أعلم من قبل أن الشيخ محمد رشيد رضا _ رحمه الله _ ممن يعظم شيخ الإسلام ابن تيمية ، ويجل آراءه وطريقته ، فلما رجعت لتفسير المنار رأيت الحقيقة خلاف ما ذكر عنه ، وأنه قد نقل عن ابن تيمية ذلك القول لا باعتباره أنه مذهب ابن تيمية أو أنه قوله ، وإنما نقله كقول من الأقوال الكثيرة التي حكاها ابن تيمية عن أصحابها في بيان معنى المحكم والمتشابه ، فصاحب المنار لم ينسب هذا القول إلى شيخ الإسلام _ كما ذكرت _ وهاك عبارته ، قال : " ولذلك اختلف فيه المفسرون على أقوال : أحدها... " ثم قال " تاسعها : أن المتشابه ما يؤمن به ولا يعمل به ذكره ابن تيمية أبن المتشابه آيات الصفات (أي صفات الله) خاصة ومثلها أحاديثها ، ذكره ابن تيمية أيضاً "(۱) في صفات الله) خاصة ومثلها أحاديثها ، ذكره ابن تيمية حكاية لأراء في التعلماء في هذه المسائلة ، أما رأي ابن تيمية فقد قال فيه الشيخ محمد رشيد رضا : " اعلم أنه ليس في كتب التفسير العلماء في هذه المسائلة ، أما رأي ابن تيمية فقد قال فيه الشيخ محمد رشيد رضا : " اعلم أنه ليس في كتب التفسير

⁽١) مذكرة أصول الفقه (ص٦٥) ، و انظر كذلك نفس هذا المعنى في رسالته الأخرى : منهج وراسات لآيات الأسماء والصفات (ص٢٣،٢٤) .

⁽٢) انظر : محمد السيد الجليند : الإمام ابن تيمية وموقفه من قضية التأويل (ص٠٦) .

⁽٣) السيد محمد رشيد رضا : نفسير القرآن الحكيم ، المسمى تفسير المنار ((7) (7)) .

المــتداولة ما يروي الغليل في هذه المسألة ، وما ذكرناه أنفاً هو صفوة ما قالوه ، وخيره كلام الاستاذ الإمام^(١) ، وقد رأينا أن نرجع بعد كتابته إلى كلام في المتشابه والتأويل لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية كنا قرأنا بعضه من قبل في تفسيره لسورة الإخلاص فرجعنا إليه وقرأناه بإمعان ، فإذا هو منتهى التحقيق والعرفان ، والبيان الذي ليس وراءه بيان ... "(٢) وهذا يدل على ما قلته من أن الشيخ محمد رشيد رضا يعظم كلام شيخ الإسلام ابن تيمية ، ويرى أن مذهبه الذي هو مذهب السلف هو الحق الذي ينبغي أن يتبع ، وأن كل مذهب خالف مذهب السلف فهو ظنون و أوهام ، قال الشيخ رضا : " وكنا نظن في أوائــل الطــلب أن مذهب السف ضعيف ، وأنهم لم يؤولوا كما أول الخلق لأنهم لم يبلغوا مبلغهم من العلم والفهم ، لا سيما الحنابلة كلهم أو بعضهم ، ولما تغلغلنا في علم الكلام وظفرنا بعد النظر في الكتب التي هي منتهى فلسفة الأشاعرة في الكلام بالكتب التي تبين مذهب السلف حق البيان ، لا سيما كتب ابن تيمية ، علمنا علم اليقين أن مذهب السلف هو الحق الـــذي ليس وراءه غاية و لا مطلب ، وأن كل ما خالفه فهو ظنون و أوهام لا تغني من الحق شيئاً "^(٣) ومع هذا فقد نقل ابن تيمية هذا القول عن بعض المتأخرين كما نص على ذلك (١) إذا علم هذا ، فإنني الآن _ بإذنه تعالى _ أبين رأي ابن تيمية في أن آيات الصفات ليست من المتشابه ، وأنا بهذا اعتبره رداً على السيوطي ومن قال بقوله في آيات الصفات قال ابن تيمية _ رحمه الله _ رداً على هؤلاء:

" وأما ادخال اسماء الله وصفاته أو بعض ذلك في المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله ، أو اعتقاد أن ذلك أن ذلك هو المتشابه الذي استأثر الله بعلم تأويله... فالكلام على هذا من وجهين :

الوجه الأول: مَنْ قال إن هذا مِن المتشابه ؟؟ وأنه لا يفهم معناه ؟... فإني ما أعلم عن أحد من سلف الأمة ولا من الأئمة ، لا أحمد بن حنبل ولا غيره ، أنه جعل ذلك من المتشابه... ونفّى أن يعلم أحد معناه ، وجعلوا أسماء الله وصفاته بمنزلة الكدم الأعجمي الذي لا يفهم ، ولا قالوا إن الله ينزل كلاماً لا يفهم أحد معناه ، وإنما قالوا : كلمات لها معان صحيحة ،

⁽١) يقصد استاذه الشيخ الإمام محمد عبده .

⁽٢) تفسير المنار: (٣/٢٤) ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٣م .

⁽٣) السابق نفسه (١٦٣/٣) .

قالوا في أحاديث الصفات: (تُمر كما جاءت) ونهوا عن تأويلات الجهمية ، وردوها وأبطلوها ، التي مضمونها تعطيل النصوص عما دلت عليه ، ونصوص أحمد والأئمة قبله بينة في أنهم كانوا يبطلون تأويلات الجهمية ، ويقرون النصوص على ما دلت عليه من معناها ، ويفهمون منها بعض ما دلت عليه كما يفهمون ذلك في سائر نصوص الوعد والوعيد ، والفضائل وغير ذلك ، وأحمد قد قال في غير أحاديث الصفات ، تمر كما جاءت ، في أحاديث الوعيد مثل قوله : " من غشنا فليس منا "(۲) و أحاديث الفضائل ، ومقصوده بذلك أن الحديث لا يحرف كلمه عن مواضعه ، كما يفعله من يحرفه ، ويسمي تحريفه تأويلاً "بالعرف المتأخر "(۱) ، وسيأتي بعد قليل معنى التأويل بالعرف المتأخر ، وأنه معنى باطل لم يعرفه السلف ولا الأئمة .

شم قال ابن تيمية: " فتأويل هؤلاء المتأخرين عند الأئمة تحريف باطل ، وكذلك نص أحمد في كتاب " الرد على السزنادقة و الجهمية "(٢) ، أنهم تمسكوا بمتشابه القرآن ، وتكلم أحمد على ذلك المتشابه . وبين معناه وتفسيره بما يخالف تسأويل الجهمية ، وجرى في ذلك على سنن الأئمة قبله ، فهذا اتفاق من الأئمة على أنهم يعلمون معنى هذا المتشابه ، وأنسه لا يسكت عن بيانه وتفسيره ، بل يبين ويفسر "(أ) فهذا كلام ابن تيمية ، وهو يبين بكلامه بطلان قول من قال : إن آيات الصفات من المتشابه ، وقد رأيناه يستنكر ذلك بسؤال إنكاري فيقول : " مَنْ قال : إن هذا من المتشابه ؟ وأنه لا يفهم معناه ؟ "(أ) . ثم يقول ابن تيمية مؤكداً كلامه السابق : " والدليل على أن هذا ليس بمتشابه لا يعلم معناه ، أن نقول : لا ربيب أن الله سمى نفسه في القرآن بأسماء مثل : الرحمن ، والودود ، والعزيز ، والجبار ، والعليم ، والقدير ، والرؤوف ، ونحسو ذلك ، ووصف نفسه بصفات مثل : سورة الاخلاص ، وآية الكرسي ، وأول الحديد ، وآخر الحشر ، وقوله : (إن

⁽١) انظر : تفسير سورة الإخلاص (ص١٥٢) .

⁽٣) عنوانه المطبوع: " الرد على الجهمية والزنادقة " ت : د. عبدالرحمن عميرة .

⁽٤٠٤) ابن تيمية : الأكليل (ص/٢٢) .

الله بكــل شــئ عليم $)^{(1)}$ و (على كل شئ قدير $)^{(7)}$ وأنه (يحب المتقين $)^{(7)}$ و المقسطين $)^{(8)}$ و المحسنين $)^{(8)}$ و و المحسنين أمنوا وعملوا الصالحات $)^{(8)}$ ، و (لما آسفونا انتقمنا منهم $)^{(8)}$ و (ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله $)^{(8)}$ و ولكن كره الله انبعائهم $)^{(8)}$ و (الرحمن على العرش استوى $)^{(8)}$ ، ... إلى أمثال ذلك .

فيقال لمن ادعى في هذا أنه متشابه لا يعلم معناه : أتقول هذا في جميع ما سمى الله ووصف به نفسه أم في البعض ؟

فإن قلت : هذا في الجميع كان هذا عناداً ظاهراً ، وجحداً لما يُعلم بالاضطرار من دين الإسلام (١١) ، بل كفر صريح ، فإنا نفهم من قوله : (إن الله على كل شئ قدير) معنى ليس هو الأول ، ونفهم من قوله : (ورحمتي وسعت كل شئ)(١٢) معنى .

ونفهم من قوله: (إن الله عزيز ذو انتقام) (١٣) معنى ، وصبيان المسلمين ، بل وكل عاقل يفهم هذا ، وقد رأيت بعض من ابتداع و جمد من أهل المغرب مع انتسابه إلى الحديث ، لكن أثرت فيه الفلسفة الفاسدة ، من يقول : إنا نسمى الله الرحمن السرحيم لله العدير علماً محضاً من غير أن نفهم منه معنى يدل على شئ قط ، وكذلك في قوله: (ولا يحيطون بشئ من علمه)(١٤) يطلق هذا اللفظ من غير أن نقول له علم وهذا الغلو في الظاهر من جنس غلو القرامطة في الباطن ، لكن هذا أيبس و ذلك أكفر "(١٥) وهكذا أفاض وأطنب ابن تيمية في هذا الوجه من الرد على هؤلاء ، ثم قال :

الوجه الثاتي: أنه إذا قيل هذه من المتشابه ، أو كان فيها ما هو من المتشابه ، كما نقل عن بعض الأئمة أنه سمى بعض ما استدل به الجهمية متشابها ، فيقال : الذي في القرآن أنه لا يعلم تأويله إلا الله... نفى علم تأويله ليس نفى علم معناه ، ... ونــزيده تقريــرا : أن الله سبحانه يقول : (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون ، قرآنا عربيا غيــر ذي عــوج)(١٦) . وقال تعالى : (آلر تلك آيات الكتاب المبين ، إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون)(١٦) فأخبر أنه

⁽١) سورة البقرة ، بعض الآية رقم (٢٣١) .

⁽٢) سورة البقرة ، بعض الآية (١٠٦) .

⁽٣) سورة التوبة ، بعض الآية (٤) ، الآية (٧) .

⁽٤) سورة الحجرات ، بعض الآية (٩) .

⁽٥) سورة المائدة ، بعض الآية (٩٣) .

⁽١) قال تعالى : (لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة...) بعض الآية (١٨) من سورة الحجرات .

⁽٧) سورة الزخرف ، بعض الآية (٥٥) .

⁽٨) سورة سيدنا محمد ــ صلى الله عليه وسلم ــ ، بعض الآية (٢٨) .

⁽٩) سورة التوبة ، بعض الآية(٢٦) .

⁽١٠) سورة طه ، الآية (٥) .

⁽١١) انظر مع هذا : تفسير سورة الإخلاص (ص١٣٩) .

⁽١٢) سورة الاعراف ، بعض الآية (١٥٦) .

⁽١٣) سورة إبراهيم _ عليه السلام _ ، بعض الآية (٤٧) .

⁽١٤) سورة البقرة ، بعض الآية (٢٥٥) .

⁽١٥) الأكليل (٢٤/٢) وانظر : تفسير سورة الاخلاص (ص١٢١) .

⁽١٦) سورة الزمر ، بعض الآية (٢٨) .

⁽١٧) سورة يوسف _ عليه السلام _ الآيتان (١٠٢) .

أنزله ليعقلوه ... وقال أيضاً : (وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون)^(۱) فحض على تدبره وفقهه وعقله ، والتذكر به والستفكر فيه ، ولم يستثن من ذلك شيئاً ، بل نصوص متعددة تصرح بالعموم فيه مثل قوله : (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها)^(۲) وقوله : (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً)^(۱) ومعلوم أن نفى الاختلاف عنه لا يكون إلا بتدبره كله ، و إلا فتدبر بعضه لا يوجب الحكم بنفى مخالفة ما لم يتدبر لما تدبر "(أ).

وهكذا تقرر بوضوح بطلان القول بأن آيات الصفات هي من المتشابه وكذا أحاديث الصفات كلها باللفظ العربي الواضح الذي يفهم معناه ، وليست من قبيل الألغاز أو الكلام الأعجمي بل هي مفهومة المعنى واضحة الدلالة وأما المجهول عنا فهو الكيف فقط وسيأتي مزيد تفصيل لذلك إن شاء الله تعالى . وبه يتضح مذهب شيخ الإسلام ابن تيمية ، وهو كما قال الشيخ محمد رشيد رضا : إنه " منتهى التحقيق والعرفان ، والبيان الذي ليس وراءه بيان "(٥) فهو مذهب السلف الذي لا ينبغي أن يختلف في قبوله اثنان ، ذلك لأن العاقل المنصف الذي يريد اتباع الحق لا يسعه إلا أن يسلم بما قاله ابن تيمية ، إذ أنه حال السلف مع كتاب الله وسنة رسوله _ صلى الله عليه وسلم _ وطريقة الأئمة الاعلام من بعدهم .

وما اثبته وقررته من كلام ابن تيمية هو الرد الذي أوجههه إلى كلام السيوطي فيما ذهب إليه من أن آيات الصفات من قبيل المتشابه .

كما ينبغي أن يعلم أن جعل الاسماء والصفات من المتشابهات هو الذي الجأ المتكلمين ومن وافقهم إلى التأويل الباطل الذي انتهى إلى تعطيل الباري ــ جل وعلا ــ عن صفاته العليا .

والذي تخلص إليه من هذا المبحث ما يلى :

أولاً: صفات الله = جل وعلا = معلومة معانيها ، وليست مجهولة لمن يفهم اللسان العربي ، لأنها قد وردت في القرآن الكريم الذي أنزله الله تعالى بلسان عربي مبين .

ثانياً: أنها بهذا الاعتبار ليست من المتشابه الذي لا يعلم تأويله ، فيلتبس المراد منها على أهل العلم والتحقيق ، وأن اطلاق القول بأن صفات الله _ تعالى _ من المتشابه ذريعة تعلق بها المؤولة فأولوها تأويلاً باطلاً انتهى بهم إلى تعطيل الباري _ جل وعلا _ عن صفاته العلية .

قال استاذي فضيلة الدكتور محمود مزروعة: "الصواب أن يقال: إن المتشابه الحقيقي يتناول الصفات بوجه دون وجه . فإذا أريد معنى الصفات العلي والأسماء الحسنى التي وصف الله سبحانه داته بها ، ووصفه رسوله صلى الله عليه وسلم بها ، فالصفات من هذا الوجه ليست من المتشابه ، وكل من قال ذلك فقد ألحد في أسماء الله عالى دلكم أن الصفات معلومة المعنى لأنها نزلت بلغة العرب التي هي واضحة المعنى لكل فاهم للعربية .

⁽١) سورة الحشر ، بعض الآية (٢١) .

⁽٢) سورة سيدنا محمد _ صلى الله عليه وسلم _ ، الآية (٢٤) .

⁽٣) سورة النساء ، الآية (٨٢) .

⁽٤) الأكليل (ص ٣٠،٣١) ضمن مجموعة الرسائل الكبرى (جـ٢) .

⁽٥) نقلته سابقاً ، وهو في تفسير المنار (١٣٧/٣) .

أما إذا أريد الكيف ، كيفية اتصافه _ عز وجل _ بهذه الصفات فذلك مما استأثر الله _ تعالى _ بعلمه ، و لايعلمه إلا هو ، لايعلمه الراسخون و لا غيرهم ، ويكون هذا الشق من المتشابه الحقيقي وليس النسبي أو الاضافي "(١) . ثالثاً : أن النبي _ صلى الله عليه وسلم _ كان يفسر آيات القرآن العزيز لأصحابه ، ولم يرد عنه أنه أخبر عن آية أو آيات أنها من المتشابه الذي لا يجوز تفسيره ، وكذلك أصحابه _ رضي الله عنهم _ من بعده ، والتابعون لهم بإحسان ، والعلماء المستمسكون بهديهم فسروا كتاب الله تعالى وبينوا معانيه ولم يتوقفوا في شئ منه لأجل أنه من المتشابه .

رابعاً: أن كيفية اتصاف الباري _ جل وعلا _ بهذه الصفات مجهولة للخلق أياً كانت مرتبتهم في العلم أو منزلتهم في الدين ، ذلك لأن القول في الصفات كالقول في الذات ، فكما أن ذاته _ جل وعلا _ لا تعلم كيفيتها ، فكذلك لا تعلم كيفية التصافه بالصفات .

خامساً: أن كيفية اتصاف الرب _ جل جلاله _ بالصفات العلية إذا أطلق عليها أنها من المتشابه بقيد (الكيفية) فإنه يسوغ ذلك ، على أن يُحدد المراد بوجه التشابه و لا يقال عن الصفات إنها من المتشابه باطلاق ، ولكن يقال صفات الله _ تعالى _ ليست من المتشابه ، أما كيفية اتصافه _ عز وجل _ بها فهي من المتشابه .

سادساً: أنه لم يؤثر عن أحد من السلف _ رضلي الله عنهم _ أنه أطلق لفظ المتشابه على صفات الله _ تعالى _ ، وإنما سوغنا القول بالمتشابه عن الكيفية نظراً لكثرة الخلاف ، واتساع هوة الجدل والنزاع ، في هذه المسألة ، و رأينا أنه لا يستقطع هذا المراء والجدال إلا بهذا التحديد والتقييد ، أعني تحديد المراد بمصطلح المتشابه وتقييد اطلاقه على الصفات بالكيفية ، حيث أن العلم بالكيفية من تمام العلم بالصفة وعلى ذلك فنكون قد علمنا شيئاً من الصفة وجهلنا شيئاً آخر ، سابعاً: أن من نسب التفويض إلى السلف فقد أخطأ وتقول عليهم بغير علم ، و سيأتي مزيد تفصيل للأدلة على خطأ نسبة التفويض إلى السلف .

ثلمناً: أنه ينبغي التفريق بين تفويض معنى الصفة ، وبين تفويض كيفية اتصاف الخالق _ عز وتقدس _ بها ، فإن الأول : وهو تقويض المعنى باطل ، لما قدمنا من أن السلف قد تكلموا في تفسير آيات القرآن وبيان معانيه ومنها آيات الصفات ، وله و تفويض المعنى عنهم بغير وجه حق _ ولذلك قيل : الاستواء معلوم ، وكذلك يقال في جميع صفات الله _ تعالى _ ، فيقال :

السمع معلوم والكيف مجهول ، والمحبة معلومة ، وكيفيتها مجهولة ، والرضى معلوم ، وكيفيته مجهولة ... وهكذا في جميع الصفات العلية ، فمن سأل عن معنى الاستواء فإن الاستواء معناه معلوم ، في لغة العرب ، فنبين له هذا المعنى ، فإن سأل عن الكيف ، قلنا له الكيف مجهول لنا ، لا نعلمه ولا ينبغي أن تسأل عنه ، وهذا معنى قولنا أن السلف قد فسروا آيات الصفات وبينوا معانيها ، ولم يفوضوا المعنى فلم يقولوا : لا نعلم معناها ، أو أن معناها غير مفهوم ، فهذا هو الخطأ الذي ينسبه المؤولة إلى السلف الكرام . وأما الثاني : وهو اطلاق لفظ تغويض الكيفية ، ففي رأيي أنه حوان كان معناه صحيحاً _ إلا أنه لا يسوغ استعماله لأمور :

⁽١) تلقيت عنه _ حفظه الله _ هذا الكلام شفاها .

الأول : عدم ورود استعماله عن أحد من السلف .

المثاني : أنسه قد يكون استعماله سبباً في الخلط بينه وبين الاطلاق الفاسد الذي ينسبه المؤولة دائماً إلى السلف الكرام ، أو يتكلم به من حسنت نيته ، ولكن قل حظه من الفهم الدقيق لمذهب السلف ، فيعنقد التفويض على المعنى الغير صحيح . الثالث : أن التعبير عنه بما ورد عن السلف والأثمة أولى فإنهم كانوا يعبرون عن هذا المعنى بقولهم : بلا كيف ،

أو: الكيف مجهول ،

أو : الكيف غير معلوم ،

أو: لا يقال كيف،

أو: نثبت الصفة على ما يليق بجلاله وكماله

_ جلا وعلا _ فهذا كله بمعناه .

ولـم يرد عن واحد منهم _ فيما أعلم _ أنه قال : أنا أفوض الكيف ، أو أفوض الكيفية ، فإنه لما كثر اتهام المؤولة للسلف بالتفويض ، ولم يتركوا مناسبة أو مناظرة أو تأليف إلا اتهموهم بذلك ، اضطر الباحثون إلى أن يقولوا : إن التفويض الذي عند السلف هو تفويض الكيفية ، وليس التفويض الذي تذهبون إليه ، ولكن لفظ التفويض لم يرد عنهم لا في المعنى ولا في الكيفية ، ولكنهم _ كما قلت _ كانوا يعبرون عنه بقولهم : الكيف مجهول ونحوه كما سبق .

فإن كان المؤولة قد نسبوا إلى السلف القول بالتفويض وهو لم يتكلموا به ، فكيف لو به تكلموا ؟؟..

والمقصود بيان أن القول بأن صفات الله تعالى من المتشابهات ـــ هكذا باطلاق ــ غير صحيح ، وأن هذا الاطلاق هــو الذي أدى بأكثر المتكلمين إلى تأويلها (۱) تأويلاً هو في حقيقته تحريف للكلم عن مواضعه لذا وجب أن أبين معنى التأويل ، ثم موقف السيوطى منه .

المبحث الرابع: معنى التأويل في اللغة والاصطلاح:

المطلب الأول: التأويل في اللغة.

تدور مادة " آل " واشتقاقاتها في معاجم اللغة العربية على أربعة معان (٢)

المعنى الأول: المرجع والمصير والعاقبة .

المعنى الثاني: التغيير.

المعنى الثالث: التفسير.

المعنى الرابع: الوضوح.

أما المعنى الأول: وهو المرجع والمصير والعاقبة:

⁽١) وقد يقال : إن المتكلمين أخذوا بمذاهب أهل التعطيل من الفلاسفة ومن تأثّر بهم ، فأولوا الصفات العلى ثم تذرعوا أنها من المتشابه .

⁽٢) انظر :الأزهري: تهذيب اللغة (١٥//٣٤-٤٤٢) مادة " آل " ، وابن فارس معجم مقاييس اللغة (١٩٥١-١٦٢) مادة " أول " ت: عبدالسلام هارون ط٢/٩٨٩هــــ-١٩٦٩م الحلبي/مصر ، وكذك : مجمل اللغة (١١٧/١) ت الشيخ هادي حسن حمودي ط١٣٠٩هـــ ١٩٨٥م الكويت ، ابن منظور : لسان العرب (١٢٤/٧) مادة " أول " ، والقاموس المحيط (٣٢٠/٣) مادة " آل " ، وتاج العروس (٢١٤/٧) مادة " أول " .

فيق ال : آل يؤول أولاً ومآلاً : رجع (١) ، وآل عنه :ارتد ، وآل الملك رعيته : إذا ساسهم وأحسن رعيتهم ، وقيل ذلك لأنهم يرجعون إليه في أمورهم ، وآل الرجل أهله وأتباعه وأولياؤه ، يعني : من آل إليه بدين أو مذهب أو نسب (٢) .

ويقال طبخت النبيذ حتى آل إلى الثلث أو الربع ، أي رجع ، والأيل (وهو الذكر من الأوعال) سمي بذلك لأنه يؤول إلى الجبال يتحصن فيها ، ومنه المآل والموئل: أي الملجأ^(٦). قال الراغب: "التأويل: رد

الشيئ إلى الغايسة المسرادة منه قولاً أو فعلاً "(1) أي العاقبة ، وقال ابن فارس : " ومن هذا الباب تأويل الكلام ، وهو عاقبته وما يؤول إليه ، وذلك قوله – تعالى – : (هل ينظرون إلا تأويله)($^{\circ}$) يقول ما يؤول إليه في وقت بعثهم ونشورهم "($^{\circ}$) وقال أيضاً : " التأويل آخر الأمر وعاقبته ، يقال : إلى أي شئ مآل هذا الأمر ؟ أي مصيره وآخره وعقباه ($^{\circ}$) .

والمعنى الثاني: التغيير: يقال آل اللبن والعسل والشراب ونحوه ، إذا خثر (^) ، والإيال: وعاء يُجمع فيه الشراب أياماً حتى يجود ، وآل جسم الرجل: إذا نحف (٩) .

والمعنى المثالث: التفسير: يقال: أول الكلام تأويلاً، وتأولًه: دبره، وقدره، وفسره، والتأويل والمعنى والتفسير والحدر والمعنى والتفسير القرآن: مجازه والمعنى واحد، فيقول في تفسير القرآن: مجازه كذا، وتفسيره كذا، ومعناه كذا، وغريبه، وتقديره، وتأويله، على أن معانيها واحدة (١١١).

وقال ابن جرير: " وأما معنى التأويل في كلام العرب: فإنه التفسير والمرجع والمصير (١٢) "

وقال الليث (١٣): " التأويل والتأول تفسير الكلام الذي تختلف معانيه ، ولا يصح إلا ببيان غير لفظه ، وأنشد :

"نحن ضربناكــم على تــنزيله فاليوم نضربكم على تأويله (١٤٠) "

⁽١) لسان العرب (٣٢/١١) .

⁽٢) انظر : تاج العروس (٢١٦/٧) ، واللسان (٣٦/١١) .

⁽٣) انظر : تهذيب اللغة (٤٤٢/١٥) ، واللسان (٣٢/١١ ، ٣٣ ، ٣٥) .

⁽٤) المفردات (ص٣١) ، السيد محمد المرتضى الزبيدي : تاج العروس (٢١٥/٧) .

⁽٥) سورة الأعراف ، بعض الآية (٥٣) .

⁽٦) ابن فارس : معجم مقاييس اللغة (١٦٢/١) .

⁽٧) ابن فارس : الصاحبي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها (ص١٩٣) ت مصطفى الشويمي - ط بدران ١٣٨٢هــ - ١٩٦٣م - بيروت .

⁽٨) لسان العرب (٣٤/١١ ،٣٥) .

⁽٩) انظر : ابن فارس : مقاييس اللغة (٩/١) مادة " أول " ت عبدالسلام هارون سنة ١٣٦٦هـ.

⁽١٠) انظر : لسان العرب (٣٣/١١) .

⁽١١) انظر : ابو عبيدة : مجاز القرآن (١٨/١-١٩) مقدمة المحقق : فؤاد سزكين .

⁽۱۲) جامع البيان (۱۸٤/۳) .

⁽١٣) لسان العرب (٣٣/١١) .

⁽١٤) اللسان (١١/٣٣) .

والبيتان في ديوان عبدالله بن رواحة – رضى الله تعالى عنه – وصوابهما :

نحن قتلناكم على تأويله كما قتلناكم على تنزيله

⁽ص ١٠١، ١٠١) ت: حسن محمد باجودة ط السنة المحمدية ١٩٧٢م - القاهرة . وأصل البيتين في حديث أنس - رضي الله عنه - عند الترمذي في " سننه " (٦٣/٨ ، ٦٣) - كتاب الأدب - باب ما جاء في انشاء الشعر ، ح رقم (٢٨٥١) وفيه أن النبي - صلى الله عليه وسلم - دخل مكة في عمرة القضاء ، وعبدالله بن رواحة - رضى الله عنه - يمشي بين يديه وهو يقول :

خلو بني الكفار عن سبيله اليوم نضربكم على تنزيله

المعنى الرابع: الوضوح، ويقال في ذلك:

آل السبعير: ألواحسه ومسا أشرف من أقطار جسمه ، والآل: ما أشرف من السراب وأطراف الجبل^(۱) ، وهذه المعساني الأربعسة لكلمة " التأويل " ترجع إلى معنيين اثنين فقط ، فالتغيير يرجع إلى معنى العاقبة والمصير ، والوضوح يرجع في معناه إلى معنى التفسير ، إذ أن التفسير معناه الكشف والبيان^(۱) .

المطلب الثاني: التأويل في الاصطلاح.

وفيه مسألتان :

١- التأويل في استعمال السلف .

٢- والتأويل في اصطلاح المتأخرين من المتكلمين والفقهاء والأصوليين.

أولاً: التأويل في استعمال السلف:

مع البحث وجدنا التأويل في استعمال السلف يطابق معناه اللغوي الذي قدمته : فيأتي بمعنى العاقبة ، وهو الغالب في استعمال القرآن الكريم ، والكلام بصفة عامة خبر وانشاء (٢) .

فتأويل الخبر : هو وقوع نفس الشي المخبر به (¹⁾ .

فه ذا الستحقق للرؤيا هو تأويلها الذي آلت إليه ، وقد وقعت على وفق ما أخبر به يوسف عليه السلام ، والعالم بتأويل الرؤيا هو الذي يخبر به $\binom{(1)}{1}$ ، كما قال يوسف عليه السلام $\binom{(1)}{1}$. وتأويل الرؤيا هو نفس مدلولها في الخارج $\binom{(1)}{1}$.

وأما الانشاء فهو أمور منها : الأمر والنهي

فتأويل الأمر: هو اتيان المأمور به ، وكذلك الطلب تأويله نفس الفعل المطلوب(١١١) .

⁽١) انظر : لسان العرب (٣٦/١١) .

⁽٢) انظر : اللسان (٥/٥٥) مادة " فسر " .

⁽٣) انظر : ابن تيميه ، تفسير سورة الاخلاص (ص١١٧) .

⁽٤) انظر : ابن تيميه : الاكليل (ص١٨) ضمن مجموع الرسائل الكبرى (ج٢) .

⁽٥) سورة يوسف -عليه السلام- بعض الآية (١٠٠).

⁽٦) انظر الاكليل (ص١٩).

⁽٧) سورة يوسف -عليه السلام- بعض الآية (٣٧) .

⁽٨) انظر الاكليل (ص١٩) .

⁽٩) انظر :الاكليل (ص١٩) .

⁽١٠) انظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٢٩٠/١٣) .

⁽۱۱) انظر : الاكليل (ص۱۸) .

وتـــأويل النهي : اجتناب المنهي عنه ، وهذه المعاني كلها تدل على أن التأويل هو العاقبة التي يؤول إليها الشئ ، وهي مصيره .

ويـــأتي التأويل في كلام السلف كذلك بمعنى النفسير أي تفسير الكلام -سواء وافق ظاهره أو لم يوافقه- فالتأويل والتفسير عندهم منقاربان أو مترادفان ، وهو اصطلاح جمهور المفسرين وغيرهم(١).

ومن أمثلته:

قوله - صلى الله عليه وسلم- يدعو الابن عباس -رضي الله عنهما- " النا ممن يعلم تأويله (٢) " وقال أيضاً : "النفسير على أربعة فالتأويل هنا التفسير ، ولذلك قال ابن عباس -رضي الله عنهما- : " أنا ممن يعلم تأويله (٢) " وقال أيضاً : "النفسير على أربعة أوجه : وجه تعرفه العرب من كلامها ، وتفسير الا يعذر أحد بجهالته ، وتفسير يعلمه العلماء ، وتفسير الايعلمه إلا الله تعلما نكره-(٤) الذا قال ابن جرير : "وإن منه -أي القرآن- ما يعلم تأويله كل ذي علم باللسان الذي نزل به القرآن (٥) ومسن أمثلته أيضاً قول جابر بن عبدالله -رضي الله عنه- في حجة النبي -صلى الله عليه وسلم- : " ... ورسول الله صلى الله عليه وسلم- بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله ، وما عمل به من شئ عملنا به (١) قال ابن القيم -رحمه الله- : " فعلمه -صلوات الله وسلامه عليه- بتأويله هو علمه بنفسيره وما يدل عليه ، وعمله به هو تأويل ما أمر به ونهي عنه (٧).

والــتأويل بمعـنى التفسير هواستعمال أبي عبيد في مجاز القرآن ، وابن جرير الطبري في تفسيره ، وقد استعمله الامام احمد حرحمه الله - أيضاً بمعنى التفسير ، فقال في خطبة كتابه " الرد على الجهمية " : " الحمد لله الذي جعل في كل زمــان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم ، يدعون من ضل إلى الهدى ، ويصبرون منهم على الأذى ، يحيون بكتاب الله الموتى ، ويبصرون بنور الله أهل العمى ... ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين الذين عقدوا أولوية البدعة ، واطلقوا عنان الفتنة فهم مختلفون في الكتاب مخالفون للكتاب...(^) " فالجاهلون حكما قال الإمام احمد رحمــه الله - يؤولــون الكــتاب العزيز تأويلاً باطلاً ، بمعنى أنهم يفسرونه تفسيراً مخالفاً للحق والصواب وهو في حقيقته تحريف لكلام الله عن مواضعه ، ثم أخذ الإمام احمد يفسر ما شكت فيه الزنادقة من القرآن تفسيراً نيراً ينفى عنه تحريف الغــالين ، وانــتحال المبطــلين ، ويــرد كيد هؤلاء الزنادقة الذين ضربوا آيات القرآن بعضها ببعض وزعموا فيها الشك

⁽١) انظر : مجموع الفتاوي (٥٥/٣٦،٥) ، (٢٨٨/١٣) ، (٥٥/٣) ، أضواء البيــــــان (١ /٣٢٩) ، الصواعق المرسلة (١٧٨/١) .

⁽۲) سبق تخریجه .

⁽٣) جامع البيان (٣٤، ٣٣/١) ، وانظر الاتقان (٣/٢) ، معترك الأقران (١٠٤/١) .

⁽٥) جامع البيان (٣٤/١) .

⁽٦) نفسه (۳۳/۱) .

⁽٧) صحيح مسلم (٢/٨٨٧) .

⁽٨) الصواعق المرسلة (١٨١/١).

⁽٩) الرد على الجهمية والزنادقة (ص٨٥) ت - د. عبد الرحمن عميرة .

والتناقص ، فتناولها الإمام احمد شبهة شبهة ، يفندها ويبين وجه الحق فيها ، ثم يعقب بعد كل رد من هذه الردود فيقول : "
فهذا تفسير ما شكت فيه الزنادقة "(۱) فالإمام أحمد -تغمده الله برحمته- رد تأويل الجاهلين أهل البدعة الذين اطلقوا
عنان الفتنة ، بتأويل العالمين اهل السنة والجماعة الذين يصدقون بالكتاب وبما أرسل الله تعالى به رسله ، ثم سماه تفسيراً ،
وهكذا كان السلف يطلقون لفظ التأويل ، ويريدون به التفسير ، أو يريدون به العاقبة والمصير ، وهذا المعنى هو الغالب في
القرآن الكريم.

ثانياً: التأويل عند المتأخرين:

فقد ظهر بعد عصر القرون المفضلة الثلاثة معنى آخر للتأويل غير الذى أثبته في المعنى اللغوي وفي هذا المعنى الإصطلاحي عند سلف الأمة ، ففي حين تمسك السلف وأئمة أهل السنة بالمعنى الصحيح في أصل اللغة وفي لغة القرآن الكريم فقد تغير مفهوم التأويل عند بعض العلماء المتاخرين ، واصطلح هؤلاء المتأخرون من المتفقهة، والمتكلمة والمحدّثة والمتصوفة ونحوهم ، على أن التأويل هو : صرف اللفظ عن المعنى الراجح إلى المعنى المرجوح لدليل يقترن به(٢) ، بيد أن ما يؤيد حداثة هذا الاصلاح أن من أقدم ما وصل إلينا من المعاجم اللغوية "تهذيب اللغة " لأبي منصور محمد بن احمد الأزهري معنى لفظ التأويل في تهذيبه هذا ولم يذكر ذلك الحسطلاح الحادث إنما ذكر المعنى الذي اتفقت عليه المعاجم اللغوية وهو : العود والرجوع(٤) ومما يزيد هذا الأمر تأكيداً ما نقله أبو الحسين احمد بن فارس ، المتوفي (سنة ٩٣٥هـ) في " معجم مقاييس اللغة " عن معنى كلمة " التأويل " والذي المعنى المعنى التأويل.

ولعلنا - وقد عرفنا أن " تهذيب اللغة " و " معجم مقاييس اللغة " من نتاج القرن الرابع الهجري - ندرك أنه حتى هذا الوقت وهو القرن الرابع وبدايات القرن الخامس ، لم يكن التأويل يستعمل إلا بالمعنى اللغوي الذي ذكرناه .

وكذلك الربيدي في " تاج العروس " ينقل نفس المعنى عن السبكي ، وابن الجوزي ، وكلاهما ليسا من رواة السلغة وإنما كل منهما بين فقيه وأصولي ، ومن هنا يزداد تأكيدنا على ما قلناه من أن هذا المعنى الحادث للتأويل لم يكن

⁽١) ردد الإمام لحمد -رحمه الله- هذه العبارة كثيراً في كتابه :الرد على الجهمية والزنادقة انظر مثلاً الصفحات :(٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٩ ، ٩٠ ، ١٠١) .

⁽٢) انظر :الأكليل (ص١٧) ، ضمن مجموعة الرسائل الكبرى (جـ ٢) .

^{... (}٣) محمد بن الحمد بن الأزهر الهروي ، أبو منصور ، أحد الأئمة في اللغة والأدب مولده في هراة بخراسان (٢٨٢هـــ ٨٩٥م) ووفاته بها (٣٠٧هـــ (٣)) محمد بن الحده " الأزهر " ، انظر : وفيات الاعيــــــان (٢/١٠٥) ، ارشاد الأريب (٢٩٧/٦) ، أداب اللغة (٣٠٨/٢) ، الاعلام (٣١١/٥) .

⁽٤) انظر : (١٥/٤٣٧) مادة " أول " ت : ابر اهيم الابيار سنَّة ١٩٦٦ م - القاهرة .

⁽٥) انظر : مقاييس اللغة (١٥٩/١) ، وتهذيب اللغة (١٥٩/١ ٤٤) .

⁽٦) لسان العرب (٣٣/١١) ، ابن الأثير : النهاية في غريب الحديث (٨٠/١) .

معروفاً لدى القرون الأولى ، ولم يظهر في دواوين اللغة العربية إلا فيما وضع متأخراً مثل : "لسان العرب " و " تاج العروس " وكلاهما من نتاج القرن السابع الهجري .

ولا يبعد أن نقول : إنما تأثرت معاجم اللغة المتأخرة بهذا المعنى بعد ظهور مقالات الفرق المختلفة ، كالمعتزلة ، والأشاعرة ، والماتريدية ، وخاصة بعدما استفحل أمر الفلاسفة والمتكلمين .

" فأبو منصور الماتريدي وهو من أعيان المائة الرابعة ، يعرف التأويل بقوله : " هو ترجيح أحد المحتملات بدون القطع (١) " وهذه تعتبر مرحلة مبكرة لمعنى التأويل الاصطلاحي عند المتكلمين (٢) " .

ثم أبو محمد بن حزم ، وهو من أعيان المائة الخامسة ، يذكر نحو ما قاله أبو منصور الماتريدي .

ويأتي بعده أبو حامد الغزالي وهو من أعيان المائة السادسة فيعرف التأويل بقوله: " احتمال يعضده دليل ، يصير به أغلب على الظن من المعنى الذي يدل عليه الظاهر ، ويشبه أن يكون كل تأويل صرفاً للفظ عن الحقيقة إلى المجاز (٦) " وهو القول الذي يردده دائماً نفاة صفات الله تعالى فجعلونها كلها مجازاً لاحقيقة لها .

ثم الرازي وهو من أعيان المائة السابعة ، يذكر ما قاله الغزالي في " المحصول (أ) " ، أما في " أساس التقديس " فيعرف التأويل بقوله : " هو صرف اللفظ عن ظاهره إلى معناه المرجوح مع قيام الدليل القاطع على أن ظاهره محال (٥) " والدليل القاطع عند الرازي هو دليل العقل وليس دليل النقل (١) وهكذا ترسخ المعنى الحادث للتأويل حتى أفسحت له معاجم السلغة مكانا بجانب معناه الصحيح الذي عرف في لغة العرب ، ونزل به القرآن الكريم ، وتحدث به إمام البلغاء ، وسيد الفصحاء محمد - صلى الله عليه وسلم - .

والفلاصة من هذا ما يلي:

أولاً : التأويل في اللغة له معنيان أساسيان وما زاد عنهما فهو راجع إليهما وهما :

التأويل: بمعنى العاقبة والمصير والرجوع • والتأويل: بمعنى التفسير .

ثانياً: أن هذين المعنيين هما اللذان تمسك السلف بهما ولم يزيدوا على مفهومهما شيئاً ، وظلا سائدين حتى القرن الرابع الهجري . ثالباً : ظهر المعنى الثالث للتأويل خلال القرن الرابع بعد وقوع الخلاف العقدي بين طوائف الأمة وحصول التفرق بين المسلمين ، وكان ظهور هذا المعنى الثالث في بيئة المتكلمين والفلاسفة ، لأن كل فرقة من الفرق لا يمكنها الاعتماد على ظاهر القرآن في تقرير مذهبها ، ومن ثم عمد كل منها إلى التأويل المحدث والغلو فيه ، لتأصيل مبادئها ، والتماس الدلائل على عقائدها .

⁽١) تأريلات أهل السنة (٢٤/١) ت . د . ابراهيم عوضين ، السيد عوضين ١٣٩١ هـ .

⁽٣) المستصفى (٣٨٧/١) .

^{. (} ۲۳۲ , ۳/۱) (٤)

⁽٥) (ص ۲۱۱ ، ۲۲۲ ، ۲۱۱) .

⁽٦) نفسه .

رابعاً: أن هذا المعنى المحدث للتأويل هو في حقيقته تحريف للكلم عن مواضعه ، وافتراء على كلام الله تعالى وكلام رسوله -صلى الله عليه وسلم- وبما أنه كذلك فإنه يحرم استعماله في تأويل صفات الله عز وجل ، ذلك لأنه يفضي إلى تعطيل الخالق -جل وعلا- عن صفاته العلية .

خامساً: أنه إن احتج المعطلة اليوم بوجود هذ المعنى في معاجم اللغة ، فإنه لاحجة لهم في ذلك لأن هذه المعاجم التي وجد فيها هذا المعنى إنما هي التي وضعت مؤخراً في القرن السابع وما بعده ، متأثرة بطغيان اشتهاره لدى المتكلمين والفلاسفة ، وأنه لايوجد في المعاجم القديمة التي لم يزد فيها شئ على ما نطقت به العرب .

وسيأتي -إن شاء الله- مزيد إيضاح لذلك عندما أبين موقف السيوطي من التأويل.

المبحث الخامس: التأويل عند السيوطي

تعرض السيوطي لبيان معنى التأويل في معرض كلامه عن معرفة تفسير القرآن وتأويله ، وبيان شرف علم التفسير والحاجة إليه ، وذكر معناه اللغوي الصحيح الذي نقلناه -فيما سبق- فقال : " التأويل أصله من الأول وهو التفسير لكنه السرجوع (۱) " وهذا أحد المعنيين الصحيحين الذين ذكرناهما ، ولم يذكر السيوطي المعنى الثاني للتأويل وهو التفسير لكنه أردف ما قاله في معنى التأويل بعبارة أخرى حيث قال : " فكأنه صرف الآية إلى ما تحتمله من المعاني (۱) " وهذا هو الخياط الدي يحصل عند كثير من المتأخرين فالسيوطي ذكر المعنى الصحيح ثم أردفه بالمعنى المحدث ليتقرر في ذهن القارئ أن هذا هو معنى التأويل وقوله : " صرف الآية " معناها صرفها عن ظاهرها الراجح إلى معنى مرجوح تحتمله ، ثم فرق بين التأويل والتفسير وذكر في ذلك التفريق عدة آراء :

الأول: ما حكاه عن أبي عبيد وطائفة أن التأويل والتفسير بمعنى واحد (٢) ، وهذا موافق لما قاله أئمة أهل السنة كابن جريروابن تيمية وابن القيم وغيرهم .

المثانى: ما حكاه عن الراغب أن التفسير أعم من التأويل ، وأن التفسير أكثر استعماله في الألفاظ والمفردات ، وأن أكثر استعمال التأويل في المعاني والجمل ، وأكثر ما يستعمل في الكتب الآلهية ، والتفسير يستعمل فيها وفي غيرها(٢) المثالث: أن التفسير بيان لفظ لايحتمل إلا وجها واحداً ، والتأويل توجيه لفظ متوجه إلى معان مختلفة إلى واحد منها بما ظهر من الأدلة ، ولم يعز هذا القول لأحد(٤) ، وهذا يذكرنا بأحد الأقوال في تعريف المحكم والمتشابه ، حيث قيل : المحكم ما لا يحتمل إلا وجها واحداً ، والمتشابه ما كان محتملاً لأكثر من وجه ، وعليه فالآية التي لا تفسر إلا بمعنى واحد محكمة ، والتي تفسر بأكثر من معنى متشابهة ، ويكون بيان المعنى في الحالة الأولى تفسيراً ، وفي الثانية تأويلاً .

⁽١) الاتقان (٢/٣/٢) .

ر) انظر : السابق نفسه ، وانظر : لسان العرب (٥٥/٥) مادة " فسر " ذكره عن ابن الاعـــرابي ، وذكره صاحب القاموس المحبــط عن تعلب ، انظر : السابق نفسه ، وانظر : لسان العرب (٤٩٠/٣) .

⁽٣) انظر : الاتقان (٢/ ١٧٣) ، المفردات (ص ٣٨٠) ولم أجد عند الراغب هذا التفصيل الذي ذكره السيوطي بل قال الراغب : " والتفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الألفاظ وغريبها ، وفيما يختص بالتأويل ، ولهذا قيل : تفسير الرؤيا وتأويلها " ١ . هــ .

⁽٤) انظر : الاتقان (١٧٣/٢) .

وإذا احتمل الكلام أكثر من معنى وجب أن يوجه إلى واحد منها بقرينه تدل عليه ، وهذا أيضاً لا يخرج عن كون الستأويل صسرف للكلام عن ظاهره الراجح إلى معنى آخر مرجوح ، وهذا قريب من قول الغزالي : " يشبه أن يكون كل تأويل صرفاً للفظ عن الحقيقة إلى المجاز (١) " .

الرابع: قول الماتريدي: " التفسير القطع على أن المراد من اللفظ هذا ، والشهادة على الله أنه عني باللفظ هذا ، فإن قام دليل مقطوع به فصحيح ، وإلا فتفسير بالرأي وهو المنهي عنه .

والتأويل : ترجيح أحد المحتملات بدون القطع ، والشهادة على الشوالا " .

على أن القطع بأن المعنى المراد من كلام الله تعالى كذا ، والشهادة على الله بذلك لا يمكن إلا إذا قام دليل مقطوع به ، وهذا الدليل لا يمكن تحصيله إلا من كلام الله تعالى نفسه ، كأن تفسر آية بآية أخرى ، أو من كلام رسوله - صلى الله عليه وسلم - وهذه هي أحسن الطرق التي ذكرها العلماء في تفسير كلام الله -جل وعلا(٢) " أما إن كان تفسيراً بالرأي فإنه لا يمكن لأحد القطع به والشهادة بأنه هو مراد الله تعالى .

وهــذ الــتأويل الذي ذكره أبو منصور الماتريدي هو كما سبق أن قلناه - المرحلة المبكرة لشيوع التأويل بالمعنى المحدث الذي لم يكن معروفاً قبل ذلك .

الخسامس: قسول البغوي ، والكواشي^(؛): التأويل: صرف الآية إلى معنى موافق لما قبلها وما بعدها تحتمله الآية ، غير مخالف للكتاب والسنة من طريق الاستنباط^(٥).

وهذا الذي قالمه البغوي هو التفسير ، لأن تفسير الآية إذا وافق الكتاب والسنة ولم يخالفهما فهو تفسير للقرآن بالقرآن وبالسنة الصحيحة ، وهو المعنى المعتبر للتأويل الذي ذكره أبو عبيد ، وابن جرير وغيرهما من أئمة أهل السنة ثم ذكر السيوطي أقوالاً أخرى لا تخرج عن هذه الأقوال الخمسة .

ويتلخص منها المعانى الثلاثة للتأويل:

١ - الأول و هو الرجوع و العاقبة و المصير .

٢ - التفسير .

٣ - صرف اللفظ عن ظاهره .

⁽١) المستصفى (٣٨٧/١) ، ونقلناه سابقاً .

⁽٢) الاتقان (١٧٣/٢) ، والماتريدي : تأويلات أهل السنة (٢٤/١) .

وقد نقلت معنى التأويل عنه فيما سبق عند الكلام عن التأويل عند المتأخرين .

⁽٣) انظر : ابن تيمية : مقدمة في أصول التفسير (ص ٩٢، ٩٣) ، وابن عثيمين : اصول في التفسير (ص ٢٧) ، د . فهد بن عبدالرحمن بن سليمان الرومي : بحوث في أصول التفسير ومناهجه (ص ٧٣ - ٧٧) .

⁽٤) هو : احمد بن يوسف بن الحسن بن رافع ابن الحسين بن سويدان ، الشيباني ، الموصلي ، موفق الدين ، أبو العباس ، الكواشي ، عالم بالتفسير من فقهاء الشافعية ، من أهل الموصل ولد عام (٥٩٠ هـ = ١١٩٤ م) وتوفي عام (٦٨٠ هـ - ١٢٨١ م) نسبته إلى كواشة أو الكواشي) قلعة بالموصل . انظر : النجوم الزاهرة (٣٤٨/٧) ، الاعلام (٢٧٤/١) .

⁽٥) الاتقان (١٧٣/٢) .

وهذه هي المعاني التي ذكرناها من قبل ، فأهل السنة يتمسكون بالمعنيين الأول والثاني والمؤولة يتعلقون بالمعنى الثالث ، لأنه أساس مذهبهم في تأويل الصفات .

والسيوطي من الذين أخذوا بالمعنى الثالث فقد انتهج في باب الصفات منهج التأويل جرياً على مذهب الأشاعرة والماتريدية ، وهو منهج معروف في التجهم والتعطيل .

وقد صاغه الرازي في قانون كلي يرجعون إليه ويسيرون عليه ، حيث قال : " اعلم : أن الدلائل القطعية العقلية إذا قامت على ثبوت شئ ، ثم وجدنا أدلة نقلية يشعر ظاهرها بخلاف ذلك ، فهناك لا يخلو الحال من أمور أربعة :

- ١ إما أن يصدق مقتضى العقل والنقل ، فيلزم تصديق النقيضين .
 - ٢ وإما أن نبطلهما ، فيلزم تكذيب النقيضين ، وهو محال .
 - ٣ وإما أن تكذب الظواهر النقلية ، وتصدق الظواهر العقلية .

٤ - وإما أن تصدق الظواهر النقلية ، وتكذب الظواهر العقلية -وذلك باطل- لأنه لا يمكننا أن نعرف صحة الظواهر النقلية إلا إذا عرفنا بالدلائل العقلية اثبات الصانع وصفاته ، وكيفية دلالة المعجزة على صدق الرسول -صلى الله عليه وسلم- وظهور المعجزات على يد محمد -صلى الله عليه وسلم- ، ولو صار القدح في الدلائل العقلية القطعية صار العقل مستهما غير مقبول القول ، ولو كان كذلك لخرج عن أن يكون مقبول القول في هذه الأصول ، وإذا لم تثبت هذه الأصول خرجت الدلائل النقلية عن كونها مفيدة ، فثبت أن القدح في العقل لتصحيح النقل ، يفضي إلى القدح في العقل والنقل معا ، وإنه باطل ، ولما بطلت الأقسام الأربعة لم يبق إلا أن يقطع بمقتضى الدلائل العقلية ، القاطعة بأن هذه الدلائل النقلية : إما أن يقال إنها صحيحة إلا أن المراد منها غير ظواهرها ، ثم إن جوزنا التأويل : الشتغلنا - على سبيل التبرع بذكر تلك التأويلات على التفصيل وإن لم نجوز التأويل ، فوضنا العلم بها إلى الله تعالى ، فهذا هو القانون الكلي المرجوع إليه في جميع المتشابهات (۱) " .

وهذا القانون الكلي الذي وضعه الرازي يدل على أمر خطير:

هـو توهـم الـتعارض بين الظواهر العقلية والظواهر النقلية ، وهذا غير صحيح ، لأن الظواهر النقلية (القرآن والسـنة الصـحيحة) لايمكـن أن يكون بينها وبين مقررات العقل الصحيح تعارض ، لأن هذا التوهم قد أدي بهم إلى رد الاستدلال بما جاءت به الأنبياء والمرسلون في صفات الله تعال (٢)ى وغير ذلك من الأمور التي أنبأوا بها ، وظن هؤلاء الرازي وأمثاله – أن العقل يعارضها "وأما هذا القانون الذي وضعوه فقد سبقهم إليه طائفة ، منهم أبو حامد (٢) وجعله قانونا في جواب المسائل التي سئل عنها في نصوص أشكلت على السائل ، كالمسائل التي سأله عنها القاضي أبو بكر بن العربي

⁽١) أساس التقديس (ص ٢٢٠ - ٢٢١).

با معانى المسين (على معانى العقل والنقل على فرض وجوده لايؤدي إلى رد الاستدلال بالشرع ، ذلك لان الشرع عندنا أهل السنة مقدم على العقل أصلاً ، إنما خطاً المتكلمين في فصلين : أولهما : توهمهم أن بين الشرع والعقل تعارضاً والثاني : زعمهم أنه في حال التعارض يقدم العقل على الشرع وكلا الأمرين خطاً .

⁽٣) الاشارة هنا إلى كتاب : " قانون التأويل " الذي ألغه الغزالي ، ط عزت الحسيني - القاهرة ١٣٩٥ هــ - ١٩٤٠ م .

، وخالف ه القاضي أبو بكر في كثير من تلك الأجوبة... ووضع أبو بكر بن العربي هذا قانوناً آخر مبنياً على طريقة أبي المعالى ومن قبله ، كالقاضي أبي بكر الباقلاني .

ومـــثل هذا القانون الذي وضعه هؤلاء ، يضع كل فريق لأنفسهم قانوناً فيما جاءت به الأنبياء عن الله ، فيجعلون الأصل الذي يعتقدونه ويعتمدونه هو ما ظنوا أن عقولهم عرفته ، ويجعلون ما جاءت به الأنبياء تبعاً له ، فما وافق قانونهم قبلوه ، وما خالفه لم يتبعوه (۱) " ومن فعل ذلك فهو على خطر عظيم ، لأنه جعل كلام الله وكلام رسوله - صلى الله عليه وسلم - تابعــا لكلام البشر ، وجعل كلام البشر حاكماً على كلام الله -جل وعلا- وكلام الله -عز وجل- محكوماً عليه ، والواجــب أن يكـون كلام الله -عز وجل- مهيمناً على سائر الكلام ، فهو كلام العزيز العظيم ، فإذا كان كلام البشر هو الأصل المعول عليه ، فما فائدة النبوة والرسالة ؟ وما هي فائدة الوحي الذي يوجه البشر إلى خير الدنيا والآخرة ؟

إن هذا القانون الذي وضعه المتكلمون ، إنما وضعوه بسبب ما لبسوا به على أنفسهم ، بتعظيم العقل وتمجيده ، وظنهم أنه مقدم على الشرع فلما تعارضت عندهم الأصول العقلية التي قرروها بعيداً عن الشرع مع النصوص الشرعية ، وقعوا في مأزق : إما رد الكل ، أو أخذ الكل ، فوجدوا في التأويل مهرباً عقلياً ومخرجاً من التعارض الذي أنتجه منهجهم العقلي . ولهذا قالوا : إننا مضطرون للتأويل ، وإلا أوقعنا القرآن في التناقض ، وإن الخلف لم يؤولوا عن هوى ومكابرة ، وإنما عن حاجة واضطرار ، فهذا هو الذي أنتجه العقل الذي استخدم بعيداً عن الكتاب والسنة ، انتج توهم التناقض في نصوص الوحي المنزل من عند الله تعالى ، وقولهم : إننا مضطرون لا يعذرهم أمام الله .

ومما يجدر بيانه حتى تتم الحقيقة أن مذهب السلف لا تأويل فيه لنص من النصوص الشرعية اطلاقاً ، ولا يوجد نص واحد - لا في الصفات ولا في غيرها - اضطر السلف إلى تأويله وشه الحمد ، وكل الآيات أو النصوص التي ذكروها عن السلف أنهم أولوها ، فإنه ليس تأويلاً وإنما النصوص تحمل في نفسها ما يدل على المعنى الصحيح الذي فهمه السلف منها (٢) والذي يدل على تنزيه الله تعالى دون أدنى حاجة أو أدنى اضطرار إلى التأويل .

إذا تقرر هذا ثم نظرنا في كلام السيوطي الذي سنورده الآن -إن شاء الله- قطعنا بأن السيوطي كان متأرجحاً بين التفويض والتأويل ") ، وزعم أن التفويض هو مذهب السلف والتأويل مذهب الخلف ، وهو بذلك لم يصب وجه الصواب في نسبة التفويض للسلف كما سيتبين لنا من خلال البحث، وله قصيدة في التفويض نقل ابن العماد منها هذه الأبيات:

فوض أحاديث الصفات ۞ ولا تشبه أو تعطــــل

إن رمت إلا خوضاً في ﴿ تحقيق معضلة فأول

⁽١) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل (١/٥ ، ٦) .

⁽٢) انظر موقف الامام احمد من التأويل في آخر هذا الفصل .

^{. (}٣) انظر : احمد الخازندار ، ومحمد ابراهيم الشيباني : دليل مخطوطات السيوطي وأماكن وجودها ، ط١ / ١٤٠٣هــ – ١٩٨٣م – مكتبة ابن تيمية – الكويت ، وانظر : محمد عبدالرحمن المغراوي : المفسرون بين التأويل والاثبات لآيات الصفات (١٨١/٢ ، ١٨١) دار طيبة ١٤٠٠هــ /١٩٨٥م (٤) انظر : ابن العماد الحنبلي : شذرات الذهب (٨٤/٨) .

وللسيوطي مؤلف مستقل في تأويل الأحاديث التي تثبت الصفات لله جل وعلا ، سماه: " تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (۱) " وقوله " الموهمة " لفظة سيئة غير موفقة ، لأنها تصف كلام الرسول -صلى الله عليه وسلم- بأنه يؤدي إلى الايهام ، والوهم والتوهم خطرات يتخيلها القلب غلطاً (۲) ، ووصف كلام النبي -صلى الله عليه وسلم- بأنه يوقع الخطرات السيئة في قلب الإنسان بحيث يتخيل الغلط في حق الله جل وعلا مناقض لما وصفه الله تعالى به في قوله: (وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى)(۲) ومناقض كذلك لقوله -صلى الله عليه وسلم - لعبدالله بن عمرو: " اكتب ، فوالذي نفسي بيده ما خرج مني إلا حق "(١) . ولقوله أيضاً: " إني لا أقول إلا حقاً "(٥) .

فالسلف الصالح وأهل السنة عموماً لم يتوهموا من نصوص الوحيين تشبيهاً لخالقنا -جل وعلا- بل فهموا منها معاني الكمال والجمال والجلال ، ولم يدر بخلاهم يوماً بل لحظة أنها تشبه الباري -عز اسمه- بخلقه .

لكن أهل البدع لما كانوا لا يفهمون من صفات الرب -جل جلاله- إلا مثل ما يفهمونه من صفات المخلوقين ، عطلوا النيأ ، وهما عطلوا السنة فهم شبهوا أولا ، ثم عطلوا ثانيا ، وهما محذوران أحلاهما مر .

لقد كان النبي -صلى الله عليه وسلم- يذكر الأصحابه صفات ربه -تبارك وتعالى- ولم يستنكروا شيئاً منها ، في الم كانت موهمة للتشبيه لبادروا إلى السؤال والاستفهام عن مغزاها ، أو لقالوا مثلاً : وهل يشبه الرب خلقه ؟؟ أو لقالوا مثلاً : وهل صفات الله من جنس صفات خلقه ؟؟ أو نحو ذلك كما قال أحدهم : أو يضحك ربنا ؟؟ قال : "إي والذي نفسي بيده إنه ليضحك "قال : فقلت : إذا الا يعد منا منه خيراً إذا ضحك (١) . وهذا وإن كان سنده ضعيفاً ، لكن يدل على أن الصحابة -رضي الله عنهم لو استشكلوا آيات الصفات وأحاديث الصفات وتوهموا منها تشبيها لبادروا بالسؤال ، ولكنهم لسلامة فطرهم ، وعدم تلوثها بالعقائد الفاسدة لم يستنكروا ولم يستشكلوا شيئاً منها ، بل أقروا بها وآمنوا وأثبتوا ما دلت عليه ، وعلموا أن الله (ليس كمثله شئ)(١) الا في ذاته ، والا في صفاته ، والا في أفعاله (وهو السميع البصير)(١) بخلاف آيات الأحكام ، فإنهم يستشكلون كثيراً منها ، فيبادرون إلى السؤال والاستفصال عما أشكل ، يبين هذا العلامة ابن

⁽١) ضبط وتعليق : البسيوني مصطفى ابراهيم الكومي - دار الشروق - جده ، ط١٣٩٩/١ هــ - ١٩٧٩م .

⁽٢) انظر : لسان العرب (٦٤٣/١٢) .

⁽٣) سورة النجم ، الآيتان (٣ ،٤) .

⁽٤) رواه احمد في " المسند " (١٦٢/٢ ، ١٩٢) ، وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن االعظيم (١٨/٧) .

^(°) رواه الامام أحمد في " المسند " (٣٤٠/٢) ، (٣٦٠/٢) ، والترمذي من طريق سعيد المقبري ، أنظر : تحفة الأحوذي ، أبواب البر ، باب " ما جاء في المزاح " ح رقم (٢٠٥٨) (٢٢٦/٦ ، ١٢٧) .

⁽٦) أخرجه الامام احمد في " المسند " (١١/٤ – ١٢) ، وابن ماجه خي " سننه "- المقدمة (٦٤/١) باب (١٣) فيما انكرت الجهمية - عن أبي رزين . والحديث اسناده ضعيف لوجود ثلاثة من الضعفاء في سنده وهم :

١ – موسى بن خاقان ، وهو متكلم فيه – انظر : الميزان (٢٠٣/٤) .

٢ - سلم بين سالم البلخي ، قال ابن حجر : " اتفق المحدثون على تضعيف رواياته " راجع : الجرح والتعديل (٢٦٦/٤) ، الميزان (٢٨٥/٢) .
 ولسان الميزان (٣٤/٣) .

٣ - خارجة بن مصعب بن خارجة ، أبو الحجاج السرخسي ، متروك ، انظر : التهذيب (٧٦/١) والتقريب (٢١٠/١) .

⁽٧) سورة الشورى ، بعض الآية (١١) .

القيم بطريقة أوضح فيقول: " تنازع الناس في كثير من الأحكام ولم يتنازعوا في آيات الصفات وأخبارها في موضع واحد ، بل اتفق الصحابة والتابعون على اقرارها وامرارها مع فهم معانيها ، واثبات حقائقها ، وهذا يدل على أنها أعظم النوعين بياناً ، وأن العناية ببيانها أهم ، لأنها من تمام تحقيق الشهادتين ، واثباتها من لوازم التوحيد ، فبينها الله سبحانه وتعالى ورسوله بياناً شافياً لا يقع فيه لبس يوقع الراسخين في العلم في منازعة ، ولا اشتباه "(1).

" وآيات الأحكام لا يكاد يفهم معانيها إلا الخاصة من الناس ، وأما آيات الصفات فيشترك في فهم معناها الخاص والعام ، أعنى فهم أصل المعنى ، لا فهم الكنه والكيفية ... "(٢) .

والمهم الذي ينبغي أن يعلم أن النبي — صلى الله عليه وسلم — لم يتكلم بأحاديث موهمة للتشبيه ، إنما أهل البدع لا يفهمون من ذكر آيات وأحاديث الصفات إلا ما يقتضي التشبيه ، فالباطل نشأ من فهم عقولهم مع أنهم يزعمون أنهم هم وحدهم أهل الحذق في المعقول ، وأنهم أعلم وأحكم من السلف الصالحين .

وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفته من الفهم السقيم

وقال ابن القيم أيضاً: "ولهذا أشكل على بعض الصحابة (٢) قوله: (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود) (٤) حستى ببين لهم بقوله: (من الفجر) (٢) ولم يشكل عليه ولا على غيره قوله: (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان) (٥) وأمثالها من آيات الصفات، وأشكل على عمر بن الخطاب آية الكلالة، ولم يشكل عليه أول الحديد وآخر الحشر وأول سورة طه ونحوها من آيات الصفات، وأيضاً فإن بعض آيات الأحكام مجملة عرف بيانها بالسنة، كقوله تعالى: (فقدية من صيام أو صدقة أو نسك) (١) فهذا مجمل في قدر الصيام والاطعام فبينته السنة "(٧) قيال السيوطي في كتابه المذكور (٨): " التأويل مندرج في التوحيد اندراج المقدمة في البرهان، غير أن من السلف من أقصال السيوطي في كتابه المذكور (٨): " التأويل مندرج في التوحيد اندراج المقدمة في البرهان، غير أن من السلف من أقصال السيوطي في كتابه المذكور (٨): " التأويل مندرج في التوحيد اندراج المقدمة في البرهان، غير أن من السلف من أقصال السيوطي في كتابه المذكور (٨): " التأويل مندرج في التوحيد اندراج المقدمة في البرهان، غير أن من السلف من أوليا المنكور (٨) المنافقة المنكور (٨) المنافقة ال

⁽۱) انظر : مسن الصواعق المرسلة الأصل الذي حققه د . علي بن محمد الدخيل الله الرياض .

⁽٢) مختصر الصواعق المرسلة (ص ١٥).

⁽٣) يشير إلى قصة عدي بن حاتم -رضى الله عنه- فيما رواه البخاري عنه بسنده قال : " أخذ عدي عقالاً أبيض وعقالاً أسود ، حتى كان بعض السايل نظر في المناب المناب

⁽٤) سورة البقرة ، بعض الآية (١٨٧) .

⁽٥) سورة البقرة ، بعض الآية (١٨٦) .

⁽٦) سورة البقرة ، بعض الآية (١٩٦) .

⁽٧) فيمــا رواه البخاري في " صحيحه " كتاب المغازي (٦٤) باب (٣٥) ح رقم (٤١٥٩) عن كعب بن عجرة -رضي الله عنه- انظر الفتح (٧/ ٤٤٤ ، ٤٤٤) .

ورواه مسلم في "صحيحه " (٨٦٠ ، ٨٠٨) كتاب الحج (١٥) ، باب (٩) ح رقم [٨٠ - (١٢٠١)] .

ولفظ الحديث في صحيح البخاري : عن كعب بن عجرة أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- رآه وقمله يسقط على وجهه ، فقال : أيؤنيك هوامك ، قال : نعم ، فأمره رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أن يخلق وهو بالحديبية ، لم يبين لهم أنهم يحلون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة ، فأنزل الله الفدية ، فأمره رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أن يطعم فرقاً بين ستة مساكين ، أو يهدي شاة ، أو يصوم ثلاثة أيام " .

⁽٨) " تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه " .

أمرها على ما وردت ، وأمر بالكف عن التأويل حذاراً على القلب من الزيغ ، وعلى اللسان من الطغيان ، وإنما حذر غير الراسخين في العلم من الخوض بلا بصيرة ولا إيقان "(١) .

ولنا على هذا الكلام عدة ملاحظات:

أولاً: قوله: " التأويل مندرج في التوحيد اندراج المقدمة في البرهان " بمعنى أن التوحيد مبني على التأويل ، أي أنه إذا كانت المقدمة ضرورية لانتاج البرهان ، فالتأويل ضروري في تحقيق التوحيد ، وإذا كان لا برهان من غير مقدمات فإنه لا توحيد من غير تأويل .

وهذا كلام محدث لم يقله أحد من السلف ، ولم يقله أحد من علماء السنة . بل التواتر وارد عن السلف وعلماء السنة في ذم التأويل وتبديع من ينتهجه ، فضلاً عن الأئمة الذين نقل السيوطي نفسه عنهم أنهم أمروا بترك التعرض لآيات وأحاديث الصفات بالتأويل ، وسيأتي ذكرهم -إن شاء الله تعالى- وقد صنف بعض العلماء في ذم التأويل وابطاله منهم : القاضي أبو يعلى(١) ، والشيخ موفق الدين ابن قدامة (١) ، وهو الذي حكى عن غير واحد إجماع السلف على عدم القول به .

ثلتياً: قوله: "غير أن في السلف من أمرها على ما وردت ، وأمر بالكف عن التأويل " هذا اعتراف منه بتقرير مذهب السلف الذين هم أهل القرون المفضلة ، ومن تبعهم من علماء أهل السنة والجماعة ، وقد قال ناظم " الجوهرة " وهو أشعرى العقيدة:

" فكل خير في انباع من سلف وكل شر في ابتداع من خلف "(1)

ولقد صدق في قوله: فبقى العمل الذي يوافق القول ويطابقه، وهذا عجيب من ناظم الجوهرة وحجة عليه، وأعجب منه قد صدق في قوله: سرا أيضاً: "...والمراد بمن سلف من تقدم من الأنبياء والصحابة والتابعين وتابعيهم، خصوصاً الأئمة الأربعة المجتهدين الذين انعقد الاجماع على امتناع الخروج عن مذاهبهم في الافتاء والحكم... "(٥) وهذا والله من العجب الدي لا ينقضي منه العجب، لأن الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- لم يكونوا على عقيدة الأشاعرة، وكذلك الصحابة رضي الله عنهم- والتابعون وتابعوهم فهؤلاء هم السلف الذين ندعوا دائماً إلى اتباعهم والتأسي بهم، والسير على منهاجهم والنسج على منوالهم، ولقد قلت إن هذا من العجب لأن الأئمة الأربعة الذي يمنع الشارح الخروج عن مذاهبهم بالإجماع ، له لم يكونوا كذلك على عقيدة الأشاعرة، فهل كان أبو حنيفة أشعرياً، وكذلك مالك والشافعي والإمام احمد كان أشعرياً ؟؟ إن الصحيح هو أم أن الإمام أبا الحسن الأشعري هو الذي انخلع من الإعتزال، وأعلن أنه على مذهب أحمد بن حنبل ؟؟ إن الصحيح هو

⁽١) السيوطي : تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص ١٠٦) - ت البسيوني الكومي .

ر) لم ردود على الأشعرية ، والكرامية ، والسالمية ، والمجسمة ، وابن اللبان ، من مؤلفاته كتاب : " ذم التأويل " ويسمى " ابطال التأويل " ، ذكره ابن البان ، من مؤلفاته كتاب : " ذم التأويل " ويسمى " ابطال التأويل " ، ذكره ابن تيمية في " درء تعارض العقل والنقل " (١٦/١) ، (٢٣٧/٥) وذكره بروكلمان في الملحق (٥٠٣/٣) ولم يذكر أنه موجود ، والكتاب مطبوع منه ثلاث مجلدات طبعه حمود النجدي .

⁽٣) كتاب " ذم التأويل " مطبوع وسبق ذكره ، وانظر من هذا الكتاب (ص ١٤) ، (ص ١٧) ، (ص ٢٧ في حكاية الاجماع) وكذلك (ص ٣٠) ، (ص ٤٠) ، (ص ٤٠) .

⁽٤) ابر اهيم اللقاني : جوهرة التوحيد ، بهامش تحفة المريد (ص ١٣١) ط الأخيرة -حلبي مصر ١٣٨٥هــ – ١٩٣٩م

⁽٥) السابق نفسه ، ومتى انعقد الإجماع على الامتناع عن الخروج عن مذاهبهم في الفتوى والحكم ؟؟ .

السئاني ، فقد ترك أبو الحسن مذهب الإعترال في طوره الثالث والأخير وانتسب إلى الإمام احمد في مسائل العقيدة أأمسح أبو الحسن الأشعري حنبلياً ، وما كان احمد بن حنبل يوماً أشعرياً ، وهذه من الأمور العجيبة التي انعكست في عقول الأشاعرة ، فهم في الفقه أحناف وفي العقيدة أشاعرة وفي الفقه مالكية وفي العقيدة أشاعرة ، وكذلك في الفقه حنابلة وفي العقيدة أشاعرة ، وهذا أمر يدعو إلى العجب فعلاً ، فإذا كان شارح الجوهرة العقيدة أشاعرة ، وكذلك في الفقه حنابلة وفي العقيدة أشاعرة ، وهذا أمر يدعو إلى العجب فعلاً ، فإذا كان شارح الجوهرة ويسنع الخسروج عن مذاهب الأربعة العظام حرحمهم الله حقيدة هؤلاء الأربعة فيخرج عنها هو وبقية الأشاعرة ويلسنترموا عقيدة غيرهم وهي عقيدة الأشاعرة التي هي في حقيقتها عقيدة عبدالله بن كلاب ، وليست عقيدة الأشعري ، أما الإمام أبو الحسن الأشعري فقد برئ من المعترلة وغيرهم وأعلن عقيدته فقال : " فإن قال قائل لذا : قد انكرتم قول المعتزلة والقدرية ، والحرورية ، والرافضة ، والمرجئة فعرفونا قولكم الذي به تقولون ، وديانتكم التي بها تدينون ، قيل له : قولنا الذي نقول به ، وديانتنا التي ندين بها : التمسك بكتاب الله ربنا حيز وجل- ، وبسنة نبينا محمد حصلي الله عليه وسلم- وما روى عن السادة الصحابة والتابعين ، وأنمة الحديث ، ونحن بذلك معتصمون ، وبما كان يقول به أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل خضر الله وجهه ، ورفع درجته ، واجزل مثوبته- قاتلون ، ولما خالف قوله مخالفون ، لأنه الإمام وزيغ الزائمين ، وشك الشاكين ، فرحمة الله عليه من إمام مقدم ، وجليل معظم ، وكبير مفهم... "(") فما هو قول شارح وزيغ الذالكلم الرصين من أمامه الذي ينتسب إليه ؟؟ ولعل السيوطي كذلك كان قد اطلع على ما قاله الشيخ أبو الحسن حرحمه الش- فلعله كان انزجر عن التأويل الذي ينتسب اليه ؟؟ ولعل السيوطي كذلك كان قد اطلع على ما قاله الشيخ أبو الحسن حرحمه الش- فلعله كان الذرجر عن التأويل الذي ينتسب اليه ؟؟ ولعل السيوطي كذلك كان قد اطلع على ما قاله الشيخ أبو

غير أن قوله: " في السلف من أمرها... " الخيشعر بأن بعضاً يسيراً من السلف قال ذلك ولكن الحقيقة أن السلف كلهم قاطبة الذين هم الصحابة والتابعون ومن تبعهم بإحسان لم يشذ أحد منهم عن هذا المعتقد الصحيح وهو قراءة آيات الصفات والإيمان بها وفهم معناها المراد وترك تأويل شئ منها ، وعدم البحث أو السؤال عن الكيف .

قاتاً: قوله: بأن " السلف أمروا بالكف عن التأويل " حذاراً على القلب من الزيغ ، وعلى اللسان من الطغيان " . وهذا أيضاً اعتراف من السيوطي بأن التأويل سب للضلال ، وهو علامة على زيغ القلوب وطغيان الألسن ، وهذا هـ و الحـق الذي يجب أن يتبع ، فإن السلف كانوا يخافون من أن يؤدي التأويل بأصحابه إلى الزيغ والضلال ، وهو الذي حـدث بالفعل ، وقد حذر منه كتاب الله حجل وعلا- بقوله: (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابـتغاء تأويلـه)(1) وقـد سبق السيوطي علماء الكلام في رجوعهم عن معتقداتهم المخالفة لعقيدة السلف وتوبتهم من علم الكلام وما يحمله من تأويل ، فقد رجعوا من هذا إلى الانكفاف عن التأويل . ومن هؤلاء :

⁽۱) انظر : ابو الحسن الاشعري : الابانة عن أصول الديانة (ص ٢٠) ت : د. فوقية حسين محمود ، ط١ / ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م - دار الأنصار - القاهرة . وابن عساكر : تبيين كذب المفتري (ص ١٥٨) ، الإمام محمد ابو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية (ص ١٦٢ ، ١٦٣)) .

ربي الحالية عن أصول الديانة (٧٠ / ٧١) ت . د . فوقية حسين محمود -دار الانصار- القاهرة - ط1 / ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .

⁽٣) هو الموسوم بـ " تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه " .

 ⁽٤) سورة آل عمران ، بعض الآية (٧) .

الإمام الجويني -إمام الحرمين- فقد نقل السيوطي نفسه عنه أنه كان على مذهب الخلف في التأويل ثم رجع عنه (١) ، ولا ما العرمين لتأييد كلام السيوطي عنه ، قال في " العقيدة النظامية " : " ...وذهب أئمة السلف إلى الانكفاف عن التأويل واجراء الظواهر على مواردها... "(١) ثم قال : " والذي نرتضيه رأيا ، وندين الله به عقدا : اتباع سلف الأمة ، فالأولى الاتباع وترك الابتداع "(١) ثم قال : " وقد درج صحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - و حسي عسنهم - عسلى ترك التعرض لمعانيها(١) ، ودرك ما فيها ، وهم صفوة الإسلام ، والمستقلون بأعباء الشريعة ، وكانوا لا يألون جهداً في ضبط قواعد الملة ، والتواصي بحفظها ، وتعليم الناس ما يحتاجون إليه منها ، فلو كان تأويل هذه الأبات والظواهر مسوغاً ومحتوماً لأوشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة ، وإذا انصرم عصرهم ، وعصر التابعين على الإضراب عن التأويل ، كان ذلك قاطعاً بأنه الوجه المتبع... ومما استحسن من كلام إمام دار الهجرة - رضي الله عنه - وهو مالك بن أنس -رضي الله عنه - أنه سئل عن قوله تبارك وتعالى : (الرحمن على العرش استوى)(١) فقال : " الإستواء معلوم ، والكيفية مجهولة والسوال عنه بدعة ، فلنجر آية الإستواء والمجئ وقوله : (لما خلقت بيدي)(١) على ما ذكرناه ، فهذا بيان ما يجب لله تبارك وتعالى "(٧) .

وقد سبقه قبل ذلك والده أبو محمد الجويني " والد أبو المعالي " (ت ٤٤٠ هـ) .

فقد رجع في آخر عمره إلى عقيدة السلف ، وشهد له بذلك شيخ الإسلام ابن تيمية في مواضع ، وكتب توبته بعنوان " النصيحة "(^) .

ومن هؤلاء الذين رجعوا وندموا على إضاعتهم الأعمار في علم الكلام عموماً فخر الدين الرازي (ت ٢٠٦ هــ) .

فقد ذكر أن الرازي عندما مرض مرض الموت أملى على بعض تلاميده قال: " لقد اختبرت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيت فيها فائدة تساوي الفائدة التي وجدتها في القرآن "(١).

ومما قاله الرازي أيضاً في ذلك:

نهاية اقدام العقول عقال العقول عقال العالمين ضالال وأكثر سعي العالمين ضالال ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا(١٠١)

⁽١) انظر : معترك الإقران (١١٢/١) ، والاتقان (٦/٢) .

⁽٢) إمام الحرمين أبو المعالي عبدالملك الجويني: العقيدة النظامية (ص٣٢/)

⁽٣) نفسه . ونقل ذلك السيوطي عن الجويني في كتابه : الكوكب الساطع شرح نظم جمع الجوامع مخطوط – لوحة رقم (١٦٤/أ ، ب) .

⁽٤) بـــل تعرض السلف لمعانيها وتفسيرها ، أما الذي تركوه وحذروا منه هو كيفية اتصاف الباري جل وعلا بها ، فهذا لا يعلمه أحد من الخلق ، وكلام الجويني يدل على أنه لم يرجع إلى عقيدة السلف ، وإنما رجع إلى عقيدة التفويض الذي ظنَّ أنه عقيدة السلف .

⁽٥) سورة طه ، الآية (٥) .

⁽٦) سورة ص ، بعض الآية (Yo) .

⁽٧) العقيدة النظامية (ص / ٣٢ ، ٣٣) .

⁽٨) انظرها مطبوعة مع مجموع الرسائل المنيرية ، وطبعها المكتب الإسلامي معزوة إلى ابن شيخ الحزاميين وهو خطأ . ومناسبة فتواه هذه هي صدور مراسيم سلطانية بلعب أصحاب البدع ومنهم الأشاعرة على المنابر - انظر في ذلك المنتظم لابن الجوزي حوادث سنة ٤٣٣ وما بعدها .

⁽٩) طبقات الشافعية الكبرى (٩٠/٨) وانظر : سير أعلام النبلاء (٢١ / ٢٠١) .

⁽١٠) طبقات الشافعية الكبرى (٩٦/٨) ، وفيات الأعيان (٤/٠٥٠) ، شرح العقيدة الطحاوية (ص ٢٠٨ ، ٢٠٩) .

وممن نحى ذلك الرجوع وأومأ إلى ذلك الندم أبو الفتح الشهرستاني (ت ٥٤٨ هــ) ، في نهاية الأقدام فقال : " لعمري

وسيرت طرفى بين تلك المعالم

لقد طفت في تلك المعاهد كلها

فلم أر إلا واضـــــعاً كف حائر

شم كذلك أبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) بعدما صال وجال مع علم الكلام ، ومع الفلسفة ، ومع التصوف رجع إلى القرآن وإلى صديح البخاري على صدره (٢) .

فرجوع إمام الحرمين إلى الاثبات وترك التأويل هو الحق الذي لا مرية فيه .

رابعاً: قدول السيوطي: "وإنما حذر غير الراسخين في العلم من الخوض بلا بصيرة ولا إيقان "يدل على أن الراسخين في العلم لم يمنعوا من الخوض في التأويل، والتأويل يتعلق بآيات الصفات، وهو قد جعلها من المتشابه، إذا فالراسخون على هذا يعلمون تأويل المتشابه، وقد قال في تفسير الآية: بأن المتشابه لا يطلع على علمه أحد، لا الراسخون ولا غيرهم، ونصر هذا القول، وأخبر أنه مذهب الأكثرين من الصحابة والتابعين، قال السيوطي: "واختلف أيضاً هل المتشابه مما يمكن الاطلاع على علمه، أو لا يعلمه إلا الله على قولين ... وعلى الأول طائفة يسيرة ... وأما الأكثرون من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم، خصوصاً أهل السنة فذهبوا إلى الثاني وهو أصح الروايات عن ابن عباس، قال ابن السمعاني: "لم يذهب إلى القول الأول إلا شرذمة قليلة "(٣) ثم قال: " ويدل لصحة مذهب الأكثرين ما أخسرجه عبدالرزاق في تفسيره، والحاكم في مستدركه عن ابن عباس أنه كان يقرأ قوله تعالى: (وما يعلم تأويله إلا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به)، فهذا يدل على أن الواو للإستئناف، لأن هذه الرواية وإن ثبتت بها القراءة، فأقل درجاتها أن تكون خبراً باسناد صحيح إلى ترجمان القرآن، فيقدم كلامه في ذلك على من دونه " (٤).

شم هو هذا يقول بأن الراسخين يعلمون تأويله ، وهذا يعد تناقضاً واضحاً في كلام السيوطي ، وتذبذباً يبين وعدم شباته على رأي واحد في هذه المسألة . غير أننا لو حملنا كلام السيوطي على أحسن وجوهه لقانا إنه يريد القول بأن الراسخين يعلمون معاني المتشابه ، ويعلمون تفسيره غير أن الكيف في حق الله جل وعلا لا يعلمه أحد ، وهو معنى كلام شيخ الاسلام ابن تيمية الذي سبق أن نقلناه ، وهو يقرره في كل مناسبة .

وهذا الأليق أن نوجه إليه كلام السيوطي فهو في موضع نفي عن الراسخين علم المتشابه وفي هذا الموضع أثبته لهم ، وما من حل لهذا التعارض في أقواله إلا أن نقول إن المنفي هذاك غير المثبت هنا فتنفك الجهة فالمنفي هو الكيف ،

⁽١) نهاية الأقدام (ص / ٣) . حرره وصححه الفررجيوم ، وانظر : شرح العقيدة الطحاوية (ص ٢٠٩) ، ايثار الحق على الخلق (ص ١٤٠) .

⁽٢) انظر : ابن تيمية : السبعينية (٤٢/٥) ، ابن الجوزي : المنتظم (١٧/٩) ، السبكي : طبقات الشافعية (٢١٠/٦) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في " شرح العقيدة الأصفهانية " : (ص ١٢٣) عن الغزالي : " ...ولهذا تبين له في آخر عمره أن طريق الصوفية لا تحصل مقصوده ، فطلب الهدى من طريق الأثار النبوية ، وأخذ يشتغل بالبخاري ومسلم ومات في أثناء ذلك على أحسن أحواله ، وكان كارها ما وقع في كتبه من نحو هذه الأمور مما أنكره الناس عليه... " .

⁽٣) معترك الاقران (١/٤/١ ، ١٠٥) ، والاتقان (٣/٢) .

⁽٤) معترك الاقران (١٠٥/١) ، والاتقان (٣/٢) .

والمثبت هو المعنى اللغوي ، غير أن هذا المعنى الذي اعتذرت به عن السيوطي قد يكون مستبعداً ، لأنه لم يصرح ولم يشر إليه ولو مجرد إشارة .

وإذا كان السيوطي قد اختار التأويل منهجاً فإنه أيضاً قال بالتفويض ، فهو مؤول مفوض .

صرح بذلك في مصنفه الموسوم بـ " الكوكب الساطع " حيث نظم وشرح فقال :

من الصفات المشكلات نؤمن

" وما أتى به الهدى والسنن

مفوض ين أو مؤولين الله الله

بها كما جاءت منز هينــــا

شم شرح قائلاً: "ما ورد في الكتاب والسنة الصحيحة من الصفات المشكلة ظاهرها ، لا يهامه تشبيهاً ونحوه ، كقوله: (الرحمن على العرش استوى $)^{(7)}$ و (يبقى وجه ربك $)^{(7)}$ (ولتصنع على عيني $)^{(3)}$ و (يد الله $)^{(6)}$ ونحو ذلك فيه مذهبان لأهل السنة :

أحدهما: أنا نؤمن بها كما جاءت ونفوض المراد إلى الله تعالى والنفسرها .

ثانيها: أنا نؤولها على ما يليق بجنابه وجلاله تعالى "(١) .

فقوله " لإيهامه تشبيها ونحوه " عبارة أيضاً لا نقرها ولا نرتضيها ، لأن مؤداها أن كلام الله وكلام رسوله أوهام ، وهذا يندرج في إساءة الأدب مع الله عز وجل .

ثم قوله: "مذهبان لأهل السنة " هو يقصد بأهل السنة هنا " الأشاعرة " لأن أهل السنة حقيقة لا يفوضون ، ولا يؤولون ، فكلا المذهبين لا يقول به أهل السنة والجماعة المتبعون للسلف الصالح ولذلك ينبغي أن نحدد المعنى الصحيح لمصطلح أهل السنة ، ونبين لماذا يستعمل الأشاعرة دائماً مصطلح أهل السنة ويقصدون أنفسهم . كما يحلو للبعض أن يقول : الأشاعرة هم أهل السنة . فإن هذا الكلام فيه توسع وتجاوز في التعبير ، لذلك نقول : السنة : هي ما كان عليه النبي -صلى الله عليه وسلم- وأصحابه اعتقاداً واقتصاداً ، وقولاً وعملاً(٧) ومصطلح " أهل السنة " له اطلاقان (٨) : (عام ، وخاص)

⁽١) الكوكب الساطع شرح نظم جمع الجوامع ، مخطوط لوحة رقم (٢٢١) .

⁽٢) سورة طه ، الآية (٥) .

⁽٣) سورة الرحمن ، بعض الآية (٢٧) .

⁽٤) سورة طه ، بعض الآية (٣٩) .

⁽٥) سورة الفتح ، بعض الآية (١٠) .

⁽٢) الكوكب الساطع شرح نظم جمع الجوامع ، مخطوط لوحة رقم (٤٢١) .

 ⁽٧) انظر : ابسو الفرج عبدالرحمن بن رجب الحنبلي جامع العلوم والحكم (١٢٠/٢) - ت : شعیب الأرناؤوط ، ابر اهیم باجس ط۱ / ۱٤۱۱ هـ ۱۹۹۱ م - مؤسسة المرسالة / بیروت لینان وانظر : ابن تیمیة : مجموع الفتاوي (۳۰۲،۳۰۳) .

⁽٨) انظر : ابن تيمية منهاج السنة النبوية ، ت . د . محمد رشاد سالم ط ج الامام محمد بن سعود الاسلامية (٢٢١/٢) ، (٢٢١/٢ هــ - ١٩٨٦ م) . الرياض ، وانظر السنة والشيعة محمد رشيد رضا (ص / ٥٠)) مطبعة المنار ١٣٤٧ هــ مصر - ، مجموع الفتاوي (١٥٥/٤) ، والشاطبي : الموافقات (٤/٤) بشرح الشيخ عبدالله دراز بدون تاريخ ، وانظر الرد على المنطقيين لابن تيمية ٣٢٥ - دار المعرفة - بيروت .

أما الاطلاق العام: فالمراد به ما يكون في مقابل الشيعة (۲) ، فتدخل جميع الفرق المنتسبة للإسلام -عدا
 الشيعة - في مفهوم أهل السنة . وعلى ذلك يصبح نقسيم أهل الإسلام إلى سنة وشيعة ، أو يقال : المسلمون سنة وشيعة .

قال ابن تيمية: " فافظ السنة يراد به من أثبت خلافة الخلفاء الثلاثة ، فيدخل في ذلك جميع الطوائف إلا الرافضة... "(١) .

وأمـــا الإطــــلاق الخـــاص : فالمـــراد به ما يكون في مقابل أهل البدع والمقالات المحدثة ، كالشيعة والخوارج ، والمعتزلة ، والجهمية ، والأشاعرة ، والمرجئة ، وغيرهم من أهل الزيغ والأهواء .

فهـوَلاء قطعـاً لا يدخـلون في مفهوم أهل السنة بالمعنى الخاص ، قال ابن تيمية : " ...وقد يراد به أهل الحديـث والسنة المحضة ، فلا يدخل فيه إلا من أثبت الصفات لله تعالى ، ويقول : إن القرآن غير مخلوق وإن الله يرى في الآخرة ، ويثبت القدر ، وغير ذلك من الأصول المعروفة عند أهل الحديث والسنة "(٢) .

وعندما يقال في ترجمة أحد الأعلام: إنه صاحب سنة ، أو صاحب بدعة ، يريدون به الإطلاق الخاص .

وقد كان أئمة السلف يسمون الاعتقاد الصحيح " سنة "($^{(7)}$) كما قال سفيان بن عبينة : " السنة عشرة ، فمتى كن فيه ، فقد استكمل السنة ومن ترك منها شيئاً فقد ترك السنة " ثم ذكر جملة من عقائد السلف $^{(1)}$.

وقال الإمام احمد بن حنبل: "أصول السنة عندنا: التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله $_{-}$ صلى الله عليه وسلم $_{-}$... " ثم ذكر جملة عقائد السلف $_{(0)}$.

ويتضح من هذا أن اطلاق السيوطي لمصطلح أهل السنة هو الإطلاق العام ، ويقصد به الأشاعرة خاصة ، بدليل أن الأشاعرة هم الذين يفوضون أو يؤولون ، أما أهل السنة فليس لديهم في منهجهم تفويض ولا تأويل ، بل عقيدتهم اثبات الصفات كما جاءت عن الله تعالى وعن رسوله -صلى الله عليه وسلم- فهم يثبتون ولا يفوضون معاني الصفات - كما ذكر ذلك عنهم افتراء عليهم - .

أما انتفاء التفويض عنهم فللأدلة الآتية:

أولاً: ما ورد في القرآن الكريم من الآيات التي تضمنت إثبات هذه الصفات الكريمة لله جل وعلا ، من الإستواء والمجيء والمحبة والرضا والغضب ... الخ فإن لم يكن المراد منها اثبات هذه الصفات كما وردت على مراد الله تعالى وكما يليق بجلاله وعظمته فما هو المقصود من ورودها إذاً ؟ .

⁽١) منهاج السنة النبوية (٢٢١/٢) ت د. محمد رشاد سالم ط ج الإمام محمد بن سعود الإسلامية ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م - الرياض - السعودية .

⁽٢) منهاج السنة النبوية (٢٢١/٢) .

⁽٣) انظر : ابن رجب : جامع العلوم والحكم (١٢٠/٢) ، ت شعيب الارناؤوط ، ابراهيم باجس وانظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٣٠٦/٦٩ ، ٣٠٠٧) .

⁽٤) انظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة . للامام هبة الله بن الحسن اللالكائي (١/١٥٥ ، ١٥٦) برقم (٣١٦) ت احمد سعد حمدان - دار طيبة الرياض .

⁽٥) نفسه .

وكذلك الأحاديث الكثيرة التي لا تكاد تحصر الواردة من طرق صحيحة عن النبي -صلى الله عليه وسلم- والآثار الواردة من طرق صحيحة أيضاً عن الصحابة وأمهات المؤمنين في أثبات الصفات العلية الكريمة ومنها:

1 - 3 - والم حصلي الله عليه وسلم : " ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ؟ "(1) .

فهذا مطابق لقوله تعالى: (أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور ، أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصباً فستعلمون كيف نذير)(٢) .

 $Y - \bar{e}_0$ له -صلى الله عليه وسلم-: " الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض ، يرحمكم من في السماء "(Y) فه ذا شان الذي قبله في مطابقته لآيتي سورة الملك ، وفيه اثبات صفة الرحمة واسم الرحمن كما قال تعالى: (الرحمن الرحمن (Y)) وقوله تعالى: (الرحمن ، علم القرآن (Y)) وقوله عز وجل : (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياً ما تدعو فله الأسماء الحسنى (Y)) وقوله - تعالى - : (وربك الغفور ذو الرحمة... (Y)).

٣ - قو له عليه وسلم : " والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها "(^) فهذا أيضاً كسابقه .

- ٤ " احتج آدم وموسى ، وفيه : فقال له موسى : أنت آدم فيقولون له : أنت آدم الذي خلقك الله بيده... "(٩) الحديث .
- ٥ حديث أتى في الشفاعة وفيه " فيأتون آدم فيقولون له : أنت آدم أبو البشر ، خلقك الله بيده ، وأسجد لك ملائكته...
 - "(۱۰) الحديث .

فهذا والذي قبله يثبتان صفة اليد شه جل وعلا على ما يليق بجلاله وعظمته كما ورد ذلك في قوله تعالى : (يد اش فهذا والذي قبله يثبتان صفة اليد شه جل وعلا على ما يليق بجلاله وعظمته كما ورد ذلك في قوله تعالى : (بل يداه مبسوطتان)(۱) وقوله عز وجل : (أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون)(۱) .

⁽۱) مستفق عليه : – رواه البخاري في " صحيحه " كتاب المغازي (٦٤) ، باب (٦١) ح رقم (٢٠٥١) فتح الباري (٢٧/٨) – ورواه مسلم في " صحيحه " (٧٤٢/٢) كتاب الزكاة (١٢) باب (٤٧) ح رقم (١٤٤) – ورواه الامام احمد (٤/٣) .

⁽٢) سورة الملك ، الآيتان (١٦ ، ١٧) .

⁽٣) رواه أبو داود في " سننه " رقم (٤٩٤١) والترمذي في " سننه " رقم (١٩٨٩) ، وقال : حسن صحيح ، والبيهقي في الأسماء والصفات (ص

⁽٤) سورة الفاتحة ، الآية (٣) .

⁽٥) سورة الرحمن ، الآية (١،٢) .

⁽٦) سورة الإسراء ، بعض الآية (١١٠) .

⁽٧) سورة الكهف الآية (٨٥) .

⁽٨) رواه مسلم في " صحيحه " (٢٠ / ١٠٦٠) كتاب النكاح (١٦) باب (٢٠) ح

⁽٩) مستفق عليه: البخاري في "صحيحه "كتاب القدر (٨٢) بالب (١١) ح رقم (٦٦١٤) ، انظر الفتح (١١/٥٠٥) ، ورواه مسلم في "صحيحه " (٤/ ٢٠٤٢) كيتاب الفتح (٢١٠) كيتاب الفتحر (٢٤) بالب (٢) ح رقم [(١٣-(٢٦٥٢)] ، وأبو داود (٧٢/٠) كتاب السنة باب (١٧) ، والترمذي (٤٤٤٤٤) وابن ماجة في المقدمة (١/١٦) ومالك في الموطأ (٢/٨٩٨) والبغوي في شرح السنة (١٢٢١) واحمد في المسند (٢١٤/٢ ، ٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٩٢) .

⁽۱۰) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب التوحيد (۹۷) ، باب (۳۷) ح رقم (۲۰۱۲) . انظر الفتح (۲۷۷/۱۳) . ورواه مسلم في " صحيحه " (۱۸۰/۱) كتاب الايمان (۱) باب (۸۶) ح رقم [۳۲۲ – (۱۹۳)] .

⁽١١) سورة الفتح ، بعض الآية (١٠) .

وهكذا كتير من الأحاديث والآثار التي تثبت ذلك شد جل وعلا^(٦) ، فهي لم ترد لنؤولها أو نفوضها ، بل وردت لنثبتها شد عز وجل وندعوه بها ونثني عليه ونحمده بهذه الصفات الجليلة التي تثبت له الكمال المطلق ، وإلا فمن أين لنا أن نعلم صفات الكمال الإلهي التي يستحقها إلهنا جل وعلا ؟ .

ثانياً: أن كـ ثيراً مـن المتقدمين الذين صنفوا في أصول العقائد نقلوا نقلاً صحيحاً أن مذهب السلف هو اثبات الصفات وليس تفويضها. فقد أخرج البيهقي من طريق أبي داود الطيالسي قال: كان سفيان الثوري ، وشعبة ، وحماد بن زيد ، وحماد بن سلمة ، وشريك ، وأبو عوانه: لا يحددون ولا يشبهون ، ويروون هذه الأحاديث ، ولا يقولون كيف ، قال أبو داود وهو قولنا ، وقال البيهقي: وعلى هذا مضى أكابرنا(؛) .

وقال الترمذي: باب ما جاء في فضل الصدقة ، ثم روى حديث أبي هريرة مرفوعاً: "ما تصدق أحد بصدقة من طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب ، إلا أخذها الرحمن بيمينه ، وإن كانت تمرة تربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يسربي أحدكم فلوه أو فصيله " ثم قال : وقد قال غير واحد من أهل العلم في هذا الحديث ، وما يشبه هذا من الروايات في الصفات ، ونزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا قالوا : تثبت الروايات في هذا ويؤمن بها ولا يستوهم ولا يقال : كيف ؟ هكذا روي عن مالك وسفيان بن عيينة ، وعبدالله بن المبارك أنهم قالوا في هذه الأحاديث : أمسروها بلا كيف ، وهكذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة ، وأما الجهمية فأنكرت هذه الروايات ، وقالوا : هذا تشبيه ، وقد ذكر الله عز وجل في غير موضع من كتابه ، اليد ، والسمع ، والبصر ، فتأولت الجهمية هذه الأيات ، ففسروها على غير ما فسر أهل العلم ، وقالوا : إن الله لم يخلق آدم بيده ، وقالوا : إن معنى اليد ها هنا القوة ، وقال اسحاق بن ابراهيم (بن راهويه) إنما يكون التشبيه إذا قال : يد كيد أو مثل يد ، أو سمع كسمع أو مثل سمع فهذا التشبيه ، وأما إذا قال كما قال الله تعالى : يد وسمع وبصر ولا يقول كيف ، ولا قول مثل سمع ولا كسم فهذا التشبيه ، وأما إذا قال كما قال الله تعالى : يد وسمع وبصر ولا يقول كيف ، ولا يقول مثل سمع ولا كسمع فهذا لا يكون تشبيها ، وهو كما قال الله تعالى : يد كليه ش وهو السميع البصير) (*) .

وقد ورد عن الإمام أبي حنيفة مثل هذا $^{(7)}$ ، وكذا الإمام مالك بن أنس $^{(7)}$ ، والشافعي أم واحمد $^{(6)}$ ، وكم هائل من العلماء والأئمة $^{(1)}$.

⁽١) سورة المائدة ، بعض الآية (٦٤) .

⁽٢) سورة يس ، الآية (٧١) .

⁽٣) للمزيد من الوقوف على هذه الآثار والأحاديث التي نثبت صفات الله تعالى : ابن خزيمة : التوحيد واثبات صفات الرب ، ت . د . عبدالعزيز بن ابراهيم الشهوان ، البيهقي : الأسماء والصفات ، العلو للعلي الغفار للذهبي ، شرح حديث النزول لابن تيمية ، الشريعة للأجري صحيح البخاري ، وصحيح مسلم ، سنن الترمذي ، وبقية كتب السنة ، وانظر كذلك مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية ، والصواعق المرسلة لابن القيم .

⁽٤) انظر : فتح الباري (٤٠٧/١٣) .

⁽٥) سنن الترمذي (١/٣) .

⁽٦) انظر : الفقه الأكبر (ص ٢) .

⁽٧) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢٢٠/٢) .

⁽٨) انظر : عون المعبود (١٦/١٦ ، ٤٧) .

⁽٩) انظر : اللالكائي : شرح اعتقاد أهل السنة (١٥٥/١) .

⁽١٠) انظر : اجتماع الجيوش الإسلامية معظم أبوابه .

ثالثاً: المفسرون للقرآن ، المتبعون للسلف المتمسكون بنهج أهل السنة ، أوردوا الأحاديث والآثار التي تثبت الصفات العلية عند تفسيرهم آيات الصفات وهذا دليل على أن مذهب أهل السنة هو الإثبات وليس التفويض ومن هؤلاء ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن كثير وغيرهم .

رابعاً: السيوطي عندما قال بأن أحد مذهبي أهل السنة التفويض ، لم يأت بقول أحد من السلف يؤيد هذا التفويض ، ونحن نقطع أنه لم يقل أحد من السلف بالتفويض لأنه لم ينقل عن أحد منهم أنه قال : إني أفوض آيات وأحاديث الصفات أو نسب إلى أحد الصحابة أنه فوض صفة من الصفات(١) .

خامساً: أن القول بالتفويض يستلزم أموراً باطلة منها:

ا - معارضة النصوص الشرعية وإبطالها وعدم الإلتفات لها ، وتقرير العقائد بمعزل عنها ، مع أن الفرض والواجب أن تكون هي أصل الدين والإعتقاد ، وأن تستنبط منها العقائد والأحكام ، إذا فما فائدة الوحي وأهميته ؟ وما هي ضرورة النبوة ؟ إذا كنا نعتقد عقائد من عند أنفسنا ثم نصادم بها الوحي الإلهي فنبطله ؟ أو ندعي عدم فهمه ثم نفوض معناه إلى الله تعالى ٢ - أنه يستلزم القول بأحد أمرين :

إما أن النبي -صلى الله عليه وسلم- لم يعرف معنى الصفات ، بمعنى أنه جهلها ففوضها ، وكذلك الصحابة -رضي الله عنهم- .

وإما أنهم علموا ولكنهم كتموا ولم يبينوا ، ولم يبلغوا ما أنزل إليهم من ربهم ، وكلا الأمرين فيه من الخطورة ما قد يقدح في دين المرء من أصله وأساسه .

قــال في " إيثار الحق " : " والدليل على أنه لا يجوز القول بأن الصحابة والسلف الصالح لم يفهموا ذلك أو فهموا ولم يقوموا بما يجب عليهم من نصح المسلمين وبيان التأويل الحق لهم ، أمران :

الأولى: قاطع ضروري ، وهو أن العادة توجب في كل ما كان كذلك أن يظهر التحذير منه من رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ومن أصحابه ، ويتواتر أعظم مما حذروا من الدجال الأعور الكذاب ، ولا يجوز عليهم مع كمال عقولهم وأديانهم أن يستركوا صسبيانهم ونساءهم ، وعامتهم يسمعون ذلك منسوباً إلى الله ، وإلى كتابه ورسوله ، وظاهره كفر وهم سكوت عليه ، مسع بسلادة الأكثرين ، ولو تركوا بيان ذلك ثقة بنظر العقول الدقيقة لتركوا التحذير من فتنة الدجال ، فإن بطلان ربوبيته أجلى في العقول من ذلك ، ألا ترى أن المتكلمين لما اعتقدوا قبح هذه الظواهر ، تواتر عنهم التحذير منها والتأويل لها ، وصدنفوا في ذلك وأيقظوا الغافلين ، وعلموا الجاهلين ، وكفروا المخالفين ، وأشاعوا ذلك بين المسلمين ، بل بين العالمين ، فكان أحق منهم بذلك سيد المرسلين وقدماء السابقين ، وأنصار الدين "(٢)

الأمر الثاني: " أنه قد ثبت في تحريم الزيادة في الدين أنه لا يصبح سكوت الشرع عن النص على ما يحتاج إليه من مهمات الدين ، وثبت أن الإسلام متبع لا مخترع ، ولذلك كفر من أنكر شيئاً من أركانه ، لأنها معلومة ضرورة ، فأولى وأحرى

⁽١) لنظر : رضا بن نعسان معطى : علاقة الإثبات والتفويض بصفات رب العلمين (ص ٣٠-٦٣) .

 ⁽۲) الامام محمد بن ابراهيم الوزير : ايثار الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق من أصول التوحيد (ص / ٣٣٩) ، ت : احمد مصطفى
 حسين صالح – الدار اليمنية للنشر والتوزيع ١٤٠٥ هــ – ١٩٨٥ م .

ألا يسجئ الشرع بالباطل ، منطوقاً به مكرراً من غير تنبيه على ذلك لا سيما إذا كان ذلك الذي سموه باطلاً هو المعروف في جميع آيات كتاب الله ... ولم يأت ما يناقضه في كتاب الله حتى ينبه على وجوب التأويل والجمع ، أو يوجب الوقف "(١) " - أن القول بالسنة ويض مؤداه القول بأن نصوص الشرع (القرآن والسنة) تحمل معاني لا تليق بالله جل جلاله ، وقد التزم هذا بالفعل أهل التفويض والتأويل الذين يسمون بالخلف ، وهاك نماذج من أقوالهم تقشعر منها الأبدان :

قسال في شرح الكبرى: "وأما من زعم أن الطريق أبداً إلى معرفة الحق الكتاب والسنة ، ويحرم ما سواهما فالرد عليه : أن حجيتهما لا تعرف إلا بالنظر العقلي ، وأيضاً فقد وقعت فيهما ظواهر من اعتقدها كفر عند جماعة وابتدع "(٢) ، ويقول السنوسي أيضاً: "أصول الكفر ستة... " ذكر خمسة ثم قال :

"سادساً: التمسك في أصول العقائد بمجرد ظواهر الكتاب والسنة من غير عرضها على البراهين العقلية ، والقواعد الشرعية "(٢) وهكذا يصبح البشر أوصياء على كلام الله وكلام رسوله ، فلا يقبلوا من كلامهما شيئاً حتى يعرضوه أولاً على عقول الرجال ليقرروا هل هو باطل أم حق -سبحان الله العظيم !!

فكيف يتصور أن نصوص الشرع أتت بالباطل والكفر والضلال ، وأن الرسول -صلى الله عليه وسلم-وأصحابه لم ينبهوا الأمة لذلك .

وقد ردد السيوطي نفس هذا المنهج - أعني منهج التأويل - في رسالته في " علم التوحيد " () فقال :

" وما ورد في الكتاب والسنة من المشكل من الصفات نؤمن بظاهره ، وننزهه عن حقيقته كقوله تعالى : (الرحمن على العرش استوى $)^{(0)}$

وقوله تعالى : (ويبقى وجه ربك) $^{(7)}$

وقوله تعالى : (ولتصنع على عيني) $^{(V)}$

وقوله تعالى : (يد الله فوق أيديهم) $^{(\Lambda)}$

وقوله -صلى الله عليه وسلم- : " إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء "(١) .

شم نفوض معناه المراد إليه تعالى كما هو مذهب السلف ، وهي أسلم ، أو نؤول كما هو مذهب الخلف فنؤول في الآيات : الاستواء : بالإستيلاء ، والوجه : بالذات ، والعين : بالبصر ، واليد بالقدرة ، والمراد في الحديث أن قلوب العباد

⁽١) السابق نفسه (ص / ٣٤٠) .

⁽٢) السنوسى: شرح الكبرى (ص ٥٠٢).

⁽٣) نفسه ، وانظر فيما رداً على السنوسي من كلام الشيخ ابن تيمية (ص٢٢٢)

⁽٤) مخطوط - ورقة رقم (٤) .

⁽٥) سورة طه ، الآية (٥) .

⁽٦) سورة الرحمن ، بعض الآية (٢٧) .

⁽٧) سورة طه ، بعض الآية (٣٩) .

⁽٨) سورة الفتح ، بعض الآية (١٠) .

⁽٩) رواه مسلم في "صحيحه " (٢٠٤٥/٤) ، كتاب القدر (٤٦) باب (٣) ح رقم [١٧ - (٢٦٥٤)] ، والترمذي في " سننه " (٤/٨٤٤) ، كتاب القدر ، باب (٧) ، واستقصى طرقه ابن أبي عاصم في " السنة " (٩٨/١) .

كلها بالنسبة إلى قدرته تعالى شئ يسير يصرفه كيف يشاء كما يقلب الواحد من عباده اليسير بين إصبعين من أصابعه "(۱) والسيوطي في هذا الموضع قد نسب فعلاً وصراحة التقويض إلى السلف ، وهو الذي نقضناه وأبطلناه بالدلائل القاطعة ، وقسررنا أنه ليس بمذهب للسلف ، بل مذهبهم هو الاثبات للصفات كما وردت بها الآيات والأحاديث ، ولم ينس أن يقول : بأن مذهب السلف أسلم ، وهو القول الذي يردده دائماً أهل التأويل ، فيقولون : مذهب السلف أسلم ، ومذهب الخلف أحكم ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : " وقد كذبوا على طريقة السلف "(۲) يعني بنسبتهم إلى التقويض أو نسبة التقويض إليهم ، " وضلوا في تصويب طريقة الخلف ، فجمعوا بين الجهل بطريقة السلف في الكذب عليهم ، وبين الجهل والضلال بتصويب طريقة الخلف "(۱) . لكننا نقرر ونؤكد ، كما قرر وأكد علماء وأئمة أهل السنة ، أن طريقة السلف أسلم وأعلم وأحكم ، وأن طريقة الخلف ليست كذلك ، ولو أنهم اتبعوا طريقة السلف لكان خيراً لهم وأقوم وأكرم .

والسيوطي مع تقريره بأن مذهب السلف أسلم إلا أنه جنح إلى التأويل كما نراه في تفسيره الجلالين ورسالته في علم التوحيد (مخطوط) وكتابه " تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه " وكلامه في معترك الأقران ، والكوكب الساطع (مخطوط) ، والكنز المدفون وغيرها .

وسنورد ذلك إن شاء الله في فصل توحيد الأسماء والصفات من الباب الثالث - عند الكلام عن الصفات الخبرية .

ولقد نقل السيوطي نفسه من أقوال العلماء والأثمة ما ينقص منهجه في التأويل ، فقال : " أخرج أبو القاسم اللالكائي في السنة ، عن الحسن عن أمه ، عن أم سلمة في قوله : (الرحمن على العرش استوى)(١) قال : الكيف غير معقول ، والاستواء غير مجهول ، والاقرار به من الإيمان والجحود به كفر "(١) .

ونقل عن الترمذي أيضاً قوله: " المذهب في هذا (يعني حديث الرؤية) عند أهل العلم من الأئمة - مثل سفيان الثوري ، ومالك وابن المبارك وابن عيينة ، ووكيع وغيرهم - أنهم قالوا: نروي هذه الأحاديث كما جاءت ، ونؤمن بها ، ولا يقال كيف ؟ ولا نفسر ولا نتوهم "(٥) .

ولم ينقل ذلك فقط بل نقل رجوع بعض العلماء عن مذهب التأويل فقال : " وكان إمام الحرمين يذهب إليه (يعني التأويل) ثم رجع عنه ، فقال في الرسالة النظامية : الذي نرتضيه ديناً وندين به عقداً ، اتباع سلف الأمة فإنهم درجوا على ترك الستعرض لمعانيها "(1) " وقال ابن الصلاح : وعلى هذه الطريقة مضى صدر الأمة وساداتها ، واختار أئمة الفقهاء

⁽١) رسالة في علم التوحيد – مخطوط (ص ٤ ، ٥) ، والكوكب الساطع – مخطوط –

⁽٢) ابن تيمية : الفتوة الحموية الكبرى (ص ١٣) تقديم محمد عبدالرزاق حمزة ، ط المدني بمصر ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

⁽٣) سورة طه ، الآية (٥) .

⁽٤) معترك الأقران (١١١/١)، وهو عند اللالكائي ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٢٤٠/٢) ، وقال المحقق : " أشار إلى هذه الرواية ابن حجر في الفتح (٢٠٦/١٣) وقال ابن تيمية بعد ذكر قول مالك في الاستواء : " وقد روى هذا الجواب عن أم سلمة -رضي الله عنها- ، موقوفاً ومرفوعاً ، ولكن ليس اسناده مما يعتمد عليه " انظر : الفتاوي (٥/٥٠٥) .

⁽٥) معترك الاقران (١١١/ ، ١١١) ، والترمذي في " سننه " (٤١/٣) ، وانظر : عون المعبود (٤٢/١٣) ، وفتح الباري (٤٠٧/١٣) .

⁽٢) مع ترك الاقران (١١٢/١) ، الكوكب الساطع - مخطوط - (ص ١٦٤/ب) وانظر : إمام الحرمين : العقيدة النظامية (ص ٣٢) ، وسبق أن ذكرت أن قول الجويني هو التقويض وليس هو مذهب السلف .

وقادتها ، وإليها دعا أئمة الحديث وأعلامه ، ولا أحد من المتكلمين من أصحابنا يصدف عنها ويأباها "(۱) وهل بعد صدر الأمــة وســاداتها ، وأئمة الفقهاء وقادتها ، وأئمة الحديث وأعلامه ، هل بقي بعد كلام هؤلاء كلام لمتأول ؟ ، فإذا لم يكن هؤلاء هم قدوة الأنام ، ومصابيح الظلام ، فبمن يقتدي أهل الإيمان والإسلام؟ ولقد قال الإمام احمد بن حنبل ، في الرد على الجهمية الذين أولوا الصفات : " الحمد شه الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل ، بقايا من أهل العلم ، يدعون من ضل إلى الهدى ، ويصبرون منهم على الأدى يحيون بكتاب الله الموتى ، ويبصرون بنور الله أهل العمى ، فكم من قتيل لابليس قد أحيوه ؟ وكم من تائه قد هدوه ؟ فما أحسن أثرهم على الناس ، وأقبح أثر الناس عليهم ، ينفون عن كتاب الله تحريف الغــالين ، وانــتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين الذين عقدوا أولوية البدعة ، واطلقوا عنان الفتنة ، فهم مخالفون للكتاب ، مخمعون على مفارقة الكتاب ، يقولون على الله وفي الله بغير علم ، يتكلمون بالمتشابه من الكلام ، ويخدعون جهال الناس بما يشبهون به عليهم فنعوذ بالله من فتن المضلين "(۲) فالتأويل المذموم لآيات وأحاديث الصفات هو أساس مذهب الجهمية فقد أقام جهم مذهبه الضال على تأويل آيات الصفات كلها الواردة في القرآن وبذلك نفى أن يكون شه أساس مذهب الجهمية فقد أقام جهم هذهبه الضال على تأويل آيات الصفات كلها الواردة في القرآن وبذلك نفى أن يكون شه تعلى صفات غير ذاته ، واستتبع هذا التأويل :

- نفى رؤية الله تعالى في الآخرة .
 - نفى عنه صفة الكلام .
- أراد أن يثبت أن القرآن مخلوق $^{(7)}$.

وليس كلامنا هنا عن جهم وإنما أردنا أن نبين أن التأويل المبتدع ، ليس له أصل شرعي ، وليس هو من الدين في شيئ بل هو مما ابتدعه جهم وأتباعه ، ووافقه الأشاعرة في ذلك وإن كانوا لم يوافقوه في بقية معتقده .

وروى عن احمد بن حنبل أيضاً في الأحاديث التي تروى :

" إن الله تبارك وتعالى ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا " وما شابهها قال : " نؤمن بها ونصدق بها ، ولا كيف ولا معنى ، أي لا نكيفها ولا نحرفها بالتأويل ، فنقول : معناها كذا ، ولا نرد منها شيئاً ، ونعلم أن ما جاء به الرسول حق ، إذا كان بأسانيد صحاح ، ولا نرد على الله قوله ، ولا يوصف الله بأكثر مما وصف به نفسه بلا حد ولا غاية ليس كمثله شئ "(1) وقال اسحاق بن ابراهيم بن راهويه :

" اجماع أهل العلم أنه (تعالى) فوق العرش استوى ، ويعلم كل شئ في أسفل الأرض السابعة ، وفي قعور البحار ، ورؤوس الاكلم ، وبطون الأودية ، وفي كل موضع كما يعلم علم ما فوق السماوات السبع ، وما فوق العرش ، أحاط بكل

⁽١) معترك الاقران (١١٢/١)

⁽٢) الامـــام احمد بن حنبل الشيباني : الرد على الجهمية والزنادقة ت د . عبدالرحمن عميرة (ص / ٨٥) دار اللواء الرياض - ط ١٣٩٧ هـــ - (٢) الامـــام احمد بن حنبل الشيباني : الرد على الجهمية والزنادقة ت د . عبدالرحمن عميرة (ص / ٨٥) دار اللواء الرياض - ط ١٣٩٧ هـــ -

⁽٣) انظر : مقدمة التحقيق لكتاب الامام احمد : الرد على الجهمية (ص / ٤٣) ، للدكتور عبدالرحمن عميرة .

⁽٤) ابن تيمية : موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول (٣٢٣/١) .

شيئ علماً ، فلا تسقط من ورقة إلا يعلمها ، ولا حبة في ظلمات البر والبحر ، ولا رطب ولا يابس إلا قد عرف ذلك كله وأحصاه ، فلا تعجزه معرفة شئ عن معرفة غيره "(١) .

وغير هؤلاء الذين ذكرنا من الأئمة كثير يثبتون الصفات ولا يؤولون .

ولاب نيمية كلم نفيس في غاية القوة لابطال كلام أهل التأويل رأينا أن ننقله لأهميته القصوى: قال: "
...الخطاب الذي أريد به هدانا والبيان لنا ، وإخراجنا من الظلمات إلى النور ، إذا كان ما ذكر فيه من النصوص ظاهره
باطل وكفر ، ولم يرد منا أن نعرف لا ظاهره ولا باطنه ، أو أريد منا أن نعرف باطنه من غير بيان في الخطاب لذلك ،
فعلى التقديرين لم نخاطب بما بين فيه الحق ، ولا عرفنا أن مدلول هذا الخطاب باطل وكفر .

وحقيقة قول هؤلاء في المخاطب لنا: أنه لم يبين الحق ، ولا أوضحه ، مع أمره لنا أن نعتقده ، وأن ما خاطبنا به وأمرنا باتباعه والرد إليه لم يبين به الحق ولا كشفه بل دل ظاهره على الكفر والباطل ، وأراد منا أن لا نفهم منه شيئاً ، أو أن نفهم منه منه منه منه منه عليه فيه ، وهذا كله مما يعلم بالاضطرار تنزيه الله ورسوله عنه ، وأنه من جنس أقوال أهل التحريف والإلحاد .

وبهذا احتج الملاحدة كابن سينا وغيره على مثبتي المعاد ، وقالوا : القول في نصوص المعاد كالقول في نصوص التشبيه والتجسيم (٢) ، وزعموا أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - لم يبين ما الأمر عليه في نفسه ، لا في العلم بالله تعالى ، ولا باليوم الآخر ، فكان الذي استطالوا به على هؤلاء هو موافقتهم لهم على نفي الصفات ، وإلا فلو آمنوا بالكتاب كله حق الإيمان لبطلت معارضتهم ودحضت حجتهم .

ولهذا كان ابن النفيس المتطبب الفاصل يقول: ليس إلا مذهبان: مذهب أهل الحديث أو مذهب الفلاسفة ، فأما هؤلاء المتكلمون فقولهم ظاهر التناقض والاختلاف ، يعني أن أهل الحديث اثبتوا كل ما جاء به الرسول أولئك جعلوا الجميع تخييلاً وتوهيماً ، ومعلوم بالأدلة الكثيرة السمعية والعقلية فساد مذهب هؤلاء الملاحدة ، فتعين أن يكون الحق مذهب السلف أهل الحديث والسنة والجماعة ثم إن ابن سينا وأمثاله من الباطنية المتفلسفة والقرامطة يقولون: إنه أراد من المخاطبين أن يفهموا الأمر على خلاف ما هو عليه ، وأن يعتقدوا ما لاحقيقة له في الخارج ، لما في هذا التخييل والإعتقاد الفاسد لهم من المصلحة .

والجهمية والمعتزلة وأمثالهم يقولون: إنه أراد أن يعتقدوا الحق على ما هو عليه ، مع علمهم بأنه لم يبين ذلك في الكتاب والسنة ، بل النصوص تدل على نقيض ذلك فأولئك يقولون: أراد منهم اعتقاد الباطل وأمرهم به ، وهؤلاء يقولون: أراد اعتقاد ما لم يدلهم إلا على نقيضه .

⁽۱) نفسه (۱/۳۲٥) .

والمؤمن يعلم بالاضطرار أن كلا القولين باطل ، ولا بد للنفاة أهل التأويل من هذا أو هذا ، وإذا كان كلاهما باطلاً كان تأويل النفاة للنصوص باطلاً ، فيكون نقيضه حقاً ، وهو إقرار الأدلة الشرعية على مدلولاتها ومن خرج عن ذلك لزمه من الفساد ما لا يقوله إلا أهل الإلحاد "(۱).

المبحث السادس: اتهام السيوطي للإمام أحمد بالتأويل والرد عليه

المطلب الأول: اتهام السيوطي للإمام احمد بالتأويل.

طمع المؤولون أن يجدوا في كلام السلف ما يؤيد مذهبهم ، ويبرر موقفهم ، ويقوي حجتهم ، ففتشوا ونقبوا تفتيش الباحث عن العثرات ، وتنقيب الساقط على الهنات ، وبعد لأي طويل ، وكد مستطيل ، تمخض الجبل فولد فأراً .

فلما ظفروا ببغيتهم ظنوا أنهم حازوا سنداً ، وتوكأوا مستنداً ، فقالوا : تنقمون منا منهج التأويل ، وتلقموننا حجارة بالصياح والعويل ، وتصموننا بالتحريف والتبديل ، وقد ذهب إمامكم مذهبنا ، واستساغ مقدمكم حجتنا ، فقال بالتأويل وهو الذي - عندكم - عليه المعتمد والتعويل ، فكيف تقولون ، وأين تذهبون ؟

فقانا لهم : أفصحوا عما تكن صدوركم ، وتشتمل عليه أفئدتكم ، فقد ظننتم الظنون بنا ، ف (هل عندكم من علم فتخرجوه لنا $(^{(Y)})$ ؟؟

قال السيوطي: " ذكر بعض المحدثين عن بعض الحنابلة أنه لعن المتأولين لأحاديث الصفات ، يقال : هذا رجل حنبلي لعن صحاحبه أحمد ابن حنبل ، وهو لا يحس بما قال ، فإن أحمد قال في قوله : (وجاء ربك) $^{(7)}$ جاء أمره ، وفي قوله : (إلا هو رابعهم) $^{(4)}$ بعلمه ، وفي قوله : (الله نور السماوات والأرض) $^{(6)}$ منور السماوات ، فلو كان نوراً وكان في كل مكان لأضاء البيت المظلم ، وهذا منه تأويل يغطي تأويل كل الأخبار $^{(7)}$.

المطلب الثاني: الرد على السيوطي ومن قال بقوله .

وهذا الذي قاله السيوطي لا يعد وكونه ترديداً لما نقله من قبله أبو بكر البيهقي (ت ٤٥٨ هــ) ، وأبو حامد الغزالي (ت ٥٠٥ هــ) . وأبو الفرج ابن الجوزي (ت ٧٩٧ هــ) ، والفخر الرازي(ت ٢٠٦ هــ).

أما البيهقي فرواه في كتابه " مناقب الإمام احمد " يقال إنه مخطوط ، ولم أعثر عليه ، وحكاه عن البيهقي الحافظ ابل البيهقي فرواه في كتابه " البداية والنهاية " ($^{(Y)}$ ، وأما أبو حامد فنقله في " الأحياء " ($^{(A)}$ ، وعول عليه كل من ابن الجوزي ($^{(Y)}$ ، والرازي في " الأساس " ($^{(Y)}$.

⁽۱) ابن تيمية : درء تعارض العقل و النقل (۲۰۲۱ - ۲۰۶) الطبعة الاولى ط جامعة الامام محمد بن سعود ت د . محمد رشاد سالم - ۱۳۹۹ هـ - ۱۹۷۹ م.

⁽٢) سورة الأنعام ، بعض الآية (١٤٨) .

⁽٣) سورة الفجر ، بعض الآية (٢٢) .

⁽٤) سورة المجادلة ، بعض الآية (٧) . . .

⁽٥) سورة النور ، بعض الآية (٣٥) .

⁽٦) الكنز المدفون (ص ٢١٢) .

⁽۷) انظر : (۳۲۷/۱۰) .

⁽۸) انظر : (۱۰۳/۱) .

لذلك رأيت أغلب من تكلم في بحث هذه المسألة يرد هذه النقول إلى مصدرين :

أولهما: الغزالي ، في معرض حديثه عن الإمام احمد ومنعه من التأويل فقال : "سمعت بعض أصحابه يقول : إنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ:

___ قوله - صلى الله عليه وسلم - : " الحجر الأسود يمين الله في أرضه - "(7)

___ وقوله حصلى الله عليه وسلم-: "قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن "(٤) - وقوله حصلى الله عليه وسلم-: " إنى لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين ...(٥) "(١) ونقل هذا الرازي عن الغزالي مع تبديل في أحد الأحاديث(٧) .

الثاني : ما نقله حنبل(^) في " المحنة " عن الإمام احمد ، يقول :

⁽۱) انظــر : زاد المسير (۲۲۰/۱) عند تفسيره للأية (۲۱۰) من سورة البقرة ، وعند تفسيره للأية الكريمة (۲۲) من سورة الفجر ، أحال على آية البقرة .

وانظر كذلك كتابه: " الباز الأشهب المنقض على مخالفي المذهب " (ص ٦١) ت. محمد منير الامام، وهذا الكتاب هو نفسه الذي طبع طبعة أخرى بعنوان: " دفع شبه التشبيه بأكف التنزيه " ت. الكوثري، وطبعة ثالثة بتحقيق: حسن السقاف، والمحققون الثلاثة يشربون من عين واحدة هي عين البدعة والتعطيل والتهالك على الوقيعة في أهل السنة والجماعة، وقد رد على ابن الجوزي في دعواه نسبة التأويل إلى الامام احمد، صاحب رسالة : ابن الجوزي بين التقويض والتأويل (١٣٨ - ١٤٣)، ط على الآلة الكاتبة، ورد على حسن السقاف: سليمان بن ناصر بن عبدالله العلوان، في كستاب بعنوان: اتحاف أهل الفضل والانصاف بنقض كتاب ابن الجوزي دفع شبه التشبيه وتعليقات السقاف - صدر منه الجزء الأول ١٤١٥ هـ - دار الصميعي / الرياض.

⁽٢) انظر : اساس التقديس (ص ١٠٨ ، ١٠٨) .

⁽٣) هذا الحديث روي مرفوعاً وموقوفاً عن عبدالله بن عمرو ، الحاكم في المستنرك (٢٥/١) بلغظ " يأتي الركن يوم القيامة ... وهو يمين الله الستي يصافح بها خالقه " والطبراني في الأوسط (٢٣٧١) ورقمه (٢٦٥) ، وابن خزيمة في صحيحه (٢٢١٢) ورقمه (٢٧٢٧) وابن الجوزي في العلل المتتاهية (٢٥/١) وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي بأن في اسناده عبدالله بن المؤمل وهو ضعيف ، كما رواه عن جابر مرفوعاً : الخطيب في تاريخ بغداد (٢٢٨٠) ، وابن عدي في الكامل : هو في عداد من يضع الحديث ، كما رواه عن أنس بن مالك مرفوعاً : الديلمي في الفردوس (٢٥/١٠) ابفظين ، وفي اسناده علي بن العسكري ، ضعيف ، والعلاء بن سلمة الرواس متهم بالوضع ، انظر : فيض القدير (٢/١٠١) ، كما رواه موقوفاً بابفظين ، وفي اسناده علي بن العسكري ، ضعيف ، والعلاء بن سلمة الرواس متهم بالوضع ، انظر : فيض القدير (٢/١٠١) ، كما رواه موقوفاً على ابن عباس : عبدالرزاق في المصنف (٢٩٥) ورقمه (٢٩٩١) و١٩٠ (٢٩٧٨) والأزرقي في أخبار مكه (٢٣٧١) و ومحمد بن يحي العدني المعروف محمد بن أبي عمر حكما في المطالب العالية - (٢٣٩١) ورقمه (٢١٠٤١) وفي الحاشية (٢/٠٤٠) " في المسندة هذا موقوف جيد ، وقال البوصري : رواه ابن أبي عمر موقوفاً باسناد صحيح " كما روي موقوفاً على عكرمة ، رواه الأزرقي في أخبار مكه (٢٢٥١) ، ومما سبق يتبين أن المرفوع ضعيف وأن الصحيح وقفه على ابن عباس ، وممن صحح وقفه المحبودي في كثيف الخفا (٢٢٥١) وقال في تمييز الطيب من الخبيث (ص ٦٨) قال شيخنا هو موقوف صحيح ، كما أشار ابن تيمية في مجموع الفتاوي (٢٣٧٢) وفي التدمرية (ص ٢٧) أن المشهور فيه أنه عن ابن عباس ، وانظر حول هذا الحديث احياء علوم الدين (١٠٣١) وسلسلة الأحاديث الضعيفة مصح تخريج العراقي ، وشرحه اتحاف السادة المنقين (٢/٧٧ – ٨٠) والسراج المنير للعزيزي (٢٣١/٢ – ٢٢٧) وسلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني رقم (٢٢٠) وكنز العمال (٢٥/١١ – ٢١٧) .

ملحوظة : وقع في الترغيب والترهيب (١٩٤/٢) ت مصطفى عمارة ، (٣١٤/٢) ت الهراس رواية عبدالله بن عمرو بلفظ : " يأتي الركن اليماني ...
" والدي في مصادر الحديث - التي أشرت اليها - وأيضاً في مسند الامام احمد (٢١١/٢) حيث روى أول الحديث دون المصافحة - مجيء السرواية بسلفظ " يأتي الركن " فقط بدون ذكر لفظة " اليماني " ولذلك بوبوا له بالحجر الأسود ، فلعل ما في الترغيب والمترهيب وهم من المنذري - رحمه الله - أو من النساخ ، والله تعالى أجل وأعلم .

⁽٤) سيأتي تخريجه في الفصل الرابع من الباب الثالث ، وهو فصل توحيد الاسماء والصفات والحديث في صحيح مسلم رقم (٢٦٥٤) .

⁽٥) رواه احمد في " المسند " (١٠٣/١) ، وقال العراقي في " المغني " تخريج الأحياء (١٠٣/١) " رجاله تقاة " .

⁽٦) احياء علوم الدين (١٠٣/١) .

⁽۷) أساس التقديس (ص ١٠٧ - ١٠٨) .

⁽٨) هـو حنبل بن اسحاق بن حنبل بن هلال الشيباني ، أبو على ، من حفاظ الحديث ، كان ثقة، لكن كان كثير المفاريد التي انفرد بها مخالفة للمشهور من مذهبه الحنبلي كما قال ابن القيم في " مختصر الصواعق " (ص ٣٩٠) ، له كتاب " التاريخ " وكتاب " الفتن " وكتاب " محنة الامام احمد بن

" احستجوا على يوم المناظرة ، فقالوا : تجيء يوم القيامة سورة البقرة ، وتجيء سورة تبارك ؟ قال : فقلت لهم : إنما هو الثواب ، قال الله -- جل ذكره -- : (وجاء ربك والملك صفاً صفاً)(١) وإنما تأتي قدرته ، القرآن أمثال ومواعظ وأمر ونهي ، وكذا وكذا "(١) ، و أحال القاضي أبو يعلي في " إبطال التأويل " على رواية حنبل(١) ، و نقل هذه الرواية عن أبي يعلي ابن الجوزي في تفسيره(١) ، وفي كتابه " دفع شبه التشبيه "(٥) الذي نصر فيه مذهب أهل التعطيل .

وليس في هذين النقلين حجة ولا مستند لهؤلاء المؤولة ، وبيانه كما يلي :

أما النقل الأول: والذي ذكره الغزالي وتبعه الرازي ، فقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية : " هذه الحكاية كذب على احمد ، لم ينقلها أحد عنه بإسناد ، ولا يعرف أحد من أصحابه نقل ذلك عنه ، وهذا الحنبلي الذي ذكر عنه أبو حامد مجهول لا يعرف : لا عامه بما قال ، ولا صدقه فيما قال "(1) ويدل على ذلك اختلاف النقل فيما بين الغزالي والرازي ، وهذا الاختلاف له نقديران : إما أن يكون الرازي غلط في النقل عن الغزالي ، وإما يكون الغزالي نقل في كتاب آخر – غير الأحياء حضلاف ما نقله في " الإحياء " ، وكلاهما يدل على عدم صحة النقل ، قال ابن تيمية : " وعلى التقديرين فيعلم أن هذا النقل الدني نقله غير مضبوط "(٧) . كما أن عدم رسوخ الغزالي في علم الحديث جعله ينقل في كتبه كثيراً من الموضوعات والسروايات المكذوبة التي ينكرها أهل العلم بالرواية ، والغزالي نفسه يشهد على نفسه بذلك فقد كان يقول : " أنا مزجي (٨) البضاعة في الحديث"(١) قال ابن تيمية : " ولهذا يوجد في كتبه من الأحاديث الموضوعة ، والحكايات الموضوعة ما لا يعتمد عليه من له علم بالأثار (١٠) ، وقال في موضع آخر : " ولهذا في كتبه من المنقولات المكذوبة الموضوعة ما شاء الله يعتمد عليه من له علم بالأثار الذي نقله عن احمد ، ولا يتنازع من يعرف أحمد وكلامه أن هذا كذب مفترى عليه ، ... ومسن ذلك هذا النقل الأثبات ، والمتواتر عنه يرد هذا الهذيان الذي نقل عنه ... "(١١) .

حنبل " وهو ابن عم الامام احمد بن حنبل ، وتلميذه توفي بواسط (٢٧٣ هـ – ٨٨٦ م) . انظر : تذكرة الحفاظ (٢/١٦٠) ، طبقات الحنابلة (١ /١٤٣) والاعلام (٢٨٦/٢) .

⁽١) سورة الفجر ، الآية (٢٢) .

⁽٢) الجوهـر المفصل في مناقب الامام احمد (ص ٥٨) لمحمد بن محمد أبي بكر السعدي ، ت . د . عبدالله بن عبدالمحسن التركي - ط١٤٠٧ هـ - ١٤٠٣ م - الامام محمد بن سعود - الرياض . - ١٩٨٧ م - مصر - ، وانظر : ابن تيمية : الاستقامة (٧٤/١) ط١٤٠٣/١ هـ - ١٩٨٣ م - الامام محمد بن سعود - الرياض .

⁽٣) مخطوط (ص ٦١) .

⁽٤) انظر : زاد المسير ، تفسير سورة البقرة (٢٢٥/١) .

⁽٥) انظر : (ص ١٢ ، ١٣ ، ١٤١) ت . حسن السقاف .

⁽٦) مجموع الفتاوي (٣٩٨/٥) ، وانظر : درء تعارض العقل والنقل (٣٩٨/ ١٥٠-١٥٠) .

⁽٧) نقص التأسيس - مخطوط - (٩٤/٣) ، نقلاً عن موقف ابن تيمية من الأشاعرة (٣/١١٦٥) .

⁽٨) البضاعة المزجاة: هي الرديئة الكاسدة

⁽٩) قانون التأويل (ص ١٦) ، وانظر ابن تيمية : شرح الأصفهانية (ص ١٢٨) .

⁽١٠) شرح العقيدة الاصفهانية (ص ١٢٨).

ثم إن هذه الأحاديث التي نقلها الغزالي والرازي ومن لف لفهما ، ليس فيها ما يوجب التأويل ، ولا صرفها عن ظاهرها ، لأن معناها واضح ، ودلالتها بينة عند من تدبرها : أما الحديث الأول وهو : الحجر الأسود يمين الله... " فالجواب عنه من وجهين :

<u>أحدهما :</u> أن الرواية الصحيحة هي الموقوفة على ابن عباس - رضي الله عنهما - والمرفوعة لاتصح^(١) .

والثاني: أن الفاظ الحديث تدل على معناه دلالة واضحة لا تحتاج إلى تكلف التأويل ، فقوله : " الحجر الأسود يمين الله في الأرض " تقييد له بالأرض ، ولم يطلقه ، وحكم اللفظ المقيد يخالف حكم اللفظ المطلق ، فهذا فرق واضح بين " اليمين " السبي هي صفة لله تعالى ، وبين الحجر المخلوق ، وهو كقول الأمير ، مخاطباً قومه في جاسوس له : هذا عيني عندكم ، وقوله : " فمن صافحه وقبله ، كأنما صافح الله وقبل يمينه " ، هذا تشبيه ، ومعلوم أن المشبه غير المشبه به ، فهو صريح في أن المصافح لم يصافح يمين الله أصلاً ، ولكنه شبه بمن يصافح الله ، فأول الحديث وآخره يبين أن الحجر ليس من صفات الله تعالى(٢) .

وأما حديث : " قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن " فقد قال ابن تيمية : " فإنه ليس في ظاهره أن القلب متصل بالأصابع ، ولا مماس لها ، ولا إنها في جوفه ، ولا في قول القائل : هذا بين يدي ما يقتضي مباشرته ليديه ، وإذا قيل السحاب المسخر بين السماء والأرض لم يقتض أن يكون مماساً للسماء والأرض ، ونظائر هذا كثيرة "(") .

أما حديث " نفس الرحمن " فالجواب عنه أيضاً من وجهين :

أولهما: أن المقصود بنفس الرحمن في الحديث: الفرج والنصرة ، إذ بأهل اليمن نفس الله عن المؤمنين ، قاتلوا أهل الردة وفتحوا الأمصار .

المثاني: قوله في الحديث: "من قبل اليمن " أو " من جانب اليمن " بين المقصود ، ويصرف الذهن عن التشبيه ، وعن طلب التأويل ، إذ ليس لليمن اختصاص بصفات الله -جل وعلا-($^{(1)}$).

وأما النقل الثاني: وهو رواية حنبل بن اسحاق فقد اختلف الناس في هذا النقل عن الإمام احمد على أقوال:

١ - فقال قوم: غلط حنبل في نقل الرواية ، وأنكروا أن يكون أحمد قد قال ذلك ، وقالوا: بأن حنبل له غلطات معروفة ومفاريد تفرد بها ، وهذه الرواية واحدة منها لذلك قال ابن القيم: "كان كثير المفاريد التي انفرد بها مخالفة للمشهور من مذهبه "(٥).

وهذه المفاريد ترى الجماهير خلافه ، وقد اختلف أصحاب المذهب في هذه المفاريد التي انفرد بها حنبل وخالفه فيها الجمهور ، هل تثبت روايته ؟ على طريقين :

⁽١) انظر تخريج الحديث قبل قليل ، وانظر : مجموع الفتاوي (٣٩٧/٦) ، وكشف الخفا : للعجلوني (٣٤٩/١) .

⁽٢) انظر : مجموع الفتاوي (٣٩٧/٦ ، ٣٩٨ ، ٥٨٠ ، ٥٨١) ، وانظر : درء تعارض العقل والنقل (٢٣٩/٥) ، والتدمرية (ص ٧١ – ٢٢) .

⁽٣) التدمرية (ص ٧٣) .

⁽٤) مجموع الفتاوي (٣٩٨/٦) .

⁽٥) مختصر الصواعق المرسلة (٣٩٠) ، وانظر مجموع الفتاوي (٣٩٩/٥ – ٤٠٠) .

فالخلال وصاحبه قد ينكرانها ، ويثبتها غيرهما كابن حامد .

 $Y - e^{-1}$ قوم: إنما قال أحمد ذلك إلزاماً للمنازعين له ، فإنهم يتأولون مجيء الرب بمجيء أمره ، قال : فكذلك قولوا : مجيء كلامه مجيء ثوابه ، وهذا قريب ، أي أنه إذا كان الرب – تبارك وتعالى – قد أخبر بمجيء نفسه ثم تأولتم ذلك بأمره ، فإذا أخبر بمجيء القرآن – وهو في الحديث البقرة وآل عمران – فلأن تتأولون ذلك بمجيء ثوابه بطريق الأولى والأحرى ، وإذا قال لهم ذلك على سبيل الالزام لم يلزم أن يكون موافقاً لهم (1) عليه .

٣ - وقال قوم: إن هذه رواية عن احمد ، وجعلوا ذلك عمدتهم في الميل إلى مذهب الأشاعرة ، كما هو قول ابن الزاغوني وغيره ،
 أو ما هو أشد منهم غلواً في التعطيل والنفي ، كما هو المشهور من مذهب ابن عقيل ، وابن الجوزي ، وغيرهما .

وقد نفى شيخ الإسلام ابن تيمية بشكل قاطع ما نسب إلى الإمام احمد من التأويل وقال: "ولا ريب أن المنقول المتواتر عن أحمد يناقص هذه الرواية ، ويبين أنه لا يقول إن الرب يجيء ويأتي وينزل أمره ، بل هو ينكر على من يقول ذلك "(٢) ثم قال ابن تيمية: "والصواب أن جميع هذه التأويلات مبتدعة ، لم يقل أحد من الصحابة شيئاً منها ، ولا أحد من الستابعين لهم بإحسان ، وهي خلاف المعروف المتواتر عن أئمة السنة والحديث ، أحمد بن حنبل وغيره من أئمة السنة "(٦) وأشار ابن تيمية إلى رسائل وأقوال الإمام احمد وهي مشهورة ومعروفة وأنه ما من مسألة من مسائل أصول الدين إلا وله فيها كلام ، ولم يرد فيها ما يخالف مذهب السلف ، ولذلك عده الناس إماماً لأهل السنة بسبب ما ابتلي به من المخالفين من أهل الأهواء الذين ناظرهم وبين بطلان أقوالهم ، وهو في ذلك متبع لمن قبله من أئمة السلف(١) .

فإذا كان المتواتر عن أحمد -رحمه الله - أنه يثبت الصفات وأنه لم يؤول شيئاً منها ، وأنه ينكر على من يفعل ذلك فإنه ينسبغي أن ينظر إلى رواية حنبل على أنها رواية فردة خالفت المشهور عنه ، ولهذا قال القاضي أبو يعلي بعد ذكره لمرواية حنبل ، وتغليط ابن شاقلا له قال : " وقد قال احمد في رواية أبي طالب : (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل مسن الغمام والملائكة ...) <math>(0) (وجاء ربك والملك صفاً صفاً (1) من قال : إن الله لا يرى فقد كفر ، وظاهر هذا أن أحمد أثبت مجيء ذاته لأنه احتج بذلك على جواز رؤيته ، إذا كان الإتيان والمجيء مضافاً إلى الذات (0) .

وهكذا يتضبح عدم صحة التأويل المنسوب للإمام احمد -تغمده الله تعالى برحمته- وهذا بناء على ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية بالدليل الواضح، إذ يمكننا القول بأن ابن تيمية هو أعلم الحنابلة بمذهبهم وألصقهم به ، وأفقههم فيه ، وأحفظهم لما ورد عن إمامه أحمد -رحمه الله- بل لعلنا لا نبالغ إذا قلنا إنه قد يكون أعرف بمقالات أصحاب المذاهب الأخرى من بعض

⁽١) انظر : الاستقامة (١/٧٥ - ٧٦) .

⁽٢) مجموع الفتاوي (٥/١٠١ ، ٤٠٩) .

⁽٣) نفسه (٥/٩٠٤).

⁽٤) انظر : نقص التأسيس - مخطوط - (٩٧/٣ - ٩٠/٣) ، نقلاً عن : موقف ابن تيمية من الأشاعرة للدكتور عبدالرحمن بن صالح المحمود (٣/ ١١٦٧) .

⁽٥) سورة البقرة ، بعض الآية (٢١٠)

⁽٦) سورة الفجر ، الآية (٢٢) .

⁽٧) ابطال التأويلات - مخطوط - (ص ٦١ - ٦٢) نقلاً عن : موقف ابن تيمية من الاشاعرة للدكتور عبدالرحمن بن صالح المحمود (١١٦٧/٣) .

المنتسبين إليها ، وخاصة في أبواب الصفات ومسائل الإيمان ، ولذلك كان قوله وكلامه حجة قوية في بيان الحق والصواب الذي كان عليه السلف الصالح -رضوان الله عليهم- أجمعين .

وخلاصة البحث في صحة ما نسب للإمام احمد من القول بالتأويل هي ما يلي:

أولاً: أن ما نقله الغزالي والرازي لا يصح من جهة النقل والرواية ، إذ لم ينقل بسند واضح صحيح ، ولم ينفق الرازي مع الغزالي فيما نقلاه من ذلك .

ثانياً: أن النقول الكثيرة المتواترة عن الإمام احمد ، تدل على اثباته الصفات ، ومنعه من التأويل ، وانكاره على المؤولة . ثالبًا أن رواية حنايل التي ذكرها في كتابه " المحنة " قد انفرد بها دون سائر من نقلوا مناظرة أحمد لخصومه ، مثل عليدالله بن احمد ، وصالح بن احمد ، والمروزي وغيرهم (١) ، فلم ينقلها إلا حنبل وحده دون غيره ، وهي في نفس الوقت مخالفة لمذهب أحمد والحنابلة عموماً (٢) مما يضعفها ويسقط الاحتجاج بها .

رابعاً: أن القوم يزعمون أنهم لا يثبتون العقائد بالروايات الآحاد ، ولا يحتجون بها ، لكنهم هنا خالفوا أصول مذهبهم ، فاحستجوا بما انفرد به حنبل وحده ، وتركوا المتواتر المشهور عن احمد -تغمده الله تعالى برحمته- ، وهذا من انتكاس عقول المؤولة أهل البدعة فإنهم يقولون الذي لهم ، ولا يقولون ما عليهم ، أما أهل الحق فيقولون الذي لهم والذي عليهم ، فسلماذا يردون الأخبار الآحاد فيما يثبت الصفات ، ويقبلونها فيما يثبت التأويل ، وهذا على فرض صحة النقل الذي تكلمنا عنه بما يكفى ، وهذا دليل على أنهم يكيلون بمكيالين ويزنون بميزانين وهي علامة انباع الهوى ، لا انباع الحق .

خامساً: أن هذه الأحاديث لا حجة لهم فيها ، ذلك لأن ما فهمه المؤولة من الظواهر الفاسدة ، قد دلت النصوص نفسها على أنه غير مراد ، وهذا الفهم السقيم هو الذي جعلهم يقعون في التأويل الفاسد .

سادساً: على فرض ثبوت رواية حنبل عن الإمام احمد -تغمده الله تعالى برحمته- فإنه يقال: إن الإمام -رحمه الله- قد قال هذا على سبيل الالزام لخصومه، وقد قال شيخ الإسلام: "وهذا قريب "(٢)، أي قريب من الصواب.

سلبعاً: أن السيوطي في نسبته التأويل للإمام احمد إنما هو منساق وراء ما نقله المؤولة من قبله من غير تحقيق و لا تمحيص ، وبناء عليه فالسيوطي غير محق في نسبة هذا التأويل لإمام السنة احمد بن حنبل -رحمه الله تعالى ورضي عنه-.

فهذا هو الحق الذي يجب أن يصار إليه .

وقبل أن ننهي بحث هذه المسألة ينبغي أن نبين أن أبا الفرج ابن الجوزي مضطرب في مسألة الصفات ، فقد أول كثيراً منها ومن هنا فقد طعن في كثير من علماء السنة بغير حق ونسبهم إلى التشبيه ، وقد رد عليه العلماء ، وبينوا أنه في معتقده ليس سلفياً خالصاً ، بل خلط سلفيته بكثير من آراء الأشاعرة والمعتزلة .

ومن بين العلماء الذين شنع عليهم ابن الجوزي شيخ الإسلام الأنصاري ، واتهمه بالتشبيه ، فرد عليه الإمام موفق الدين ابن قدامة المقدسي بقوله: " حاشاه من التشبيه ، ولا يقبل قول ابن الجوزي فيه "(١).

⁽١) انظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (١٦/٥٠٦) .

[•] من الحنابلة من جنح إلى التأويل كما ذكرنا عن ابن الجوزي وابن عقيل $^{(7)}$

⁽٣) الاستقامة (٧٥/١) .

كذلك الرسالة القيمة التي وجهها له الشيخ اسحاق بن أحمد العلثي(٢) ، وذكر نصها الإمام ابن رجب الحنبلي في ذيله على طبقات الحنابلة ، وكان مما قال له فيها : "أعلم أنه قد كثر النكير عليك من العلماء والفضلاء والأخيار في الآفاق بمقالتك الفاسدة في الصفات ، وقد أبانوا وهاء مقالتك ، وحكوا عنك أنك أبيت النصيحة ... ثم تعرضت لصفات الخالق تعالى كأنها الفاسدة في الصفات ، وقد أبانوا وهاء مقالتك ، وحكوا عنك أنك أبيت النصيحة ... ثم تعرضت لصفات الخالق تعالى كأنها صدرت لا من مصدر سكن فيه احتشام العلي العظيم ، ولا أملاها قلب مليء بالهيبة والتعظيم ، بل من واقعات النفوس البهرجية الزيوف ، وزعمت أن طائفة من أهل السنة والأخيار تلقوها وما فهموا ، وحاشاهم من ذلك بل كفوا عن الثرثرة والتشدق لا عجزاً -بحمداش- عن الجدال والخصام ، ولا جهلاً بطرق الكلام ، وإنما أمسكوا عن الخوض في ذلك عن علم ودراية ، لا عن جهل وعماية ... وتدعي أن الأصحاب خلطوا في الصفات ، فقد قبحت أكثر منهم وما وسعتك السنة ، فاتق الله سبحانه ولا تتكلم فيه برأيك فهذا خبر غيب لا يسمع إلا من الرسول المعصوم ، فقد نصبتم حرباً للأحاديث الصحيحة ، والذين نقلوها نقلوا شرائع الإسلام "(٢) .

وقال ابن قدامة –أيضاً– فيه : "كان ابن الجوزي إمام عصره... إلا أننا لم نرض تصانيفه في السنة ولا طريقته فيها "(؛) .

وابسن تيميسة ممن أثبت تناقض ابن الجوزي في باب الصفات وقرر اضطرابه فيه ، فهو يثبت تارة وينفي تارة أخرى ، قال ابن تيمية : " إن أبا الفرج نفسه متناقض في هذا الباب لم يثبت على قدم النفي ، ولا على قدم الإثبات ، بل له من الكلام في الإثبات نظماً ونثراً ما أثبت به كثيراً من الصفات التي أنكرها في هذا المصنف ، فهو في هذا الباب مثل كثير مسن الخائضين في هذا الباب من أنواع الناس يثبتون تارة ، وينفون أخرى في مواضع كثيرة من الصفات كما هو حال أبي الوفاء ابن عقيل ، وأبي حامد الغزالي "(٥) .

فياذا كسان أبو الفرج ابن الجوزي ، قد اتخذه أهل التعطيل تكأة في تقوية مذهبهم ، فهذه هي حاله التي بينها شيخ الإسلام ابن تيمية ، وهيي حالة متناقضة مضطربة لا يعول عليها ، وليست بحجة لمن يحتج بها ، فإن كان ابن الجوزي قد أول بعض الصفات في موضع ، فقد أثبت غيرها في موضع آخر ، وإن كان قد صنف في منهج التعطيل ، فقد رد عليه معاصروه و لاموه لوما شديداً ، وأنكروا عليه ما خالف فيه منهاج السلف ، آمرين له أن يتقي الله ويرجع إلى مذهب سلفه وإمامه احمد بن حنبل ، تغمده الله بواسع رحمته .

ويؤيد هذا ويؤكده ما قاله ابن رجب في حق ابن الجوزي فقد قال: " نقم عليه جماعة من مشايخ أصحابنا وأئمتهم ميله إلى التأويل في بعض كلامه ، واشتد نكيرهم عليه في ذلك ، ولا ريب أن كلامه في ذلك مضطرب مختلف ، وهـو وإن كـان مطلعاً على الأحاديث والآثار فلم يكن يحل شبه المتكلمين ، وبيان فسادها ، وكان معظماً لأبي الوفاء ابن

⁽١) ابن رجب: ذيل طبقات الحنابلة (٢٠٥/٢).

⁽٢) اسحاق بن احمد بن محمد بن غانم العلثي ، الزاهد ، القدوة ، أبو الفضل ، ويقال أبو محمد ، قال المنذري : قيل : إنه لم يكن في زمانه أكثر انكاراً للمنكر منه ، وحبس على ذلك مرة ، توفي عام (٦٣٤ هـ) . انظر : ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب (٢٠٠/٤) .

⁽٣) ذيل طبقات الحنابلة (٢/٢٦ - ٢٠٩).

⁽٤) ذيل طبقات الحنابلة (١/٥١٥) ، شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي (٣٣١/٤) .

⁽٥) مجموع الفتاوي (١٦٩/٤) .

عقيل متابعاً لأكثر ما يجده من كلامه ، وإن كان قد رد عليه في بعض المسائل وكان ابن عقيل بارعاً في الكلام ، ولم يكن تام الخبرة بالحديث والآثار فلهذا يضطرب في هذا الباب ، وتتلون آراؤه ، وأبو الفرج تابع له في هذا التلون "(١) .

الفصل الثالث

موقفه من المنطق وعلم الكلام

المبحث الأول: موقف السيوطي من المنطق

المطلب الأول: نشأة المنطق وتعريفه

أولا: نشأة المنطق

مر الفكر اليوناني بأزمة شديدة عندما طغى عليه الجدل السوفسطاني ، الذي ظهر في النصف الثاني من القرن الخسامس وأوائه السرابع قبل الميلاد^(۲) ، وذلك الجدل الذي كانت غاية صاحبه الغلبة بكل وسيلة ، فهو يهدف إلى تحقيق النصر على الخصم فقط لا لإستخلاص الحقيقة^(۳) ، فالسوفسطائي يدعي أن الحق مسألة نسبية إضافية وهو ما يراه كل شخص في نفسه^(٤) ، فالخطأ إذا مستحيل لأن الإنسان هو مقياس الحق ، فما يراه حقاً فهو كذلك وإن رأى الناس جميعاً عكسه فالمتنازعان في قضية ما كل منهما محق ، ولهذا كثيراً ما كان السوفسطائي يعضد وجهة نظره بالحجج حتى تبدو وكأنها قضية يقينية ، ثم يكر عليها فينقضها ويبرهن على صدق نقيضها^(٥) .

ثم ظهر (سقراط)⁽¹⁾ فأفسد على السوفسطائيين جدلهم العقيم^(۷) ، وذلك بأن وضع أسساً جديدة لفن الحوار والجدل ، فبنى طريقته على مناقشة المقدمات والآراء السائدة ، والتي تستنبط منها النتائج ، فهو يبحث مع مجادليه - دون ملل عن الستعريف الحقيقى للأشياء^(۸) ، أي عن التعريف الذي يعبر عن ماهية الشئ المعرف ، بمعنى أنه كان يبحث عن جوهر

⁽١) ابن العماد الحنبلي: شذرات الذهب (٣٣١/٤) .

⁽٢) انظر : د/ عبدالمنعم الحفني : الموسوعة الفلسفية ص/٢٤٩ ط١ مكتبة مدبولي - القاهرة بدون تاريخ ، د/ محمد عزيز نظمي سالم : تاريخ الفلسفة ص/٣٠ وما بعدها مؤسسة شباب الجامعة - الاسكندرية بدون تاريخ ولا طبعة .

⁽٣) انظر : د/ عبدالمنعم الحفني : الموسوعة الفلسفية ص/٢٥٠ . و د/ محمود قاسم : المنطق الحديث ص/١٠ .

⁽٤) انظر : د/عبدالسلام محمد عبده : المنطق والفكر الانساني ص/ ٨،٩ بدون طبعة وتاريخ .

⁽٥) انظر : د/ محمود قاسم : المنطق الحديث ومناهج البحث ص/١٠ - مكتبة الأنجلو المصرية -ط٣.

[:] د/ محمد عزيز نظمي سالم : تاريخ الفلسفة ص/٥٣ وما بعدها .

[:] يوسف كــرم : تـــاريخ الفلســفة اليونانيــة ص/٤٤-٤٦ ط٥ ، بــدون تـــاريخ ، مكتــبة

النهضة المصرية .

[:] د/ عبدالسلام محمد عبده : المنطق والفكر الإنساني ص/ ٨،٩ .

⁽٦) ولــد في أثينا ، وتعلم فيها واتهم بالإلحاد ، وحكم عليه بالإعدام ، كان نحاتاً كأبيه ، ولكن الميل إلى الحكمة ، اشتدت به في سن مبكرة ، فأخذ يغذي عقلــه ويهذب نفسه ، واقتنع بأن العلم إنما هو العلم بالنفس لأجل تقويمها . فكان شعاره " اعرف نفسك " قيل عنه : إنه أنزل الفلسفة من السماء إلى الأرض أي أنزل الفلسفة من البحث في الأفلاك والعناصر إلى البحث في النفس وفيما يؤدي إلى خيرها . انظر : يوسف كرم : تاريخ الفلسفة اليونانية ص٠/٠٠ ، د/عبدالمنعم الحفني : الموسوعة الفلسفية ٢٤٤،٢٤٥/ .

 ⁽٧) انظر : د/ محمود قاسم : المنطق الحديث ومناهج البحث ص/١١ .

⁽٨) انظر: د/ عبدالسلام محمد عبده: المنطق والفكر الانساني ص/٩،٩.

الأشياء محاولاً استخدام القياس (١) ، كما أنه كان يساعد خصمه على الوصول إلى الحقيقة عن طريق ما يسمى بطريقة الستوليد (٢) ، فقد كانت أمه قابلة وكان يشبه نفسه بالقابلة لأن صناعته توليد المعاني في نفوس الرجال ، واستخلاص الأفكار من العقول ، والحق من الصدور ($^{(7)}$.

ثــم أعقبه تلميذه "أفلاطون (*) " - (نحو ٢٧٧ - ٢٧٣ق.م) فزاد على طريقة استاذه تحديداً أكثر لمعاني الألفاظ والتعريفات حتى لا يوجد مجال للمغالطة ، ووضع فكرة " الجدل الصاعد " و نظرية المثل "(٥) ، ثم ظهر من بعده تلميذه " أرسطو "(٦) (نحـو ٣٨٤ - ٣٧٢ ق.م) ليــتوج هذه الجهود الفكرية فيما سماه بالتحليلات (أي المنطق)(٧) ، فقعد له ، ورتب مسائله ، وفصوله ، فنسب إليه المنطق نسبة صياغة وإظهار ، لا ابتداء واختراع(٨) . وذلك لأن أرسطو ، وجد في طريقة أفلاطون الجدلية منبعاً لتصنيف الكليات الخمس وبيان أنواع القضايا به .

قــال ابــن خادون : (وتكلم فيه - أي المنطق - المتقدمون أول ما تكلموا به جُملاً جُملاً ، ومفترقاً ، ولم تهذب طـرقه ، ولــم تجمـع مسائله حتى ظهر في يؤنان " أرسطو " فهذب مباحثه ، ورتب مسائله وفصوله ، وجعله أول العلوم الحكمية وفاتحتها ، ولذلك يسمى بالمعلم الأول وكتابه المخصوص بالمنطق يسمى " النص "(١٠) .

ثم بعد ذلك بدأ دخوله على المسلمين في عهد الدولة العباسية ، متأثراً بأسلوب اللغة اليونانية (١١) .

وكانت أول الحوادث في عهدها اخراج الكتب اليونانية إلى أرض الاسلام ، وذلك على يد يحي بن خالد ابن برمك (١) ، وكان وزيراً لهارون الرشيد (٢) ، فطلب يحى البرمكي كتب اليونان من ملك الروم وكانت محجوبة عن أنظار

⁽١) انظر : د/ محمود قاسم : المنطق الحديث ص/ ١١ .

[:] و يوسف كرم : تاريخ الفلسفة اليونانية ص/٥٢،٥٣ .

 ⁽۲) انظر : د/ محمد عزیز نظمی سالم : تاریخ الفلسفة ص/٦٢،٦٣ .
 : یوسف کرم : تاریخ الفلسفة الیونانیة ص/٥٢،٥٣ .

⁽٣) انظر : د/ عبدالمنعم الحفني : الموسوعة الفلسفية ص/٢٤٤ .

⁽٤) فيلسوف إغريقي ، يعتبرونه بداية فلسفة الغرب السياسية نحو (٤٢٧-٣٤٧ ق.م) الموسوعة الفلسفية (ص ٥٧-٥٠) .

^(°) انظر : د/محمود قاسم : المنطق الحديث ومناهج البحث ص/١٢، وتاريخ الفلسفة اليونانية ، ليوسف كرم (ص ٦٧،٦٩) وما بعدها . والمُثُلُ الأفلاطونية : هي التي قالها في كتابه المسمى (عوغياس) سرياني وفيها كتاب برقلس الأفلاطوني . كشف الظنون (١٥٨٦/٢) .

⁽٦) ويقال أرسطاطاليس وأرسطوطاليس ، وهو الأقرب إلى الأصل اليوناني ، هو ابن نيقوماخس الطبيب المشهور ، وأرسطو هو رأس الحكماء المشائين ويعرف بالمعلم الأول ، لأنه أول من وضع التعاليم المنطقية ، انظر كتاب : دائرة المعارف لبطرس البستاني ٧٥/٣ وما بعدها مؤسسة . مطبوعاتي اسماعيليان ١٨٧٨م - ١٢٩٥هـ طهران بدون طبعة .

⁽٧) أول من أطلق اسم المنطق على هذا الفن هم شراح أرسطو ، وليس أرسطو نفسه ، انظر : المعجم الفاسفي لجميل صليبا ٢/٨٢٪ ، ومدخل إلى علم المنطق للدكتور/ مهدي فضل الله ص/١٨ دار الطليعة ط١/١٩٧٧م بيروت .

⁽ ٨) انظر : أبو الفتح محمد عبدالكريم الشهرستاني : الملل والنحل ص/٣٧٤ ت: عبدالعزيز الوكيل - دار الفكر - بيروت بدون تاريخ و لا طبعة ، د/ محمود قاسم : المنطق الحديث ص/١٠ .

⁽٩) قال د/ على عبدالواحد وافي : اسم كتابه " الأورجانون " ومعنى هذه الكلمة باليونانية " الآلة " أي إنه ألة تعصم الفكر من الخطأ فترجمته بالنص غير صحيحة . المقدمة (١١٣٧/٣) حاشية .

⁽١٠) مقدمة ابن خلدون (١١٣٧/٣) - ت: د/ علي عبدالواحد وافي ط٣/ بدون تاريخ دار نهضة مصر للطبع والنشر - الفجالة / القاهرة.

رُ ١) انظر : عبدالمتعال الصعيدي : تجديد المنطق ص/٥، د/ محمد حسني الزين : منطق ابن تيمية ومنهجه الفكري ص/٣٠ المكتب الاسلامي ط١/ ١١) انظر . عبدالمتعال الصعيدي : تجديد المنطق ص/٥، د/ محمد حسني الزين : منطق ابن تيمية ومنهجه الفكري ص/٣٠ المكتب الاسلامي ط١/

النصارى خشية افتتانهم بها ، فجد الأخير في إرسالها إلى الوزير العربي طلباً في الخلاص من شرها ، ورغبة في إفساد أحوال المسلمين ، حتى قال أحد بطارقة الروم: "فما دخلت هذه العلوم على دولة شرعية إلا أفسدتها ، وأوقعت بين علمائها "(") فجمع عليها البرمكي كل زنديق وفيلسوف(؛) ، ومنذ ذلك الحين انتشر شرها في دولة الإسلام كما قال البطريق ويرى بعض الباحثين أن هذا الانتقال كان قبل ذلك ، أي في عهد الأمويين ، وعلى يد خالد بن يزيد بن معاوية (ت ، ٩ه هـ) ، قال ابن النديم : "خطر بباله حب الصنعة (الكيمياء) فأمر بإحضار جماعة من فلاسفة اليونانيين ممن كان ينزل مصر ، وقد تفصح بالعربية وأمرهم بنقل الكتب من اللسان اليوناني والقبطي إلى العربية ، وهذا أول نقل كان في الإسلام من لغة إلى لغة "(١) .

يقوي هذا الراي أيضاً ما ذكره أبو الفتح الشهرستاني عن أصحاب واصل بن عطاء $^{(\vee)}$ ، أنهم قد طالعوا بعض $^{(\wedge)}$.

والذي يظهر لي من كلا الرأيين: أن هذه الكتب الفلسفية ابتدأ دخولها ونقلها من اليونانية إلى العربية في العهد الأموي كما ذكر ابن النديم والشهرستاني، ثم كثرت وشاعت في العهد العباسي، في زمن البرمكي، ثم استفحل أمرها أيام المأمون لما أثاره من البدع وحث عليه من الاشتغال بعلوم الأوائل وإخماد السنة (٩).

بقى أن نقول : إنه مع ذلك فلم تكن كتب الفلاسفة والمنطق محل تقدير عند أهل العلم من جميع طوائف المسلمين : أهل السنة والجماعة ، والمعتزلة ، والأشاعرة ، والكرامية (١٠) ، والشيعة ، بل كان كل من يشتغل بها معروفاً عند المسلمين بالإلحاد والزندقة ، كالفار ابي (١) (ت ٣٣٩هـ) والكندي (٢) ، وابن سينا (٣) ، وغير هم (٤) .

⁽۱) يحيسي بسن خسالد بن برمك ، أبو الفضل ، الوزير السري الجواد ، سيد بني برمك وأفضلهم ، وهو مؤدب الرشيد العباسي ، ومعلمه ومربيه ، انظر : ارشاد الأريب ۲۷۲/۷ ، وفيات الأعيان ۲۲۳/۲ ، البداية والنهاية ٤٤/١٠ ، المسعودي ۲۲۸/۲ ، تاريخ بغداد ١٢٨/١٤ ، الأعلام ١٤٤/٨ .

⁽۲) هارون (الرشيد) ابن محمد (المهدي) ابن المنصور العباسي، أبو جعفر، خامس الخلفاء العباسيين في العراق، ولد بالري (۱۶۹هــ-۲۲۸م)، بويع بالخلافة (۱۷۰هــ)، انظر: البداية والنهاية ۲۱/۱۰، ابن الاثير ۲۹٫۱، ، الطبري ۲۱/۱، ۱۶۱۱ الأعلام ۲۲/۸.

⁽٣) السيوطي : صون المنطق والكلام (ص/٩) – ت د/علي سامي النشار .

⁽٤) نفسه (ص/٨) .

^(°) خــالد بــن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ، الأموي ، القرشي ، أبو هاشم ، انظر : الفهرست لابن النديم ٢٤٢/١ ، البيان والنبين للجاحظ ١٧٨/١ ، الوفيات ١٦٨/١ ، تهذيب ابن عساكر ١٦٦/٥ وفيه وفاته سنة (٩٠هـــ) ، ابن الوردي (١٧٩/١) وذكره في وفيات سنة ٨٨هـــ – الأعلام (٢٠٠/٣).

⁽۷) واصل بن عطاء الغزال ، أبو حذيفة ، من موالي بني ضبة أو بني مخزوم ، رأس المعتزلة ، ومنهم طائفة تنسب إليه خاصة تسمى " الواصلية " ، ولحب بالمدينة (۸۰، ۱۳۰۸) ومروج الذهب (۲۹۸/۲) ، أمال وليد بالمدينة (۸۰، ۱۳۱۱) ومروج الذهب (۲۹۸/۲) ، أمال المرتضى (۱۱۳/۱) فيوات الوفيات (۲۱۷/۲) ، تاريخ الإسلام للذهبي (۱۱۳/۰) ، النجوم الزاهرة (۱۱۳/۱–۲۱۶) لسان الميزان (۲۱٤/۱) ، شذرات الذهب (۱۸۲/۱) الأعلام (۱۰۸/۸) .

⁽٨) انظر : الملل والنحل (ص/٤٦) ، ت عبدالعزيز الوكيل .

⁽٩) انظر : السيوطي : صون المنطق (ص/١٢) .

⁽١٠) هم: أصحاب ابي عبدالله محمد بن كرام، وهم من جملة الصفائية، قال الأشاعرة عنهم إنهم يعتقدون التشبيه، ويقولون بحلول الحوادث في ذات السرب (تعالى) وهذا لا يثبت عنهم، كما حكى عنهم القول بالتحسين والتقبيح العقليين كقول المعتزلة، وأن الإيمان هو الاقرار باللسان فقط دون التصديق بالقلب وعمل الجوارح، انظر: الملل والنحل للشهرستاني (ص/١٠٨)، وما بعدها، والفرق بين الفرق للبغدادي (ص/٢١) وما بعدها.

ثم بعد ذلك حصل أول مزج حقيقي بين المنطق وعلوم المسلمين وذلك على يد الشيخ أبي حامد الغزالي ، حيث أداه اجتهاده إلى وجوب تعلم المنطق ، بل جعله شرطاً في تحصيل العلوم ، فهو في نظره معيار العلوم وميزانها ، وصنف في ذلك " معيار العلم " ، و " مقاصد الفلاسفة " و " محل النظر " و " القسطاس المستقيم " كما صرح في بداية كتابه المستصفى (°) : أن من لا يحيط بالمنطق فلا ثقة بعلومه أصلاً .

وهذا كلام الغزالي في كتابه معيار العلم ، قال : " ...فلما كثر في المعقولات مزلة الأقدام ، ومثارات الضلال ، وله تنفك مرآة العقل عما يكدرها من تخليطات الأوهام ، وتلبيسات الخيال ، رتبنا هذا الكتاب معياراً للنظر والاعتبار ، وميزاناً للبحث والافتكار ، وصيقلاً للذهن ، ومشحذاً لقوة الفكر والعقل ، فيكون بالنسبة إلى أدلة العقول كالقروض بالنسبة للشعر ، والمنحو بالاضافة إلى الإعراب ، إذ كما لا يعرف منزحف الشعر عن موزونه إلا بميزان العروض ، ولا يميز صواب الاعراب عن خطئه إلا بمحك النحو ، كذلك لا يفرق بين فاسد الدليل وقويمه ، وصحيحه وسقيمه إلا بهذا الكتاب . فكل نظر لا يتزن بهذا الميزان ، ولا يعهاير بهذا المعيار ، فاعلم أنه فاسد العيار غير مأمون الغوائل والأغوار "(٢) .

فرأى الغزالي من كلامه هذا واضح وصريح في أن من لم يتبع قواعد هذا المنطق في بحثه واستدلاله - كما قدمنا - فإنه لا يوثق بعلمه ، ولا بنتائج أبحاثه ويكون نظره فاسداً وعلمه لا وزن له ، وبسبب تهويل الغزالي ، وتفخيمه لأهمية المنطق ، حرص كثير من العلماء الذين أتوا من بعده على دراسة المنطق وتحصيله حتى يستكمل شرائط النظر والاجتهاد ، ويكون أهلاً للتأليف والفتوى (٢) ، وذلك ظناً منهم أنه لا يبلغ أحدهم درجة الاجتهاد إلا بعد تحصيل علم المنطق ، وقد يدهش القارئ ويتملكه العجب حين يعلم أن الشيخ أبا عمرو بن الصلاح اعتبر ما قام به الغزالي من خلطه المنطق بعلوم الاسلام ، بدعـة صـار شؤمها عظيماً على من أتوا من بعده ، قال أبو عمرو : " ولقد أتى بخلطة المنطق باصول الفقه بدعة عظم

⁽۱) هـ و : أبو نصر محمد بن محمد بن طرخان بن أوزلغ ، تركي الأصل ، يحسن اليونانية ، وأكثر اللغات الشرقية ، في وقته ، يلقب بالمعلم الثاني السرحه مؤلفات المعلم الأول أرسطو ، له : إحصاء العلوم ، وآراء أهل المدينة الفاضلة ، وغيرها . كان يقول بالمعلم الأول أرسطو ، له : إحصاء العلوم ، وآراء أهل المدينة الفاضلة ، وغيرها . كان يقول بالمعلم الروحاني وخصه بالأرواح العالمة دون الجاهلة ، وله في ذلك مذاهب يخالف فيها سبيل المؤمنين والفلاسفة من سلفه الأقدمين ، قال ابن كثير : " فعليه - إن كان مات على ذلك العالمة دون العالمين " وقال أيضاً : " ولم أر الحافظ ابن عساكر ذكره في تاريخه لفتنه وقباحته " . ولد سنة (٢٠٢هـ) ، وتوفي سنة (٣٣٩هـ) ، ونوات الأعيان (٢٠/٢) طبقات الأطباء (٢٠/١ - ١٤٠) ، حكماء الإسلام ٣٠ ، دائرة المعارف الاسلامية (٢٠/١ ع- ١٤٤) الأعلام (٢٠/٢) .

⁽۲) هو : أبو يوسف يعقوب بن اسحاق الصباح ، فيلسوف وأحد ابناء ملوك كندة ، ت سنة (۲۲۰هـــ ۲۲۰م) . انظر : طبقات الأطباء والحكماء لابن جلجل (۲۳) أخبار الحكماء القضطي (۲۶۰ ۲۶۷) ، الأعلام (۱۹۰/۸) .

⁽٣) هـو : أبو على الحسين بن عبدالله بن سيناء ، شرف الملك ، الفيلسوف الذي يدعى الرئيس ، أصله من بلخ ومولده في إحدى قرى بخارى (٣٠هـ-٩٨، ت (٤٢٨هــــ-١٠٣٧م) قال ابن القيم : "كان ابن سينا - كما أخبر عن نفسه - هو وأبوه من أهل دعوة الحاكم ، من القرامطة الباطنيين " وقال ابن تيمية : "وكان أهل بيته من أهل دعوة الحاكم العبيدي الذي= = كان هو وأهل بيته معروفين عند المسلمين بالالحاد " انظر : وفيات الأعيان (١٥٢/١) ، ناريخ حكماء الاسلام ٢٧-٧٠ ، دائرة المعارف الاسلامية (٢٠٣/١) ، إغاثة اللهفان لابن القيم (٢٦٦/٢) ، الأعلام (٢٤٢/٢) .

رع) انظر : الرد على المنطقيين (ص/٣٣٧) ، وتجديد علم المنطق لعبد المتعال الصعيدي (ص/٥) وموقف أهل السنة القدماء بإزاء علوم الأوائل - مقالة المستشرق جولد تسيهر ضمن كتاب المستشرقين جمعها الدكتور عبدالرحمن بدوي مكتبة نهضة مصر ، وانظر مقدمة ابن خلدون (ص/٤٨٣) .

⁽٥) (١٠/١) ، وانظر الرد على المنطقيين لإبن تيمية (ص/١٤٠١) .

⁽٦) معيار العلم (ص/١٢) ت: مصطفى أبو العلا .

⁽٧) انظر : ما رُمي به جلال الدين السيوطي من عدم استكماله للمنطق وذكر ذلك في أول كتابه صون المنطق (ص/١) .

شومها على المنقهة حتى كثر بعد ذلك اللمتفلسفة ، والله المستعان "(۱) ولم يكن ابن الصلاح وحده هو الذي أنكر على الغزالي فعله ذلك ، فقد وجدنا شيخ الإسلام ابن تيمية أيضاً من أشد المنكرين لصنيع الغزالي ، وقد أخبر ابن تيمية كذلك أن العقالاء والفضلاء من المسلمين ظلوا ينكرون ذلد ، ويطعنون عليه بسببه ، قال ابن تيمية : "لكن بسبب ما وقع منه - أي الغرالي - في أثناء عمره ، وغير ذلك ، صار كثير من النظار يدخلون المنطق اليرناني في علومهم ، حتى صار من يسلك طريق هؤلاء من المتأخرين يظن أنه لا طريق إلا هذا ... ولا يعلم أنه مازال العقلاء والفضلاء من المسلمين وغيرهم يعيبون ذلك ، ويطعنون فيه ، وقد صنف نظار للمسلمين في ذلك مصنفات متعددة "(۱) .

ويت بين من هذا أن دخول المنطق علوم المسلمين لم يكن محبوباً ولا مرغوباً لأي جماهير العلماء والأئمة ، بل قوبل منهم بالإنكار والرفض ، وعدم القبول ، وتأثيم من يشتغل به ، ويترك الوحي الذي جاء بالحق ، والهدى .

ولعلمه من المتبادر إلى الذهن أن يقال : إذا كان علماء الأمة وأنمتها جابهوا المنطق بالرفض والكراهية والتحريم إذاً فلماذا تمكن بعد ذلك من أهل العلم وتغلغل في مصنفاتهم ، حتى أصبح كثير منهم يعتبرونه مقدمة ضرورية لكثير من العلوم ؟ .

أقـول إن دخـول المنطق على المسلمين حصل على يد عالم فحل من فحول الأمة (هو أبو حامد الغزالي والذي لقـبه البعض بحجة الإسلام)، ولقد كان محل تقدير كبير للعلماء الذين عاصروه، وكذلك الذين أتوا من بعده، وكان هذا المتقدير والاكبار للشيخ أبي حامد سبباً عظيماً لأن يأخذوا ذلك عنه من غير بحث ولا تمحيص، ثقة منهم بعلمه وفضله، ولا شك أن هذا التلقي غير المدروس، هو التقليد المذموم الذي أدى إلى هذا التغلغل لعلم المنطق ولذلك ينبغي أن لا يتلقى المسلمون شيئاً إلا شيئاً يوافق أصول دينهم، ومبادئ عقيدتهم، كما أن نظرة الاكبار والإجلال لأحد الأئمة لا يسوخ لنا أن نقبل منه كل شئ دون عرضه على أدلة الوحي المعصوم، فكثيراً ما وقع الانحراف والضلال بسبب التلقي التقليدي الذي ذمه رب العزة - جل وعلا - بقوله: (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون)(٢). يستخلص من ذلك عدة أمور:

أولاً: أن المنطق علم غير اسلامي ، فقد نشأ علماً وثنياً ، متولداً من أفكار بشرية ، ونما في أحضان الفلسفة ، التي لم يعرف اصحابها هدى القرآن الكريم ، ولم يستنيروا بمنهاج السنة النبوية بل كانوا أهل شرك والحاد ، بل ما كان عند مشركي العرب من الكفر والشرك خير مما عند الفلاسفة (^{۱)} فهو علم ارضى لم يهتد بهدى الأنبياء .

ثانياً: أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين لم يعرفوه ، ولم يأمروا به أو يحثوا الأمة عليه . فهو من البدع السيئة فإن شريعة الإسلام ليست موقوفة على شئ يتعلم من غير المسلمين أصلاً (٥) .

⁽١) ابن تيمية : شرح العقيدة الأصفهانية (ص/١٣٣) .

⁽٢) الرد على المنطقيين (ص/١٩٨).

⁽٣) سورة البقرة الآية (١٧٠) .

⁽٤) انظر : ابن تيمية : الرد على المنطقيين ص/ ٥٣٥،١٠١ ، وما بعدها .

⁽٥) نفسه ص/۲۵۸ .

واعتبره البعض بدعة مشؤمة على الإسلام وأهله فإن المسلمين لم يأخذوا بالمنطق الأرسطي بل رفضوه بشدة ، ولا يرزال فيهم الآن من يرفضه ويحرمه لملابسته العلوم الفلسفية المباينة للعقائد الصحيحة (۱) ، ولا يزال يتردد قول بعض العلماء: "نعوذ بالله من قياس فلسفي وخيال صوفي "(۲) وإن علماء السنة إنما حذروا من المنطق وأهله ومن الاشتغال به للمين يعنز بعض المسلمين به عندما يرى صدق بعض قضاياه فيظن أن قضاياه كلها صادقة ، وقد نبه إلى ذلك الشيخ أبو حامد الغرالي فقال: "وربما ينظر في المنطق أيضاً من يستحسنه ويراه واضحاً ، فيظن أن ما ينقل عنهم من الكفريات مؤيدة بمثل تلك البراهين ، فاستعجل بالكفر قبل الانتهاء إلى العلوم الإلهية "(۲) وهذا الكلام من أبي حامد - رحمه الله يؤخذ منه ، ويؤاخذ به ، أما كونه يؤخذ منه فلأنه إشارة واضحة إلى أنه لا ينبغي الوثوق في كل قضايا المنطق ، وذلك لما يحمله من كفريات - كما قال - فمن وثق ببعض قضاياه ، يخش عليه أن يصدق بتلك الكفريات فيستعجل الوقوع فيها (خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين)(٤).

وأما كونه يؤاخذ به ، فلأن أبا حامد بالرغم من معرفته بحال المنطق ، وخبرته به ، واشارته إلى المحظور الخطير المترتب عليه ، فقد بالغ في مدحه والثناء عليه ، والتعظيم من شأنه حتى جعله أساس العلوم ومعيارها وميزانها ، وهذا يعبد تناقضاً في الرأي ، وتضاداً في الرؤية ، فإذا كان المنطق ينطوي على أصول فاسدة لا تؤمن غوائلها ، فلماذا التهويل من شأنه ، والتعظيم لأمره ، سيما وأن المسلمين ليسوا بحاجة إليه ، وقد مضت القرون المفضلة دون معرفته ، وقد كانت أقرب القرون إلى الله تعالى ، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ، وأسلمها حجة ، وأقواها برهاناً .

وها هو شيخ الإسلام ابن تيمية ينبه إلى ما نبه إليه الغزالي من قبل ، بل جعل فساد أصول الفلاسفة في الإلهيات بسبب اعتمادهم على المنطق قال ابن تيمية: "كنت دائماً أعلم أن المنطق اليوناني لا يحتاج إليه الذكي ، ولا ينتفع به البليد ، ولكن كنت أحسب أن قضاياه صادقة لما رأيت من صدق كثير من قضاياه ... وتبين لي أن كثيراً فما ذكروه في أصولهم في الإلهيات "(٥) . ولو اقتصر الأمر على عدم صدق بعض قضايا المنطق لهان الأمر ، وسهل الخطب ، لكنه مع ذلك يلزم من اعتقده لوازم باطلة و عقائد فاسدة تناقض العلم والإيمان وتفضى إلى أنواع من الجهل والكفر والضلال(١) ومن ذلك قولهم بقدم العالم فهم يعتقدون أن الإله لا يسبق العالم في الوجود

⁽١) انظر: د/ على سامي النشار: مناهج البحث عن مفكرة الإسلام (ص/٢٧،٢٨،٨٦) ط٤ دار المعارف - ١٩٧٨م.

⁽٢) ابـن تيمية : الرد على المنطقيين (ص/٤٨٢) وهو من كلام أبي القاسم السهيلي صاحب : " الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لإبن هشام " ومن قول شيخه أبي بكر بن العربي أيضاً .

⁽٣) المنقذ من الضلال (ص٩٣) ، ط ابن زيدون ١٣٥٣هـــ-١٩٣٤م ، دمشق .

⁽٤) سورة الحج ، بعض الآية (١١) .

⁽٥) الرد على المنطقيين (ص ٣٠٤).

⁽٦) انظر: ابن تيمية: الرد على المنطقيين (ص/١٩٨).

الزمني وإن كان يسبقه في الوجود الفكري مثلما تسبق المقدمة النتيجة في الوجود الفكري^(۱) ، فالإله – عندهم – متقدم على العالم بالرتبة لا بالارتبة لا بالرزمان^(۲) . وهذا مما انكره الشيخ أبو حامد الغزالي عليهم وكفرهم به^(۳) ، هو وغيره من علماء المسلمين ، ومن ذلك – أيضاً – إنكارهم النبوات⁽¹⁾ أو قولهم بأنها مكتسبة تستعد لها النفوس بأنواع الرياضات ، كما كان يستعد لها السهروردى ^(۱) المقتول ، وابن سبعين^(۱) وهناك لوازم أخرى فاسدة أثرت عدم ذكرها خشية الإطالة وخروج الموضوع عن مقصوده^(۲) .

ثانياً: تعريف المنطق ونبذة مختصرة عنه:

يعرفه أرسطو نفسه بأنه: آلة العلم ، وموضوعه الحقيقي هو العلم نفسه ، أوصورة العلم $(^{(^1)})$ وقد أثر تعريف أرسطو للمنطق في العصور الوسطى إسلامية ونصرانية فردد الإسلاميون التعريف كما هو ، وكذلك فعل النصارى $(^{(^1)})$. وعرفه ابن سينا بقوله: " المراد من المنطق أن يكون عند الإنسان آلة قانونية تعصمه مراعاتها عن أن يضل في فكره $(^{(^1)})$.

ويعسرف ابسن سينا أيضاً بقوله: " المنطق هو الصناعة النظرية التي تعرفنا من أي الصور والمواد يكون الحد الصحيح ، الذي يسمى بالحقيقة حداً والقياس الصحيح الذي يسمى برهاناً "(١١) وهو تعريف ارسطاطاليسي بحت يتضمن تفسيرات معلمه الأول (أرسطو) كما يتضمن تقسيماته له(١٢).

أما الغزالي فيعرفه في " معيار العلم " بقوله : " إن مضمونه تعليم كيفية الانتقال من الصور الحاصلة في ذهنك ، الله ويئة وترتيب إذا روعيت أفضت إلى المطلوب ، وإن أهملت قصرت عن المطلوب "(١٣) .

ويقول أيضاً في "مقاصد الفلاسفة ": " إنه القانون الذي يميز صحيح الحد والقياس عن غيره ، فيتميز العلم اليقيني عما ليس يقينياً وكأنه الميزان أو المعيار للعلوم كلها "(١٤) وهو أيضاً تعريف لا يبعد كثيراً عن تعريف ابن سينا ، الذي يرجع بدوره إلى تعريف أرسطو .

⁽١) انظر : الأستاذ : على لبن : الغزو الفكري في المناهج الدراسية (ص٣٢/) - دار الوفاء ط٤٠٧/١هــــ١٩٨٧م ، مصر .

⁽٢) انظر : أبو حامد الغزالي : تهافت الفلاسفة (ص/٤٨) ، ط٣ دار المشرق ، بيروت – بتقديم ماجد فخري .

⁽٣) انظر : تهافت الفلاسفة (ص/٤٨) وما بعدها (ص/٢٥٤) بتقديم : ماجد فخري .

⁽٤) انظر : ابن تيمية : الرد على المنطقيين (ص/٢٧٧) .

⁽٥) يحيى بن حبش بن أميرك ، أبو الفتوح شهاب الدين السهرودي ، فيلسوف – مختلف في اسمه – ، وفيات الأعيان (٢٦١/١) ، النجوم الزاهرة (٦/ ١٤٠) . العلم النبلاء (٢٩٢٩/٤) ، لسان الميزان (٣/ ١٥٠) ، الأعلام (١٤٠/٨) .

⁽٦) نفسه : (ص/٣٠١،٣٠٢،٤٧٤،٤٧٥) ، وابن سبعين : هو عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر بن سبعين الإشبيلي المرسي الرقوطي قطب الدين ، أبو محمد ، من القائلين بوحدة الوجود ، جلاء العينين (ص١٥) ، فوات الوفيات (٢٤٧/١) ، شذارت الذهب (٣٢٩/٥) ، الأعلام (٢٨٠/٣)

⁽٨) د/ على سامي النشار : المنطق الصوري منذ أرسطو حتى عصورنا الحاضرة (ص/٦) ط٥ / ١٩٧١م - دار المعارف بمصر .

⁽٩) نفسه (ص/٧) .

⁽١٠) ابن سينا : الإشارات والتنبيهات مع شرح نصير الدين الطوسي القسم الأول (ص/١١٧) د. سليمان دنيا ط٣ / دار المعارف القاهرة – مصر .

⁽١١) ابن سينا (ص/٣) نقلاً عن د. على سامي النشار : المنطق الصوري ص/٧.

⁽١٢) انظر : د. على سامى النشار : المنطق الصوري (ص/٧) .

⁽۲۷/ (ص/۲۲) .

⁽۱٤) (ص/۳) .

وقد ردد الغزالي نفس هذا المعنى لتعريف المنطق في بقية مصنفاته " كالمستصفى " و " محك النظر "(١) .

فالمناطقة إذاً يعتبرونه قواعد أو قانون من يراعيه في طريقة بحثه وأصله إلى مطلوبه فهو كما قال ابو حامد عبارة عن تعليم كيفية الانتقال من صور حاصلة ، أي مقدمات معلومة حتى يصل منها إلى أمور غائبة مجهولة ، أو هو كما قيل : الانتقال من المعلوم إلى المجهول .

فهو بذلك بمثابة الآلة المستخدمة في صناعة العلوم الفلسفية العقلية ، لذلك قال الجرجاني (ت١٦٨هــ)(٢) في تعريفاته : "المنطق : آلة قانونية تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر "فهو كالنحو للسان ، والقروض للشعر . فالذي يراعي قواعد النحو لا يقع منه خطأ في الكلام عندما يتكلم أو يكتب .

ويبدو أن هذا التعريف هو الذي استقر عليه الباحثون من قبل الجرجاني لذا وجدنا ابن تيمية (ت٧٢٨هـ) قد سبق الجرجاني به حيث يقول: " يزعمون أنه آلة قانونية تعصم مراعاتها الذهن أن يزل في فكره "(").

ويقول في موضع آخر: " فإنهم يزعمون أنه: آلة قانونية تمنع مراعاتها الذهن أن يزل في فكره "(¹⁾ فهو إذاً علم يسبحث فيه عن المعلومات التصورية والتصديقية من حيث إنها توصل إلى مجهول تصوري أو تصديقي وهم بهذا يقسمون العلم إلى تصور وتصديق وكل من التصور والتصديق ينقسم إلى ضروري ونظري ، فالأفسام أربعة:

١- تصور ضروري . ٢- تصور نظري .

٣- تصديق ضروري . ٤- تصديق نظري .^(٥)

فادراكنا معنى كلمة (زيد) هو تصور ، وإدراكنا معنى كلمة (قائم) هو تصور أيضاً ، والتصور الضروري هو الذي الفروري هو الذي الفروري هو الذي الفروري هو الذي الفروري هو الذي يحتاج الله على المناس المناس وفكر ونظر ومثاله : إدراك أن الواحد نصف سدس الاثنى عشر .

والتصديق : هو إدراك وقوع النسبة بين كلمة (زيد) وبين كلمة (قائم) ، فكلمة (زيد قائم) اشتملت على تصورات أربعة :

١- تصور الموضوع: وهو (زيد). ٢- وتصور المحمول: وهو (قائم).

٣- وتصور النسبة بينهما وهو تعلق المحمول بالموضوع . ٤- تصور وقوع النسبة بينهما .

والتصور الرابع هو التصديق (٦) ، أما معنى الموضوع والمحمول :

⁽٢) كتاب التعريفات (ص/٢٠٨) .

⁽٣) الرد على المنطقيين (ص/٧).

⁽٤) نقض المنطق (ص/١٥٧) .

⁽٥) انظر : ابن تيمية : الرد على المنطقيين (ص٤) ،

[:] الشيخ أحمد الدمنهوري : ايضاح المبهم من معاني السلم في المنطق (ص/ $^{\circ}$) ط $^{\circ}$ 177 $^{\circ}$ 177 $^{\circ}$ 1 م - الحلبي و أو لاده .

⁽٦) انظر : الدمنهوري : ايضاح المبهم (ص/٥٠٦) .

فالموضوع: هو المبتدأ عند النحاة ، وهو الذي يقتضي خبراً وهو الموصوف ، وهو في مثالنا (زيد) والمحمول: هو خبر المبتدأ ، وهو الصفة ، وهو في مثالنا كلمة (قائم).

فزيد هو الموضوع ، وقائم هو المحمول^(۱) . أما التصديق الضروري ، فهو إدراك وقوع النسبة في قولنا : الواحد نصف الاثنى عشر ، وعلى هذا نصف الاثنى عشر ، وعلى هذا فالعلوم منحصرة في التصورات والتصديقات ، لذلك قالوا : العلم إما تصور وإما تصديق (۲) .

" والنظري منهما لابد له من طريق ينال به ، فالطريق الذي ينال به التصور هو الحد(" ، والطريق الذي ينال به التصديق هو القياس (*). ولكل من التصورات والتصديقات مبادئ ومقاصد .

فمبادي التصورات : الكليات الخمس وهي : " الجنس " و " النوع " و " الفصل " و " الخاصة " و " العرض العام $(^{\circ})$ ومقاصد التصورات هو " القول الشارح " يعنى " الحد " أو " التعريف $(^{1})$.

ومبادئ التصديقات: القضايا وأحكامها، والقضايا هي " المقدمات " وهي إما " موجبة " ، وإما " سالبة " وكل منهما إما " كلية " وإما " جزئية " (٢) ومقاصد التصديقات هو القياس ، وقد قدمنا عن ابن تيمية - قبل أسطر - أن القياس هو الطريق الذي تنال به التصديقات .

أما غايته وفائدته : فتظهر فائدته مما قدمنا من تعريفه فهو - كما يقولون - يمنع الذهن من الخطأ والزلل في التفكير والبحث والاستدلال ، " فمن تمكن من هذا الفن صار النظري من المعاني المستورة ضرورياً مكشوفاً واضحاً له "(^) فهذا مختصر موجز جداً عن المنطق وتعريفه و مضمونه .

المطلب الثاني: السيوطي يهدم المنطق ويحرمه

لما ادعى السيوطي أنه مجتهد الأمة الإسلامية في وقته (١) ، لم يُسلَّم له ذلك بسبب حدة أخلاقه ، واعتداده بنفسه في بعيض الأحيان ، وكيان مما رموه به أنه لا يعرف فن المنطق ولا يتقنه ، ولهذا فلا ينبغي له - في زعمهم - أن يرفع عقيرته بوصوله إلى مرتبة الإجتهاد ، وذلك لأنهم يرون أن من شروط الإجتهاد اتقان فن المنطق .

⁽١) انظر : أبو عبدالله محمد بن أحمد بن يوسف الخوارزمي : مفاتيح العلوم (ص/٨٦) دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان ، بدون تاريخ و لا طبعة .

⁽۲) انظر : ابن تیمیة : الرد علی المنطقیین $(-1)^2$

⁽٣) يعني : التعريف ، كما في قولهم : حد الإنسان أنه حيوان ناطق ، انظر : الجرجاني : التعريفات (ص/٣٨،٨٣) - دار الكتب العلمية ط١٤٠٣/١هـ - ١٩٨٣م .

⁽٤) ابن تيمية : الرد على المنطقيين (-1) .

 ⁽٥) نفس السابق (ص/٥) .

⁽٦) الشيخ أحمد الدمنهوري : ايضاح المبهم في معاني السلم (ص/٦) .

 ⁽٧) ابن تيمية : الرد على المنطقيين (ص/٦) .

⁽٨) الدمنهوري ، إيضاح المبهم (ص/٤) .

⁽٩) انظر : صون المنطق والكلام (ص ١) ، التنبئة بمن يبعثه الله على رأس كل مئة (ص١٦،٧) ، حسن المحاضرة (١٩٠/١) ، تعريف الفئة بأجوبة الأسئلة المائسة (١٩٠/٢) ضمن الحاوي الفتاوي ، الرد على من أخلد إلى الأرض وجهل أن الاجتهاد في كل عصر فرض (ص٢) ، الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف ، رسالة ضمن الحاوي (١٦٧/٢) ، وانظر كذلك : السخاوي : الضوء اللامع (٦٩/٤) .

تحدث السيوطي بذلك صراحة فقال: " ... فلما كان في هذا العام، وتحدثت بما أنعم الله به على من الوصول إلى رتبة الإجتهاد، ذكر ذاكر أن من شروط الإجتهاد معرفة فن المنطق^(۱)، يعني وقد فقد هذا الشرط عندي بزعمه، وما شعر المسكين أني أحسنه أكثر ممن يدعيه ويناضل عليه، وأعرف أصول قواعده وما بنيت عليه، وما يتولد منها، معرفة ما وصل إليها شيوخ المناطقة الآن، إلا شيخنا محيي الدين الكافيجي^(۲)... "(۲).

و لا يكتفي السيوطي فقط بإبراز مكانته ، وعلو همته في اتقان ذلك الفن ، بل يكر بالهجوم على مناوئيه فيصفهم هم بعدم اتقانه ، وبخلو أبحاثهم من استعماله والاستدلال به فيقول : " ... ثم إن كثيراً من المحبطين ، الذين هم عن تحقيق العلم بمعزل ، لهجوا بأن يقولوا : ما الدليل على تحريمه ؟ وما مستند ابن الصلاح في إفتائه بذلك ؟

ونحو ذلك من العبارات ، والعجب أنهم يناضلون عن المنطق و لا يتقنونه ، ويدأبون فيه وفي أبحاثهم لا يستعملونه ، فيخبطون فيه خبط عشواء ، و لا يهتدون عند المناظرة والاستدلال إلا إلى عمياء "(^{؛)} .

فهو إذن لم يكن يجهل هذا العلم ، ولم يترك الاشتغال به لعدم إدراكه ومعرفته بموضوعه وقضاياه ، وإنما تركه ترك الخبير بحرمته ، وعدل عنه عدول العالم بقلة فائدته وعدم جدواه ، وتيقنه بأنه علم دخيل على لسان الشرع الحنيف ، فهو يعبر عن لسان يوناني ومنطق ارسطاطاليس ، الذي هو في حيز ، ولسان العرب في حيز ، ومن عدل عن لسان الشرع إلى لسان غيره وخرج ، فقد ضل وجهل ولم يصب القصد^(٥) .

ولذلك فإن كثيراً من أهل المنطق إذا تكلم في مسالة فقهية ، وأراد تخريجها على قواعد علمه (يعني علم المنطق) أخطأ ، ولم يصب ما قاله الفقهاء ، ولا سار على قواعدهم ، من أجل ذلك فقد اتهم شيخه الكافيجي - مع تعظيمه له - بأن فتاواه الفقهية كانت غير جارية على قوانين الفقه ، وما ذلك إلا لأنه كان يخرجها على قواعد الاستدلال المنطقي أما شريعة الإسلام فلها قواعد أخرى ، لا يخرج الفقه إلا عليها فمن تركها وخرج على غيرها لم يدرك غرض الفقه (١) .

وهناك يقول : " والشيخ – رحمه الله $- {(Y)}$ استاذي ونعله تاج رأسي ولكن هذا هو الحق الذي لابد منه ، وقد أراد منى مرات أن أوافقه في فتاوى تتعلق بالأوقاف ، ولم أوافقه على شئ منها" ${(\Lambda)}$.

فهذه وقفة حق من السيوطي تجاه شيخه واستاذه ، وتجاه المنطق بصفة عامة ، فقد اعتبره من البدع المضلة ، وأن من دأب على الاشتغال به فهو مبتدع ، ترد روايته للحديث و لا يقبل منه شأنه شأن سائر المبتدعة من الجهمية والرافضة* وغيرها(٩) .

⁽١) صورة المنطق (ص١) .

⁽٢) مضت ترجمته في فصل شيوخه .

⁽٣) صون المنطق (ص١) .

⁽٤) صون المنطق (ص٢) .

⁽٥) نفسه (١٥،١٦) .

⁽٦) نفسه (ص/١٦) .

⁽Y) يقصد شيخه محيى الدين الكافيجي .

⁽٨) صون المنطق (ص/١٦) .

⁽٩) انظر : تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي (٢٧٧١) ت: عبدالوهاب عبداللطيف ط٢/١٣٩٩هـ – ١٩٧٩م - دار الكتب العلمية – بيروت .

ومن هذا المنطلق وضع السيوطي كتاباً في تحريم الاشتغال بفن المنطق منذ عام ($^{(1)}$ ثمان وستين وثمانمائة ، سماه : " القول المشرق في تحريم الاشتغال بالمنطق $^{(1)}$ ذكره في ترجمته لنفسه $^{(2)}$ في كتابه $^{(3)}$.

وكذلك يؤكد السيوطي أن أول من وضع فن المنطق هو أرسطاطاليس $^{(1)}$ – كما سبق لنا بيان ذلك عند التعريف بالمنطق $^{(2)}$ – الذي قرر أن في كل نوع حصة من جنسه ، وأن الإنسان يشاركه الكلب وغيره من الحيوانات في الحيوانية $^{(7)}$

وباستقرائي كلام السيوطي وجدت أن نقده المنطق قام على عدة - نقاط كانت هي الأسباب الرئيسية في تحريمه للمنطق وتحريمه الاشتغال به وهي :

أولاً: أنه علم مبتدع لم يتكلم به الصحابة – رضي الله عنهم – ولا اشتغل أحدهم به ، بل لم يكونوا يعرفونه ، وهم القدوة بعد رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فقد كانوا أعمق الناس علماً ، وأقلهم تكلفاً ، وأبرهم قلوباً وما لم يكن عندهم ديناً فهو ليس اليوم بدين ولا علم . وقد قال النبي – صلى الله عليه وسلم – : " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ((x)) وفي رواية : " من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد ((x)) .

ثاتياً: أنه نشأ في أحضان الفلسفة ، وتولد منها وهي أساس الكفر والإلحاد .

ثِلِثاً : أن بعضه مبنى على القول بالهيولي (٩) الذي هو كفر يجر إلى الإلحاد والزندقة (١٠) .

رابعاً: أنه لا فائدة فيه ، وليس له ثمرة دينية أصلاً بل ولا دنيوية (١١) .

قال ابن تيمية: "كنتُ أعلم دائماً أن المنطق اليوناني لايحتاج إليه الذكي ، ولا ينتفع به البليد "(١٢) وقال يصفه بأنه "لحم جمل غث على رأس جبل وعر لا سهل فيرنقى ، ولا سمين فينتقل "(١٣) .

^{*} ذكر السيوطي قبل هذا أهل البدع ممن لا تقبل روايتهم ، كالمجسمة ومنكر علم الجزيئات ، والقائل بخلق القرآن ، والرافضة ، والمرجنة ، انظر : تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي (٣٢٧/١) ت عبدالوهاب عبداللطيف .

⁽١) انظر : السيوطى : صون المنطق (ص/١) .

⁽٢) هو ليس كتاباً بالمعنى المعروف ولكنها فتوى في حوالي صفحتين ونصف وهي مرقومة في الحاوي (ط/٢٥٥) .

⁽٣) انظر : حسن المحاضرة (١/٣٣٥) .

⁽٤) انظر : صون المنطق (ص/٤) .

⁽٥) انظر بحثنا السابق في التعريف بالمنطق .

⁽٢) هذا كلام أرسطو ولذلك دأب المناطق على تعريف الإنسان بأنه : " حيوان ناطق " .

⁽۷) رواه البخاري في "صحيحه " كتاب الصلح (۵۰) باب (۵) ح رقم (۲۲۹۷) ، انظر فتح الباري (۱۰۱/۵) . ورواه مسلم في "صحيحه " (۱۳٤٣/۳) كتاب الاقضية (۲۰) باب (۸) ح رقم (۲۱-(۱۷۱۸)) ، وأبو داود (۲۰۰۶) ، وابن ماجه (۱۶) وابن حيان وصححه (۲۲،۲۷).

 ⁽٨) مسلم في " صحيحه " (٣٤٤/٣) كتاب الأقضية (٣٠) باب (٨) ح رقم (١٨-(٠٠٠)) .

⁽٩) الهيولي : لفظ يوناني بمعنى الأصل والمادة ، وفي الإصطلاح هي جوهر في الجسم قابل لما يعرض لذلك الجسم من الاتصال والانفصال ، محل للصورتين الجسمية والنوعية . التعريفات للجرجاني (ص ٢٥٧) .

⁽١٠) انظر السيوطى : القول المشرق ضمن الحاوي (١٥٥/١) .

⁽١١) نفسه السابق .

⁽١٢) ابن تيمية: الرد على المنطقيين (ص/٣) .

⁽١٣) ابن تيمية : نقض المنطق (ص/٥٥) – ت : محمد حامد الفقي ، وهو مثل يضرب للشئ الذي يغرك ظاهره فإذا دنوت منه وبحثته لم تجد ما فيه يكافئ تعب السعى إليه ، وهو جزء من حديث أم زرع رواه البخاري كتاب النكاح باب (٨٢) انظر الفتح (٤/٤) .

خامساً: أنه لم يكن أحد من نظار المسلمين - قبل الغزالي - يلتفت إلى طريق المنطقيين ، بل الأشعرية ، والمعتزلة ، والكرامية ، والشيعة وسائر الطوائف كانوا يعيبونها يثبتون فسادها (١) .

سيادساً: أنه لم يزل علماء المسلمين من أهل السنة وأئمة الدين يذمون المنطق ، ويذمون أهله وينهون عنه وعن أهله (٢) .

قال ابن تيمية: " ... حتى رأيت للمتأخرين فتياً فيها خطوط جماعة من أعيان زمانهم من أئمة الشافعية والحنفية وغيرهم فيها كلام عظيم في تحريمه وعقوبة أهله، حتى إن من الحكايات المشهورة التي بلغتنا: أن الشيخ أبا عمرو ابن الصلاح أمر بانتزاع مدرسة معروفة من أبي الحسن الأمدي، وقال أخذها منه أفضل من أخذ عكا، مع أن الآمدي لم يكن أحد في وقته أكثر تبحراً في العلوم الكلامية والفلسفية منه، وكان من أحسنهم إسلاماً، وأمثلهم اعتقاداً "(٢).

سيابعاً: أن المنطق عندما حدث في أواخر القرن الثاني كان الإمام الشافعي حَيّاً إذ ذاك ، فتكلم فيه حيث قال : " ما جهل الناس و لا اختلفوا إلا لتركهم لسان العرب وميلهم إلى لسان ارسطاطاليس "(¹⁾ .

واستنتج السيوطي من كلام إمامه الشافعي: أن من أراد تخريج القرآن والسنة والشريعة على مقتضى قواعد المنطق لم يصب غرض الشارع ألبتة ، فإن كان في الفروع نُسب إلى الخطأ ، وإن كان في الأصول نُسب إلى البدعة ، وهذا أعظم دليل على تحريم المنطق لأنه كان سبب الإحداث والإبداع ومخالفة السنة ومخالفة غرض الشارع(٥).

ويقل السيوطي عن جمع كبير من علماء المذاهب الأربعة أنهم ذموا المنطق والمناطقة، وذكر أنهم نصوا على تحسريمه وعسدم منفعته، وقرر أن أول من نص على ذلك الإمام الشافعي (٢) وتبعه في ذلك من أصحابه إمام الحرمين أبو المعسالي الجويني (٧)، والغزالي في آخر أمره (٨) وابن عساكر (٩) ، والشيخ أبو عمرو بن الصلاح (١٠) ، وابن عبدالسلام (١) ، والإمام النووي (٢) ، وابن دقيق العيد (٣) ، والذهبي (٤) وغيرهم .

⁽١) انظر السيوطى : صون المنطق (٤-٦) .

⁽٢) انظر : ابن تيمية : نقض المنطق (١٥٦) .

⁽٣) نقض المنطق (ص١٥٦) .

⁽٤) السيوطي : صون المنطق (١٤) .

⁽٥) نفسه .

⁽٦) هو : محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشي المطلي ، إمام الشافعية وإليه نسبتهم ، ولد بغزة (فلسطين) عام (١٥٠هـ - ٧٦٧م) وحمل إلى مكة وهو ابن سنتين ، وزار بغداد مرتين ، وقصد مصر عام ١٩٩هـ فتوفي بها عام (٢٠٢هـ - ٨٢٠ م) - الأعلام (٢٦/٦) تذكرة الحفاظ (٢٧٩١)، تهذيب التهذيب (٢٥/٩)، صفة الصفوة (٢٠/١) .

⁽٨) انظر : السيوطي : الحاوي للفتاوي (١/٥٥/) رسالة القول المشرق في تحريم المنطق .

⁽٩) هـو: عـلي بـن الحسن بن هبة الله أبو القاسم ، ثقة الدين ابن عساكر الدمشقي ، المؤرخ الحافظ الرحالة ، مولده في دمشق (١٩٤هــ - ١١٠٥م) ووفاته بها (١٧٥هــ - ١٧٢٦) ، طبقات الشافعية (٣٣٥/١) ، مفتاح السعادة ، (٢١٦/١) ، البداية والنهاية (٢٩٤/١٢) ، طبقات الشافعية (٣٣٥/٤)) ، الأعلام (٢٧٣٤) .

⁽۱۰) هو : عثمان بن عبدالرحمن بن عثمان بن موسى بن أبي النصر النصري الشهرزوري الكردي الشرخاني ، أبو عمرو ، تقي الدين ، المعروف بابن الصلاح ، ، ولد في شرخان (قرب شهرزور) عام (۷۷۰هـــ - ۱۸۱۱م) وتوفي بدمشق عام (۱۲۶۳هــ - ۱۲۶۵م) انظر : وفيات الأعيان (۲۱۲/۱) ، طبقات الشافعية (۱۳۷/۷) ، شذرات الذهب (۲۲۱/۷) ، علماء بغداد/۱۳۰ ، مفتاح السعادة (۲۹۷/۱) ، والأعلام (۲۰۷/٤) .

ومن أئمة المالكية الذين نصوا على تحريم الاشتغال بالمنطق : ابن أبي زيد ، والقاضي أبو بكر بن العربي ، وأبو بكر والبو المكي $^{(7)}$ وغيرهم من عامة أهل المغرب .

ونص عليه من أئمة الحنفية:

أبو سعيد السيرافي ، والسراج القزويني (^{^)} وألف في ذمه كتاباً سماه "نصيحة المسلم المشفق لمن ابتلى بحب علم المنطق "(¹⁾ وغيرهم .

ونص على ذلك من أئمة الحنابلة:

أبو الفرج بن الجوزي (١٠) ، وسعد الدين الحارثي (١١) وتقي الدين ابن تيمية (١٢) ، وقد ألف في ذمه ونقض قواعده مجلداً كبيراً سماه : " نصيحة أهل الإيمان في الرد على منطق اليونان " اختصره السيوطي في نحو ثلثه (١) ، وهو المصنف الكبير ، العظيم الفائدة الجليل النفع الذي طبع بعنوان " الرد على المنطقيين "(٢)

⁽۱) هو : عبدالعزيز بن عبدالسلام بن ابي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقي ، عز الدين الملقب بسلطان العلماء ، ولد ونشأ في دمشق (۷۷هـــ - ۱۱۸۱ م) ونشـــاً بهـــا ، توفــــات (۲۸۷/۱) ، طـــبقات الســـبكي (٥٠/-٨-١) ، الأعلام (٢١/٤) .

⁽٢) هو : الإمام يحيي بن شرف النووي ، محيي الدين أبو زكريا - مضت ترجمته في الفصل الثاني من الباب الأول .

⁽٤) هـو : محمد بـن أحمد بـن عـنمان بـن قايمـاز الذهـبي ، شـمس الديـن ، أبـو عـبدالله حـافظ مـورخ ، علامة محقق ، تركماني الأصل ، من أهل ميا فارقين مولده بدمشق (٦٧٣هـ - ١٢٧٤م) ووفاته بها ، انظر : فوات الوفيات (١٨٣/٢) ، وذيـل تذكـرة الحفاظ (٣٤٧ع٣) ، وطبقات السبكي (١٦/٦) ، والشنرات (١٥٣/٦) ، والدرر الكافية (٣٣٦/٣) ، والنجوم الزاهرة (١٨٢/١)، والأعلام (٣٢٦/١) .

^(°) هـــو : محمـــد بـــن الوليـــد بـــن محمـــد بـــن خـــلف القرشـــي الفهـــري الأندلســي ، أبـــو بكـــر ، الطرطوشــي ، أديب من فقهاء المالكية الحفاظ ، من أهل طرطوشة بشرق الأندلس ، توفى عام (٥٢٠هـ – ١١٢٦م) ، انظر : وفيات الأعيان (١/ ٤٧٩) ، الديباج (٢٧٢)، نفح الطيب (٢٦٨/١) ، ودائرة المعارف الإسلامية (٢٧٧) ، حسن المحاضرة (٢٥٦١) . الأعلام (٢٦٤٧) .

⁽٦) هــو : محمــد بن علي بن عطية الحارثي ، أبو طالب ، واعظ زاهد ، فقيه من أهل الجبل بين واسط وبغداد ، توفي ببغداد عام (٣٨٦هـــ-٩٩٦م) ، انظر : وفيات الأعيان (٤٩١/١) ،= - ميزان الاعتدال (١٠٧٣) ، تاريخ بغداد (٨٩/٣) ، لسان الميزان (٣٠٠/٥) . الأعلام (٢٧٤/٦) .

⁽٧) هــو : عــبدالواحد بــن منصــور بن محمد بن المنير ، أبو محمد ، فخر الدين الاسكندري ، المالكي ، مفسر له شعر ونظم في "كان وكان " وفاته بالاسكندرية عام (٧٣٣هــ - ١٣٣٣م) انظر : البداية والنهاية (١٦٣/١٤) ، الدرر الكامنة (٢٢/٢) ، الأعلام (١٧٧/٤) .

⁽٨) هو : عمر بن عبدالرحمن بن عمر البهبهائي ، الكناني ، القزويني ، الفارسي ، سراج الدين ، فاضل مات شاباً عن (٣٧) أو (٣٨) عاماً (سنة ٧٤٠ هــ-١٣٤٤م) ، انظر : ابن العماد : شذرات الذهب (١٤٣/٦) ، فهرس الكتب خانة (١٩٢/١) وخزانن الأوقاف (٣١) ، الأعلام (١٩٥٥) .

⁽٩) فسي كشف الظنون (١٩٥٨/٢) " نصحية المسلم المشفق لمن ابتلى بحب المنطق " للسراج القزويني " هو : عمر بن عبدالرحمن المتوفي (٧٤٥هـــ) ذكره السيوطي في " القول المشرق ".

⁽۱۱) هو : مسعود بن أحمد بن مسعود بن زيد بن عباس الحارثي ، البغدادي ، ثم المصري ، فقيه حنبلي ، محدث حافظ ، قاضي القضاة ، سعد الدين ، أبو محمد ، وأبو عبدالرحمن ، ولد سنة (۲۰۲هـــ) أو (۲۰۲هــــ) ، وتوفي بالقاهرة سنة (۷۱۱هــــ) ، انظر : ذيل طبقات الحنابلة (۲۰۲/۶) ، الدرر الكامنة (۲۷٪۲) ، حسن المحاضرة (۲۰۲/۱) ، شذرات الذهب (۲۸/۲) .

⁽١٢) مضت ترجمته في الفصل الأول .

وله مؤلف ثالث من درره العظيمة سماه " نقض المنطق " . وغير هؤلاء كثير ممن لم نذكرهم اقتصاراً على مشاهيرهم .

لقد نقل السيوطي عن كم كبير من الأئمة والعلماء ذمهم المنطق و أهله ليدلل على صحة رأيه الذي ذهب إليه ، وليبين للمبهورين بالمنطق أنه ليس بدعاً في انكار ذلك العلم والازراء بأهله بل سبق من الفحول المعتد بكلامهم والمعتبر بآرائهم ما يبين معه الحق ويتضح الصدق في رد هذا العلم الذي لا يحتاج إليه المسلمون لا عالمهم ولا متعلمهم .

وهكذا حارب السيوطي المنطق محاربة عنيفة في كل اتجاه يمكنه أن يوجه إليه سهام النقد . وإن كتابه "صون المنطق والكلام عن فني المنطق والكلام " ليعد موسوعة هامة في موضوع نقد المنطق اليوناني (٢)، يبحث فيه موقف علماء المسلمين من علم الكلام وعلم المنطق ، وهو قد جمع بين هذين الفنيين - علم الكلام والمنطق - نظراً لما بينهما من التلازم (٤) . وهذا الكتاب يتميز بميزات ثلاث :

أولها : أنه تناول الموضوع بتسلسل تاريخي ، فتكلم أولاً عن ابتداء وضع المنطق ثم ابتداء دخوله في ملة الإسلام ، وابتداء تأثر الأصول به ، ثم ابتداء فشوه في المتأخرين ، ثم أخذ يبسط أقوال علماء الإسلام في نقد المنطق وتحريمه مراعياً في ذلك كله الترتيب التاريخي ولا غرو في ذلك فالسيوطي يعد من كبار المؤرخين ولذلك قال :

" ذكر من صرح بذم المنطق أو تحريمه من أئمة الإسلام: لاشك أن المجتهد يحرم عليه إحداث قول لم يقل به أحد ، والخستراع رأي لسم يسبق إليه ، ولهذا كان من شروط الإجتهاد ، معرفة أقوال العلماء من الصحابة فمن بعدهم إجماعاً وإختلافاً لئلا يخرق الإجماع فيما يختاره موجب في ذكر أقوال العلماء هذه المسألة قبل إقامة الدليل لكون الكتاب مؤلفاً على طريقة الإجتهاد "(°) ثم يبدأ السيوطي في سرد أقوال علماء المسلمين في ذم المنطق ، ونقده مبدئاً بالشافعي ومنتهياً بابن تيمية(۱) .

ثانيها: أنه قام في هذا الكتاب بتلخيص بعض الكتب المفقودة من خلال عرض لآراء العلماء وأقوالهم في تحريم المنطق، بعض هذه الكتب مفقود والبعض الآخر ليس في متناول أيدينا الآن(٢). وقد أفاد السيوطي بعلمه هذا الدراسة التاريخية الفلسفية افادة كبيرة، ومن أهم الكتب الذي لخصها كتاب ابن تيمية المسمى: "نصيحة أهل الإيمان في الرد على منطق اليونات "وقد سبق أن قلت بأن هذا الكتاب هو المطبوع باسم " الرد على المنطقيين " والسيوطي سمى تلخيصه " جهد القريحة في تجريد النصيحة "(١) وقد قام السيوطي فعلاً بتلخيصه تلخيصاً متقناً مفهوماً ، ثم قال في آخره: " وهذا آخر ما لخصصته من كتاب ابن تيمية ، وقد أوردت عبارته بلفظة من غير تصرف في الغالب ، وحذفت من كتابه الكثير ، فإنه في عشرين كراسة ، ولم أحذف من المهم شيئاً ، إنما حذفت مالا تعلق له بالمقصود مما ذكر استطراداً أو رداً على مسائل من

⁽١) انظر : صون المنطق (ص/١) ، (ص/٢٠١) ، والحاوي (٢٠٦/١) .

⁽٢) مطبوع بواسطة إدارة ترجمان السنة - لاهور - باكستان والذي عندي هو الطبعة الرابعة .

⁽٣) انظر : د/ علي سامي النشار : مناهج البحث عند مفكري الأسلام (ص٢٢٤) .

⁽٤) انظر : السيوطي : صنون المنطق والكلام (ص/٣٠٤.) .

^(°) السيوطي : صون المنطق (ص/١٤) .

⁽٦) انظر : د/ النشار ، مناهج البحث عند مفكري الإسلام (ص/٢٢٤) .

⁽٧) انظر : د/ على سامى النشار : مناهج البحث (ص/٢٢٢) .

⁽٨) انظر : صون المنطق (ص/٢) .

الإلهيات أو نحوها ، أو مكرراً أو نقصاً لعبارات بعض المناطقة ، وليس راجعاً لقاعدة كلية في الفن أو نحو ذلك ، فإذا طالع كل واحد كتابي هذا المختصر ، استفاد من المقصود بسهولة أكثر مما يدركه من الأصل فإنه وعر صعب المآخذ "(۱) ثالثها : أنه اقتصر فقط على الراي الصحيح من أقوال أهل العلم ، وهو الرأي الذي اتفق عليه أهل السنة والجماعة ، وأهل الحديث وهو تحريم المنطق وتحريم الاشتغال به ، وذمه وذم أهله ، ولم يلتفت اطلاقاً لتهويل المؤيدين للمنطق والموجبين له كالغرالي وغيره ، بل يؤيد ما قرره ابن تيمية من أن سائر طوائف المسلمين تذمه وتحذر منه (۱) ولم يتعرض السيوطي مطلقاً في هذا المصنف لرأي المناطقة أو ايراد شئ من حججهم في الدفاع عن المنطق أو الدعوة إليه ، أو بيان أهميته . فهو لا يرى له أهمية تذكر ، بل يرى أنه علم سييء محرم على المسلمين تعلمه والاشتغال به .

ورأيسي في هذا أن السيوطي - رحمه الله - قد أحسن في هذا المصنف كل الإحسان ، وابدع أيما إبداع في بيان السرأي الحق الذي لم يخلطه بغيره من الآراء والمذاهب ، وهو سائر بذلك على نهج الشافعي وابن الصلاح وابن تيمية - رحمهم الله - وكفى بهم حجة في بيان الحق واتباعه ، وذم الباطل وأتباعه .

المبحث الثاني : موقف السيوطي من علم الكلام

المطلب الأول : نشأة علم الكلام

بعث الله - تعالى - نبيه محمداً - صلى الله عليه وسلم - إلى الثقلين كافة ، فختم به النبوة ، وأكمل به الدين ، وأتم به النعمة ، ووضع عن أمته الأصار والأغلال ، فلم يترك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خيراً إلا دل أمته عليه ، ولحم يسترك شراً إلا حذرها منه ، وإنه لم ينتقل إلى جوار ربه حتى بلغ جميع ما أنزل إليه من ربه ، فترك أتباعه على المحجة البيضاء ، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك .

وبعد أن انتقل - صلى الله عليه وسلم - إلى الرفيق الأعلى بدأت تطل الفتن والمحن برأسها على أمته(٣).

قال البخاري : " وقعت الفتنة الأولى - يعني مقتل عثمان - فلم تُبق من أصحاب بدر أحداً ، ثم وقعت الفتنة الثانية - يعني الحرة - فلم تُبق من أصحاب الحديبية أحداً ، ثم وقعت الفتنة الثالثة ، فلم ترتفع ، وللناس طَبَاخ "(٠) يعنى عقل وقوة(٥) .

" فــالخوارج والشيعة حدثوا في الفتنة الأولى ، والقدرية والمرجئة في الفتنة الثانية ، والجهمية ونحوهم بعد الفتنة الثالثة ، فصار هؤلاء الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً ، يقابلون البدعة بالبدعة "(١)

⁽١) صنون المنطق (ص٣٤٣).

⁽٢) انظر : الرد على المنطقيين (ص/٣٣٧) .

⁽٣) انظــر الشهرستاني : الملل والنحل (٣١-٣٢) ، د/ محمد البهي : الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي (ص٣٠-٣٥) ط٢٠٢/١هــ – ١٩٨٢م مكتبة وهية – القاهرة .

⁽٤) رواه السبخاري فسي صديحه من قول سعيد بن المسيب - رحمه الله - كتاب المغازي (٦٤) باب (١٢) حديث (٤٠٢٤) انظر فتح الباري بصرح صديح البخاري (٣٢٣/٧) . ط المكتبة السلفية .

^(°) قــال ابــن حجر: "طُبَاخ بفتح المهملة والموحدة الخفيفة ، وآخره معجمة أي : قوة ، قال الخليل : أصل الطباخ السمَن والقوة و يستعمل في العقل والخيرة ، قال حسان - رضي الله عنه - : المال يغشى رجالاً لا طباخ لهم كالسيل يغشى أصول الدندن البالي

[&]quot; والدندن ما أسود من النبات " ١ . هــ - الفتح (٣٢٥/٧) .

⁽٦) ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية (ص٥٩٣) . ت: محمد ناصر الدين الألباني ط٦/٠٠٠هــ .

ومن شأن هذه الفتن أن تحل على المسلمين بصدمات شديدة عنيفة ، ثم لا تنقشع حتى تخلف وراءها اختلافاً بيناً واسعاً بين الناس ، ثم يشتد الخلاف ويتسع أكثر حتى يصبح كل رأي مذهباً يبحث له أصحابه عن تأصيل علمي بين الأدلة الشرعية أو العقلية .

غير أن الفتن التي نزلت بالمسلمين عند بدء شروق الإسلام وظهور نوره ، مرت وانتهت دون أن تفرق لهم كلمة ، أو تزعزع لهم دولة ، فقد تركهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - جميعاً على منهاج واحد في أصول الدين وفروعه ، غير من أظهروا وفاقاً ، وأضمروا نفاقاً (١) .

١- بيد أن مسالة الخلافة كانت هي الشرارة الأولى التي اندلعت منها نار الخلاف القوي ، فكانت العامل الأول في نشأة الجدل و الكلام (٢) .

حيث أدى ذلك الخلاف إلى التقاطع والتدابر بين الأخوة ، وتبادل الاتهام بينهم بالزيغ والضلال والانحراف (٣) .

كان للخلفة شأنها الكبير في قيام الفرق ، وفي ظهور الجدل والاختلاف ، وهو من أكبر - إن لم يكن أكبر - مظاهر الخلف التي حدثت منذ وفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - حتى عدها أبو الحسن الأشعري أول ما حدث من الاختلاف بين المسلمين (٤) .

" شم لم يلبث تمادي الخلاف بينهم ، أن انتقل من الأشخاص إلى التبريرات الدينية نفسها التي كانت تساق لتأييد هـوَلاء الأشـخاص أو معارضـتهم ، فصار يقال : ما هي الكبيرة ؟ بعد أن كان يقال : فلان لا تصح خلافته لأنه ارتكب الكبيرة (٥) ، ومن النظر في تحديد الكبيرة ، انتقاوا إلى النظر في جزائها ، فهل يخلد صاحبها في النار أو لايخلد ؟ وتفرعت الأقوال لديهم في الإجابة عن هذا السؤال ، وتشققت المذاهب .

ومن السنظر في تحديد الكبيرة وجزائها ، انتقلوا إلى النظر في ظروف مرتكبيها وهل يرتكبها مرتكبها وهو حر مخستار ؟ أو يرتكبها مرتكبها مرتكبها أمجسبراً غيسر مخستار ؟ "(١) وعسلى هسذا المسنوال تمسادى السناس ، فالسبحث يجر إلى البحث ، والمسألة تثير المسألة ، واتسعت الهوة ، وتفاقم الأمر ، وذلك بسبب توارد جملة من العوامل ، بجانب الخلاف السياسي والتي دفعتهم إلى السير فيها دفعاً (١) .

⁽١) انظر : عبدالقاهر البغدادي : الفرق بين الفرق (ص/١٤) ت محمد يحي الدين عبدالحميد دار المعرفة – بيروت لبنان بدون تاريخ ولا طبعة .

⁽۲) انظــر : د/ أبو الوفا التفتازاني : علم الكلام وبعض مشكلاته (ص/١٦-١٩) وانظر كذلك : يحي هاشم فرغل : عوامل وأهداف نشأة علم الكلام (ص/ ١٦) ، الشيخ محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الاسلامية في السياسة وتاريخ المذاهب الفقهية (ص/١٣) – دار الفكر العربية بدون طبعة ولا تاريخ

⁽٣) انظر : أبو الحسن علي بن اسماعيل الاشعري : مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين ، عنى بتصحيحه هلموت ريتر (ص/١) ط٣ النشرات الاسلامية .

⁽٤) انظر : نفس المصدر والصفحة ، وانظر : مصطفى عبدالرزاق تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلامية (ص/٢٨٤) ط٣ بدون تاريخ .

^(°) قال الجرجاني: "هي كل ما كان حراماً محضاً ، وشرع عليها عقوبة محضة بنص قاطع في الدنيا والآخرة " التعريفات (ص١٨٣) ، وروى ابن كمثير عدن ابن عباس = - رضي الله عنهما - قال: " الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب " تفسير القرآن العظيم (٢//٢٤) ورواه ابن جرير وقال ابن كثير في تفسيره أيضاً (٢٤٨/٢) " وقد اختلف علماء الأصول والفروع في حد الكبيرة ، فمن قائل: هي ما عليه وعيد لخصوصه... الكتاب والسنة ، وقيل غير ذلك " .

⁽٦) د. سليمان دنيا : التفكير الفلسفي الإسلامي (ص٣٢٥،٣٢٦) ط١/ ١٣٨٧هــ-١٩٦٧م . مكتبة الخانجي - مصر .

⁽٧) انظر تفصيلًا اكثر في ذلك : يحي هاشم فرغل : عوامل وأهداف نشأة علم الكلام في الإسلام (ص١١٨–١٣٤) .

ومن هذه العوامل المساعدة على نشأة الكلام والجدل أيضاً.

فلما دخل الإسلام أرض فارس ، عاملهم المسلمون بأخذ الجزية اقتداءً بسنة النبي - صلى الله عليه وسلم - في ماملتهم كأهل الكتاب وذلك طوال عصر الخلفاء الراشدين ثم الأمويين وكان من الطبيعي أن يتركوا على حالهم يمارسون طقوسهم المجوسية ، ويحتفظون ببيوت النار ، وبكتبهم التي يعتبرونها مقدسة وبرجال الدين فيهم (^) .

فساعد هذا التسامح على بقاء مذاهبهم وعقائدهم الباطلة حتى ظلت كرمان ، على مجوسيتها طوال خلافة بني أمية ، ولم تدخل الإسلام إلا في عهد الخلافة العباسية ، واستقرت بيوت النار في كل ولاية من ولايات فارس تقريباً في القرون الأولى الـثلاثة بعد الفتح^(٩) . وكذلك استمرت الديصانية (١٠) والمانوية (١١) ، والمزدكية (١) فكان بعض من دخل الإسلام ممن

⁽١) انظر : المصدر السابق (ص١٤٧–٢٥٥) ، وانظر كذلك : الشيخ محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية في السياسة والعقائد (ص١٣) .

⁽٢) المجوسية : اسم يجمع الديانات الفارسية المختلفة وأصلها عبادة النار ، قال الشهرستاني : يقال لها الدين الأكبر والملة العظمى... اثبتوا أصلين اثنين مدبرين قديمين يقتسمان الخير والشر ، والنفع والضر ، والصلاح والفساد ، يسمون أحدهما النور ، والآخر الظلمة ، وبالفارسية : يزدان ، وأهرمن ، ولهم بعد ذلك تفصيلات تبعاً لكل ديانة منها ، الملل والنحل (٣٣١،٢٣٣) .

⁽٣) الزردشئية : ديانة فارسية قديمة من ديانات المجوس عبدة النار ، وكان " زردشت " المنسوبة إليه اعتنق عبادة النار ، ولد زردشت في اذربيجان ، ثم انستقل إلى فلسطين واستمع إلى بعض أنبياء بني اسرائيل ثم رجع إلى اذربيجان وارتد مرة أخرى إلى الأديان الفارسية ويدعى اتباعه له النبوة والرسالة ، وينسبون إليه بعض الخوارق ، وهم يقولون أيضاً بأصلي النور والظلمة وأنهما يتقاومان ويتغالبان إلى أن يغلب النور الظلمة ، انظر تفصيل ذلك عند الشهرستاني " الملل والنحل (٢٣٧-٢٤٥) .

⁽٤) أصـــحاب الاثنين الأزليين ، يزعمون أن النور والظلمة أزليان قديمان ، يتساويان في القدم ، ويختلفان في الجوهر والطبع والفعل والحيز والمكان والأجناس والابدان والأرواح ، الشهرستاني : الملل والنحل (ص٢٤٠) .

⁽٥) انظر : البلاذري : فتوح البلدان (ص/٢٦٦).

⁽٦) انظر : أحمد أمين : فجر الإسلام (ص/٩٣) .

⁽٧) انظـر : د/ عـلي سامي النشار ، نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام (١٨٦،١٨٩/١) . ويحيي هاشم حسن فرغل : عوامل وأهداف نشأة علم الكلام في الإسلام (ص/١٨٣) - ط مجمع البحوث الإسلامية ١٣٩٢هـ -١٩٧٢م .

⁽٨) انظر : يحيى هاشم فرغل : عوامل وأهداف نشأة علم الكلام في الإسلام (ص١٨٣) ط مجمع البحوث الإسلامية ١٣٩٢هــ-١٩٧٢م

⁽٩) انظر: نفس المرجع.

⁽١٠) نسبة إلى " ديصان " أو " ابن ديصان " أثبتوا.أصلين : نوراً وظلاماً ، فالنور يفعل الخير قصداً ، والظلام يفعل الشر طبعاً واضطراراً ، فما كان من خير ونفع ، وطيب ، وحسن ، فمس السنور ، ومسا كان من شر ، وضرر ، وفتن ، وقبح فمن الظلام ، ورعموا أن النور : حي ، عالم ، قادر ، حساس ، دراك ، ومنه تكون الحركة والحياة ، والظلام : ميت ، جاهل ، عاجز ، جماد ، موات ، لا فعل له ولا تمييز ، وزعموا أن الشريقع منه طباعاً وخرقاً ، (انظر الشهرستاني : الملل والنحل (٢٥١)) .

⁽١١) نسبة إلى " ماتي بن فاتك " ، ولد بجنوبي بابل نحو (٢١٦م) وربما كان فارسي الأصل ، أدعى النبوة في الرابعة والعشرين من عمره ، والمانوية في حرقة غنوصية ، كانت أخطر البدع التي تعرضت لها النصرانية ، واعتنقها كثير من النصارى وكان من يلقبونه القديس أو غسطين نفسه مانوياً للبعض الوقت ، أهم أركانها قولها بالثنائية ، بمعنى أن العالم مصنوع مركب من أصلين قديمين : أحدهما النور ، والآخر ظلمة ، وأنهما أزليان لم يسزالا ، ولن يزالا ، ثم اصبحت المانوية فلسفة ممزوجة من النصرانية واليهودية ، والبوذية ، والزردشتية وكانت تقول بالمعمودية والقربان ، وتأخذ من كل الأديان وتحرم اللحوم ، انظر : الشهرستاني : الملل والنحل (٢٤٥-٢٥٠) ، د. عبدالمنعم حفني : الموسوعة الفلسفية (ص١٤١) .

كان يدين بهذه الوثنيات باقياً على شئ من اعتقاداته السابقة ، بل لم يكن بعضهم مخلصين للإسلام وإن أظهروه ، فكيف الحال بمن لم يدخلوا فيه - أصلاً - ، وظلوا معلنين لدياناتهم .

لقد أخذ هؤلاء وأولئك يجادلون في الإسلام ويحاورون ، بل أخذوا يهاجمون ويعارضون (۱) ، وشجعهم على ذلك ما ذكرناه من التسامح البعيد المدى مع هؤلاء ، ولقد انبرى لهم بعض العلماء للرد عليهم والدفاع عن الإسلام وعقيدته وتشريعاته ، ومن هنا كانت هذه الفتوحات وبقاء أصحاب الديانات المنسوخة بل الموضوعة ، على دياناتهم وعقائدهم ، عاملاً قوياً من عوامل نشأة علم الكلام (۲) .

٣- كما كان بجانب ذلك رغبة بعض الولاة () في تعريب بعض الكتب اليونانية وغيرها وقد ذكرنا ذلك في بحث نشأة المنطق ، ولقد اتفق العقلاء على أن هذا التعريب أو الترجمة قد تسبب في إحداث مفاسد كبيرة () في أمة الإسلام .

قــال الصدلاح الصفدي^(۱): "حكى أن المأمون لما هادن بعض ملوك النصارى - أظنه صاحب جزيرة قبرص - كــتب يطلب منه خزانة كتب اليونان ، وكانت عندهم مجموعة في بيت لا يظهر عليه أحد ، فجمع الملك خواصه من ذوي الرأي واستشارهم في ذلك فكلهم أشار عليه بعدم تجهيزها إليه ، إلا بطراقاً واحداً ، فإنه قال : جهزها إليهم فما دخلت هذه العلوم عــلى دولة شرعية إلا أفسدتها وأوقعت بين علمائها "(۱) ثم قال الصفدي : "حدثني من أثق به أن الشيخ تقي الدين أحمــد بن تيمية - رحمه الله تعالى - كان يقول : " ما أظن أن الله يغفل عن المأمون ، ولابد أن يقابله على ما اعتمده مع هذه العلوم الفلسفية بين أهلها "(۱) .

⁽۱) نسبة إلى " مزدك " المولود في نيسابور سنة (٤٨٧م) ، والمقتول عام (٥٢٣م) كان مانوياً وانشق عليهم ، وقال بثلاثة أصول للعالم بدلاً من أصلين هي الماء والنار والتراب امتزجت بنسب متساوية ، فكانت مادة الغير الصافية ، وبنسب متفاوتة فكانت مادة الشر الكدرة ، وكان " مزدك " ينهى الناس عين المخالفة والمباغضة والمباغضة والقيال ، ولما كان أكثر ذلك إنما يقع بسبب النساء والأموال ، أحل النساء وأباح الأموال ، وجعل الناس شركة فيهما كاشتراكهم في الماء والنار والكلاً ، انظر : الملل والنحل (ص ٢٥٠) والموسوعة الفلسفية (٤٣٨) .

⁽٢) انظر : د/ سليمان دنيا : التفكير الفلسفي الاسلامي (ص/٣٢٦) ، مكتبة الخانجي بمصر ط١٣٨٧/هــ-١٩٦٧م .

⁽٣) انظر : عبدالرحمن بن عبدالعزيز الشبل: ذم الكلام وأهله للهروي تحقيق ودراسة (٣٥/١) طـ٧١٦/١٤ هـــــــ٩٩٥ مكتبة العلوم والحكم / المدينة المنورة .

⁽٤) قد اختلف في أول من بدأ الترجمة لهذه الكتب فقيل : خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ، المتوفي سنة (٩٠هـ) وقيل : قبلها ، انظر : الغيث المسجم (١٩٧١) ، صون المنطق (٧-٨) ، ابن النديم الفهرست (٢٤٢١) والنشار : مناهج البحث (ص/٥) . وقيل : أبو جعفر المنصور ، عبدالله بن محمد بن علي ، ثاني خلفاء بني العباس المتوفي سنة (١٩٥هـ) . انظر : مقدمة ابن خلدون (١٩٩١) ، تاريخ الخلفاء (٢٦٦) الاعلام (٤/٢٥) وقيل : يحي بن خالد بن برمك الفارسي ، المتوفي سنة (١٩٥هـ) أثناء خلافة هارون الرشيد بن محمد المهدي وكان وزيراً له . انظر صون المنطق (٧-٩) وقيل : عبدالله المأمون بن هارون الرشيد سابع الخلفاء العباسيين المتوفي سنة (١٨٦هـ) . انظر : الملل والنحل (١٩٠١) ، الرد على المنطقيين (ص/٢٤) ، وقيل : أمير الأندلس عبدالرحمن بن الحكم بن هشام بن عبدالرحمن بن معاوية ابن هشام بن عبدالملك بن مروان ، المتوفي سنة (٣٠٤) ، هــــ) وانـــه كان يشبه بالمأمون العباسي في طلب الكتب الفلسفية ، وبالوليد بن عبدالملك في قوته . انظر : السيوطي : صون المنطق (ص/١٢) ، الذهبي في تاريخ دول الإسلام .

⁽٥) انظر : عبدالرحمن بن عبدالعزيز الشبل : ذم الكلام للهروي تحقيق ودراسة (ص/٣٢) .

⁽٦) صلاح الدين أبو الصفا خليل بن أيبك الصفدي الشافعي ت(٢٤٧هـ) .

⁽٧) السيوطي : صون المنطق (٧-٩) ، وانظر الغيث المسجم (٧٩/١) ، الهروي : ذم الكلام وأهله (٣١/١) مقدمة المحقق .

⁽٨) السابق نفسه .

هذه السترجمة كسانت وسسيلة للجدال واستنصار بعض المسلمين على بعض في مجال الحجاج وتأييد كل فريق لرأيه (١) ، مما كان له أثره البالغ في نشأة علم الكلام .

3- ويرى بعض الباحثين أن النصوص الشرعية (الكتاب والسنة) كانت عاملاً من عوامل نشأة علم الكلام (٢) . فكل ما وقع من النزاع على الخلافة والذي سبق وتكلمت عليه قد حاول كل فريق أن يربط رأيه فيه بالنصوص الشرعية كمصدر أساسي للدين والاعتقاد كما أن كل فريق منهم كان يجتهد في أن يظهر رأيه على أنه هو وحده الموافق للعقيدة الصحيحة ، وأن كلاً منهم يدعى تمسكه بمصدر الفخر العام للجماعة ألا وهو الوحي ، بل قد يحاول كل منهم أن يظهر أمام الجميع بأنه هو الراعي الأوحد لهذا المصدر العظيم ، وأن جماعته وفريقه هو وحده الوفي بمطالب القرآن والسنة .

و لا شك أنهم في سبيل ذلك يحاولون أن يؤلوا آيات القرآن والأحاديث على وفق ما يخدم نزعتهم أو آراءهم ، حتى ولو كلفهم ذلك منقصة التعسف في ليّ عنق الآيات والأحاديث بما يحقق لهم ما يريدون .

يقول د. محمد البهي: "ولو أن القرآن لم يشتمل على ما يساعد بعض هذه المحاولات ، لكان التعسف أمراً لازماً لكل محاولة من هذا النوع ، ولو لم يكن في بعض عباراته من الاحتمال ما يغذي تخريجه على وجهين فأكثر ، لكان التعقيد أبرز خصائص هذا التخريج ، ومثل هذا الاحتمال ليس خصوصية للقرآن من حيث هو قرآن ، لكنه خصوصية للغة على العموم ، لأنه من طبيعتها ، و " الحقيقة " و المجاز " ليسا إلا عنوانين لهذه الطبيعة وهما ضربان من ضروب الاحتمال "(")

وما يقال عن القرآن ، يقال أيضاً عن الأحاديث النبوية لأن لغتها هي لغة القرآن ، والتي تحمل نفس الخصائص من احتمال التأويل والتفسير بأكثر من وجه واحد ، ولقد كان من الأحاديث النبوية التي أسهمت بدور كبير في نشأة الفرق ومن ثم ظهور علم الكلام ، حديث الفرق ، الذي يذكر أن الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة أنه أن يبحث لنفسه : أين هو من هذه الفرقة الناجية في واحدة فقط ، فكان على كل أن يبحث لنفسه : أين هو من هذه الفرقة الناجية أنه أن

ولكن كون نصوص الكتاب والسنة سبباً في نشأة الفرق ، ومن ثم في نشأة علم الكلام قول لا يخلو من نظر ، ذلك لأن الصحابه - رضي الله عنهم جميعاً - قد تلقوا جميع النصوص الشرعية ، وعايشوا نزولها لحظة بلحظة ، ولم ينشأ فيهم مثل هذا الجدل المبتدع ألا وهو علم الكلام ، فلو كانت النصوص الشرعية - وهي آيات القرآن الكريم والأحاديث

⁽١) انظر : د. سليمان دنيا (ص/٣٢٧) .

 ⁽۲) انظر: ابن خلدون: المقدمة (۲/۷۳/۳) ت.د.علي عبدالواحد وافي ط۳/ دار نهضة مصر ، و د/ محمد البهي : الجانب الالهي مسن التفكير الاسسلامي (ص/۳) – ط٦ مكتبة و هبة – القاهرة . و يحي هاشم بن فرغل: عوامل وأهداف نشأة علم الكلام في الإسلام (ص/١٠-١٦) ، (ص/٢٨٩-٢٩١). و د. محمد يوسف موسى : القرآن والفلسفة (ص/٣٠) .

⁽٣) الجانب الالهي من التفكير الاسلامي (ص/٣٤،٣٥).

⁽٤) أخرجه: أبو داود (٣/٣٠٥-٥٠٤)، الدارمي (٢٤١/٢)، أحمد (١٠٢/٤) الحاكم (١٢٨/١) والأجري في الشريعة (١٨) وابن بطة في الابانة (٢/ ١٠٨) والالكائي في شرح السنة (١/٣/١)، وقال الحاكم: " هذه أسانيد نقام بها الحجة في تصحيح هذا الحديث " ووافقه الذهبي وقال الحافظ في تخسريج الكشاف (ص/٣٣) اسناده حسن، وقال ابن تيمية في المسائل (٣/٨٣) هو حديث صحيح مشهور، وصححه أيضاً الشاطبي في الاعتصام (٣/ ٢٨)، وانظر: الألباني: سلسلة الأحاديث الصحيحة ا/حديث رقم (٢/٨٣).

⁽٥) انظر : يحى هاشم فرغل : عوامل وأهداف نشأة علم الكلام (ص ٢٩١) .

النبوية الشريفة - سبباً في نشأة علم الكلام ، لوجد هذا العلم في عصر الصحابة والتابعين ، ولكنهم قد تلقوا القرآن والسنة بفهم واع ، ونظر ثاقب ، ولم يلتبس على عقولهم وأفهامهم شئ من هذه النصوص ، ولذلك كانوا كلهم يصدرون عن منهج واحد في النهم ، وهو طريقة فهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - التي علمهم ورباهم عليها ، ولم يرتضوا غير ذلك سبيلاً ، ولم يتكلفوا بحث مسائل عقيمة لا يرجون فائدتها ولا ثوابها من الله تعالى ، وإنما كان كل عملهم وتعلمهم ودعوتهم كتاب الله وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - كما كانوا يخشون على أنفسهم خشية عظيمة من أن يزيدوا في كلامهم أو علمهم أو عملهم شيئاً عما كان يفعله رسول الهدى - صلى الله عليه وسلم - أو يتكلم به أو يعلمه الناس .

فكيف يقال: إن نصوص الوحيين هي السبب - أو هي سبب من أسباب - نشأة علم الكلام ؟ إنما نشأ الكلام فيما بعد العصور المفضلة بأسباب ليست منها النصوص الشرعية ، ولو تمسك الناس بهما كما فعل الأصحاب - رضي الله عنهم - ولو لم ينبهروا بأفكار غيرهم ، لما حصل ما نراه من اكداس العلوم التي لا تنفع المسلمين بل كانت سبباً في تمزقهم وتفرقهم ومناجزة بعضهم بعضاً وكم من باحث،عزا نشأة علم الكلام إلى التأثير المباشر أو غير المباشر بالفلسفة اليونانية (١) ، أما القلة النادرة من الباحثين فهي التي جعلت تلك النصوص الشرعية سبباً من الأسباب ، لكنه لا يعدو كونه رأياً يحتمل الخطا والصواب ، ونحن نميل إلى خطأ هذا القول ، نظراً لأن الكثرة الكاثرة من الباحثين يرجعون نشأة علم الكلام إلى الفلسفة اليونانية والتأثر بها بشكل أو بأخر ، وعلى تفاوت بين المتأثرين بها ، فهو يكاد يكون اجماعاً ، أو شبه اجماع على أن هذا هو السبب الرئيس - إن لم يكن عند البعض هو السبب الأوحد - في نشأة هذا العلم .

كما أن ما قدمته من أن هذا العلم لم يظهر له أثر في عهد الصحابة - رضى الله عنهم - وهم أفضل القرون ، مما يعضد أيضاً ميلنا إلى مجانية هذا الرأي للصواب ، لكن يمكن القول بأن ابتعاد الناس بعد عصر الصحابة والتابعين عن الفهم الصحيح لنصوص القرآن والسنة كان سبباً من أسباب الجدال والشقاق الذي نتج عنه - كسبب فرعي لا أصل - علم الكلم ، فالعيب إذاً ليس في النصوص الشرعية ، إنما العيب في الناس أنفسهم إذ لم يتمسكوا بالنصوص التمسك الحق ولم يعضوا عليها بالنواجد ، اتباعاً للهدى واعتقاداً بأن الحق فيها وحدها وليس في غيرها .

فالآفة إذا - كما قيل - من الفهم السقيم ، وما ذنب النص القرآني ، أو النص النبوي إذا لم يفهمه المنحرف على وجهه الصحيح الذي أنزل به ؟

يقول د. محمد البهي: "والكندي والفارابي وابن سينا وابن رشد من الحكماء ، كأبي الهذيل العلاف ، والنظام من المعتزلة ، وكالأشعري وإمام الحرمين والغزالي من الأشاعرة ، في أن كل واحد منهم استخدم العقل في بحثه الالهي في حدود ما ورد به الإسلام ، مع فطنه تأثره بآراء الاغريق ، لكن درجة التأثر بين هذه الطبقات الثلاث بالفكر الاغريقي متفاوتة ، فمن يُعرفون باسم الفلاسفة والحكماء تعتبر درجة التأثر عندهم أوضح منها عند من يعرفون بالمتكلمين ، معتزلة

⁽۱) انظر في ذلك : ذم الكلام وأهله لشيخ الإسلام الهروي ، مقدمة المحقق (۲۹/۱") ، د.محمد البهي : الجانب الآلهي من التفكير الاسلامي (ص۲۱ -۲۲) ، د/ على سامي النشار : نشأة الفكر = الفلسفي في الإسلام (۲۲،۳۲۷) ، د/ على سامي النشار : نشأة الفكر = الفلسفي في الإسلام (۲۶۰) ، د.فاروق دسوقي حرية الإنسان (ص۲۰/۱) ، د.سليمان العايدة محاضرات في العقيدة - النبوات مذكرة على الآلة الكاتبة (ص٤) .

وأشاعرة على وجه العموم ، والأشاعرة أقل في التأثر من المعتزلة "(1) ، لقد كان المسلمون – ولا يزالون – في غنى عن هـذا الفكـر الاغـريقي وعن غيره من الأفكار الدخيلة عليهم ، لأن الله تعالى قد اكمل الدين الاسلامي ورضيه لعباده ولم يرتض لهم ديناً سواه ، ولقد فهم الصحابة – رضي الله عنهم – هذه المعاني ، فلم ينظروا لأفكار الأمم الكافرة إلا على أنها أفكـار جاهـلية ، يقـول مصطفى عبدالرزاق : "كان لهذه المعاني الدينية التي قررها الإسلام منذ نشأته أثرها العظيم في توجيه النظر العقلي عند المسلمين في عهودهم الأولى ، فكرهوا البحث والجدل في أمور الدين دون أمور الأحكام الشرعية ... فالمسلمون في الصدر الأول كانوا يرون ألا سبيل لتقرير العقائد إلا بوحي ... وقد مضى زمان النبي – عليه السلام والمسـلمون على عقيدة واحدة هي ماجاء في كتاب الله(٢) لأنهم أدركوا زمان الوحي وشرف صحبة صاحبه ، وأزال نور الصحبة عنهم الشكوك والأوهام "(٢) .

ويقول المقريزي: "اعلم أن الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - رسولاً إلى الناس جميعاً وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه - صلى الله عليه وسلم - الروح الأمين ، وبما أوحى إليه ربه تعالى ، فلم يسأله - صلى الله عليه وسلم - أحد من العرب بأسرهم قرويهم وبدويهم عن معنى شئ من ذلك ، كما كانوا يسألونه - صلى الله عليه وسلم - في أحكام الحلال والحرام ، وفي الترغيب والسائل والحرام ، وفي الترغيب والسائل القيامة ، والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تصمنته كتب الحديث ومعاجمها ومسانيدها وجوامعها ، ومن أمعسن النظر في دواوين الحديث النبوي ، ووقف على الآثار السافية ، علم أنه لم يرو قط من طريق صحيح ولا سقيم عن أحد من الصحابة - رضى الله عنهم - على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم ، أنه سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم عن معنى شئ مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم ، وعن لسان نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - بـل كـلهم فهمـوا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات فأثبتوا - رضى الله عنهم - بلا تشبيه ، ونزهوا من غير تعطيل ، ولم يتعرض مع ذلك أحد منهم إلى تأويل شئ من هذا ورأوا بأجمعهم إجراء الصفات كما وردت ، ولم يكن عند أحد منهم ما يستدل به على واحدانية الله تعالى ، وعلى الثبات نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - سوى كتاب الله أنه ، ولا مسائل الفلسفة "(*) .

إذاً فلم يكن القرآن الكريم ولا السنة النبوية فلسفة ولا أصولاً للتفلسف ، وما كانت نصوصهما سبباً لنشأة علم الكلام - كما يقوله البعض

٥- وأخيراً يمكن القول بأن الأحاديث الموضوعة التي وضعها الوضاعون ، قد أسهمت بنصيب كبير في إثارة الجدل ، كما كان لها أثرها السئ في انحراف متبعيها عن العقيدة الصحيحة . يضاف مع ذلك - مما يتعلق بالأحاديث - أن تأخر حركة التدوين ، والجرح والتعديل وتخريج الأحاديث ، وتمييز صحيحها من سقيمها ، كان له أثر بالغ أيضاً في نشأة علم الكلام ،

⁽١) في هذا الكلام تساهل شديد في حق الفلاسفة ، وكذلك المعتزلة فإن من قرأ كلام هؤلاء وهؤلاء تبين له أنه لا يمت إلى الإسلام بصلة .

⁽٢) الجانب الالهي من التفكير الاسلامي (ص٢١) .

⁽٣) تمهيد لتاريخ الفلسفة الاسلامية (ص٢٧١،٢٧٢) .

⁽٤) كـــان الصحابة – رضىي الله عنهم – جميعاً ، وكذلك السلف ، يرون أن سنة النبي – صلى الله عليه وسلم – وحي كالقرآن ، فهما مصدرا العقيدة ، وأصل الدين ، وأساس الاستدلال على العقيدة واثبات النبوة .

⁽٥) الخطط (٨٠،٨١/٤) نقلاً عن : تمهيد التاريخ الفلسفة الاسلامية (ص٢٧٣) .

والـــبحث والجـــدل ، وإثـــارة الخصومات وتوسيع هوة الخلاف والفرقة بين المسلمين ، مع ما يضاف إلى ذلك من الجهل بنصوص الوحي فيأخذون بعضاً ويتركون بعضاً إلى جانب ما تبتلى به النفوس من اتباع الهوى الذي يعمي ويصم عن اتباع الحق.

هكذا كانت نشأة علم الكلام - كما رأيناها وبإيجاز شديد - مع شئ من عوامل هذه النشأة ، فما هو علم الكلام ؟ هذا ما سنجيب عليه - إن شاء الله تعالى - في الورقات التالية .

المطلب الثاني : تعريف علم الكلام وموضوعه

قال أبو نصر الفاراني (ت ٣٣٩هـ ـ ٩٥٠م) (١)

" وصناعة الكلام يقتدر بها الإنسان على نصرة الآراء والأفعال المحددة التي صرح بها واضع الملة ، وتزييف كل ماخالفها " (٢) • وهذا التعريف هو الأصل الذي انبثقت منه بقية التعريفات من بعد الفارابي •

فقال الايجي (٧٥٦هـ _ ١٣٥٥م) (٣) : والكلام علم يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج ودفع الشبه" (٤) وقال التفتازاني (ت ٧٩٢هـ _ ١٣٨٩م) :(٥) الكلام هو العلم بالعقائد الدينية عن الأدلة اليقينية " (٦) ٠

والناظر إلى هذه التعريفات يتبادر إلى ذهنه أن علم الكلام إنما وضع لإثبات العقيدة الإسلامية ، وتدعيم أركانها ، والدفاع عنها ضد شبهات الخصوم ، وإيراد الأدلة والحجج التي سموها يقينية ، وزعموا أنها تحلى الإيمان بالإيقان ·

وإذا مايحثــنا عــن تلك الأدلة التي قال عنها المتكلمون بأنها يقينية في تثبيت العقائد الإيمانية ، وجدنا أنهم يقصدون بها الادلة العقلية ، المبنية على مقدمات ونتائج عقلية غير منضبطة بميزان الشرع ، زاعمين أن الحق في نفس الأمر هو ماعلموه بعقولهم(٧)٠

ولذلك نجد ابن خلدون يعرف علم الكلام بقوله : " هو علم يتضمن الحجاج عن العقائد الإيمانية بالأدلة العقلية " (٨) •

كما ان دفاع المتكلمين أيضاً عن العقائد ودفع شبه المعاندين يقوم كذلك على نفس الطريقة العقلية التي لاتهتدي بهدى القرآن والسنة •

_ والفرق بين علم الكلام ، وعلم المنطق الذي سبق الكلام عنه ،أن المنطق أعم من علم الكلام ، فلا يختص بالعقائد فقط

ــ ويفترق أيضاً المنطق في كونه نشأ متقدماً عن علم الكلام قروناً طويلة ، فتأثر لذلك علم الكلام بالمنطق ، دون العكس ·

ـــ ومن الفروق أيضاً أن المتكلم يعتقد ثم يستدل على ذلك بالعقل ، أما أهل المنطق فإنهم يستدلون ثم يعتقدون ٠(٩)

والمنطق فرع من فروع الفلسفة ، وقد أختلط علم الكلام أيضاً بالفلسفة حتى كاد يصير فلسفة خالصة يقول ابن خلدون :" ••• والتبست مسائل الكلام بمسائل الفلسفة بجيث لايتمز أحد الفنين عن الآخر ، ولا يحصل عليه طالبه من كتبهم"(•١) • فغاية مناظن علماء الكلام أن الدلائل الشرعية ليس فيها مايقنع الخصومة وبقية الحجة عليهم ، وهذا من خطئهم وجهالهم

وضللالهم ، وفإن الله عزوجل ــ قد خاطب بكتابه كل ملحد وكافر ومشرك ، وفاسق ،وأقام الحجة عليهم بأظهر الدلائل وأقسربها ، فأقم الحجة على فرعون ، ونمرود وسائر الكفرة من علماء اليهود والنصارى ، والمنافقين ، وكذلك الفسقة والمبتدعين بشكل بين وواضح ، إلا أن علماء الكلام لم ينظروا فيه ،ولم يلتفتوا إلى دلائله الدافعة ولا أدل على ذلك من أن

فرعون خصم والنمرود كذلك ، وكذا علماء اليهود والنصبارى ظهر لهم الحق بالدلائل الشرعية التي تحارفيها العقول ، ولا يحيلها •

ويتضم مما تقدم في تعريف علم الكلام ، أن المتكلمين متفقون على أنه : علم يعتمد على النظر العقلي في أمر العقائد الدينية ، لأن الأدلة السمعية (الكتاب والسنة) - عندهم - لا تفيد اليقين (١) فيجب أن يصار إلى العقل ، ليكون

⁽۱) محمــد بن محمد بن طره خان بن أوزلخ ، أبو نصر الفارابي ، المشهور بالمعلم الثاني ، ولد في فاراب على نهر جيحون (۲۰۰هــــ ۸۷۶م) ووفاته عام (۹۳۳هــــــ ۹۰۰) ، انظر وفيات الأعيان (۲ / ۲۷) ، طبقات الأطباء (۲ / ۱۳۲) الأعلام (۱۲۰/۷) .

⁽٢) إحصاء العلوم (ص ٧١) م • السعامّدة القاهرة ، ٦٣٥ ــ ١٩٣١ •

⁽۲) عبدالرحمن بن أحمد الأيجي (ت ٧٥٦هـ) ، انظر : بغية الوعاة (٢٩٦) ، مفتاح السعادة (١٦٩/١) ، الدرر الكامنة (٢ /٣٢٢) ، طبقات البكي (٧٠٨/١) .

^{(&}lt;sup>؛)</sup> الموافق في علمالكلام (ص٧) مكتبة المتنبيء ــ القاهرة ·

^(۱) شرح المقاصد (۱۷۷/۱) •

^(۲) درء تعارض العقل والنقل (۱۲/۱) ·

^(^) المقدمة ٠ ٣/١٠٦٩) ت ٠ د ٠ على عبد الواحد واقى ٠

⁽¹⁾ دائرة المعارف الإسلامي (٥/٩/٥) .

⁽۱۰) المقدمة (۱۰۷۰/۳) ·

محكَّماً فيما يجب وفيما يحرم اعتقاده ، فما استساغه العقل وجب إثباته وإن لم يثبت في الكتاب والسنة ، وما رده العقل وجب رده أو على الأقل التوقف فيه ، ولو كان هذا الأمر قد ورد إثباته في الكتاب أو في السنة أو فيهما معاً^(٢).

هــذه محصــًـــلـة موجزة لتعريف علم الكلام أردت الوقوف عليها قبل أن أبين نقد السيوطي له ، والآن حان الوقت لأوضح – بعون الله تعالى – ذلك النقد .

الهطلب الثالث : نقم السيوطي علم الكلام وتحريمه إياه

ركز السيوطي نقده علم الكلام على ثلاثة محاور:

المحور الأول: أنسه علم مبتدع ، لأن السلف الصالح - رضى الله عنهم - لم يتكلموا به ، ولم يعرفوا قضاياه ، ولم يتلموا به ، ولم يعرفوا قضاياه ، ولم يتسلقوا عقائدهم منه ، ولم يؤسسوا توحيدهم على قواعده (٢) ، فهو لم يرد الأمر به في الكتاب ولا في السنة ، ولا يوجد عن السلف البحث فيه ، وذلك بخلاف العربية فإنه ورد الأمر بها في الحديث ، ووجد عن السلف البحث فيها(١) .

أما قول السيوطي بأن الحديث قد ورد بالأمر بها أي بتعلم العربية ، فلم أقف في ذلك على حديث صحيح يأمر بتعلم العربية ، بل ما ورد في ذلك من الأحاديث إما موضوع وإما ضعيف (٥).

ولذلك فإن السيوطي عد علم الكلام من البدع المذمومة ، ففي كتابه " الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع " $^{(7)}$ الستعرض العديد من البدع ، وعد منها علم الكلام ، قال : " ومن ذلك - أي من البدع - علم الكلام والجدل ، وهو بدعة ومحدث لم يكن في السلف الماحنين " $^{(7)}$ وكذلك وصف المشتعل بعلوم الفلسفة والمنطق بالابتداع فقال : " الرابع : من الملحق بالمبتدع ، من دأبه الاشتعال بعلوم الأوائل كالفلسفة والمنطق... " $^{(A)}$.

ولا ريب أن علم الكلام وليد الفلسفة والمنطق وهو فرع عنهما ، فله حكم أصله وما دام المنطق والفلسفة بدعة ، والمشتغلُ بهما مبندعاً فإن علم الكلام كذلك بدعة ، والمشتغل به مبندع . ومادام علم الكلام بدعة ، فالبدعة ضلالة وهو محرم .

⁽۱) انظر : ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل (۱۳/۲) ، الاستقامة (۱۰-۰۰، ۲۳،۲۳،٤۷۱) ، ابن القيم ك الصواعق المرسلة (۱۱۳۰/٦٣٢،٣/٢) الاستقامة (۱۱۳۱-۱۱۳۱) ابن ابي العز : شرح العقيدة الطحاوية (۳۹۹،۵۹۰) .

⁽٢) لنظر : أبو اسماعيل الهروي : ذم الكلام طـ ٣٦/١ – من كلام المحقق عبدالرحمن بن عبدالعزيز الشبل في المقدمة ، وانظر : ابن تيمية : الرد على المنطقيين (ص/١٠٠) .

⁽١) انظر : صون المنطق (ص/٣٠) ، وانظر : محمد جلال شرف : جلال الدين السيوطي منهجه وأراؤه الكلامية – ١٩٨١م .

⁽٢) السابق نفسه .

⁽٣) لـ الوقوف على صحة ما قلته من أن هذه الأحاديث التي تأمر بتعلم العربية غير صحيحة ، انظر : أبو الربيع نجم الدين سليمان بن عبد القوي ب بن عبد الكريم الطوفي الحنبلي : الصعقة الغضبية في الرد على من أنكر العربية ، ت.د. محمد بن خالد الفاضل .

⁽٦) الكتاب مطبوع بدراسة وتحقيق : مصطفى عبدالقادر عطا ، دار الكتب العلمية - بيروت (ط٤٠٨/١هـــ-١٩٨٨م) - لبنان .

⁽۷) (ص/۱۰۹) .

⁽٨) تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي (٣٢٧/١) – ت عبدالوهاب عبداللطيف ، دار الكتب العلمية (ط٩/٢ ١٣٩هــــ ١٩٧٩م).

⁽٩) الدهـــر : مدة الحياة الدنيا كلها ، وهو كل مدة طويلة ، وهو مرور الزمن وكان العرب ينسبون كل حادث إليه ، والدهريون هم الذين يعتقدون أن ما في العالم موجود أزلاً ، ولا خلق له فهم ملحدون ، يجحدون الصانع المدبر العالم القادر ، ويزعمون أن العالم لم يزل موجوداً كذلك بنفسه لا بصانع

ومسن كف ومشى خلف ما جاءت به الرسل من إطلاق ما أطلقوا ، ولم يتخذ لق و V عمق ، فإنهم – صلوات الله عليهم – أطلقوا وما عمقوا فقد سلك طريق السلف الصالح ، وسلم له دينه ويقينه نسأل الله السلامة في الدين (١) يضاف إلى ما تقدم أن السدأب على الاشتغال بعلم الكلام من شأنه أن يثير الشبه ويجر إلى الحيرة والشكوك (٢) ، يستنبط السيوطي هذا من كلام السن عباس – رضي الله عنهما – عندما قال : " V تضربوا كتاب الله بعض ببعض ، فإن ذلك يوقع الشك في قلوبكم V ويذكر السيوطي أن هذه العلة التي علل بها ابن عباس منع النظر في المتشابه هي نفسها التي علل بها النووي – رحمه الله – في شرح المهذب منع النظر في علم الكلام (١٠) .

ولعل من يزيد هذه المسألة وضوحاً وبياناً ما نقله .. السيوطي عن الإمام مالك - رحمه الله - وقد جاءه رجل يسأله ، فقال مالك : لعلك من أصحاب عمرو بن عبيد ، لعن الله عمراً ، فإنه ابتدع هذه البدع من الكلام ، ولو كان الكلام علماً لتكلم فيه الصحابة والتابعون كما تكلموا في الأحكام والشرائع(٥) .

وهذا النص من مالك - رحمه الله - يصرح بالعلة في تحريم الكلام ، وكذا سائر أئمة المسلمين الذين نصوا على تحريم علم الكلام ، عللوه بكون السلف لم يتكلموا فيه (١) ، وذلك لخلوه من الخير والفائدة في الدين ، بل هو باب كبير للدخول إلى لجة الخصومة والخلاف ، وهو الذي حذر منه السلف ، بل قد وقع فعلاً بين فرق الأمة ، كما أن العلة الكبرى في تحريمه أنه باب عظيم لمخالفة الكتاب والسنة .

هذا هو مجمل المحور الأول الذي تناول فيه السيوطي نقد علم الكلام ، والآن إلى المحور الثاني.

المحور الثاني : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - حذر الأمة منه ، ويبين السيوطي ذلك فيؤكد أن الكلام عبارة عن آراء وأهـواء ، وقد حذر النبي - صلى الله عليه وسلم - من أهل الأهواء ، ويتفق علماء الإسلام على أن أهل الأهواء هم أهل الكلام والمنطق والفلسفة * ، ويستشهد على ذلك بحديث النبي - صلى الله عليه وسلم - الذي نقله عن الهروي ($^{(Y)}$ في كتابه :

[،] ولم يزل الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان كذلك كان وكذلك يكون أبداً وهؤلاء هم الزنادقة (الغزالي المنقذ من الضلال) وعليه فهم ينكرون الخسالق والنسبوة والسبعث والحسساب ويردون – كل شئ إلى فعل الأفلاك ولا يعرفون الخير ولا الشر وإنما اللذة والمنفعة (الجاحظ: الحيوان) والطسبيعيون الدهريون بخلاف فلاسفة الدهريين والأولون يقولون بالمحسوس ، وينكرون المعقول ، بينما يقول الأخرون بالمحسوس والمعقول معاً ، وينكرون الحدود والأحكام وصارت الدهرية ديناً صريحاً في عهد يزدجرد الثاني في الدولة الساسانية (٣٨٥–٥٧٠عم) ويصفهم القرآن الكريم آية (٣٣) الجاثيسة: فيقول: (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) . معجم الألفاظ والاعلام القرآنية (ص/١٧٨) محمد اسماعيل ابراهيم ، والموسوعة الفلسفية د/عبدالمنعم الحفني (١٨٣) .

⁽١) صون المنطق (ص/١٩) ، وانظر الذهبي : ميزان الاعتدال (١٤٤/٣) في ترجمعة علي ابن الزاغوني .

⁽٢) انظر : جلال الدين السيوطى وآراؤه الكلامية (ص/٧٤) .

⁽٣) صون المنطق (ص/٣٩/٤٤) .

⁽٤) صون المنطق (ص/٤٠) ، المجموع شرح المهذب (٤٩/١) ت : محمد نجيب المطيعي، مكتبة الإرشاد جدة .

 ⁽٥) انظر : صون المنطق (ص/٣٣) .

⁽٦) انظر : نفسه (ص/٣٣) ، د/محمد جلال شرف : جلال الدين السيوطي منهجه وآراؤه الكلامية (ص/٤٪) .

^{*} انظر : صون المنطق (ص/١٣٧،١٣٦) .

 ⁽٧) هو : عبدالله بن محمد بن على الأنصاري الهروي ، أبو اسماعيل ، شيخ خراسان في عصره ، من كبار الحنابلة ، من ذرية أبى أيوب الأنصاري رضي الله عنه - ، انظر : سير أنباء النبلاء ج ١٥ ، والذيل على طبقات الحنابلة ، (١-٦٤) ، الاعلام (١٢٢/٤) .

" ذم الكــــلام "(١) فقال : " وأخرج الهروي عن ابن عمر قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إياكم والركون إلى أصحاب الأهواء ، فإنهم بطروا النعمة ، وأظهروا البدعة ، وخالفوا السنة ونطقوا بالشبهة ، وتابعوا الشيطان "(٢) .

قال أبو عمر بن عبد البر: "ما توفى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى كره المسائل وناحية التنقيب والبحث وزجر عـن ذلك ، وحذر المسلمين في غير موطن حتى كان من قوله كراهية لذلك : " ذروني ما تركتكم ، فإنما هلك الذين من قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بشئ فخذوا منه ما استطعتم "(") .

وهذا يؤكد كلام السيوطي في استدلاله من أن النبي – صلى الله عليه وسلم – قد حذر الأمة من الركون إلى أهل السيدع ويستمر السيوطي في الاستدلال على ذلك فينقل عن على – رضى الله عنه – أنه قال : قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : " إن من البيان سحراً ، وإن من الشعر حكِماً ، وإن من القول عيا ، وإن من طلب العلم جهلاً "($^{(2)}$ ثم يفسر السيوطي معنى قوله – صلى الله عليه وسلم – " وإن مِن طَلَبِ العلم جهلاً " فيقول : " معناه علم النجوم وعلم الكلام "($^{(2)}$)

وهذا مما يؤيد ما قاله أبو يوسف $^{(7)}$ – رحمه الله – لبشر المريسي $^{(Y)}$: "العلم بالخصومة والكلام هو الجهل، والجهل بالخصومة والكلام هو العلم وإذا صار الرجل رأساً في الكلام قيل زنديق، أو رمى بالزندقة $^{(A)}$.

أراد بالجهل به اعتقاد عدم صحته ... أو أراد به الاعراض عنه أو ترك الالتفاف إلى اعتباره ، فإن ذلك يصون علم الرجل وعقله ، فيكون علماً بهذا الاعتبار (٩) ، والله تعالى أعلم .

ولا أدل على أن أهل الكلام هم أهل الأهواء الذين حذر منهم المصطفى - صلى الله عليه وسلم - من قول أبي عمر بن عبدالبر (١٠) ، - رحمة الله - قال: " أجمع أهل الفقه والآثار في جميع الأمصار أن أهل الكلام أهل بدع وزيغ ،

⁽١) حققه / عبدالرحمن بن عبدالعزيز الشبل بقسم العقيدة بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ، ونال به درجة الدكتوراه ، ولم يطبع منه سوى جزئين فقط .

⁽٣) جامع بيان العلم وفضله (ص٣٦٩) ، والحديث رواه البخاري في صحيحه رقم (٧٢٨٨) ، مسلم في صحيحه (٩٧٥/٢) رقم (١٣٣٧) .

⁽٤) صون المنطق (ص٤٧) ، والهروي : ذم الكلام (١٧١/٣) وإسناده ضعيف أخرجه الخطيب في " المتغق والمفترق " رقم (١٥٦٠) والضياء المقدسي في " المختارة " (١٧٠،٤٩٣/٢) كلاهما من طريق ابن أبي عروبة عن المغيرة بن عبدالرحمن عن يحيي بن السكن وهو اسناد ضعيف جداً . فيحي بن السكن هو البصري ، قال أبو حاتم : " ليس بالقوى " وقال صالح جزرة : " لا يسوى فلساً " ورماه الوليد بالكذب ، انظر : الجرح والتعديل (٩/ بنداد (١٤٦/١٤) واللسان (٥٩/٦) ، وانظر ترجمة المغيرة في " تهذيب الكمال " (٢٩٠/٢٨) .

⁽٥) صون المنطق (ص/٤٧) .

⁽٦) يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري ، الكوفي ، البغدادي أبو يوسف ن صاحب الإمام أبي حنيفة ، وتلميذه ، وأول من نشر مذهبه ، ولد بالكوفة (١٨٠/١ مات ببغداد (١٨٢هـــ-٧٩٨م) ، انظر : مفتاح السعادة (١٠٠/١) ، النجوم الزاهرة (١٠٧/٢) ، البداية والنهاية (١٠/١٠) ، ابن خلكان (٣٠٣/٢) ، الاعلام (١٩٣/٨) .

⁽٧) بشـــر بـــن غيـــاث بن أبي كريمة عبدالرحمن المريسي المعدوي بالولاء ، أبو عبدالرحمن ، فقيه معتزلي ، متفلسف يرمي بالزندقة كان أبوه يهودياً ، انظر : وفيات الأعيان (١٩/١) ، النجوم الزاهرة (٢٢٨/٢) ، ميزان الاعتدال (١٠٠١) ، الاعلام (٢/٥٥) - (ت١٨٥هـــ٣٨٠م) وعمره نحو من ٧٠ سنة .

⁽٨) صون المنطق (ص/٢٠) ، وانظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٢٤/٤) ، شرح العقيدة الطحاوية (ص٧٧) ، وانظر : تقريب وترتيب شرح العقيدة الطحاوية (١٢٧/١) .

⁽٩) انظر : ابن أبي العز شرح العقيدة الطحاوية (ص٧٧) .

⁽۱۰) يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر النمري القرطبي المالكي ، أبو عمر ، من كبار حفاظ الحديث ، ولد بقرطبة (٣٦٨هـ-٩٧٨م) توفي بشاطبة (٢٠١هـ-١٠٧١م) ، انظر : بغية الملتمس (٤٧٤) ، وفيات الأعيان (٣٤٨/٢) ، آداب اللغة (٦٦/٣) ، الديباج المذهب (٣٥٧) - وسماه يوسف بن عمر وهو خطأ . الأعلام (٢٥٠/٨)) .

ولا يعدون عند الجميع في طبقات العلماء ، وإنما العلماء أهل الأثر والتفقه فيه ، ويتفاضلون فيه بالإتقان والميز والفهم "(۱) ثم ساق ابن عبدالبر – رحمه الله – بسنده إلى أبي عبدالله محمد بن خويز منداد (۱) أنه قال : قال مالك : لا تجوز الإجارة في كتب أهل الأهواء والبدع عند أصحابنا هي كتب أهل الأهواء والبدع عند أصحابنا هي كتب أصحاب الكلام من المعتزلة وغيرهم ، وتفسخ الإجارة في ذلك ، وكذلك كتب القضاء بالنجوم وعزائم الجن وما أشبه ذلك "(۱) وقال في كتاب الشهادات في تأويل قول مالك – رحمه الله – : " لا تجوز شهادة أهل البدع وأهل الأهواء "قال : " وأهال الأهواء والبدع ، أشعرياً كان أو غير وأهال الأهام ولا تقبل له شهادة في الإسلام أبداً ، ويهجر ، ويؤدب على بدعته ، فإن تمادى عليها استتيب منها "(۱) .

ويستطرد السيوطي في ذكر الأحاديث النبوية التي تحذر من الكلام والبدع فيذكر حديث أبي أمامة - رضي الله عينه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل (1) ، ثم تلا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون)(٥) وكذا حديث عمرو بن شعيب عن أبه عن جده قال : خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أصحابه ذات يوم ، وهم يتراجعون في القدر ن فخرج مغضباً ، حتى وقف عليهم ، فقال : يا قوم ، بهذا ضلت الأمم قبلكم باختلافهم على أنبيائهم وضربهم الكتاب بعضه ببعض ، ولكن نزل القرآن فصدق بعضه بعضاً ، ما عرفتم منه فاعملوا به ، وما تشابه فأمنو ا به "(١) .

ويستمر السيوطي في سرد الأحاديث التي تؤيد رأيه في أن علم الكلام والجدل من البدع التي ينبغي للأمة أن تحذر منها وتبتعد عنها ، وأن تعلم الأجيال المتعاقبة من أبناء الأمة أن علم الكلام يجب الابتعاد عنه وعن الاشتغال به ، فهو يسريد بذلك التحذير من تكرار البدع ، لأنها ليست موقوتة بعصر دون آخر ، فإن الزمان باق ، والتكليف قائم ، والخطرات مستوقعة ولا تكاد تنستهي ، مؤكداً بذلك المعنى الذي قصده ابن عباس – رضي الله عنهما – حين قال : " ما من عام إلا والسناس يحيون فيه بدعة ويميتون فيه سنة ، حتى تحيا البدع ، وتموت السنن "(٧) وإن المتأمل في تاريخ المسلمين ليرى صحة ما قاله ذلك الحبر الجليل ، لا سيما في العصور الأخيرة التي غاصت في تيارات الجدل والانحرافات .

⁽١) صون المنطق (ص/١٣٦) وهو في جامع بيان العلم وفضله (ص/٣٦٥) تقديم عبدالكريم المخطيب ، دار الكتب الحديثة – القاهرة بدون طبعة وبدون تاريخ .

 ⁽۲) هـ و : محمد بن أحمد بن عبدالله ، وقيل : ابن اسحاق ، كنيته أبو عبدالله الشهير بابن خويز منداد ، وكان يجانب الكلام وينافر أهله - رحمه الله - ،
 انظر : الديباج المذهب (ص٢٦٨) .

⁽٣) صون المنطق (ص/١٣٦-١٣٧) ، وهو في كتاب " جامع بيان العلم وفضله " لإبن عبدالبر (ص/٣٦٠ ، ٣٦٦) .

⁽٤) صـون المـنطق (ص/٣٥) ، ورواه أبو عمر بن عبدالبر في جامع بيان العلم وفضله (ص/٣٦) ، وحكاه بن عبدالبر عن الأوزاعي من كلامه في جامع بيان العلم وفضله أيضاً وكذلك عن بكر بن نصر . وهو عند ابن ماجة في سننه عن أبي أمامة - رضي الله عنه - (١٩/١) ح رقم ٤٨ المقدمـة بـاب (٧) اجتـناب البدع والجدل ، ت/ محمد فؤاد عبدالباقي ، ط الحلبي بدون تاريخ ، والهروي في ذم الكلام (٣٢٢/١) رقم (٤٤) ، والترمذي (٣٥٣٠) رقم (٣٥٧٣) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

 ⁽٥) سورة الزخرف الآية (٥٨).

⁽٢) صــون المــنطق (ص/٣) وحديــث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، رواه ابن ماجة في سننه (٣٣/١) ح رقم (٨٥) ، وقال المحقق : قال في الزوائد : هذا اسناد صحيح ، رجاله ثقات .

⁽٧) الإمام الشاطبي: الاعتصام (١٢٨/٢).

لقد كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يخشى على أمته التنازع والخلاف الذي يؤدي بهم إلى تكفير بعضهم بعضاً ثم استحلال كل منهم دماء وأموال الآخرين فينشأ القتل والقتال بينهم ، ومن ثم يهلكون وتذهب ريحهم ، لقد خرج على أصحابه يوماً وهم يتنازعون في القدر فغضب حتى احمر وجهه ، ثم قال : أبهذا أمرتم ، أم بهذا أرسلت إليكم ، إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر عزمت عليكم أن لا تنازعوا "(١) .

كما كمان يخشى - صلى الله عليه وسلم - ويخاف من رؤوس الضلال وأئمة الزندقة ، الذين يزخرفون للناس الحجج ، ويسمونها دلائل وبراهين ليقنعوا بها السذج والبسطاء والدهماء فيتبعوهم ، وهذا وارد في حديث معاذ ابن جبل - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - " إني أخاف عليكم ثلاثا ، وهي كائنة ، زلة عالم ، وجدال مسافق بالقرآن ، ودنيا تفتح عليكم "(٢) يؤيد هذا المعنى ما ذكره الإمام ابن جرير في قوله تعالى : (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً...)(٣) قال : " هم أهل البدع من هذه الأمة الذين اتبعوا متشابه القرآن دون محكمه "(٤) ثم روى عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه قال : " هم أهل الضلالة " وروى أيضاً عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في الله عليه وسلم عنه أهل البدع وأهل الشبهات وأهل الضلالة من هذه الأمة "(٥) ولا يزال السيوطي يورد الروايات التي ينقلها من خصوماتهم في ربهم "(١) .

⁽۱) أخرجه الهروي في ذم الكلام ، وانظر صون المنطق (٣٥) وهذا الحديث عن أبي هريرة – رضي الله عنه – غير حديث عمرو بن شعيب السابق . كما قد نبهت عليه فيما سبق . وانظر : سنن الترمذي (٣٨٦/٤) ح رقم (٣١٣) – كتاب القدر (٣٣) باب (١) ، والحديث الصحيح بشواهده ، انظر : ذم الكلام (٣٤٠/١) رقم (٥٦) وشواهده رقم (٤٧٠٤٨،٥٧،٥٥،٥٥،٥٠) .

⁽٢) صـون المسنطق (ص٣٨) ونم الكلام (٢٧٦/١)، والحديث اسناده بهذا اللفظ ضعيف جداً، وهو حسن لغيره، أخرجه الطبراني في "الكبير" (٢٠/ ١٨٨ ١٨) و وفي "الصغير" (١٨٩/٢)، وفي "الصغير" (١٨٩/٢) ، والطيب في "تاريخه "(١٢٩/٢) كلاهما من طريق عبدالحكيم بن منصور الواسطي ، عن عبدالملك بن عمير ، عن عبدالرحمن ، عن ابن أبي ليلي ، عن معاذ به . قال الطبراني - كما في مجمع البحرين : (١٨٦/١) "لم يروه عن عبدالملك إلا عبدالحكيم ، ولايروي عن معاذ إلا بهذا الاسناد "وقال الهيشمي في "مجمع الزوائد" (١٨٦/١)) "وفيه عبد الحكيم بن منصور وهو متروك الحديث "وانظر : "الميزان (٢٥١/٥) وفيه أيضاً انقطاع ، فابن أبي ليلي لم يدرك معاذاً ، وأخرجه أيضاً الضبراني في "الأوسط " - كما في مجمع البحرين " (١٢٤١) واللالكائي (١٦/١) كلاهما من طريق أبي حازم عن عمرو بن مرة ، عن معاذ بنحوه ، قال الهيشمي في "مجمع الزوائد" عمرو بن مرة لم يسمع من معاذ ، وللحديث شاهد من حديث ابن عمر أخرجه البيهقي في الشعب (١٨٦/٧) وغيره

⁽٣) سورة الأنعام ، الآية (١٥٩) .

⁽٤) جامع البيان (٨/١٠٥) .

^(°) نفسه ، وانظر : السيوطي : معترك الأقران (٣/٤٠٤) وعزاه السيوطي في الدر المنثور إلى الحكيم الترمذي ، والطبراني والشيرازي في الالقاب وابن مردوية . عن أبي هريرة .

وعـــزاه أيضــــاً بســـياق آخر عن عائشة – رضي الله عنهما – إلى ابن أبي حاتم وأبي الشيخ والطبراني وأبي نعيم في الحلية وابن مردوية ، وأبي نصر السجزي في الابانة ، والبيهقي في شعب الإيمان .

انظر : الدر المنثور (٢/٣) .

⁽٦) صون المنطق (ص/٤٧) وذم الكلام للهروي (٣/٩٥٣) - والحديث اسناده ضعيف ، أخرجه ابن عبدالبر في جامع بيان العلم وفضله (ص/٣٦٣) من طريق أحمد بن سليمان عن أبي قلابة ، به .

وأبو قلابة ، هو : عبدالملك بن محمد بن عبدالله بن محمد الرقاشي ، صدوق ، تغير حفظه لما سكن بغداد ٠

وفي إسناده أيضاً : سهيل بن أبي صالح ، صدوق ، تغير حفظه بآخره ، كما في " التقريب " وانظر أيضاً : سؤالات الحاكم للدار قطني " (ص/١٣١) و " تهذيب التهذيب " لابن حجر (٣٧١/٦) .

<u>المحور السثالث:</u> أقوال الصحابة - رضوان الله عنهم أجمعين - وكذا التابعين وأئمة مذاهب أهل السنة ، وكذلك أئمة التصوف والسلوك في ذم الكلام وأهله .

أما الصحابة - رضي الله عنهم - فهم مجمعون إجماعاً لا شك فيه على اتباع نبيهم محمد - صلى الله عليه وسلم - وامتثال أمره وعدم التزحزح عن منهجه قيد شعرة ، ذلك لأنهم صاحبوه ورأوا فيه نور النبوة ، فآمنوا به وصدقوه ، وأحبوه حباً لم يكن له في التاريخ مثيلاً لا سابقاً ولا لاحقاً ، واتبعوا النور الذي أنزل معه ، فاستحقوا وصف الله تعالى لهم بأنهم هم المفلحون ، الصادقون(١) .

فأول من أبداً به عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وهو من هو في حبه واتباعه لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعدد الصديق أبي بكر - رضي الله عنه - فقد نقل عنه السيوطي أنه قال : " يهدم الإسلام ثلاث : زلة عالم ، وجدال منافق بالقرآن ، وأئمة مضلون "(۱) وهذا الصدابي الجليل عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - يأمر المسلمين بالاتباع ، وينهاهم عن الضلال والابتداع ، فيقول - رضي الله تعالى عنه - : " يا أيها الناس : إن الله بعث محمداً بالحق وأنزل عليه الفرقان ، وفرض عليه الفرائض ، وأمره أن يعلم أمته ، فبلغ رسالته ، ونصح لأمتته ، وعلمهم ما لم يكونوا يعلمون ، وبين لهم ما يجهلون ، فاتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم ، كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة"(۱) وهو تصريح من ابن مسعود - رضي الله عنه - بأن المحدثات في الدين بدع ، وهي بدورها ضلالات ، وهذا يتناول علم الكلام ، لأنه محدث ، ولي سس مبنياً على أصول الكتاب والسنة ، - كما قد ببنا قبل ذلك - وابن مسعود - رضي الله عنه - لم يخرج في كلامه هذا عما قاله النبي - صلى الله عليه وسلم - وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة "(۱) وهو نفس المعنى الذي في حديث العرباض بن سارية - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " ... عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة معلالة "دا . " ... عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة "(٥) .

⁽۱) قال تعالى: (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين (۲) الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون (٣) والذين يؤمنون بما أنزل الله البيك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون (٤) أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون (٥) سورة البقرة ، والصحابة - رضى الله عنهم - قد بالغوا الغايسة في الإيمان بالغيب ، وإقامة الصلاة والإيمان بالآخرة ، والإخلاص واليقين فلذلك استحقوا وصفهم بالمفلحين ، وكذلك أول سورة المومنون ، ومن سورة الأعراف الآية (١٥٧) ، وقال تعالى : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، أولئك هم الصادقون (١٥)) سورة الحجرات ، والصحابة - رضي الله عنهم - جميعاً هم أول الموصوفين بهذه الأوصاف .

⁽٢) صون المنطق (ص٣٨) ، ذم الكلام (١/٥٧) رقم (٨٠) والأثر صحيح . رواه الدارمي في " سننه " (٨٢/١) رقم (٢١٤) .

⁽٣) صون المنطق (ص٣٥-٤٤) ، ذم الكلام (٢٠/١) ، روى الجزء الأخير من الأثر مختصراً : وكيع في " الزهد " (٣١٥) ، وأبو خيثمة في " العلم " (٤٥) ، وأحمد في " النده " (١٠٥) من (٤٥) ، وأحمد في " البدع " (ص١٠) من طريق وكيع ، والدارمي في " سننه " (٢١١) في المقدمة ، وابن وضاح في " البدع " (ص١٠) من طريقين ، والمسروزي في " السنة " (ص٣٢) ، والطبراني في " الكبير " (١٦٨/١) رقم (٨٧٧٠) قال الهيثمي : " ورجاله رجال الصحيح " مجمع الزوائد (١٨١/١) ، ورواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (١٧٤،١٧٥) وفي الإبانة الصغرى (١٠٣) ، ورواه ابن أبي زمنين في " أصول السنة " (١١) والملالكاني (١٠٤) ، والورده ابن قدامة في ذم التأويل (٨٥) .

⁽٤) صون المنطق (ص/٤٣) ، والحديث صحيح ، رواه مسلم في " صحيحه " (٢/٣٥) كتاب الجمعة (٧) باب (١٣) ح رقم {٣٦-(٢٦٧)} .

^(°) صون المنطق (ص/٤٦) ، والهروي : ذم الكلام (١١٣/٣ -١٤٨) ، والحديث صحيح - كما قال أبو العباس الدغولي ، ونقله عنه الهروي - وقد أخرج هذا الحديث : الإمام حمد في " المسند " (١٢٦،١٢٧/٤) ، والدارمي في " سننه " (٥٧/١) وابن ماجة في " السنن " (٤٤) وصححه كما قال ابن حجر في الفتح (٢٥٣/١٣) ، والحاكم في " المستدرك " (١٩٥١-٩٦) وفي المدخل إلى الصحيح ، وصححه ووافقه الذهبي .

وقد أتى أبو قرة الكندي ابن مسعود بكتاب فقال: إني قرأت هذا بالشام فأعجبني ، فإذا هو كتاب من كتب أهل الكتاب ، فقال ابن مسعود: إنما هلك من كان قبلكم باتباعهم الكتب ، وتركهم كتاب الله ، فدعا بطست وماء ، فوضعه فيه ، وأماثه بيده حتى رأيت سواد المزاد"(١) . ولذلك قال ابن مسعود: " إنكم ستحدثون ويحدث لكم ، فإذا رأيتم محدثاً فعليكم بالأمر الأول "(٢) .

كما أنه أمر بالتأسي بصحابة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : " من كان منكم مؤتسياً فليأتسي بأصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - فإنهم كانوا أبر قلوباً ، وأعمق علماً ، وأقل تكلفاً ، وأقوم هدياً ، وأحسن أخلاقاً ، اختارهم الله لصحبة نبيه ، وإقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في آثارهم فإنهم كانوا على هدى مستقيم "(").

كما نقل السيوطي آثاراً كثيرة عن الصحابة في نفس هذا المعنى الذي يؤكد على وجوب اتباع النبي – صلى الله عليه وسلم – وصحابته الكرام دون دخول في جدال أو اشتغال بعلم الكلام فأثر ذلك عن ابن عباس ($^{(i)}$) ، وأبي بن كعب ($^{(i)}$) ، ومعاذ بن جبل ($^{(i)}$) ، و محمد بن علي ($^{(i)}$) وابن عمر ($^{(i)}$) – رضي الله عنهم جميعاً – .

والـــتابعون أيضاً آثارهم في هذا الباب كثيرة ، فمنهم منصور بن المعتمر (٩) الذي قال : ما هلك أهل دين قط حتى يخلف فيهم الــزنادقة (١٠). ومنهم عمر بن عبدالعزيز (١١) الذي قال : لم يزل أمر بني اسرائيل مستقيماً حتى حدث فيهم المولدون أبناء سبايا الأمم ، فقالوا فيهم بالرأي ، فضلوا وأضلوا (١٢) .

ومنهم إبراهيم النخعي (١) ، قال في قوله تعالى : (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء ...) (Υ) قال : اعزي بعضهم ببعض بالجدال في الدين (Υ) .

ورواه أيضـــاً أبو داود في " سننه " (٢٦٠٧) ، ورواه الترمذي في " سننه " (٢٦٧٦) وقال : " حديث حسن صحيح " كما نقله عنه الحافظ ابن الجوزي في " تلبيس ليليس " (ص٢٢) ورواه ابن جرير في " تفسيره " (٢١٢/٦-٢١٣) وابن أبي حاتم في " تفسيره " (١٠٢٠١) ، وابن حبان في " صحيحه " (١ رقم ٥) وصححه ابن تيمية في " مجموع الفتاوي " (٢٩٩/٢٨) .

⁽١) صون المنطق ٠ص٣٦) ، ذم الكلام (١/٣٤٩) .

⁽٢) صنون المنطق (ص/٤٥) ، ذم الكلام (٤٧/٣) رقم (٤٩٥) .

 ⁽٣) صون المنطق (ص٥٧) ، ذم الكلام (٤/٨٨) رقم (٧٥٨) .

⁽٤) انظر صون المنطق (ص/٥٠،٩،٥٠).

^(°) انظر نفسه (ص/۳۹) .

⁽٦) انظر نفسه (ص/٤٥،٥٢) .

⁽۲) انظر نفسه (ص/۲۷،۵۳) .

⁽A) انظر نفسه (ص/۱٥) .

⁽٩) منصور بن المعتمر بن عبدالله السلمي ، ابو عتاب ، من أعلام رجال الحديث من أهل الكوفة (ت١٣٢هـ-٥٥٠م) انظر : تهذيب (٣١٢/١) ، حلية الأولياء (٥/٠٤) ، تاريخ الإسلام للذهبي (٥/٠٠) ، الأعلام (٣٠٥/٧) .

⁽١٠) صنون المنطق (ص٣٧) ، وذم الكلام (٢٠/١) رقم (٦٢) ، وفيه " ما هلك دين... " .

⁽۱۱) عمر بن عبدالعزيز بن مروان بن الحكم الأموي ، القرشي ، أبو حفص ، الخليفة الصالح ، والملك العادل ، ولد عام (٢٥هـــ-٢٨٦م) ، (٢٠١٠ هــــ-٧٢٠م) رحمه الله تعالى ، أنظر : فوات الوفيات (٢٠٥/٢) ، تهذيب التهذيب (٤٧٥/٧) ، حلية الأولياء (٢٥٣/٥) ، صفة الصفوة (٣/٣) ، وانظر مراجع أخرى في الأعلام (٥/٥) .

⁽۱۲) صسون المنطق (۳۷) ، وذم الكلام (۱٬۰۰۱–۳۰۹) رقم (۲۰)؛ وهذا الأثر إسناده ضعيف . أخرجه الشافعي في السنن (۲۲) رقم (۳۰۱) ومن طريق البيهةي في " معرفة السنن " (۱۸۷/۱) رقم (۳۳۳) من طريق عبدالله بن مؤمل المخزومي ، عن عمر بن عبدالرحمن بن محيض ، عن عمر بن عبدالعزيز ، به ، وعبدالله بن مؤمل المخزومي ضعيف الحديث – كما في " التقريب " . وعمر بن عبدالرحمن بن محيض السهمي ، مقبول ، كما في " التقريب " ولم يتابع .

ومنهم أبو عمرو الأوزاعي⁽¹⁾ الذي قال: عليك بآثار السلف وإياك وآراء الرجال وإن زخرفوها بالقول^(٥). ومنهم أبو عمرو الأوزاعي^(١) الذي قال: لا تجالس أصحاب الأهواء وإن ظننت أن عندك الجواب^(٧). أي وإن اعستقدت أنك قادر على الرد على آرائهم ومعتقداتهم فلا تجالسهم. وأمثال هذه الآثار عن كثير من التابعين منهم عطاء بن أبي رباح^(٨)، ومطرف بن عبدالله بن الشخير^(١)، ويحي بن أبي كثير^(١) وغيرهم كثير جداً ، ولست هنا في مقام الحصر والاستقصاء لأقوال الصحابة والتابعين كلها^(١).

كما يستشهد السيوطي على ما ذهب إليه من ذم الكلام وأهله بأقوال الأئمة الأربعة ، أبي حنيفة (1) ، ومالك (1) ، والشافعي (1) ، وأحمد (1) (1

⁽٢) سورة الماندة ، بعض الآية (١٤) .

⁽٣) صـون المسنطق (ص٣٧) وعـزاه إلى سعيد بن منصور في " سننه " ، وهو في " نم الكلام " (٩٢،٩٣/٤) ، ابن جرير في " جامع البيان " (٩/١٥١) صـون المسنوطي في " الدر المنثور " (٤٢/٣) إلى أبي عبيد ، وابن المنذر .

⁽٤) عبدالرحمن بن عمرو بن يُحمِّد الأوزاعي ، من قبيلة الأوزاع ، إمام الديار الشامية في الفقه والزهد ، ولد في بعلبك (٨٨هـــ-٧٠٧م) ونشأ في البقاع ، وسكن بيروت وتوفي بها (٧٥/١هــ-٧٧٤) ، انظر : ابن النديم (٢٢٧/١) والوفيات (٢٧٥/١) حلية الأولياء (١٣٥/٦) ، شذرات الذهب (٢٤١/١) ، الأعلام (٣٢٠/٣) .

⁽٥) صبون المنطق (ص٣٩) ، ذم الكلام (١/٣١) رقم (١٢٠) ، (٢/٩٥٢) رقم (٣٢٤) .

⁽۱) الحسن بن يسار البصري ، أبو سعيد ، تابعي جليل ، إمام البصرة وحبر الأمة في زمانه ، ولد بالمدينة المنورة (۲۱هـــ-۲۶۳م) ، ونشأ في كنف على بـــن أبـــي طالب - رضي الله عنه - توفي بالبصرة (۱۱هـــ-۲۷۲م) ، انظر : تهذيب التهذيب ، وفيات الأعيان ، ميزان الاعتدال (۲۰۶/۱) ، حلية الأولياء (۱۳۱/۲) ، الأعلام (۲۲۲/۲) .

 ⁽٧) صون المنطق (ص٥٢) ، ذم الكلام (٤٣/٤) .

^(^) عطـــاء بن أسلم بن صفوان ، تابعي ، من أجلاء الفقهاء ، كان عبداً أسود ، ولد بجنَد (باليمن) (۲۷هـــ-۲۶۳م) ونشأ بمكة فكان مفتى أهلها ومحدثهـــم ، وتوفي بها (١١٤/هـــ-۲۷۲م) انظر : تذكرة الحفاظ (۹۲/۱) ، تهذيب (۱۹۹۷) ، حلية الأولياء (٣١٠/٣) ، صفة الصفوة (١١٩/٢) ، ميزان الاعتدال (١٩٧٢) ، الوفيات (١٨/١) ، الأعلام (٢٣٥/٤) .

⁽۱۰) يحي بن صالح الطائي بالولاء ، اليمامي ، أبو نصر بن أبي كثير ، عالم أهل اليمامة في عصره ، من ثقات أهل الحديث ، وفاته (۱۲۹هــ-۲۲۷م) انظـر : تاريخ الإسلام للذهبي (۱۷۹/۵) ، وتهذيب التهذيب (۲۲۸/۱۱) ، طبقات ابن سعد (۲۰٤/۵) ، الاعلام (۱۰۰/۸) ذكره السيوطي في صون المنطق (ص٥٠) .

⁽١١) لــلمزيد من معرفة أقوال والصحابة والتابعين ، انظر صون المنطق (ص٥٦) وما بعدها . وذم الكلام للهروي ت . أبي جابر عبدالله بن محمد بن عثمان الأنصاري .

⁽۱۲) الــنعمان بــن ثابت ، التيمي بالولاء ، الكوفي ، أبو حنيفة ، إمام الحنفية الفقيه المجتهد المحقق ولد بالكوفة (۸۰هـــ-۱۹۹م) ونشأ بها ، يبيع الخز ويطلب العلم ، أراده المنصور ليتولى القضاء فأبى ، فحبسه حتى مات ببغداد (۱۵۰هـــ-۷۱۷م) . انظر : تاريخ بغداد (۱۲/۳) ، ابن خلكان (۲/ ۱۲۳) والنجوم الزاهرة (۱۲/۲) والبداية والنهاية (۱۰۷/۱۰) ، الاعلام (۳٦/۸) .

⁽١٣) مسالك بن أنس بن مالك الأصبحي ، الحميري أبو عبدالله ، إمام المذهب المالكي أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، انظر : الديباج المذهب (٧١) الوفيات (٤٣/١) ، تهذيب التهذيب (٥١/١) صفة الصفوة (٤٩/٢) ، الأعلام (٢٥/٥) .

⁽١٤) محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشي المطلبي ، أبو عبدالله ، إمام المذهب الشافعي وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، أنظر : تذكرة الحفاظ (٢٩/١) ، تهذيب التهذيب (٢٥/٩) الوفيات (٢٧/١) الأعلام (٢٦/٦) .

قال الإمام ابن حجر: "واشتد انكار السلف لذلك - يعني للبدع - كأبي حنيفة وأبي يوسف $^{(7)}$ والشافعي ، وكلامهم في ذم أهل الكلام مشهور ، وسببه أنهم تكلموا فيما سكت عنه النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ... فالسعيد من تمسك بما كان عليه السلف ، واجتنب ما أحدثه الخلف " $^{(7)}$ ، وكذلك سفيان الثوري $^{(3)}$ ، ويحي بن يحي النيسابوري $^{(9)}$ ، وابن المبارك $^{(1)}$ ، ومحمد بن الحسن $^{(7)}$ ، وأبو يوسف $^{(A)}$. فهؤلاء جميعاً وغيرهم ممن لم نذكرهم لم يكونوا يتكلمون في شمئ من علم الكلام ، بل كانوا ينهون عنه وعن الخوض فيه ، ويأمرون أصحابهم وأتباعهم باتباع الكتاب والسنة ، وعدم الخوض في شئ من علم الكلام ، ويزجرون الناس عن مجالسة المتتكلمين ، وعن النظر في شئ من كتبهم .

وعند معرض كلام السيوطي عن أصحاب الفرق الضالة ، وجدته يصف الروافض بالكذب ، والمعتزلة بالكلام ، أما أصحاب الحديث فيصفهم بالمروءة والدين^(٩) .

وما قاله في ذلك هو الصواب أما الروافض فلأن دينهم فعلاً قائم على الكذب الذي أشهره التقية(١٠) .

ولهذا قام جلال الدين السيوطي بتوجيه رسالة سماها "مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة "(۱) إلى المسلمين في مصر يوم دخلها داعية إيراني يزعم أنه يدعو إلى التقريب بين السنة والشيعة بين لهم فيها حقيقة دين الشيعة المبني على التقية والخداع والكذب(۲).

⁽۱) أحمــد بن محمد بن حنبل ، أبو عبدالله ، الشيباني الوائلي ، إمام المذهب الحنبلي وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، أنظر : ابن عساكر (۲۸/۲) . حلية الأولياء (۱٦۱/۹) صفة الصفوة (۱۹۰/۲) تاريخ بغداد (۲۰۲/۱) ، والأعلام (۲۰۳۱) .

⁽٢) مضت ترجمته .

⁽٣) فتح الباري (٢٥٣/١٣) .

⁽٤) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري من بني ثور بن عبد مناة ، من مضر ، أبو عبدالله ، أمير المؤمنين في الحديث ، ولد بالكوفة (٩٧هــ-٢١٦م) ت (١٦١هـــــ-٧٧٨م) . انظر : دول الإسلام (٨٤/١) ، ابن خلكان (٢١٠/١) ، طبقات ابن سعد (٢٥٧/٦) ، حلية الأولياء (٣٥٦/٦) ، تهذيب (١١١/٤) ، تاريخ بغداد (١٥١/٩) .

^(°) يحيي بن يحيي بن بكير بن عبدالرحمن ، التميمي الحنظلي ، أبو زكريا ، النيسابوري ، إمام في الحديث ، ورع نقة ، ولد (١٤٢هـــ-٥٧م) وتوفي (٢٢٦هــ-٠٤٠م) انظر : تهذيب (٢٩٦/١) وانظر الأعلام (١٧٦/٨) .

⁽٢) عبدالله بن المبارك بن واضح الحنظلي بالولاء ، التميمي ، المروزي ، أبو عبدالرحمن ، الحافظ ، شيخ الإسلام ، المجاهد التاجر ، صاحب التصانيف أفنى عمره في الأسفار حاجاً ومجاهداً وتاجراً ، ولد (١١٨هــــ٣٣٧م) وتوفي بهيت على الفرات منصرفاً من غزو الروم (١٨١هـــ٣٩٧م) انظر : تذكرة الحفاظ (٢٥٣/١) ، مفتاح السعادة (١١٢/١) ، حلية الأولياء (١٦٢/٨) وشذرات الذهب (٢٩٥/١) ، الأعلام (١١٥/٤) .

⁽٧) محمد بن الحسن بن فرقد ، الشيباني من موالي بني شيبان ، أبو عبدالله ، إمام بالفقه والأصول ، وهو الذي نشر علم أبي حنيفة أصله من قرية حرسته بغوطة دمشق ولد بواسط (١٣١هـــ ٢٤٨٩م) ونشأ بالكوفة ، ثم انتقل إلى بغداد ومنها إلى خراسان وتوفي بالري (١٨٩هـــ ٢٠٨٩م) . انظر : الظهرست لإبن النديم (٢٠/١) ، الوفيات (٢٥/١) ، البداية والنهاية (٢٠٢/١) ، لسان الميزان (١٢١/٥) والنجوم الزاهرة (٢٠٣/١) ، الأعلام (٢٠/١) .

⁽۸) مضت ترجمته .

⁽٩) صــون المنطق (١٤٦) عن هارون الرشيد ، ٠ص/٣٠) عن ابن المبارك ، وانظر : د/محمد جلال أبو الفتوح شرف : جلال الدين السيوطي منهجه وآراؤه الكلامية (ص/٧٧) ، ذم الكلام (٢١٦/٤) رقم (١٠١٩) .

⁽۱۰) المستقية عند الشيعة: هي موافقة غيرهم في الظاهر ، ومخالفتهم في الباطن ، وقد رووا في ذلك "خالطوهم بالبرانية وخالفوهم بالجوانية " وهو في السام الصول الكافي للكليني وهو من الكتب الشيعية (۱۱٦/۹) ، ورووا أيضاً " إن تسعة أعشار الدين في التقية ، ولا دين لمن لا تقية له " نفس المصدر (۹ / ۱۱) ونسبوا لمجعفر الصادق في تفسير قوله تعالى : (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) قال : أي أعمالكم بالتقية ، وهو في كتاب الاعتقادات ط إيران (الم ۱۳۷٤هـــ) .

وأما المعتزلة فهم الذين حملوا لواء البدعة النكراء التي هي بدعة الكلام ، ورفعوا منارها وهاجموا أهل السنة واضطهدوهم وعذبوهم ، واستعدوا عليهم الحكام والخلفاء ، فاستوجبوا بذلك اللعائن التي استمطروها من أفواه الصالحين المتقين ، من أمثال الإمام أبي حنيفة والإمام مالك - رحمهما الله - ولا يخفي على كثير من العقلاء ما وقع للإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله = من الضرب والسجن والتعذيب على أيدي هؤلاء المعتزلة في قضية خلق القرآن التي ابتليت بها الأمة زمناً. ثم افترقوا في مذهبهم فرقاً شتى ، وطرائق قدداً ، ومن أراد الاطلاع ليتبين صحة هذا الكلام فليراجع كتب الفرق (٢) ، وسيرى من ذلك العجب ، فلا يكاد يجد اثنين على طريقة واحدة في الاعتقاد ، ولكن يبدع بعضهم بعضاً ، بل يترقون إلى الستكفير ، يكفر الابن أباه ، والرجل أخاه ، والجار جاره (أ) فتراهم أبداً في تنازع وتباغض واختلاف تنقض أعمارهم ولما تنفق كلمتهم ، إن المعتزلة مع اجتماعهم في هذا اللقب يكفر البغداديون منهم البصريين ، والبصريون منهم البغداديين ، ويكفر أصحاب أبي على الجبائي (أ) ابنه أبا هاشم ، وأصحاب أبي هاشم يكفرون أباه أبا على وكذلك سائر رؤوسهم وأرباب المقالات منهم ، إذا تدبرت أقوالهم رأيتهم متفرقين يكفر بعضهم بعضاً ويتبراً بعضهم من بعضهم الآخر ، وكذلك الخوارج والروافض فيما بينهم وبين سائر المبتدعة بمثابتهم ، وهل على الباطل دليل أظهر من هذا (٢) ؟؟!

قال تعالى : (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شئ إنما أمرهم إلى الله)(٧) إن أهل البدعة تفرقوا وتحربوا لأنهم أخذوا الدين من المعقولات والآراء ، فأورثهم الافتراق والاختلاف ، لأن دلائل العقل قلما نتفق ، لأن عقل كل واحد يُري صاحبه غير ما يرى الآخر ، بل قد يُري صاحبه أن الآخر على ضلال أو كفر ومن هنا جاء الاختلاف والافتراق(٨) .

وأما أصحاب الحديث ، فهم الفرقة الناجية المنصورة إلى يوم القيامة - إن شاء الله - ذلك لأنهم اتبعوا القرآن الكريم وفهموه على فهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - وصحابته الكرام ، فتحدثوا وعلموا ودعوا ونشروا العلم الذي كان يتكلم به النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه - رض الله عنهم - وكفوا وسكتوا عما سكتوا عنه ، ووسعهم ، وسع القوم ، واتبعوا مع كتاب الله سنة رسوله - صلى الله عليه وسلم - وما الدين إلا نصوص الكتاب والسنة على فهم السلف الصالحين من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان .

⁽١) هذه الرسالة بين يدي الأن مطبوعة بضبط وتعليق خالد عبدالفتاح شبل ، مكتبة التراث الإسلامي القاهرة . بدون رقم طبعة ولا تاريخ.

⁽۲) انظر : د/ عبدالله الأفغاني : سراب في ايران ، كلمات سريعة حول الخميني ودين الشيعة (ص/۲۲،۲۳) ط۱٤۰۲/۲هـــ-۱۹۸۲ م . بدون ناشر . ومـــن أراد التوسع في معرفة كذبهم وضلالهم فليرجع إلى المصنف العظيم " منهاج السنة النبوية في الرد على الشبعة والقدرية " بأكمله وهو من مصنفات شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله .

⁽٤) انظر : صون المنطق (ص/١٦٧) ، وهو من كلام أبي المظفر السمعاني في كتابه " الانتصار الأهل الحديث " .

^{. (}٥) مضت ترجمته .

⁽٦) انظر : صون المنطق (ص/١٦٧،١٦٨) ، نقلاً عن أبي المظفر السمعاني في كتابه الانتصار الأهل الحديث .

⁽٧) سورة الأنعام بعض آية (١٥٩) .

⁽٨) انظر : صون المنطق (ص/١٦٨) .

إنهم جعلوا الكتاب والسنة أمامهم ، وطلبوا الدين من قبلهما ، وما وقع لهم من معقولهم وخواطرهم عرضوه على الوحيين ، فما وجدوه موافقاً لهما قبلوه وشكروا الله عز وجل ، حيث أراهم ذلك ووقفهم عليه ، وما وجدوه مخالفاً لهما تركوه وأقبلوا على الكتاب والسنة لا يهديان إلا إلى الحق ، ورأى الإنسان قد يرى الحق وقد يرى الباطل $^{(1)}$ وهذا معنى قول أبي سليمان الداراني $^{(7)}$ – وهو واحد زمانه في المعرفة – : ما حدثتني نفسى بشئ إلا طلبت منها شاهدين من الكتاب والسنة ، فإن أتت بهما ، وإلا رددته $^{(7)}$.

صـ حـ عـ ن النبي - صلى الله عليه وسلم - قوله: " لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله $(^{1})$ وفي بيان هذه الطائفة المتمسكة بالحق. يقول على بن المدينى $(^{0})$: هم أصحاب الحديث $(^{1})$.

وهم الذين ينطبق عليهم ما ورد في الأثر "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين ، وانستحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين "(٢) ومما يدل على أن أهل الحديث هم أهل الحق ، وهم عدول الأمة أنك لو طالعت جميع كتبهم المصنفة من أولهم إلى آخرهم ، قديمهم وحديثهم مع اختلاف بلدانهم ، وزمانهم ، وتباعد ما بينهم في الديار ، وسكون كل واحد منهم قطراً من الأقطار ، وجدتهم في بيان الاعتقاد على وتيرة واحدة ، ونمط واحد يجرون فيه على

⁽١) انظر : صون المنطق (ص/١٦٧) .

⁽٢) مضت ترجمته .

⁽٣) صون المنطق (١٦٧) ، نقله السيوطي عن أبي المظفر السمعاني في كتابه " الانتصار لأهل الحديث " قال د/ النشار : " لم أعثر على ذكر لهذا الكتاب في " كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون " انظر : صون المنطق ٠ص/١٤) حاشية (١) .

⁽٤) متفق عليه .

رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة (٩٦) باب (١٠) ح رقم (٧٣١١) فتح الباري (٢٩٣/١٣)

ورواه مسلم في "صحيحه " (۱۳۷/۱) كتاب الإيمان (۱) باب (۲) ح رقم (۲۶۷–(۱۰۹)) ، وفي كتاب الإمارة (۳۳) باب (۵۰) ح رقم (۱۷۰–(۱۹۲۰)) (۱۹۲۰–(۱۹۲۰)) ، رقم (۱۷۲–(۱۹۲۳)) ، رقم (۱۷۲–(۱۰۳۷)) ، رقم (۱۷۲–(۱۰۳۷)) ، رقم (۱۷۲–(۱۰۳۷)) ، رقم (۱۷۴–(۱۰۳۷)) ، وفي كتاب الفتن (۹) ، ورواه أحد في " المسند " (۲۷،۷۷/،۷۷۹) . الفتن (۱) ، وفي كتاب الفتن (۹) ، ورواه أحد في " المسند " (۲۷،۷۷،۲۷۹/۰۷) .

^(°) عـــلي بن عبدالله بن جعفر السعدي ، بالولاء ، المديني ، البصري ، أبو الحسن محدث مؤرخ ، كان حافظ عصره ، ولد بالبصرة (١٦١هـــ ٧٧٧م) ، ومات بسامراء (٣٣٤هــــ ٨٤٩٠م) انظر : تذكرة الحفاظ (١٩/١) ، تهذيب التهذيب (٣٤٩/٧) ، طبقات الحنابلة (١٦٨) ، ميزان الاعتدال (٢٢٢٩/٢) ، تاريخ بغداد (١٩/١) ، مفتاح السعادة (١٦٣/١) ، الأعلام (٣٠٣/٤) .

⁽٢) صون المنطق (ص٤٩) ، وبمثل كلام ابن المديني قال الإمام أحمد انظر : صحيح للمسلم (١٥٢٣/٣) حاشية المحقق (٢) .

والحديث اسسناده موضوع ، فيه وهب بن وهب ، هو ابن كثير بن عبدالله القرشي القاضي ، وكنيته أبو البختري ، رماه بالوضع الإمام أحمد وابن الجارود ، وابن عدي والحاكم ، وكذبه غير واحد من أهل العلم كيحي بن معين ، وابن راهويه ، ووكيع ، وللحديث شواهد متعددة ، كلها ضعيفة لا يتقوى بها ، وبعضها مسلسلة بالعلل ، قال العراقي في "التقييد " (ص١١٦) : " وقد روي متصلاً من رواية جماعة من الصحابة : علي بن أبي طالب ، وابن عمر ، وأبي هريرة ، وعبدالله بن عمرو ، وجابر بن سمرة ، وأبي أمامة ، وكلها ضعيفة ، لا يثبت منها شئ ، وليس فيها شئ يقوي المرسل المذكور... " .

وقد سبق العراقي إلى هذا الحكم الدار قطني وغيره فيما نقله عنه ابن الملقن في " المقنع " (٢٤٦/١) فقال : " وقال جماعة منهم الدار قطني لا يصح مرفوعاً إنما هو مرسل " .

وقـــال ابن عبدالبر في كتابه " جامع بيان العلم وفضله " : " إن هذا الحديث روى عن أسامة وأبي هريرة بأسانيد ، وكلها مضطربة غير مستقيمة " وقال العقيلي في " الضعفاء " : " وقد رواه قوم مرفوعاً من جهة لا تثبت " . وعليه فالحديث ضعيف كما ذهب إلى ذلك الدار قطني ، والعقيلي ، وابن القطان ، وابن كثير ، والعراقي ، والبلقيني ، وغيرهم ، والواقع يشهد بذلك حيث وجد من حملة العلم من هو مخروم العدالة فاسق ، وهذا فيه تعارض مع ما وقع في الخبر من الأخبار بأن كل حامل علم عدل . والله أعلم .

طريقة لا يحيدون عنها ، ولا يميلون فيها ، قولهم في ذلك واحد ، وفعلهم واحد ، لا ترى بينهم اختلافاً ولا تفرقاً في شئ ما وإن قل ، بل لو جمع جميع ما جرى على السنتهم مما نقلوه عن سلفهم ، وجدته كأنه جاء من قلب واحد ، وجرى على لسان واحد وهو على الحق دليل مبين (۱) .

ويصل السيوطي إلى موقف الصوفية من علم الكلام ، ولم يكن موقف علماء الصوفية العاملين المتبعين للكتاب والسنة مختلفاً عما كان عليه السلف الصالح من الصحابة – رضي الله عنهم – والتابعين ومن تبعهم بإحسان ، فمن هؤلاء شيخ مذهب الصوفية الجنيد بن محمد(7) ، الذي قال : " أقل ما في الكلام سقوط هيبة الرب من القلب ، والقلب إذا عرى من الهيبة بالله عرى من الإيمان (7) . ومثل هذا الكلام ورد عن سهل بن محمد الصعلوكي(3) .

ومنهم أيضاً ممشاد الدينوري ، الذي كان يحذر أصحابه من أصحاب علم الكلام ألا يخرجوهم من دينهم $^{(\circ)}$.

ومنهم كذلك سهل التستري $^{(1)}$ ، الذي حث على التمسك بالكتاب والسنة فقال : " ... ما أحد ترك الظاهر إلا خرج إلى الزندقة $^{(Y)}$.

ومنهم أيضاً: أبو حفص الحداد الذي سئل عن البدعة فقال: "التعدي في الأحكام، والتهاون بالسنن، وانتباع الأراء والأهواء، وترك الاقتداء والاتباع "(^).

ومن مشايخ الصوفية كذلك أبو على الجوزجاني ، فقد سئل : كيف الطريق إلى الله ؟ قال : أصح الطريق وأعمرها و أبعدها من الشبه اتباع الكتاب والسنة قولاً وفعلاً وعزماً ، وعقداً ونية ، لأن الله تعالى قال : (وإن تطبعوه تهندوا) فساله : كيف الطريق إلى اتباع السنة قال : مجانبة البدع ، واتباع ما اجتمع عليه الصدر الأول من علماء الإسلام وأهله ، والتباعد من مجالس الكلام وأهله ، ولزوم طريقة الاقتداء والاتباع ، بذلك أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - بقوله تعالى : (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً) (١٠٠) .

وبعد نقد السيوطي علم الكلام على تلك المحاور الثلاثة السابقة واستطراده في ذلك بما يوحي لمن قرأ كلامه أنه عالم أثري سلفي ، لم يتأثر في عقيدته بعلم الكلام ، إلا أنه من الجلي جداً _ وبعد أن علمنا موقفه من التأويل ، وكذلك بما

⁽١) انظر : صون المنطق (ص١٦٧) .

⁽۲) الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي ، الخزاز ، القواريري أبو القاسم ، شيخ مذهب الصوفية ، مولده ببغداد ومنشأه ووفاته (۲۹۷هــ-۹۱۰م) بها ، انظر : وفيات الأعيان (۱۱۷/۱) حلية الأولياء (۲۰/٥/۱) ، صفة الصفوة (۲۳٥/۲) ، تاريخ بغداد (۲٤۱/۷) الاعلام (۱٤۱/۲) .

⁽⁷⁾ صون المنطق (2/2) ، ذم الكلام للهروي (2/7/2) .

⁽٤) صون المنطق (ص/٧٧) .

⁻ والصعلوكي هو : سهل بن محمد بن سليمان الصعلوكي ، النيسابوري ، أبو الطيب ، مفتي نيسابور ، انظر : وفيات الأعيان (٢١/١) الأعلام (١٤/٣)

 ⁽٥) صون المنطق (ص/٤٤) ، ذم الكلام (٢٧٦/٤) رقم (١٢٤٤) .

⁽٦) هــو : ســهل بــن عبدالله بن يونس التستري ، أبو محمد ، أحد أنمة الصوفية ، انظر : طبقات الصوفية (٢٠٦) وفيات الأعيان ، (٢١٨/١) ، حلية الأولياء (١٨٩/١) ، الأعلام (١٤٣/٣).

⁽۲) صون المنطق (ω /۷) ، ذم الكلام (χ /۷۷–۳۷۸) رقم (χ (۲۲۱) .

 ⁽٨) صون المنطق (ص٥٥) ولم أعثر عليه في ذم الكلام .

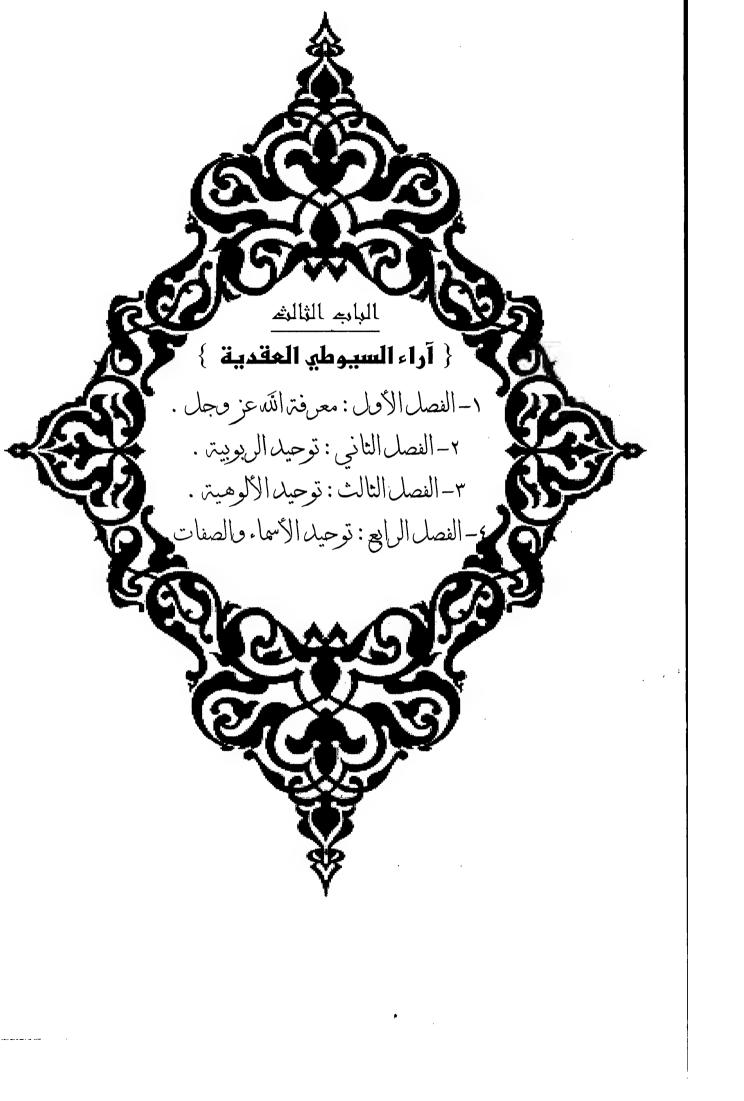
⁽٩) سورة النور (٤٥) .

⁽١٠) سورة النحل (١٢٣) ، وانظر : صون المنطق (ص/٧٥) ، وذم الكلام (٣٨١/٤) رقم (١٢٥٢)

سيأتي في موقفه من الصفات _ أن السيوطي أشعري المعتقد له ميل واضح إلى التصوف ، وما المذهب الأشعري إلا مسلك من مسالك علم الكلام ، فكيف يتصور ذم علم الكلام مع اتباعه ؟ وكيف يتسق هدمه مع بناء المعتقد على قواعده ؟ الحق أن السيوطي يتبني في ذلك ازدواجية عجيبة ، ليس من تفسير لها إلا بواحد من ثلاثة:-

الأول : أنه ربما قصد بعلم الكلام المحرم ذاك الذي أوغل به اصحابه في تشققات وتفريعات طويلة لا تمت إلى العقيدة بصلة ، كما فعل الكثير من فرق المعتزلة وأضرابهم ، والتزموا بمقتضاه لوازم باطلة تقدح في الدين .

السثاني: تحريمه على العامة دون الخاصة من العلماء الذين يعلمون قواعده ، وطرقه ، يقررون بها العقيدة ، ويردون بها شبهات الخصوم ، أما العوام فليس ذلك لهم ، لأنهم إن خاضوا في الاطلاع عليه كان سبباً في شتاتهم وضياعهم وضلالهم السئالث: أن السيوطي اختار عقيدة الأشعري ، دون الخوض في علم الكلام ، أي كما يتلقنها العوام أو المبتدئون ، دون التوسع في الاستدلال أو الرد ، وهذا هو الأرجح — والله أعلم،



الفصل الأول

معرفة الله عزوجل

معرفة الله – جل وعلا – أعظم المعارف وأهمها على الإطلاق فالذي لا يعرف ربه الذي خلقه لا تنفعه معرفة ألبستة ، فأن الله تعالى خلق الإنسان لغاية ، وأوجده لحكمة ، وإذا لم يعرف المرء خالقه وموجده ولأي غاية أوجده ، كان كالأنعام بل أضل .

المبحث الأول: هل المعرفة فطرية أم نظرية ؟

وهـذه المسألة – مع منتهى وضوحها وجلائها – تخبط كثيرٌ من الناس فيها خبط عشواء ، ولم يهتدوا فيها إلا إلى عمياء ، إلا من رحمهم الله تعالى وهداهم ، وكثر القيل والقال ، واشتد النزاع والجدال ، وكان الناس فيها على قولين :

١- فــــريق هداهــــم الله تعـــالى إلى الحـــق ، فعـــاموا أن معـــرفة الله تعـــالى
 فطرية ، مركوزة في النفس البشرية ، لا تحتاج إلى دليل ، وهؤلاء هم أهل السنة والجماعة المتبعون للسلف الكرام .

ولكن بعض الناس قد نفسد فطرته لأسباب خارجية كاجتيال الشياطين له عن فطرته الصحيحة وكذلك التربية المنحرفة أو التنشيئة الضالة وغير ذلك . وعندئذ يحتاج إلى تذكير وتدليل وبيان ونظر ، قال ابن تيمية : " ... وهذا كما أن الذين أوجبوا النظر ، وقالوا : لا يحصل العلم إلا به مطلقاً ، أخطأوا ، والذين قالوا : لا حاجة إليه بحال ، بل المعرفة ، فكثير من دائماً ضرورية لكل أحد في كل حال ، أخطأوا ، بل المعرفة وإن كانت ضرورية في حق أهل الفطر السليمة ، فكثير من السناس يحتاج فيها إلى نظر ، والإنسان قد يستغني عدنه في حال ، ويحتاج إليه في حال " (۱) ويدل على فطرية المعرفة أدلة متعددة منها :

أولاً: القرآن الكريم:

وردت في القرآن الكريم آيات كريمة تؤكد فطرية معرفة الله عز وجل ، ومن ذلك :

1- قال تعالى: (وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم. قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يسوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون)(٢) فهذه الآية الكريمة تقرر بوضوح أن الله تعالى قد أخذ ميثاقاً أزلياً على ذرية بني آدم قبل خروجهم إلى هذه الحياة الدنيا وأشهدهم جميعاً على أنه تعالى هو ربهم فعرفوه وأقروا له بذلك . وسواء كان هذا العهد قبل خروج الذرية إلى الدنيا في عالم الذر ، أو كان عهد الفطرة - على خلاف بين العلماء - فإن ذلك لا يؤثر في حصول المعرفة ، فالآية إنما تؤكد هذه القضية وتقررها تقريراً واضحاً .

٢- قوله تعالى: (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ، ولكن أكثر
 الــناس لا يعــلمون)(٣) ، فالله تعالى يأمر رسوله - صلى الله عليه وسلم - بأن يقيم وجهه للدين ، فيقول جل وعلا :

⁽۱) درء التعارض (۳۰۳/۳) ، وانظر مجموع الفتاوى (۷۳/۲) .

⁽٢) سورة الأعراف الآيتان (١٧٢–١٧٣) .

⁽٣) سورة الروم الآية (٣٠) .

فسدد وجهك واستمر على الدين الذي شرعه الله لك من الحنيفية ملة إبراهيم ، التي هداك الله ام وكملها لك غاية الكمال ، وأنست مسع ذلك لازم فطرتك السليمة التي فطر الله الخلق عليها فإنه تعالى فطر الخلق على معرفته وتوحيده ، وأنه لا إله غيره (١). نعم قد تطمس هذه الفطرة وتغطى حيناً عند بعض الناس لكنها لا تزول بالكلية لتبقى شاهدة على أهلها يوم القيامة ، وإن كسان ذلسك لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب قبل مجئ الرسل وبلوغ الدعوة ، لكن الله تعالى جعل ذلك لإقامة الحجة وقطع الأعذار (٢) . قال تعالى جعل ذلك معذبين حتى نبعث رسولاً)(١) وقال جل وعلا : (رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكسون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزاً حكيماً)(أ) وأما قوله تعالى : (لا تبديل لخلق الله ...) قال بعض المفسرين معناه لا تبدلوا خلق الله فتغيروا الناس عن فطرتهم التي فطرهم الله عليها ، فيكون خبراً بمعنى الطلب وهذا معنى حسن صحيح (٥) .

" وقـــال آخرون : هو خبر على بابه ومعناه : أنه تعالى ساوى بين خلقه كلهم في الفطرة على الجبلة المستقيمة لا يولد أحد إلا على ذلك ولا تفاوت بين الناس في ذلك ، ولهذا قال ابن عباس ، وإبراهيم النخعي ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد وعكرمة ، وقتادة والضحاك ، وابن زيد في قوله تعالى : (لا تبديل لخلق الله) أي : لدين الله "(١) .

وقـــال الإمــام الــبخاري - رحمــه الله - " قوله : (لا تبديل لخلق الله) لدين الله ، خلق الأولين : دين الأولين ، والفطرة : الإسلام " $(^{\vee})$.

ثانياً: السنة النبوية الشريفة:

1- عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: "أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان - يعني بعرفة - فأخرج من صلبه كل ذرية ذرأها فنثرهم بن يديه كالذر ثم كلمهم قبلاً قال: (ألست بربكم قالوا بلى شهدنا...) الآية "(^) فهذا الحديث يؤيد معنى الآية التي ذكرناها في أدلة القرآن الكريم بأن العباد قد أقروا بربوبية الخالق جل وعلا قبل أن يولدوا ، وهذا مما يدل على أن الخلق فطروا على معرفة الله جل وعلا .

٢- عـن عيـاض بـن حمار المجاشعي أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال ذات يوم في خطبته: " ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا: كل مال نحلته عبداً حلال ، وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، وإنهم أنتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً "(١).

انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣٢٠/٦) .

⁽٢) انظر : فطرية المعرفة (ص١٧) .

⁽٣) سورة الأسراء ، بعض الآية (١٥) .

⁽٤) سورة النساء الآبية (١٦٥) .

⁽٥) انظر: تفسير القرآن العظيم (٦/٣٢٠).

⁽٦) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٦٠/٣٦) وانظر : ابن جرير : جامع البيان (٢٧/٢١).

⁽٧) صحيح البخاري – كتاب التفسير (٦٥) تفسير سورة الروم ، الفتح (٨/١٢٥) .

⁽٨) رواه الإمسام أحمد فسي " مسنده " (٢٧٢/١) وابن أبي عاصم في " السنة " ح رقم (٢٠٢) والحاكم في " المستدرك " (٢٠٢) والبيهقي في " الاسماء والصفات " (٤١٣) وقال الحاكم : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ، وقد احتج مسلم بكاثوم بن جبر ، ووافقه الذهبي .

⁽٩) رواه مسلم في "صحيحه "كتاب الجنة وصفة نعيمها (٥) بلب (١٦) ، ح رقم (٦٣-(٢٨٦٠)} انظر صحيح مسلم (٢١٩٧/٤) وأحمد في " المسند " (٤/ ١٦٢) .

وفسي هذا الحديث الشريف دليل على أن الله تعالى خلق عباده كلهم حنفاء ، أي مسلمين (١) ، ولكن الشياطين اجتالتهم أي استخفوهم فذهبوا بهم وأزالوهم عما كانوا عليه وجالوا معهم في الباطل ، فغيروا فطرهم السليمة وأمروهم أن يشركوا بالله تعالى ما لم ينزل به سلطاناً .

٣- عـن أبـي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء " ثم يقول : (فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم) "(٢) .

فأبو هريرة - رضي الله عنه - يذهب إلى أن الفطرة في الحديث المراد بها الإسلام ، وممن قال ذلك أيضاً ابن شهاب ، وقتادة ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ، والنخعي ، وروي أيضاً عن ابن عباس وعكرمة في إحدى الروايتين عن الإمام أحمد (٣) ، وهو تفسير البخاري في صحيحه (٤) .

وقال ابن تيمية : " هذا هو المعروف عند عامة السلف ، وأجمع عليه أهل العلم بالتأويل "(°).

- ووجه دلالة الحديث على أن الفطرة فيه أريد بها الإسلام :

١- أنـــه - صلى الله عليه وسلم - ذكر الأديان الباطلة التي يلقنها الآباء أولادهم ، دون الإسلام فهذا يدل على أن الإسلام أمــر مــركوز في النفس لا يحتاج إلى تلقين الآباء احتياج الأديان الباطلة إلى من يروجها محاولة لاعتناقها فلوترك المولود دون إخراجه إلى أحد هذه الأديان لكان على الإسلام .

Y- تشبيهه - صلى الله عليه وسلم - المولود على الفطرة بالبهيمة الجمعاء السليمة مما يعيبها ، وتشبيهه - صلى الله عليه وسلم - ما يكون من عمل الأبوين من التهويد والتنصير والتمجيس بجدع الأذن الصحيحة ، وعيبها بعد سلامتها ، ولا يكون ذلك إلا إذا غير الأبوان ما كان كاملاً ، ومعلوم أن المولود على الفطرة إذا كان كاملاً وخرج عن كماله بأي دين باطل ، كان مولوداً على الإسلام . ذلك أن الإسلام هو الدين الكامل الذي رضيه الله لعباده بل إنه دين الأنبياء جميعاً ، ومن البدهي أن الإنسان إذا كان مولوداً على الإسلام كان مولوداً على الإسلام كان مولوداً على العلم والإقرار به تعالى (١) .

⁽١) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (١٩٦/١٧) . وهي رواية عبدالرحمن بن عائذ التي أوردها ابن عبدالبر في التمهيد (٧٣/٨) .

⁽٢) رواه السبخاري في "صحيحه "كتلب النفسير (١٥) سورة الروم ، حرقم (٥٧٧٥) الفتح (٥١٢/٨) ، ومسلم في "صحيحه " (٤/٧٤٧) كتاب القدر (٤٦) باب (٦) رقم (٢٢-(٢٦٥٨)} ، وأحمد في " المسند " (٣٩٣/٢) من طريق سلمة بن عبدالرحمن .

ورواه مسلم في "صحيحه " ح (٢٦٥٨) وأحمد في " المسند " (٢٧٥/٢) وابن حبان في " صحيحه " (الإحسان) ح (١٢٨) ، واللالكائي في " شرح أصول اعتقاد أهل السنة " ح (١٩٩٤) من طريق سعيد بن المسيب .

ورواه ابن حبان في " صحيحه " (الإحسان) ح (١٣٣) واللالكاني في " شرح اعتقاد أهل السنة " ح (٩٩٥) من طريق حميد بن عبدالرحمن .

ورواه مالك في " الوطأ " كتاب الجنائز ح (٥٢) ، وأبو داود في " سننه " ح (٤٧١٤) ، وابن حبان في " صحيحه " ح (١٣٣) واللالكاني في " شرح اعتقاد أهل السنة " ح (٩٩٨) .

⁽٣) انظر : ابن تيمية : رسالة الفطرة (ص٣٣٤) ، وانظر : النووي شرحه على صحيح مسلم (٢٠٨/١٦) ونكره قولا عن المازري، وانظر: ابن حجر: فتح الباري (٢٤٨/٣)، (٨٢/٨) .

⁽٤) انظر : فتح الباري (١٢/٨) .

⁽٥) رسالة الفطرة (ص٣٣٤) ، وانظر : فتح الباري (٣٤٨/٣) .

⁽٦) انظر : ابن تيمية : رسالة الفطرة (ص٣٣) .

هذا ومع ما ذكرنا من وجه الدلالة في الحديث ، فهناك روايات تؤيد أن الفطرة هي الإسلام :

أ- جاء في رواية: "ما من مولود يولد إلا وهو على الملة "(١) وفي أخرى " ... إلا على هذه الملة "(٢) فقوله - صلى الله عليه وسلم - " على الملة " الألف واللام في " الملة " للعهد أي يولد على الملة المعهودة وهي ملة الإسلام، وقوله - صلى الله عليه وسلم - في الأخرى " على هذه الملة الإشارة واضحة هنا أنها تشير إلى الملة الإسلامية.

ب- وفي حديث عياض بن حمار المجاشعي - رضي الله عنه - الذي تقدم : " إني خلقت عبادي حنفاء كلهم... " الحديث (٢) فإذا كان العبد قد خلق حنيفاً مسلماً كان مفطوراً على معرفة ربه جل وعلا .

جــــ وقــال - صــلى الله عــليه وسلم - فيما رواه الترمذي : "كل مولود يولد من ولد كافر أو مسلم يولد على فطرة الإسلام... "(¹⁾ الحديث فإضافة الفطرة إلى الإسلام ، إضافة بيانية .

 $c-e^{-1}$ وقال $-e^{-1}$ من الفطرة "(٥) أي من الفطرة "(٥) أي من الفطرة التي هي الإسلام ، بدليل ما روى : " عشر من الفطرة "(١) وفي لفظ : " عشر من سنن الإسلام "(١) .

ثالثاً: أدلة الواقع:

بدراسة واقع الإنسان ومظاهر حياته يتبين لنا أن معرفة الله تعالى وقصد عبادته فطرة في قلبه فطر عليها ويدل على ذلك أمور منها:

1- الإحساس المبكر: يظهر على الطفل في وقت مبكر من حياته دلائل واضحة على فطرية معرفته لله عز وجل ، فالمولود إذا بلغ سن الفهم والتمييز بدأ يلقي على أبويه أسئلة لا يجدان لها أية إجابة إلا أن يقولا له: (الله) ، وهذا يعني أن في أعماق الطفل إحساساً بخالقه وصانعه ، وخالق الكون وصانعه ومدبره . فمن أسئلة هذا الطفل الصغير :

- من خلقا ؟ - من خلق الشمس ؟ - من خلق القمر ؟

- لماذا يموت الاناس؟ وهكذا ... أسئلة لا جواب لها إلا أن يقال : الله تعالى هو الذي خلقك وخلق أباك وأمك وخلق الشمس والقمر والنجوم وجعل الموت والحياة إلا أن يكون الوالدان ملحدين لا يؤمنان بالله تعالى فعندئذ سيكون الجواب كاذبا ، ويتلقى الطفل معلومات خاطئة تكون سبباً في انحراف فطرته ، وإخراجه من السلامة إلى النقص ، ومن التوحيد إلى الشرك ومن المعرفة إلى الجهل والشك والريب كما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما سبق ، : " فأبواه يهودانه

⁽۱) صحیح مسلم (۲۰٤۸/۶) کتاب القدر (۲۱) باب (۲) ح (۲۳) .

⁽٢) نفسه .

⁽٣) صحيح مسلم (١٤/٧١٤) كتاب الجنة (٥١) باب (١٦) ح رقم (٦٣) .

⁽٤) رواه الترمذي في " سننه " (٢٤٧/٤) .

^(°) رواه البخاري في "صحيحه "كتاب اللباس (۷۷) باب (٦٣) رقم (٥٨٩) الفتح (٢٠٤/١٠) وباب (٦٤) رقم (٥٨٩١) الفتح (٢٤٩/١٠) ، ومسلم في "صحيحه " (٢٢١،٢٢٢/١) كتاب الطهارة (٢) باب (٢٦) رقم (٤٩،٥٠) .

وأبو داود في "سننه "كتاب الترجل (١٦) والترمذي كتاب الأدب ، باب (١٤) والنسائي في "سننه "كتاب الطهارة ، باب (٨٠١٠) وأحمد (٢/ مامد (٢٠) وأحمد (٢/ مامد) ٢٢٩،٢٣٩،٢٨٣،٤١٠.٤٨٩

⁽٦) رواه مسلم في " صحيحه " (٢٢٣/١) كتاب الطهارة (٢) باب (١٦) رقم (٥٦) وأحمد (١٣٧/٦) .

⁽٧) نفسه .

أو ينصرانه أو يمجسانه (1) وكقوله - صلى الله عليه وسلم - : " فأتتهم الشياطين فاجتالتهم ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطاناً (7) .

Y- طمأنينة المؤمن وشيقاء الكافر والملحد: إن العبد إذا آمن بالله تعالى وأسمائه وصفاته وقدره وقضائه عاش آمناً مطمئناً راضياً بما يقضيه الله تعالى له ، مطمئن القلب مستقر النفس ، وذلك لتوافق الإيمان الشرعي مع ما في قلبه من معرفة فطرية . وبالعكس فإن غير المؤمن بالله تعالى يعيش في قلق قلبي ، واضطراب نفسي ، لأن فطرته تنادي وتصرخ بأن لهذا الكون إلها حكيماً عليماً مدبراً ، والشياطين تناديه بمضادة هذه الفطرة ومحادتها فيعيش في صراع داخلي بين نداء الفطرة والمذاهب المنحرفة ، مما يسبب له قلقاً دائماً ، وانزعاجاً قوياً قد ينتهي بصاحبه إلى أمراض نفسية تقضي على دنياه وأخراه وذلك بسبب الانحراف الخارجي عن مقتضى الفطرة الصحيحة السليمة التي خلق الله الناس عليها .

 $-\frac{2}{2}$ حدم وجود مجتمع بلا دين : يؤكد التاريخ والدراسات والأبحاث المعاصرة أنه لا يوجد مجتمع أياً كان بدون دين يدين به في حياته ، وإن كانت تختلف هذه الأديان من مجتمع لآخر .

ومن هذه الأديان ما أصله دين سماوي وإن كان قد لحقه التحريف والتبديل - ما عدا الإسلام - دين الله عز وجل . ومنها ما هو وضعي من صنع البشر .

وهذه الظاهرة تؤكد أن في القلب معرفة تدفع الإنسان إلى عبادة خالقه . إلا أن هذه المعرفة وجهت إلى الوجهة التي يدين بها المجتمع . وإلا فلو لم يكن لدى الإنسان شعور بخالقه ، وحاجته إلى طاعته والنقرب إليه ليرضى عنه لأمكن أن توجد مجتمعات بغير دين .

لقد اعترف بهذه الحقيقة غير المسلمين ، يقول " لاروس " : " وإن الغريزة الدينية مشتركة بين كل الأجناس البشرية حتى أشدها همجية وأقر بها إلى الحياة الحيوانية ، وإن الإهتمام بالمعنى الإلهي وبما فوق الطبيعة هو إحدى النزعات العالمية الخالدة "(٢) .

ويقول "ليفي بريل ": "...فالبدائيون لهم نفس الأعضاء الحاسة التي لنا ، ويدركون ظواهر الطبيعة كما يدركها المتحضرون غير أن إدراكاتهم متضمنة في حالة من حالاتت الشعور المركب ويتحكم في تلك الحالات أحاسيس وعواطف دينية ، ففكر البدائي قبل كل شئ فكر ديني تتصل فيه كل الأفكار بالدين وتختاط به "(أ) . ونقول إن الإنسان البدائي والمتحضر على حد سواء في الشعور بقوة غيبية هائلة مسيطرة على هذا الكون ، متحكمة في قوانينه وفق إرادتها العليا ، فيدين لها بالولاء والطاعة والخضوع ، والخوف والرجاء .

يقول " لاروس ": " إن هذه الغريزة الدينية لا تختفي بل لا تضعف ولا تذبل إلا في فترات الإسراف في الحضارة وعند عدد قليل جداً من الأفراد " $(^{\circ})$.

⁽١) سبق تخريجه .

⁽٢) سبق تخريجه .

⁽٣) د. محمد عبدالله در از : الدين (ص٨٣) .

⁽٤) د. على سامى النشار: نشأة الدين (ص١٧) .

⁽٥) د. محمد عبدالله دراز : الدين (ص٨٣) .

ويقــول " هــنري برجســون " : " لقــد وجدت جماعات إنسانية من غير علوم وفنون وفلسفات ، ولكنه لم توجد جماعات بغير ديانة "(١) .

هـذه هي بعض أقوال المؤرخين للأديان تؤكد أنه لم يخل مجتمع من دين يؤكد فطرية التدين ، وإن هذا الإنسان مدفوع من داخله للدين إلا أنه يتدين بما يجده في مجتمعه ظاناً أنه هو الذي يجده في داخله .

هذه بعض دلائل الواقع الذي يشهد على فطرية الدين ، ومعرفة االله عز وجل بعيداً عن تعقيد المتكلمين ونظرياتهم الفلسفية . رابعاً : أن الجمادات فطرت على معرفة الله تعالى وطاعته والسجود له وتسبيحه : يدل لذلك :

1- تسبيح الجماد لله عسز وجسل وتحميده تسبيحاً وحمداً حقيقيين قسال تعالى: (تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وإن من شئ إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليما غفوراً) (7) فالمخلوقات متحركها وساكنها ، ناطقها وصامتها تنزه الله تعالى وتقدسه وتكبره عما يقول هؤلاء المشركون ، ولكن لا تفهمون تسبيحهم لأنه بلغة غير لغتكم (7) . وقال تعالى : (يسبح لله ما في السموات وما في الأرض... (9) وغيرها من الآيات .

وثبت في الصحيح عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : " ... وكنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل "(١) .

ومن المعلوم أن المفطور على تسبيح الله - تعالى - وحده ، مفطور على معرفته به سبحانه ، إذ كان تسبيحاً وحمداً حقيقيين (٢) وليس مجرد دلالتها على أنه سبحانه المنزه عن النقائص ، المحمود المستحق للحمد ، ولكن تسبيحها تسبيح حقيقي بلسان المقال لا بلسان الحال بدليل قوله تعالى : (... و لكن لا تفقهون تسبيحهم ونطقهم هو الله تعالى .

٢ ــ وفريق آخر ، وهم المتكلمون من المعتزلة وجمهور الأشاعرة أنكروا فطرية المعرفة ، وذهبوا إلى أنها نظرية ،
 أي لايوجد في القلوب معرفة للخالق ــ جل وعلا ــ قبل النظر في الآيات الكونية والنفسية ، ومن باب أول لايكون فيها ميل إلى عبادة الله عزوجل أومحبته وتعظيمه .

لهذا فإن المتكلمين أول مايوجبون على المكلف " المعرفة " أي معرفة الله عزوجل على اختلاف في بدايات المعرفة - كما سيأتي - ويحكون على ذلك الاجماع $^{(\Lambda)}$ ، وهو زعم غير صحيح -

فسإن قصدوا بذلك الاجماع إجماع الأمة فهو باطل لأن أهل السنة من السلف والأئمة التابعين لهم يخالفون ذلك ــ كما سبق ــ ويقولون إن معرفة الله تعالى فطرية ولايوجبون النظر •

وإن قصدوا بالاجماع اجماع المتكلمين ، فهو أيضاً غير صحيح لأن منهم من خالف في ذلك ووافق السلف على أنها فطرية •

⁽١) نفسه .

⁽٢) سورة الإسراء ، الآية (٤٤) .

⁽٣) لنظر : لين تيمية : رسلة الفطرة (ص٣٣٨–٣٣٩) ، وابن جرير : جامع البيلن (٩٢/١٥–٩٣) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٥/٥٧–٧٨) .

⁽٤) سورة الجمعة ، بعض الآية (١) .

⁽٥) سورة الصف ، بعض الآية (١) .

⁽٦) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب المناقب (٦١) باب (٢٥) رقم (٣٥٧٩) الفتح (٣/٧٨) .

⁽٧) انظر : ابن تيمية : رسالة الفطرة (ص٣٣٨) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٧٦/٥) ، والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٧٤/١٠) .

^(^) انظر: الباقلاني: الانصاف (ص٢٢) ، الايجي: المواقف (ص٢٨) ،

قـــا الإمام ابن حجر ـــ رحمه الله ــ : " وفي نقل الاجماع نظر كبير ومنازعة ططويلة حتى نقل جماعة الاجماع في نقيضه ،واستدلوا بإطباق أهل العصر الأول على قبول الاسلام فمن دخل فيه من غير تنقيب (١) .

وهذا هو الحق الذي تثبته الأدلة ، وتبطل ماسواه وستأتى إن شاء الله •

أما من خالف المتكلمين وهو منهم فإنه أبو الفتح الشهر ستاني بل هو من زعمائهم ، فقد قال : " أما تعطيل العالم عن الصانع العالم العدر الحكيم لست أراها مقالة لأحد ،ولا أعرف عليه صاحب مقالة إلا مانقل عنشرذمة قليلة من الدهرية من "(٢) ثم حكى مذهبهم ، ثم قال : " ولست أرى صاحب هذه المقالة ممن ينكر الصانع بل هو معترف بالصانع لكن يحيل سبب وجود العالم على البحث والاتفاق ، احترازاً عن التعطي ، فما عدت هذه المسألة من النظريات التي يقام عليها برهان ، فإن الفطر السليمة الانسانية شهدت بضرورة فطرتها ، وبديهة فكرتها على صانع حكيم عالم قدير ، ، ولهذا لم يرد النكليف بمعرفة وجود الصانع وإنما ورد بمعرفة التوحيد ونفي الشرك" (٢) .

والسيوطي في هذا تابع المتكلمين فقد أوجب المعرفة كما أوجبوها حيث قال : " وأول واجب على المكلف معرفة الله . . . لأنها مبنى سائر الواجبات إذ لايصح بدونها واجب ولا مندوب " (٤) .

وواضع من كلام السيوطي أن العبد إذا كان أول مايجب عليه من أمور الدين هو معرفة الله ، فهو ليس مقطوراً على المعرفة ، ولاتحل له المعرفة إلا بالنظر والاستدلال .

والذي ذهب إليه السيوطي خلاف ماقرره أهل السنة والجماعة ، ولكنه في " الدر المنثور " (٥) ذك رالأحاديث والآثار التي تقرر أن الفطرة هي الإسلام ، وكذلك في الجلالين ، وإن كان هذا القسم من التفسير من وضع شيخه المحلي ، إلا أنه صرح بتأييد شيخه فيما كتب ووافقه (٦) ،ونهج نهجه في هذا التفسير فقال شيخه المحلي في تفسير سورة الروم : " (فأقم) يامحمد (وجهك للدين حنيفاً) مائلاً إليه ، أي : أخلص دينك شه أنت ومن تبعك (فطرة الله) خلقته (التي فطر الناس عليها) وهمي دين الاسلام ، أي : الزموها (لاتبديل لخلق الله) لدينه ، أي : لاتبدلوه بأن تشركوا (ذلك الدين القيم) المستقيم ، توحيد الله " (٧) .

فهذا تقرير السيوطي في التفسيرين ، موافق لما قرره أهل السنة ، ومخالف لماقرره في " الكوكب الساطع " $^{(A)}$ ولا استطيع الآن تحديد أي السرأيين هو الذي استقرت عليه عقيدة السيوطي ، ولا استطيع كذلك الجزم بأيهما كان متأخراً على الآخر فيكون الحكم له ، وقد ذكر السيوطي كلا الكتابين في ترجمة نفسه في حسن المحاضرة $^{(P)}$ دون بيان شيء من ذلك التقدم والتأخر .

فإن كان التفسير هو المتأخر فهو ذاك ، وإن كان الكوكب الساطع هوا لمتأخر ، فهو دليل على التزام السيوطي عقيدته الأشعرية ، وعدم التخلي عنها ، وهذا هو الظاهر ، ذلك لأنني لما رجعت إلى التفسير الكبير للفخر الرازي ،وجدته فسر الفطرة بالإسلامي كما فعل السيوطي ، ولكنه ذكر بعد ذلك أن الفطرة وحدها لاتكفي في الإيمان فقال عند قوله تعالى : (لاتبديل لخلق الله) (١٠) أي الوحدانية مترسخة فيهم لاتغير لها حتى إن سألتهم من خلق السموات والأرض يقولون الله ، كأن الايمان الفطري غير كاف " (١١) ،ومعنى ذلك أنه لابد من النظر حتى تحصل المعرفة ،وهذه محاولة من الرازي للاحتفاظ

^(۱) فتح الباري (۲۰/۱) •

 ^{(&#}x27;۱۲۳ نهایة الإقدام (ص۱۲۳) •

^{(&}lt;sup>۳)</sup> نهاية الاقدام (ص۱۲۳ ــ ۱۲۴) .

^(؛) الكوكب الساطع شرح نظم جمع الجوامع _ مخ _ (١٨٤ / أ _ ب) .

^(°) الدر المنثور (م٦ جـ ٢١ / ٤٩١) ·

 $^{^{(1)}}$ انظر تصریحه بذلك في تفسیر الجلالین ($^{(1)}$

⁽۷) نفسه (۲۹۲) مذیلاً بلباب النقول فی أسباب النزول ــ دار الکتاب العربی ــ بیروت ۱٤۰۷ ــ ۱۹۸۷م

⁽١) نفس المرجع السابق ٠

⁽¹⁾ انظر : (۱/۳۳۹ ، ۳٤۲) ·

⁽١٠٠)سورة الروم ، بعض الآية (٣٠) .

⁽ ۱۲۱/۲۰ التفسير الكبير (۱۲۱/۲۰) ·

بعقيدتــه الاشــعرية ،و لا يبعد أن يكون السيوطي كذلك ،فهو على المذهب الأشعري كالرازي تماماً ، وكونه يفسر الفطرة بالاسلام فهذا لايتعارض مع مذهبه ــ كما ذكرنا عن الرازي ٠٠٠

المبحث الثاني : أول واجب على المكلف

اختلفت الأقوال في بيان أول الواجبات تبعاً للاختلاف حول المعرفة هل هي فطرية أم نظرية ؟

ا _ ف_أهل السنة قالوا: مادامت المعرفة فطرية ، فإن أول واجب على المكلف أن ينطق بالشهادتين ، وهي قول (أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله) فإنه من المعلوم يقيناً أن رسول الله _ ﷺ _ إنما كان يقبل في الاسلام كل من قال : لا إله إلا الله من غير ان يوجب عليه النظر ، في دلائل نبوته ، أو يطالبه به قبل أن يدخل الإسلام ، فقد " علم بالاضطرار من دين الرسول _ ﷺ _ واتفقت الأمة أن أصل الاسلام وأول مايؤمر به الخلق شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فبذلك يصير الكافر مسلماً ، والعدو ولياً ، والمباح دمه وماله معصوم الدم والمال ثم إن كان ذلك من قابه فقد دخل في الإيمان ، وإن قاله بلسانه دون قبله فهو في ظاهر الاسلام دون باطن الإيمان " (١) ،

٢ _ وذهـب المتكـلمون لى أنـه مـادامت المعـرفة نظرية وهي متوقف حصولها على حصول النظر ،ومادامت المعرفةواجـبة فالنظر الموصل إليها واجب ، لأنه مالايتم الواجب إلا به فهو واجب ، ولذلك قالوا : إن أول واجب على المكلف هوا لنظر ، وواضح من هذا أنه خلاف قول أهل السنة والجماعة ،

والقول بوجوب النظر هو قول أبي الحسن الأشعري وأبي إسحاق الإسفرايين (٢) ، قال التفتازاني: " ٠٠٠ أما كون النظر مقدرواً فظاهر ، وأما توقف المعرفة عليه ، فلأنها ليست بضرورية بل نظرية ، ولامعنى للنظرى إلا مايتوقف على النظر ويتحصل به " (٣)

٣ ـ والسيوطي وإن كان قد أوجب المعرفة ، فإنه لم يصرح بوجوب النظر ،ولكنه جمع الأقوال المختلفة في بيان أول واجب على المكلف فبلغت ثمانية أقوال ولم يقطع بترجيح أحدها ، فقال عن أول الواجبات : " فيه أقوال :

أحدها: أنه معرفة الله ٠٠٠

الثاني : أنه النظر المؤدي إليها ، لأنه مقدمتها ، وعليه الاستاذ أبو اسحاق ٠٠٠

الثالث : أنه أول النظر ، أي : أول أجزائه ،وعليه القاضى (٤) ،

الرابع: أنه القصد إلى النظر ، لتوقف النظر على قصده ،وعليه ابن فورك (٥) ،وإمام الحرمين ، (٦)

الخامس: أنه الاقرار بالله ورسوله ،

السادس: أنه النطق بالشهادتين •

السابع: أنه الإسلام •

الثامن: أنه التقليد (٧) .

وزاد بعضهم أن أول واجب هو الشك ، حكى عن ابي هاشم المعتزلي $^{(\Lambda)}$ ،ولم يذكره السيوطي ضمن الأقوال السابقة ، لما لعدم تحقق ثبوته عنده ،ولما لسقوطه وبطلانه وعدم صحته ، ذلك لأن المطلوب من العبد زوال شكه ، بل ورد القرآن الكريم باستبعاد وقوعه ، فقال تعالى : (أفي الله شك فاطر السموات والأرض) $^{(1)}$

⁽١) سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب: تيسير العزيز الحميد في شرح كتا ب التوحيد (ص١٢٧) ٠

⁽ ٢) انظر : إبراهيم بن محمد الباجوري : تحفة المريد على جوهر التوحيد (ص ٢٤) .

^(۳) شرح المقاصد (۲۹۱/۱) •

^(؛) أي : أبو بكر الباقلاني ، محمد بن الطيب ت (٤٠٣) هـ ٠

⁽ ٥)أبو بكر ، محمد بن لحسن (ت٤٠٦هـ) .

⁽ ٦)أبو محمد ، عبد الملك بن يوسف الجويني (ت٧٨٥ هـ) •

⁽٧) الكوكب الساطع ق (١٨٤ / أ ــ ب) ،وانظر : شرح المقاصد (١/ ٣٠١ ومابعدها) •

^(^) انظر : شرح المقاصد (٣٠٢/١). ، والمواقف (١٩٢/١) ، الشامل للجويني (ص١٢١) ، تحفة المريد (ص٢٤) .

⁽¹⁾ سورة سيدنا إبر اهيم عليه السلام ــ بعض الآية (١٠) ·

والسيوطي وإن لم يصرح بترجيح أحد هذه الأقول ، فقد مال إلى القول الأول حيث استدل له بحديث معاذ _ رضي الشعين عين " إنك تقدم على قوم أهل كتاب ، فليكن أول ماتدعوهم إليه عبادة الله ، فإذا عرفوا الله فأخبرهم ٠٠٠ الحديث (١) ، لأن فيه دليلاً على عدم معرفتهم به _ جل وعلا _ وهذا قول القاضي عياض (٢) _ رحمه الله _ نقله عنه الإمام المنووي _ رحمه الله _ (٦) وذكر انه مذهب حذاق المتكلمين (٤) ، وفي رأيي أن الحديث لايدل على ماذهب إليه حذاق المتكلمين مع القاضي ، فأول الحديث يحدد أول مايدعي إليه أهل الكتاب فيقول : " فليكن أول ماتدعوهم إليه معرفة الله ، لأن معرفة أن لهذا الكون إلها مدبراً حكيماً شيء مستقر في النفوس ، ولح في الله على ماذكر أول ماتدعوهم إليه معرفة الله ، وأما قوله _ ﷺ _ " فإذا عرفوا الله ٠٠٠) فهو بلاغة إيجار بحدف المضاف ، تقديره : فإذا عرفوا عبادة الله ، وهذا سائغ كثير في اللغة غير ممنوع ، مثاله قوله تعالى : ﴿ واسأل القرية المنت فيها والعير التي أقبلنا فيها ٠٠٠ ﴾ (٥) وعلى هذا فلا مستند لهؤلاء الحذاق _ على ماذكر _ في أن أول الواجبات هو المعرفة ، والحق أن أول مايدعي إليه العبد قول لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، وهو توحيد الله وعبادته وتسرك الشرك والتنديد ، وإذا سقط وجوب المعرفة ، سقط النظر ، وسقط القصد إليه ، وكذلك الشك من قبل ، ولم يصح من ذلك سوى قول أهل السنة و لله الحمد ٠

<u>المبحث الثالث :</u>

إيمان المقلم عنم المتكلمين

سبق أن قلنا إن المتكلمين لما أوجبوا النظر على المكلف نشأت مسألة إيمان من آمن تقليداً وبغير نظر هل يصمح إيمانه أم لا تعرض السيوطي لهذه المسألة وأورد فيها أقوالاً:

فقال نظماً:

" يُمنع التقليد في العقائد للفخر والأستاذ ثــم الآمدي والعنبري جوزه وقد حظر أسلافنا كالشافعي فيها النظر تــم على الأول أن يقلد فمؤمن عاص على المعتمد لكــن أبــو هاشــم لم يعتبر ليمــانه وقــد عُزي للأشعري قال القشيري : عليه مفترى والحق أن يأخذ بقول من عرى

بغير حجة بأدنى وهم لم يكفه ويكتفى بالجزم "(١).

ثم شرح السيوطي ما نظمه وفصله في أربعة أقوال فقال : " في التقايد في العقائد أقوال : أحدها : لا يجوز وعليه كثيرون ، منهم الاستاذ أبو اسحاق الاسفراييني كما نقله عنه في جمع الجوامع في أوائل التقليد ، ورجحه الإمام الرازي والآمدي كما

 $^{^{(7)}}$ عياض بن موسى بن عياض اليحصبي ، (ت $^{(7)}$ هـ) ،

 $^{^{(7)}}$ انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (۱۹۹/ - ۲۰۰) .

^(*) السابق نفسه ، وانظر : ابن حجر : فتح الباري (٣٥٩/٣) .

^(°)سورة سيدنا يوسف ــ عليه السلام ــ بعض الآية (٨٢) .

⁽٦) الكوكب الساطع (لوحة ٤١٠) .

في معرفة الله تعالى واجب محتم ، وأن التقليد في العقائد لا يكفي ، وأن المقلد وهو من أخذ بقول غيره بدون دليل عنده على معتقده الذي أخذه عن غيره غير مؤمن . وقول السيوطي : " وعليه كثيرون " أي هو قول المعتزلة والأشاعرة وكثير من المتكلمين على ما حكى في المقاصد . وعزا البيجوري هذا القول إلى السنوسي في الكبرى(١) . وذكر عن أبي هاشم أنه حكم بكفر المقلد(٢) . وحكاه السيوطي عن الأشعري ولكنه اعتذر عنه فقال : " وحكى هذا القول عن الأشعري ، وقد شنع عليه أقوام بسبب ذلك لأنه يلزم منه تكفير العوام وهم غالب المؤمنين "(٣) وهذا هو أشد مأخذ على أصحاب هذا القول ، لأن تكفير العوام لم يؤثر عن أحد من الأئمة بل المأثور عنهم هو التحذير من اطلاق حكم الكفر على أي أحد من غير حجة أو دليل يوجب ذلك ، وأن من اشتهر عنهم تكفير عامة المسلمين هم الخوارج وقد وصمهم أئمة الإسلام بالبدعة والجهالة لذلك واعتذر السيوطي - كما قلت - عما نسب إلى الإمام الأشعري من تكفير المقلد ، أو عدم إعتبار إيمانه .

فقال : " وأجيب عنه بأوجه :

أحدها: أنه مكذوب عليه . قاله القشيري .

ثانيها: أنه ليس المراد النظر على طريقة المتكلمين ، بل على طريقة العامة وذلك يتأتى من العوام والأعراب كما قال الأصمعي لبعض الأعراب: بم عرفت ربك ؟ فقال: البعرة تدل على البعير، وأثر الأقدام على المسير، فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج ألا تدل على اللطيف الخبير؟

ثالتها: أن مراد الأشعري أن من اختلج في قلبه شبهة في حدوث العالم أو النبوة أو الحشر أو نحو ذلك ، وجب أن يجتهد في إزالته بالدليل العقلي فإن استمر على ذلك لا يصمح إيمانه "(¹⁾.

قال السيوطي ناقلاً عن صاحب جمع الجوامع: "والتحقيق أنه إن أريد بالتقليد الأخذ بقول الغير بغير حجة مع احتمال شك أو وهم ، كما في تقليد إمام في الفروع مع تجويز أن يكون الحق في خلافه فهذا لا يكفي في الإيمان عند أحد لا الأشعري ولا غيره ، وإن أريد به الاعتقاد الجازم لا لموجب فهذا كاف في الإيمان ، ولم يخالف فيه إلا أبو هاشم "(°).

وهؤلاء القائلون بعدم كفاية التقايد في العقائد اختلفوا في النظر الذي لا يكون الشخص معه مقاداً:

1- فمسنهم مسن لا يوجسب الاسستدلال العقلي على كل مسألة من مسائل العقيدة بل يقولون يكفي أن تثبت الرسالة عنده بالمعجزة، بأن يعلمها مشاهدة أو اخباراً متواتراً أو إجماعاً ، فإذا ثبت عنده أن الرسول صادق بسبب ما أظهره من معجزة وأخسذ بقول الرسول لم يكن مقلداً إذ كل قول للرسول يأخذه العبد فالدليل عنده قائم على حقيقته وهو أن هذا خبر المعصوم الذي ثبت صدقه . وكل خبر هذا شأنه فهو حق (١) .

٢- ومنهم من لا يكتفي بذلك بل يوجب الاستدلال العقلي في كل مسألة ، ومع ذلك فلا يجب عند هؤلاء القدرة على التعبير

⁽١) انظر : (ص٢٥) .

⁽٢) انظر : مذكرة التوحيد (ص٢٦) ، والكوكب الساطع لوحة رقم (٢١١) .

⁽٣) الكوكب الساطع - لوحة رقم (٤١١) .

⁽٤) الكوكب الساطع (١٦٠ ب).

⁽٥) نفسه .

⁽٦) انظر : مذكرة التوحيد (ص٢٦) .

الذي ثبت صدقه . وكل خبر هذا شأنه فهو حق(1) .

٢- ومنهم من لا يكتفي بذلك بل يوجب الاستدلال العقلي في كل مسألة ، ومع ذلك فلا يجب عند هؤلاء القدرة على التعبير عين الدليل القائم عنده ، ولا على مجالدة الخصوم ودفع الشبه فيكفي الإيمان بالعقائد بدليل على كل منها ولو كان الدليل سمعياً ، وهذا هو المشهور عند الأشعري بل حكى عنه أن من لم يكن كذلك لا يكون مؤمناً (٢) ، وسبق الاعتذار عنه .

٣- ومنهم من أوجب مع ايجاب الاستدلال على كل عقيدة القدرة على مجالدة الخصوم ، ودفع الشبه ، وإلى هذا ذهب المعتزلة فأوجبوا العلم بكل عقيدة بدليل تفصيلي ، ولم يكتفوا بالأدلة الإجمالية فلم يحكموا بإيمان من عجز عن الدليل الذي يستطيع معه رد الخصوم ودفع الشبه ، بل حكم أبو هاشم بكفره(٣) .

هذا القول هو القول الأول من حكم إيمان المقلد .

القول الثاني: في حكم التقليد ذكره السيوطي بقوله: "أنه يجوز ، وعليه عبيد الله بن الحسن العنبري⁽¹⁾ وغيره ... لأنه حصلى الله عليه وسلم - كان يكتفى في الإيمان من الأعراب بالتلفظ بكلمتي الشهادة المبني على العقد الجازم وليسوا أهلاً للنظر "(°) وذكره البيجوري في القول الخامس من الأقوال التي أوردها في حكم إيمان المقلد فقال: "الإكتفاء به من غير عصيان مطلقاً لأن النظر شرط كمال فمن كان فيه أهلية النظر ولم ينظر فقد ترك الأولى "(١).

القول الثالث: هو قول من قال: إن التقليد واجب وإن النظر حرام ، وأن المقلد مؤمن وليس النظر شرطاً لا في حصول الإيمان ولا في كماله وعلل السيوطي إيجاب التقليد وأنه " يحرم النظر والبحث فيه لأنه مظنة الشبه والوقوع في الضلال لاختلاف الأذهان والأنظار (٢).

ولعل شبهه من قال هذا القول تتمثل - كما هو ظاهر في كلام السيوطي - في نقطتين :

الأولى: أن النظر بدعة لم يكن على عهد الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه وكل بدعة ضلالة وهي رد على صاحبها (^). وقد يجاب عن هذا بأن النظر ليس ببدعة كما قيل بل كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه يقيمون الأدلة الدامغة رداً على المنكرين ودحضاً لشبه المعاندين ، والقرآن الكريم مملوء بالأدلة المقنعة والأنظار الدقيقة ، وما يوجد عند المتكلمين من أدلة صحيحة إنما هي غيض من فيض مما يوجد في آيات القرآن الكريم .

المناتية : قالوا : إن النظر جدال ، والجدال منهى عنه ، قد ذمه السلف الكرام ، ونهى الرسول - صلى الله عليه وسلم -

انظر : مذكرة التوحيد (ص٢٦) .

⁽٢) انظر : مذكرة التوحيد (ص٢٦) .

⁽٣) نفسه .

⁽٤) عـ بيد الله بــن الحسن بن الحصين العنبري ، من تميم ، قاض من الفقهاء العلماء بالحديث ، من أهل البصرة ، وتوفي بها (١٦٨هــ-٥٨٥م) انظر : تهذيب التهذيب (٧/٧) ، الأعلام (١٩٢/٤) .

⁽٥) الكوكب الساطع - لوحة (٤١٠) .

⁽٦) تحفة المريد (ص٢٢-٢٣) وانظر : منكرة النوحيد (ص٢٧) ، فطرية المعرفة (ص٢٢٠) .

⁽٧) الكوكب الساطع - لوحة (٤١٠) .

⁽٨) انظر : مذكرة التوحيد (ص٢٧) .

الحق بعدما تبين...) $^{(1)}$ أما إذا كان الجدال إظهاراً للحق فهو غير مذموم وليس منهياً عنه بل هو أمر مطلوب وقد قال تعالى: (وجادلهم بالتي هي أحسن...) $^{(7)}$. ثم إن النظر تفكر يقصد به الوصول إلى حقيقة من الحقائق فهو غير الجدال فكيف يقال إنه مذموم والفكر مأمور به لأنه وسيلة يتوصل بها إلى معرفة عظمة الله ، جل وعلا وحكمته وقدرته البالغة وغير ذلك من عظيم صفاته وشريف أسمائه .

⁽١) سورة الأنفال ، بعض الآية (٦) .

⁽٢) سورة النحل ، بعض الآية (١٢٥) .

الفصل الثاني : توحيد الربوبية

تعريف كمة التوحيد لغة:

يقول ابن الأثير (في أسماء الله الواحد): "هو الفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر "(۱) ويقول الأزهري: "فلواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير. وقيل هو الذي لا يتجزأ ولا يثني ولا يقبل الانقسام ولا نظير له ولا مثل ، ولا يجمع هذان الوصفان (يعني الواحد الأحد) إلا لله تعالى "(۱). ومن هذه النقول من علماء اللغة أستطيع أن أقول: إن هذه المسادة (وَحَدَد) تدور حول انفراد الشئ بذاته أو بصفاته أو بأفعاله ، وعدم وجود نظير له: فيما هو واحد فيه (۱). فالتوحيد مصدر وحد يوحد ، بمعنى جعله واحداً (۱) ، ثم نقلت هذه اللفظة إلى معنى الفرد المتميز عن غيره ، لأن كون الله تعالى واحداً ليس بجعل جاعل ، وعلى هذا فالواحد هو المنفرد بخصائصه عما سواه (۱) . ويكون معنى قول القاتل: وحد الله ، أي اعتقده واحداً (۱) ، قال تعالى حكاية عن المشركين: (أجعل الآلهة إلها واحداً إن هذا الشئ عجاب)(۱) أي: "أزعم أن المعبود واحد لا إله إلا هو ؟! "(۱) يقول الإمام ابن حجر – رحمه الله –: "ومعنى وحدت الله ، اعتقدته منفرداً بذاته وصفاته لا نظير له ولا شبيه "(۱) وقال السفاريني – رحمه الله: " ... فمعنى وحدت الله نسبت إليه الوحدانية ، لا جعلته واحداً ، فإن وحدانية الله تعالى المطلق ذائية ليست بجعل جاعل "(۱۰) وعلى هذا فالتوحيد باعتباره فعلاً من أفعال القلب: هو الاعتقاد الجازم بانفراد الله تعالى المطلق بالربوبية والألوهية ، والأسماء الحسنى والصفات العليا ، والأفعال الحكيمة .

التوحيد في الاصطلاح:

ثـم أصـبحت هـذه الكلمة - أعنى كلمة التوحيد تدل على العلم المسمى بها وهو: "العلم الذي يقتدر به على إثبات العقائد الدينية بالأدلة اليقينية "(١١) أو هو: "العلم بالعقائد الدينية عن الأدلة اليقينية "(١١) أي العلم بالقواعد الشرعية الاعتقادية المكتسبة مـن أدلتها اليقينية ، سواء توقفت على الشرع كالسمعيات أم لا(١٣) وعرفه السيوطي فقال: "... هو علم يبحث فيه

⁽١) لسان العرب (١/٣٥) .

⁽٢) نفسه .

⁽٣) انظر : د.محمد خليل هراس : دعوة التوحيد (ص٧) مكتبة الصحابة ، طنطا – مصر بدون تاريخ ولا طبعة .

⁽٤) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢٤٤/١٣) ، وانظر الشيخ سليمان ابن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب : تيسير العزيز الحميد شرح كتاب الستوحيد (ص/٣) ط٤٠٠/٤ هــــ المكتب الإسلامي - بيروت ، د.محمد خليل هراس دعوة التوحيد (ص٧) ، د.ايراهيم بن محمد البريكان : المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة (ص٠١) دار السنة - الخبر - السعودية .

⁽٥) انظر : د. إير اهيم بن محمد البريكان : المدخل لدر اسة العقيدة الإسلامية (ص١٠) .

 ⁽٦) انظر : د. محمد خلیل هراس : دعوة التوحید (ص٧) .

⁽٧) سورة ص الآية (٥) .

 ⁽٨) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٧/٥٤) .

⁽٩) فتح الباري (٣٤٤/١٣) .

⁽١٠) لموامع الأنوار (١/٥٠) .

⁽١١) د. إبراهيم بن محمد البريكان : المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية (ص١٠) .

⁽۱۲) السفاريني : لوامع الأنوار (۱/٥) ، لوائح الأنوار السنية (۱٤٩/١) ت: عبدالله بن محمد بن سليمان بصيري - مكتبة الرشد - الرياض ط١١

⁽۱۳) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار (۱/٥) .

عما يجب اعتقاده في ذات الله ، وما يجب له ، ويمتنع عليه من الصفات ، وبعثة الرسل ، وأحوال المعاد على قانون الاسلام "(١) وعرفه في موضع آخر فقال : " علم يبحث فيه عما يجب اعتقاده "(١) . وقد سمى دين الإسلام توحيداً ، لأن مبناه على أن الله تعالى واحد في ملكه وأفعاله لا شريك له ، وواحد في ذاته وصفاته لا نظير له ، والى هذه الأنواع الثلاثة ينقسم التوحيد ، وهي أقسام متلازمة ، كل قسم منها لا ينفك عن القسمين الآخرين وهي – على النقسيم الاصطلاحي :

توحيد الربوبية . - توحيد الأسماء والصفات . - توحيد الالوهية .

وساًعقد إن شاء الله تعالى لكل من توحيد الأسماء والصفات ، وتوحيد الألوهية فصلاً مستقلاً بعد هذا . أما في هذا الفصل فسأنتاول - بحوله تعالى - بيان توحيد الربوبية ، فأقول :

أما عن توحيد الربوبية:

فالربوبية نسبة إلى " الرب " وهو الله جل وعلا ، فهو تعالى الذي له الربوبية على جميع الخلق (٢) ، لا شريك له ، وهو ســبحانه رب الأربــاب ، ومــلك الملوك والأملاك ولا يقال الرب في غير الله إلا بالإضافة (١) ورب كل شئ مالكه ومستحقه . والرب يطلق على الملك ، والسيد ، والمدبر ، والمربي ، والقيّم ، والمنعم (٥) . قال ابن الأنباري في بيان معنى لفظة الرب : " الرب ينقسم على ثلاثة أقسام :

١- يكون الرب الملك .

Y = 0 د يكون الرب السيد المطاع ، قال تعالى (... فيسقى ربه خمراً $Y^{(1)}$ أي : سيده .

٣- ويكون الرب المصلح ، رب الشئ إذا أصلحه ، وأنشد :

يَرُبُّ الذي يأتي من العرق أنه إذا سُئل المعروف زاد وعمما "(٧)

والــرب بهذه المعاني كلها على الوجه الأكمل الأتم هي حق لله كما ينبغي له سبحانه ، وعلى الوجه الذي يليق بجلاله وعظمــته . قال ابن كثير : "والرب هو المالك المتصرف ويطلق في اللغة على السيد وعلى المتصرف للإصلاح ، وكل ذلك صحيح في حق الله تعالى "(^) .

وعلى ضوء ما سبق من بيان معنى لفظة " التوحيد " ، ولفظة " الربوبية " يمكن القول بأن توحيد الربوبية والميك أو المنفرد المتفرد ال

⁽١) شرح نظم جمع الجوامع - مخطوط رقم (١٣٣٠) جامعة الرياض - لوحة رقم (٤٠٢) .

⁽٢) علم التوحيد (مخطوط) لوحة رقم (١) مكتبة المعهد الأحمدي - بطنطنا - مصر .

⁽٣) ابن منظور : لسان العرب (٣٩٩/١) . مادة " ربب " .

⁽٤) نفسه ، وقيل في الجاهلية بغير إضافة للملك قال الحرث بن حلزة : وهو الرب ، والشهيد على يوم الحيّارَين والبلاء بلاء .

⁽٥) نفسه .

⁽٦) سورة يوسف الآية (٤١) .

⁽Y) لسان العرب (١/٠٠٠-٤٠١ مادة " ربب " .

⁽٨) تفسير القرآن العظيم (٣٩/١).

⁽٩) انظر : الشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب : تيسير العزيز الحميد (ص٣٣) .

بإجابة دعاء الداعي إذا دعاه ، الذي له الأمر كله ، وبيده الخير كله ، القادر على ما يشاء ، ليس له في ذلك شريك "(١) وهذا التوحيد أعنى " توحيد الربوبية " لا يكفي وحده لنجاة العبد يوم القيامة من عذاب الله ، بل لا بد من أن يأتي معه يلازمه وهو " توحيد الألوهية " فتوحيد الربوبية يستلزم توحيد الألوهية ، وتوحيد الألوهية - الذي سأبينه قريباً في الفصل الثالث - بحول الله تعالى – يتضمن توحيد الربوبية . أما كون توحيد الربوبية يستلزم توحيد الألوهية ، فلأن الذي يخلق ويرزق ، ويميت ويحى ، ويدبر أمور خلقه ، ويكون بيده الأمر كله ، هو وحده المستوجب للانفراد بالألوهية ، وبناءً على ذلك فمن أقر بالربوبية لله عز وجـــل ، لزمه لزوماً مؤكداً أن يقر له بالألوهية فينقاد إليه ولا يعيد غيره ، وألا يتوجه بقلبه وقالبه إلى غيره سبحانه وتعالى . وأمــا كــون " توحيد الربوبية " لا يكفي في نجاة العبد من العقوبة في الآخرة ، فلأن الله تعالى قد أخبر في كتابه الكريم ، بأن مشــركي العرب وقت مبعث النبي - صلى الله عليه وسلم - كانوا مقرين به ، ومع ذلك كانوا يعاندون دعوة الرسول - صلى الله عـــليه وســـلم - فهم مقرون بالربوبية ، لكنهم كافرون بالألوهية معاندون لدعوة الإسلام التي بنيت على الألوهية (٢) . قال تعالى : (ولينن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم)^(١) وقال تعالى : (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولــن الله فــأنـي يؤفكون)^(؛) وقال جل وعلا : (قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصـار ، ومن يخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر ، فسيقولون الله فقل أفلا تتقون)^(٥) يقول ابن كثير : " يحتج تعـــالى على المشركين باعتراضهم بوحدانيته وربوبيته على وحدانية الآله ، (قل من يرزقكم من السماء والأرض)(١) أي من ذا الله في ينزل من السماء ماء المطر ، فيشق الأرض شقا بقدرته ومشيئته ، فيخرج منها ﴿ حبا ، وعنبا وقضبا ، وزيتونا ونخسلا ، وحدائق غلبا ، وفاكهة وأبا)(٢) ألله مع الله ؟؟ فسيقولون : الله ، يعنى لا غيره ... وكذلك قوله : (أمن يملك السمع والأبصــــار)^(^) أي : الـــذي وهبكم هذه القوة السامعة والقوة الباصرة ، ولو شاء لذهب بها وسلبكم إياها ، ... وقوله : (ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) (٩) أي : بقدرته العظيمة ، ومنته العميمة . وقوله : (ومن يدبر الأمر)(١٠) أي : من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ، وهو المتصرف الحاكم الذي لا معقب لحكمه ، ولا يسأل عما يفعل ، وهـم يسألون ... فالملك كله العلوي والسفلي وما فيهما من ملائكة وإنس وجان ، فقيرون إليه ، عبيد له ، خاضعون لديه (

⁽۱) انظر : ابن أبي العز شرح العقيدة الطحاوية (ص/٧٦) ت الألباني - ط٦ المكتب الإسلامي . و السفاريني : لوامع الأنوار البهية (١٢٩/١) ، سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب تيسير العزيز الحميد (ص/٣٣) .

⁽٢) انظر : ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية (٧٦-٨١) والشيخ : سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبدالو هاب : تيسير العزيز الحميد (ص٣٣-٣٤) .

⁽٣) سورة الزخرف الآية (٩) .

⁽٤) سورة الزخرف الآية (٨٧).

 ⁽٥) سورة سيدنا يونس - عليه السلام - الآية (٣١) .

⁽٦) سورة سيدنا يون س- عليه السلام - الآية (٣١) .

⁽٧) سورة عبس الآيات (٢٧-٣١) .

 ⁽٨) سورة سيدنا يون س عليه السلام - الآية (٣١).

⁽٩) نفس الآية السابقة .

⁽١٠) نفس الآية السابقة .

فسيقولون الله)(١) أي : هم يعملمون ذلك ويعترفون به (فقل : أفلا تتقون)(٢) أي : أفلا تخافون منه أن تعبدوا معه غيره بآرائكم وجهلكم " ا.هـ (٣) ويرى السيوطي أن سورة الفاتحة تضمنت الاقرار بالربوبية (٤) ، وذلك في قوله تعالى : (... رب العالمين)^(°) فالعـــالمين جمع عالم والعالم هو ما سوى الله تعالى^(٦) . والرب هو المربى بالنعم^(٧) ، قال ابن عباس – رضى الله عنهما - : " رب الجن والانس "^(^) وهذا أيضاً قول سعيد بن جبير ، ومجاهد ، وابن جريج ، وهو مروى عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - ، وقال قتادة : " رب العالمين ، كل صنف عالم ^(٩) ، والمقصود بالعالمين كل ما سوى الله - عز وجل - وهـ و سـبحانه خالقهم ورازقهم وما لكهم . فالخلق والملك من خصائص الربوبية ، فالرب جل وعلا هو الخالق لجميع العالمين ، فلا خالق غيره ، ولا يستقل شئ سواه باحداث أمر من الأمور ، بل ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، فكل ما سـواه إذا قدر سببا فلا بد له من شريك معاون وضد معوق فهو سبحانه المالك المتصرف الذي يرزق الخلق ويملك السمع والأبصــار ، ويهبها لعباده ، فيجعل فيها القوة السامعة والقوة الباصرة ، ولو شاء لذهب بها وسلب العباد إياها ، وهو الذي يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ، وهو الذي يدبر أمر عباده ، وأمر الكون كله ، بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ، وهو المتصرف الحاكم الذي لا معقب لحكمه ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون قال تعالى : (قل من يـــرزقكم من السماء والأرض ، أمن يملك السمع والأبصار من يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر ، فسيقولون الله ، فقل أفلا تتقون)(١٠) يقول السيوطى : (قل) لهم (من يرزقكم من السماء)(١١) بالمطر (والأرض) بالنبات (أمن يملك السمع) بمعنى الأسمع أي خلقها(١٢) ، (والأبصار ، ومن يخرج الحي من الميت) كالانسان والطائر من النطفة والبيضة (١٣)، (ويخرج الميت) كالنطفة والبيضة (١١) (من الحي) (ومن يدبر الأمر) بين الخلائق (فسيقولون) هو (الله ، فقل) لهم (أفلا تتقون) ــه فتؤمنون "(١٥) وقد قدمت أن المشركين كانوا مقرين بالربوبية لله جل و عــــلا وذكـــر ت دليلًا هناك وفي هذه الآية دليلي آخر على أن المشركين كانوا يقرون بأن الله وحده هو خالق كل شئ وهو اقرار بربوبيته تعالى أيضاً ولكنهم لا يعبدونه وحده لا شريك له ، ويدل على هذا أيضاً قوله تعالى : (قل لمن الأرض ومن

⁽١) نفس الآية السابقة .

⁽٢) نفس الآية السابقة .

⁽٣) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢٠٢،٢٠٣/٤) .

 ⁽٤) معترك الأقران (٥٣/١) وانظر ابن القيم: مدارج السالكين (٧/١).

⁽٥) سورة الفاتحة الآية (٢) .

⁽٦) السيوطى: رسالة علم التوحيد لوحة ١ مخطوط.

⁽٧) معترك الاقران (٢/١٨٧) .

⁽٨) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣٩/١) .

⁽٩) انظر: السابق نفسه.

⁽١٠) سورة يونس – عليه السلام – الآية (٣١) .

⁽١١) السابق نفسه .

⁽١٢) الجلالين (٢٥٠).

⁽۱۳) الجلالين (۲۲) .

⁽١٤) نفسه السابق .

⁽١٥) الجلالين (٢٥٠) .

فيها إن كنتم تعلمون سيقولون شه قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون شه قل أفلا تتقون قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون سيقولون شه قل فأنى تسحرون $\binom{(1)}{2}$ وقوله تعالى أيضاً : (ولـئن سـألتهم من خلق السموت والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله ، فأنى تؤفكون $\binom{(7)}{2}$ وقوله تعالى كذلك : (وما يؤمن أكثر هم بالله إلا وهم مشركون $\binom{(7)}{2}$ يقول السيوطي : " (وما يؤمن أكثر هم بالله) حيث يقرون بأنه الخالق الرازق (إلا وهم مشركون) به بعبادة الأصنام ولذا كانوا يقولون في تلبيتهم : لبيك لا شريك لك ، إلا شريكا هو لك تملكه ، وما ملك ، يعنونها " أي يقصدون معناها ، أي يقصدون هذا الاشر اك بالله تعالى في ألوهيته مع اعتقادهم واقرار هم بربوبيته جل وعلا .

وهذا يدل على أن مجرد الاقرار بالربوبية وحده دون تحقيق الألوهية وهي صرف العبادة لله تعالى وحده لا شريك لمه دون سواه ، ليس بنافع صاحبه شيئاً ، لأن المقر بأن الله تعالى هو الخالق الرازق ثم يعبد غيره أو يدعو غيره تعالى كالاصنام أو الملائكة أو الجن فهو مشرك $^{(0)}$ ، كما في الآية (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون $^{(1)}$ والمشركون في نار جهنم كما أخبر الله تعالى عنهم ، قال تعالى : (إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها ، أولى نك هم شر البرية $^{(Y)}$ فتبين من ذلك أن توحيد الربوبية وحده لا يكفي العبد في حصول الاسلام ، بل لابد أن يأتي مع ذلك بلازمه وهو توحيد الألوهية – كما قد تقدم من الكلام في بداية هذا الفصل .

⁽١) سورة المؤمنون الآيات (٨٤-٨٩) .

⁽٢) سورة العنكبوت الآية (٦١) .

⁽٣) سورة يوسف الآية (١٠٦) .

⁽٤) الجلالين (٢٩٤) .

⁽٥) انظر: ابن أبي العز: شرح العقيدة الطحاوية (ص٧٩-٨٠) .

⁽٦) سورة يوسف – عليه السلام – الآية (١٠٦) .

⁽٧) سورة البينة الآية (٣) .

<u>الفصل الثالث</u> <u>توحي</u>د الألو<u>هي</u>ة

المبحث الأول :

تعريف توحيد الألوهية

توحيد الألوهية " من آله يأله إذا توحيد الألوهية " من آله يأله إذا توحيد الألوهية " الألوهية " من آله يأله إذا تحير (١) ، لأنه " إذا وقع العبد في عظمة الله وجلاله وغير ذلك من صفات الربوبية ، ابغض الناس حتى لا يميل قلبه إلى أحد "(١) وقيل : " أصل آله ولاه ، فقلبت الواو همزة ، كما قالوا : للوشاح : إشاح ، وللوجاح - وهو الستر - : [-] ، ومعنى ولاه : أن الخلق يولهون إليه في حوائجهم ، ويضرعون إليه فيما يصيبهم ، ويفزعون إليه في كل ما ينوبهم ، كما ته له كل طفل إلى أمه "(٢) . و " الله " هو المألوه المعبود (١) .

قال ابن عباس : " الله : ذو الألوهية والمعبودية على خلقه أجمعين "(°) و " الألوهية " : العبادة (١) .

قال تعالى : (... وَيَذَرّ ك و آلهتك ...) (٧) وقرأ ابن عباس : ويذرك و إلاهتك ، أي و عبادتك ، قال : لأن فرعون كان يُعبد ولا يَعبد أحداً (^) . وهكذا كان يقرؤها مجاهد (٩) وغيره .

والتأله: التنسك والتعبد، والتأليه: التعبيد، قال رؤبه:

سبحن واسترجعن من تألُّهي (١٠)

لله دَرُ الغانيات المُدة

يعني من تعبدي ، وطلبي الله بعمل (١١١) .

وعليه " فالألوهية " : العبادة ، ويكون معنى الإله : المعبود ، والمطاع ، وهو يطلق على المعبود بحق كقوله

⁽١) لسان العرب (١٣/٤٦٧) .

⁽٢) قال القرطبي: " وللوسادة : إسادة " الجامع لأحكام القرآن (٧٢/١) .

⁽٣) ابن منظور لسان العرب (٤٦٨/١٣) ، القرطبي (٧٢/١) الجامع لأحكام القرآن .

⁽٤) ابن القيم : مدارج السالكين $(\wedge / 1)$. . محمد حامد الفقى .

⁽٥) ابن جرير : جامع البيان (٤/١) .

⁽٦) ابن منظور : لسان العرب (11/18) ، وابن جرير : جامع البيان (1/1) .

⁽٧) سورة الأعراف الآية (١٢٧) .

⁽٨) ابسن منظور: لسان العرب (٢/ ٢٦)، وابن جرير: جامع البيان (٢/ ٤٥)، وابن كثير: تفسير القرآن العظيم (٢/ ٣٥)، والسيوطي: معترك الاقران (٢/ ٣٤). وهنا ينبغي أن أنبه إلى أن قراءة الجمهور هي القراءة الأولى " ويذرك وآلهتك " قال ابن كثير - رحمه الله: " وقرأ بعضهم (إلاهتك)، أي عبادتك ، وروى ذلك عن ابن عباس ومجاهد " تفسير القرآن العظيم (٢/ ٢٥٤) قلت: روى هذا ابن جرير - رحمه الله - عـن ابــن عــباس ومجاهد في تفسير (٣٨/١٣)، ووجه ابن كثير قراءة الجمهور على أنه كان لفرعون إله يعبده ، وروى عن الحسن الله - عـن ابــن عــباس ومجاهد في تفسير وهو عند ابن جرير أيضاً الأثر رقم (٤٩٦٤) (٣٩/١٣)، وفي رواية عن البصــري - رحمه الله - قال: "كان لفرعون إله يعبده في السر " وهو عند ابن جرير أيضاً الأثر رقم (٤٩٦٤) (٣٩/١٣)، وفي رواية عن الحســن أخــرى: كــان له جُمانة في عنقه يسجد لها، وقد قيل إنه كان يعبد قرص الشمس ، وعن السدي أنه كان إذا رأى بقرة حسناء أمرهم فرعون أن يعبدوها فلذلك أخرج لهم عجلاً جسداً - على قول ابن كثير - أو عجلاً بقرة - على رواية ابن جرير ، ورجح الرازي عبادة فرعون للكواكب . انظر نفسيره (٢٢٠/١٤) .

⁽٩) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٤/١) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١/٣٥) .

⁽١٠) ابن منظور : لسان العرب (٢٩/١٣) ، وابن جرير : جامع البيان (٤/١) .

⁽۱۱) ابن جرير : جامع البيان (۱۱) .

تعالى: (الله لا الله إلا هو الحي القيوم) (١) ويطلق على المعبود بالباطل ، كما في قوله تعالى: (أفرأيت من اتخذ إلهه هواه) (٢) ثم غلب استعماله على الآله الحق ، وصار معنى الإله هو: من تألهه القلوب حباً وتعظيماً ، وإجلالاً (٢) .

وبهذا يكون معناه يشتمل على أمرين :

الاول : غاية الحب والتعظيم والإجلال .

الثاني : غاية الذل بالطاعة والإنقياد والعبادة (١٠) .

وبناء على ذلك ، يكون معنى توحيد الألوهية : إفراد الخالق جل وعلا بالعبادة والطاعة واخلاص الدين له وحده (1) لا شريك له (0) والخضوع والذل والحب والإفتقار والتوجه إليه تعالى (1) .

ويقال أيضا : إن توحيد الألوهية ، هو توحيد الله عز وجل بأفعال عباده ، كالصلاة والصيام والزكاة والحج ، والذبح ، والسندر ، والخوف والرجاء ، والمحبة ، على معنى أنهم يفعلونها طاعة له سبحانه ، وابتغاء مرضاته ، وينبني على ذلك إخلاص العبادات كلها ظاهرها وباطنها لله وحده لا شريك له ، لا يجعل فيها شيئاً لغيره ، لا لملك مقرب ، ولا لنبي مرسل ، فضلاً عن غيرهما "(٧) .

وقال السيوطي في قوله تعالى: (حتى إذا فزع عن قلوبهم...) (^) " الصحيح أنها في الملائكة ، ولأن القصد السرد على الكفار الذين عبدوا الملائكة بذكر شدة خوف الملائكة من الله وتعظيمهم له " معنى ذلك أن الملائكة مخلوقة لا تستحق العبادة لأنها تعبد الله وتخافه والإله لا يخاف أحداً ولا يعبد أحداً فإذا كانت الملائكة تخاف الله تعالى فالله تعالى هو المستحق للخوف والعبادة وحده لا شريك له (١) ومن هنا كان لابد من توفر أصلين لتحقيق توحيد الألوهية :

أولهما: أن تصرف جميع أنواع العبادة له سبحانه ، دون ما سواه .

وثانيهما : أن تكون العبادة موافقة لأمر الله تعالى ونهيه .

ويجمع هذين الأصلين : الإخلاص والمتابعة وهو مدلول الشهادتين : (أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله) فلا عبادة ولا طاعة إلا لله ، ولا طريق لذلك إلا رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وكل طريق غير طريق رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فإنه لا يوصل إلى المطلوب $^{(1)}$..

وهــذا التوحيد هو لازم لتوحيد الربوبية ومتضمن له . وتوحيد الربوبية - كما قدمت قبل - بدون هذا التوحيد لا

⁽١) سورة البقرة بعض الآية (٢٥٥) ، أل عمران الآية (٢) .

⁽٢) سورة الجاثية الآية (٢٣) .

⁽٣) البريكان المدخل (ص٤٩) ، فتح المجيد (ص٣٥) .

⁽٤) الوابل الطيب (ص٥١) - البريكان المدخل (ص٩٤).

⁽٥) د. محمد خليل هراس : دعوة التوحيد (ص٣٧) ، والبريكان : المدخل لدراسة العقيدة (ص٤٩) .

⁽٦) لوامع الاتوار (١/٨٢١).

⁽٧) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٦) .

⁽٨) سورة سبأ بعض الآية (٢٣) .

⁽٩) معترك الأقران (٣/١٣٣ ، ١٣٤) .

⁽١٠) انظر البريكان (ص ٩٤) ، وشرح الطحاوية (ص٧٠ وما بعدها) ، وفتح المجيد (ص٢٥) .

ينفع صاحبه ولا ينجيه يوم القيامة من عذاب الله تعالى ، كما أن توحيد الألوهية هذا هو حقيقة دين الإسلام الذي لا يقبل الله من أحد ديناً سواه (١) .

وهو أول دعوة الرسل ، وأول منازل الطريق ، وأول مقام يقوم فيه السالك إلى الله عز وجل $^{(7)}$.

قال تعالى: (لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم $^{(7)}$ وقال هود - عليه السلام -: (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون $^{(3)}$) ، وقال صالح - عليه السلام - لقومه : (يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره $^{(6)}$ وقال شعيب - عليه السلام - لقومه : (يا قوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره $^{(7)}$ وقال تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت $^{(8)}$ وقال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون $^{(8)}$.

وقال - صلى الله عليه وسلم - : " أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ... "(٩) فهذا التوحيد هو أول ما يدخل به العبد الإسلام وهو آخر ما يخرج به من الدنيا كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة " . وهو أول واجب وآخر واجب (١٠) .

وفي فضل (لا إله إلا الله) ورد عن معاذ (١١) بن جبل - رضي الله عنه - قال : كنت رديف النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : " يا معاذ " ، قلت : لبيك وسعديك ، ثم قال مثله ثلاثاً ، " هل تدري ما حق الله على العباد ؟ " قلت : لا ، قال : " حق الله على العباد أن يعبدوه و لا يشركوا به شيئاً " ثم سار ساعة فقال : " يا معاذ " ، قلت : لبيك وسعديك قال : " هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ ألا يعذبهم "(١٢).

وعن جابر (١٣) - رضي الله عنه - قال : أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - رجل فقال : يا رسول الله ما

⁽١) انظر: التيسير (ص ٣٩).

⁽٢) شرح الطحاوية (٧٤ - ٧٥) .

⁽٣) سورة الأعراف بعض الآية (٥٩) .

⁽٤) سورة الأعراف بعض الآية (٦٥).

⁽٥) سورة الاعراف بعض الاية (٧٣) .

⁽٦) سورة الاعراف بعض الاية (٨٥) .

⁽٧) سورة النحل بعض الاية (٣٦) .

⁽٨) سورة الانبياء الاية (٢٥) .

⁽٩) رواه السبخاري (٢٦٢/٣) و (٢١١،١١٢/٦) و (٢٧٥/١٢) و (٢٥٠/١٣) من فتح الباري ، ومسلم (٥١،٥٢،٥٣/١) عن أبي هريرة – رضي الله عنه – ، وأخرجه مسلم (٥٣/١) عن جابر وابن عمر ، وانظر : نظم المتتاثر من الحديث المتواتر (ص٩) .

⁽١٠) شرح الطحاوية (٧٤ - ٧٥) ، تيسير العزيز الحميد (ص ٣٩) وما بعدها ، وانظر فتح المجيد (ص٤٨) .

⁽١١) هـو أبـو عـبدالرحمن معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس بن عائذ الأنصاري الخزرجي المدنى البدري الصحابي الشهير الجليل ، وأعلم الأمة بالحلال والحرام ، توفي سنة ١٩٤هـ - وقيل ١٩٨هـ - انظر : الاستيعاب (١٤٠٢ - ١٤٠٧) ، وأسد الغابة (١٩٤٥ - ١٩٧) والاصابة (٦ / ٣٦) .

⁽۱۲) السبخاري في صديحه ، كتاب الاستئذان (۷۹) باب (۳۰) حرقم (۲۲۲۷) ، انظر فتح الباري بشرح صديح البخاري لابن حجر العسقلاني (۱۰/۳۹) (۱۱/۳۹-۲۱) ، وكذا في مواضع أخرى من الصديح بألفاظ متقاربة ، ورواه مسلم في صديحه كتاب الايمان (۱) حرقم (۲۱۷) انظر (۸/۱) انظر (۸/۱) - ۹۰) ، والترمذي في سننه كتاب الايمان باب (۱۸) حرقم (۲۲۲۳) انظر (۲۲/۵ - ۲۷) .

⁽۱۳) هـ و : أبـ و عــ بدالله جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام الأنصاري الخزرجي السلمي المدني له ولأبيه صحبة كان من أعيان الصحابة وفقائهم ومجتهديهم ، مات بالمدينة سنة ۷۸هـ ، وقيل ۷۷ هــ وقيل غير ذلك ، انظر : الاستيعاب (۲۱۹/۱) ، أسد الخابة (۳۰۷/۱) الاصابة (۱/

الموجبتان (١) ؟ فقال : " من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار "(٢) .

وعنه - أيضاً - قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : " من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل النار "(٢) .

المبحث الثاني : أساليب القرآن في تقرير توحيد الألوهية والدعوة إليه

يتضــح من خلال آيات الكتاب العزيز المنهج الإلهي في إثبات توحيد الألوهية ، ودعوة الناس إليه ، وهو في ذلك يسلك طـرقاً وأساليب متعددة ومتنوعة ليرسخ هذا المقصد الأعظم ألا وهو توحيد الألوهية ، اذكر منها على سبيل الإيجاز في إيراد الأدلة - ما يلي :

الأول: سروق آيات الربوبية في الخلق والتدبير والملك والحفظ ، والرعاية ، والإحسان ، والرحمة وجعل ذلك دليلاً على توحيد الألوهية .

فمن لا يقدر أن يخلق يكون عاجزاً ، والعاجز لا يصلح أن يكون إلهاً (أ) .

قَالَ تعالى : (أيشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون)^(٥) ، وقال تعالى : (أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون)^(١) .

والقرآن مملوء من تقرير هذا التوحيد وبيانه وضرب الأمثال له ، ومن ذلك أنه يقرر توحيد الربوبية ، ويبين أنسه لا خالق إلا الله ، وأن ذلك مستازم أن لا يعبد إلا الله ، فيجعل الأول دليلاً على الثاني ، إذ كانوا يسلمون الأول ويسنازعون في السثاني ، فيبين لهم سبحانه انكم إذا كنتم تعلمون أنه لا خالق إلا الله وحده ، وأنه هو الذي يؤتي العباد ما ينفعهم ويدفع عنهم ما يضرهم ، لا شريك له في ذلك ، فلم تعبدون غيره ، وتجعلون معه آلهة اخرى (٢) ؟؟ كقوله تعالى : (قصل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آلله خير أما يشركون ، أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء ، فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ، ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أ إله مع الله ؟ بل هم قوم يعدلون) (٨) الآيات (١) .

السئاتي: التنديد بما يتخذه الناس آلهة من دون الله عز وجل ، وإظهار عجز هذه الآلهة الباطلة العجز الشنيع والفقر البالغ والغفالة عمن يدعوها ويفزع إليها كقوله تعالى في أواخر سورة الأعراف: (أيشركون ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أدعوتموهم أم أنتم صامتون إن

^{. (}٤٣٤

⁽١) أي الخصلة الموجبة لدخول الجنة ، والخصلة الموجبة لدخول النار .

⁽۲) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الايمان (۱) ح رقم (۱۵۱) انظر (۹٤/۱) وأحمد في مسنده (۳۹۱/۳) ، وابو يعلى في مسنده ح (۲۲۲٤) انظر (۲۸۲۶) .

⁽٣) اخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الايمان (١) (٩٤/١) ح رقم (١٥٢) .

⁽٤) شرح الطحاوية (٨٧).

⁽٥) سورة الاعراف الآية (١٩١) .

⁽٦) سورة النحل الآية (١٧) .

⁽٧) انظر: شرح العقيدة الطحاوية (ص ٨٣ ، ٨٤) .

⁽٨) سورة النمل الآيتان (٥٩، ٦٠).

⁽٩) انظر : تفسير ابن جرير (٢/٠٤ - ٥) ، تفسير الالوشي (٢٠/٥) ، وتفسير أبي السعود (٨٣/٦ ، ٨٤) .

الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أحين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون)(۱) و آيات آخرى غير ذلك . ويقول السيوطي في قوله تعالى : (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ، ولا يستطعون)(۱) .

" في هذه الآية توبيخ للكفار ، ورد عليهم في عبادتهم من لا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ، ولا يستطيعون ، فنفي الإستطاعة بعد نفي الملك أبلغ في الذم ، والضمير على (ما) لأن المراد به الآلهة "(٣) .

وقال أيضاً في قوله تعالى: (ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً حسناً) (أ) الآية "مَان - هنا نكرة موصوفة ، والمراد بها من هو حر قادر كأنه قال : وحراً رزقناه ... ليطابق عبداً ، ويحتمل أن تكون موصوفة ، فالأصنام كالعبد المملوك الذي لا يقدر على شيء ، والله تعالى له الملك وبيده الرزق ، ويتصرف فيه كيف يشاء ، فكيف يسوي بينه وبين الأصنام ، وإنما قال : (لا يقدر على شيء) لأن بعض العبيد يقدرون على بعض الأمور كالمكاتب والمأذون له "(٥) .

المثالث: التشنيع بحال العابدين لهذه الآلهة الباطلة ، ووصفهم بالضلال والإنحراف والسفه حيث رضوا لأنفسهم أن يعبدوا ما لا يسمع ولا يبصر ، ولا يملك لهم ضراً ولا نفعاً ، ولا تغني شفاعتهم عنهم شيئاً كما في قوله تعالى على لسان إبراهيم - عليه السلام - يخاطب قومه : (أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون)(١) ، وقوله لهم في مكان آخر : (لقد كنتم أنتم وآباؤكم في ضلال مبين)(١) وقوله لأبيه : (يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً)(١) والآيات في بيان هذا التشنيع على المشركين كثيرة(١) .

السرايع: بيان مشاهد الندم يوم القيامة بين العابدين والمعبودين ، وبين الأتباع والمتبوعين من التبرؤ والمعاداة ، وتنصل المعبودين من جناية هؤلاء العابدين المشركين ، وإنكارهم أن يكونوا هم السبب في إضلالهم وشركهم قال تعالى في سورة السبقرة: (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حباً لله ولو يرى الذين ظلموا إذ يبرون العداب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرءوا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار) (۱۰) وغير هذه الآيات كثير في تقرير هذه المسألة .

⁽١) سورة الأعراف الآيات (١٩١ - ١٩٥).

⁽٢) سورة النحل الآية (٧٣) .

⁽٣) معترك الأقران (٣٥٢/٢).

⁽٤) سورة النحل الآية (٧٥) .

¹ w = 4 1 4 1 4 1 4 1 4 1

⁽٥) معترك الأقران (٣٥٢/٢) .

⁽٦) سورة الأنبياء الآية (٦٧).

⁽٧) سورة الانبياء الآية (٥٤) .

⁽٨) سورة مريم الآية (٤٢) .

⁽٩) انظر : د. محمد خليل هراس : دعوة التوحيد (ص٤٢) .

⁽١٠) سورة البقرة الآيات (١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧) .

الخامس: بيان انفراده سبحانه وتعالى بما له من الأسماء الحسنى ، والصفات العليا ، التي لا يكون إلها إلا من اتصف بها ، فالإله يجب أن يكون كاملاً حائزاً لجميع صفات الكمال فإن النقص مناف للألوهية ، فإذا ثبت اختصاصه سبحانه بهذه الأسهماء والصفات دل ذلك على تفرده بالألوهية . ومن أمثلة ذلك قوله تعالى : (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم)(۱) ، وقوله تعالى : (الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض ، من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ، وسع كرسيه السموات والأرض ، ولا يؤوده حفظهما وهو العلى العظيم)(۱) ، وغير ذلك من الآيات (۱) .

الهبحث الثالث : ها ذكره السيوطي هن نواقض التوحيد

وإذا كانت الألوهية هي العبادة كما قدمت وأن حق الله تعالى على عباده هو أن يوحدوه التوحيد الخالص بصرف العبادة كلها له وحده لا شريك له ، وألا يتوجهوا بشيء منها لغيره جل وعلا سواء كان ذبحاً أو سجوداً أو غيره ، فهذا هو الذي قرره السيوطي وأكده في مؤلفاته وفتاويه .

1- الذبح لغير الله: افتى السيوطي بأن الذبح لغير الله كفر ، قال في جواب له على أسئلة وردته: " ... فاعلم أن جميع ما سالت عنه في هذه الفصول من فعل الملوك والرعية للأشياء التي وصفتها كلها مذمومة ، ومحرمة شرعاً ، إلا ما استثنيته لك وبعضه أشد في الحرمة من بعض ، وبعضها مقتض للكفر، وهو ما ذكرت عن قوم أنهم يذبحون للأصنام ويعبدونها ... "(1) .

وما قالمه السيوطي هو الصحيح الذي تؤيده الأدلة الشرعية ، قال تعالى : (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي شه رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين)(٥) قال ابن كثير : " يأمره تعالى أن يخبر المسلمين الذين يعبدون غير الله ، ويذبحون لغير اسمه وحده لا شريك له ، وهذا كقوله تعالى : (فصل لربك وانحر)(١) أي أخلص صلاتك وذبيحتك كما هي في بعض معانيها ، فإن المشركين يعبدون الأصنام ويذبحون لها ، فأمر الله بمخالفتهم ، والإقبال بالقصد والنية ، والعزم على الإخلاص لله تعالى " .

والنسك : هو الذبح في الحج والعمرة كما ورد عن مجاهد وسعيد بن جبير والضحاك وغيرهم $^{(\vee)}$.

فدلت الآية الكريمة على أن الذبح الذي عبرت عنه بالنسك هو لله وحده لا لغيره وقوله تعالى : (لا شريك له) دل على أن الذبح لغيرالله تعالى شرك به عز وجل ، يؤيد هذا أيضاً ما ورد في الحديث الصحيح عن على - رضي الله عليه - رضي الله عليه وسلم - بأربع كلمات : " لعن الله من ذبح لغير الله ، ولعن الله من لعن

⁽١) سورة البقرة الأية (١٦٣) .

⁽٢) سورة البقرة الآية (٢٥٥) .

⁽٣) كالآيات في أوائل سورة آل عمران ، وأوائل سورة الشورى ، وأوائل سورة الحديد ، وغيرها .

⁽٤) الحاوي (١/١) .

⁽٥) سورة الأنعام الآية (١٦٤).

⁽٦) سورة الكوثر الآية (٣).

⁽٧) ابن جرير : جامع البيان (١١٢/٨) وتفسير ابن كثير (٣٧٧/٣) ، وانظر : تيسير العزيز الحميد (ص ١٨٨) .

والديه ولعن الله من أوى محدثاً ، ولعن الله من غير منار الأرض "(١).

والمراد بالذبح لغير الله تعالى - كما قال الإمام النووي - هو أن يذبح باسم غير اسم الله تعالى ، كمن يذبح للصنم ، أو الصليب ، أو لموسى أو لعيسى - عليهما الصلاة والسلام - أو الكعبة ونحو ذلك ، وكل هذا حرام ، ولا تحل هذه الذبيحة ، سواء كان الذابح مسلماً أو نصرانياً أو يهودياً ، قال النووي : مضى عليه الشافعي ، واتفق عليه أصحابنا ، فإن قصد مع ذلك تعظيم المذبوح له غير الله ، والعبادة له ، كان ذلك كفراً ، فإن كان الذابح مسلماً قبل ذلك صار بالذبح مرتداً (٢) .

وقد ورد ماهو الشد مما ذكر من الذبح لغيرالله ، فمجرد أن يقرب المسلم شيئاً ولو حقيراً لمخلوق غير الله على سبيل التعبد لهذا المخلوق فإن ذلك يوقعه في الشرك الذي يكون سبباً لدخوله النار ، فعن طارق بن شهاب أن رسول الله صلى الله على الله على الله على الله على ذباب " قالوا : وكيف ذلك يا رسول الله ؟؟ قال : " مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزه أحد حتى يقرب له شيئاً فقالوا لأحدهما قرب ، قال : ما عندي شيء ، قالوا : قرب ولو ذباباً ، فقرب ذباباً فخلوا سبيله ، فدخل النار ، وقالوا للآخر : قرب قال : ما كنت لأقرب لأحد شيئاً من دون الله عز وجل ، فضربوا عنقه ، فدخل الجنة "(٢) فدخول الرجل الجنة في ذباب ، أي : بسبب الذباب ، ذلك لأنه أبي أن يقرب الذباب ولو كان حقيراً على سبيل التعبد لهذا الصنم ، فهذا التقريب لغير الله شرك يستحق فاعله دخول النار ، وهو الذي جوزي به صاحبه الذي قرب ذباباً للصنم ، ففي هذا بيان عظمة الشرك ولو في شيء قليل ، وأنه يوجب الذار ألا ترى إلى هذا لما قرب لهذا الصنم الذباب وهو أرذل الحيوان وأخسه كان جزاؤه النار لإشراكه في عبادة الهذا المابق لقوله تعالى : (إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه الله النار مسلم ، لأنه لو الله الذب دخل النار مسلم ، لأنه لو الله كان كافراً لم يقل : دخل النار بسبب لم يقصده ، بل فعله تخلصاً من شرهم ، وفيه أن الذي دخل النار مسلم ، لأنه لو كان كافراً لم يقل : دخل النار في ذباب ، وفيه أن عمل القلب هو المقصود الاعظم حتى عند عبدة الأوثان "(١) ...

وهذا الحديث يبين أن الشرك عند الله ثم عند المؤمنين ذنب عظيم ، فانظر إلى هذا المؤمن كيف صبر على القتل ، ولم يوافقهم على طلبهم مع كونهم لم يطلبوا إلا العمل الظاهر .

ولقد ورد في الحديث ما هو أشد من ذلك وأدق ، وهو التحذير من الذبح لله تعالى بمكان كان يذبح فيه لغير الله ، فعلى الرغم من أن الذابح يذبح لله تعالى خالصاً ، لكنه أوقع الذبح في مكان كان يذبح فيه لصنم أو لوثن أو لمخلوق غير الله ، في الذبح هذا لا يجوز فعن ثابت بن الصحاك $(^{()})$ قال : نذر رجل أن ينحر إبلاً ببوانة $(^{()})$ ، فسأل النبي – صلى الله

⁽۱) صحيح مسلم (۱/۲۵۲) .

⁽٢) شرح الامام النووي لصحيح مسلم وبالتالي تطبق عليه احكام الردة من القتل وغيره (١٤١/١٣) .

⁽٣) معارج القبول :حافظ الحكمي (١٣/١) ، تيسير العزيز الحميد (١٩٣) ، والحديث صحيح موقوفاً ، رواه أحمد في " الزهد " (ص١٥٠١) وأبو نعيم في الحلية (٢٠٣/١) عن طارق بن شهاب عن سلمان الفارسي – رضي الله عنه – ، ولم أقف على روايته مرفوعاً .

⁽٤) انظر تيسير العزيز الحميد (١٩٥).

⁽٥) سورة المائدة بعض الآية (٧٦) .

⁽٦) تيسير العزيز الحميد (١٩٥).

⁽٧) ثابت بن الضماك بن خليفة الأشهلي ، صحابي جليل مشهور ، روى عنه ابو قلابة وغيره ومات سنة اربع وستين – رضي الله عنه -- .

⁽٨) " بوانة " بضم الباء وقيل فتحها ، قال البغوي : موضع في اسفل مكة دون يلملم ، وقيل هضبة من وراء ينبع . انظر : تيسير العزيز الحميد (ص

عليه وسلم - فقال: " هل كان فيه وثن من أوثان الجاهلية يُعبد " ؟ قالوا: لا ، قال: " فهل كان فيها عيد من أعيادهم " ؟ قالوا: لا ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أوف بنذرك ، فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله و لا فيما يملك ابن آدم "(١) .

ففي هذا الحديث الشريف استفصال المفتي من المستفت عما إذا كان يوجد مانع من موانع الوفاء بالنذر ، فإنه قد دل على أن هذا المكان المسئول عن الذبح فيه إذا كان يذبح فيه لغير الله فإنه يمنع من الذبح فيه لله ، أو كان في المكان عيد من أعياد الجاهلية ولو بعد زواله ، والحذر من مشابهة المشركين في نسكهم وأعيادهم ولو لم يقصده . وأن هذا يعد معصية لأن قوله - : " فأوف بنذرك " تعقيب للوصف بالحكم بحرف الفاء ، وذلك يدل على أن الوصف سبب الحكم ، فيكون سبب الأمر بالوفاء وجود النذر خالياً عن هذين الوصفين ، فيكونان مانعين من الوفاء ، ولو لم يكن معصية لجاز الوفاء به ، ولأنه عقبة بقوله : " فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله " فدل أن الصورة المسئول عنها مندرجة في هذا اللفظ العام ، لأن العام إذا أورد على سبب فلا بد أن يكون السبب مندرجاً فيه ، ولأنه لو كان الذبح فيما ذكر جائزاً لسوغ - صلى الله عليه وسلم - للناذر الوفاء به كما سوغ لمن نذرت الضرب بالدف أن تضرب به ، لأنه عليه السلام - استفصل فلما قالوا : لا ، قال له : " فأوف بنذرك " وهذا يقتضي أن كون البقعة مكاناً لعيدهم ، أو بها وثن من أوثانهم مانع من الذبح بها وإن نذر ، وإلا لما حسن الاستفصال ، فتخصيص البقعة بالنذر لا بأس به ، مالم يوجد مانع من تلك الموانع التي استفصل عنها النبي - صلى الله عليه وسلم - (۱) .

Y- السجود لغير الله: وكان مما تناوله السيوطي في فتاويه مسألة السجود لغير الله جل وعلا ، وأفتى بأن هذا السجود كفر ، قال في الحاوي رداً على سائل يسأل عن قوم يسجدون لغير الله: " ...وقوم انهم يسجدون لملوكهم ، فهذا كله كفر ... (7) وهذا موافق لما ورد من النصوص الشرعية في النهي عن السجود لغير الله تعالى ومنها :

1- قول القمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم الله والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم تعبدون الله ، الهاء تعبدون $)^{(1)}$ يقول ابن جرير - رحمه الله - : (واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم ابياه تعبدون) " إن كنتم تعبدون الله ، وتذلون له بالطاعة ، وإن من طاعته أن تخلصوا له العبادة ولا تشركوا في طاعتكم إياه و عبادتكموه شيئاً سواه ، فإن العبادة لا تصلح لغيره ، ولا تنبغي لشئ سواه "($^{\circ}$) .

ويقول ابن كثير – رحمه الله – : " لا تشركوا به فما تنفعكم عبادتكم له مع عبادتكم لغيره ، فإنه لا يغفر أن يشرك به "(١) .

فهذا يدل على أن السجود لغير الله تعالى شرك ، سواء كان للشمس أو للقمر أو لملك أو لنبي أو لسلطان أو لجن ،

٠ (٢٠٠

⁽۱) الحديث صحيح ، رواه أبو داود (٣٣١٣) ومن طريقه البيهقي (٨٣/١٠) والطبراني في الكبير (١٣٤١) عن ثابت بن الضحاك بسند صحيح ، رجاله رجال الشيخين ، وصححه الحافظ ابن حجر في التلخيص الحبير (١٨٠/٤) .

⁽٢) انظر تيسير العزيز الحميد (ص ٢٠٠، ٢٠١)

⁽٣) الحاوي (١/١١) .

⁽٤) سورة فصلت الآية (٣٧) .

⁽٥) جامع البيان (٢٤/٢٤) .

⁽٦) تفسير القرآن العظيم (١٧٠/٧).

أو لغيره فالسجود عبادة كالركوع قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم)^(۱) والسجود عبارة عن نهاية التعظيم للمسجود له فلا تليق إلا بالله الخالق جل وعلا .

٢- قوله تعالى حكاية عن الهدهد يخبر سليمان - عليه السلام - عن ملكة سبأ وقومها الذين كانوا يعبدون الشمس من دون
 الله: (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون ألا
 يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم)(٢)

فوصف سجودهم لغير الله تعالى بأنه من تزيين الشيطان ، فالشيطان دأبه تزيين الكفر والشرك والمعاصي للإنسان ، وقد زين لهؤلاء القوم السجود لغير الله تعالى ، وهو السجود للشمس ، فصدهم بذلك عن السبيل الحق ، الذي هو التوحيد والسجود والسركوع لله تعالى وحده ، ومن صد عن الحق وقع في الباطل ، فصاروا في ضلال لا يهتدون ، ووصفها في سياق القصية بالكفر هي وقومها ، قال تعالى : (وصدها ما كانت تعبد من دون الله إنها كانت من قوم كافرين)(٢) ، وعلى ذلك فكل من عبد غير الله أو سجد لغير الله فهو كافر بمنطوق هذه الآية الكريمة ، يقول ابن جرير : (إن هذه المرأة كانت كافرة من قوم كافرين)(٤) .

فهذا مما يؤيد صحة فتوى السيوطى بكفر من سجد لغير الله تعالى .

 $\frac{\Psi-\text{Hunder}: e}{2}$ سأله: " ...ومنها من يعتقد أن بعض الناس يقتل بمس أو مقاربة ، أو يمرض ، وهذا اعتقاد فاسد ، فإن كان ذلك بسحر أثم فاعله أو كغر ... " $\frac{(a)}{2}$

والسحر لغة: هو "كل ما لطف مأخذه ودق "(1) ولهذا جاء في الحديث: " إن من البيان لسحراً "(٧) وسمي السحور سحوراً لأنه يقع خفياً آخر الليل(٨) ، قال تعالى: (سحروا أعين الناس)(١) أي أخفوا عنهم علمهم(١٠) . والسحر اصطلاحاً: " هو عقد ورقي وكلام يتكلم به أو يكتبه أو يعمل شيئاً يؤثر في بدن المسحور أو قلبه أو عقله من غير مباشرة له وله حقيقة فمنه ما يقتل ، وما يمرض ، وما يأخذ الرجل عن أمرأته فيمنعه وطأها ، ومنه ما يفرق بين المرء وزوجه ، وما يبغض أحدهما إلى الآخر ، أو يحبب بين اثنين "(١١) وقال ابن القيم : " والسحر مركب من تأثيرات الأرواح

⁽١) سورة الحج ، بعض الآية (٧٧) .

⁽٢) سورة النمل الآيات (٢٤-٢٦) .

⁽٣) سورة النمل الآية (٤٣) .

⁽٤) جامع البيان (١٦٨/١٩) .

⁽٥) الحاوي للفتاوي (٢٩٢/١).

⁽٦) الطاهر الزاوي: ترتيب القاموس المحيط (٢٨/٢). والراغب الاصفهاني: المفردات (٢٢٦).

⁽٧) رواه البخاري عن ابن عمر - في صحيحه كتاب الطب (٢٦) باب (٥١) ح رقم (٧٦٧٥) ، انظر فتح الباري (٢٣٧/١) ، اخرجه البيهقي في الدلائل من طريق مسلم عن ابن عباس ، ومالك في الموطأ باب ما يكره من الكلام بغير ذكر الله .

⁽٨) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢١٢/١) .

⁽٩) سورة الاعراف جزء من الآية رقم (١١٦).

⁽١٠) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢١٢/١) .

⁽١١) ابسو محمد عبدالله بن قدامة المقدس: المغنى المطبوع معه الشرح الكبير (١١٣/١٠) ونحوه في الشرح الكبير (١١٢/١٠)، وقريب منه في

الخبيثة ، وانفعال القوى الطبيعية عنها ، وهو أشد ما يكون من السحر والاسيما في الموضع الذي انتهى السحر إليه "(١). قلت : وقد أجمع أهل السنة والجماعة على وقوع السحر بدليل القرآن وصحيح الأخبار ، وانكر المعتزلة وطائفة من الناس(٢)

وقال تعالى : (ومن شر النفاثات في العقد $)^{(7)}$ يعنى السواحر اللاتي يعقدن في سحرهن وينفثن في عقدهن $^{(2)}$.

وللسحر حقيقة ، بمعنى أنه يتحقق وقوعه ووجوده ، وهذا هو الحق الذي عليه أهل السنة والجماعة - كما قلت - ، وقد شذ منهم قوم بعضهم من أصحاب الإمام الشافعي (٥) وهو أبو جعفر الاستراباذي ، ومن الحنفية أبو بكر الرازي ، وكذا الإمام ابن حزم الظاهري فأنكروا حقيقة السحر وقالوا : إنما هو وهم وتخييل (٦) فوافقوا بذلك مذهب المعتزلة فيه .

قال الإمام النووي: " والصحيح أن له حقيقة وبه قطع الجمهور ، وعليه عامة العلماء ، ويدل عليه الكتاب والسنة الصحيحة المشهورة (Y) ولو لم يكن للسحر حقيقة ووجود لم ترد النواهي عنه في الشرع ، والوعيد على فاعله ، والعقوبات الدنيوية والأخروية على متعاطيه والإستعاذة منه أمراً وخبراً .

فإنه لا يعقل أن ينهى الشرع عن شيء لا حقيقة له ولا وجود له في الواقع .

وقد أخبر الله سبحانه أن السحر كان موجوداً في زمن فرعون وأنه أراد – لعنه الله – أن يعارض به معجزات نبي الله ورسوله موسى – عليه السلام – في العصا بعد أن رماه هو وقومه به بقولهم الذي حكاه الله تعالى فقال: (قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم ، يريد أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم) $^{(A)}$ وقال تعالى عن سحرة فرعون: (فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم) $^{(P)}$ وقال جل وعلا: (... فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى ، وألق ما في يمينك تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى) $^{(C)}$. ومعظم سياق قصة موسى – عليه السلام – مع فرعون تثبت حقيقة السحر وتأثيره ، بل وصفه الله تعالى بأنه (سحر عظيم) $^{(C)}$.

وقد أخبر الله تعالى كذلك عن قوم صالح - عليه السلام - وكانوا قبل إبراهيم - عليه السلام - أنهم قالوا لنبيهم

تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد نقلاً عن الكافي لابن قدامة كذلك انظر ص (٣٨٢) - ط المكتب الاسلامي .

 ⁽۱) زاد المعاذ (٤/١٢٥-١٢٦) .

⁽۲) لـــلمزيد انظر : المعتمد في أصول الدين (ص١٦٧) ، والارشاد (ص٢٧٠-٢٧٢) ، والمغنى لابن قدامة (١١٣/١٠) ن بدائع الفوائد (٢١١/٢-٢٠) لـــلمزيد انظر : المعتمد في أصول الدين (ص١٥٢/) .

⁽٣) سورة الفلق الآية (٤)

⁽٤) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٣٥٣/١٥) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٨/٥٥٥) ، الشوكاني : فتح القدير (٥٢٠/٥ ، ٥٢١) .

⁽٥) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢٢٢/١٠) .

⁽٦) المغنى (١١٣/١٠)

⁽٧) ابن حجر : فتح الباري (٢٤٢/١٠) ، شرح النووي لصحيح مسلم (١٧٤/١٤) .

⁽٨) سورة الاعراف الآيات (١٠٩ - ١١٢) .

⁽٩) سورة الاعراف الآية (١١٦).

⁽١٠) سورة طه الآيات (٦٦ - ٦٩) .

⁽١١) سورة الأعراف بعض الآية (١١٦) .

صالح – عليه السلام – (إنما أنت من المسحرين)(١) وكذا قال قوم شعيب – عليه السلام – له (إنما أنت من المسحرين)(٢) وكذلك قال المشركون لنبينا محمد – صلى الله عليه وسلم – كما ذكر الله تعالى عنهم في غير موضع ، بل ذكر الله عز وجل أن هذا القول قاله كل قوم لرسولهم قال تعالى : (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون)(١) وقال تعالى آمر أ بالإستعادة من السحر : (ومن الشر النفاثات في العقد)(١) وهن السواحر اللاتي يعقدن في سحرهن وينفثن في عقدهن(٥) .

وأخبر تعسالى عن اليهود أنهم نبذوا كتاب الله تعالى المنزل بالوحي على موسى - عليه السلام - أو على نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - واتبعوا العلم الصار الذي هو السحر تعلماً من الشياطين وتعليماً وأخير أن من فعل ذلك ليب له فسي الأخرة من نصيب وليس له دين ينجيه من عذاب الله يوم القيامة ، قال جل وعلا : (ولما جاءهم رسول من عندالله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن الشتراه ما له في الأخرة من خلاق ولبلس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عندالله خير لو كانوا يعلمون)(١) وبهذه النصوص القر أنية وغيسرها مما سأذكره قريباً - إن شاء الله - يثبت السحر ، حقيقته ووقوعه فعلاً وتأثيراً . قال الإمام أبو سليمان وقد أنكر الأمم من العرب والفرس والهند وبعض الروم على اثباته ... وقد ذكر الله عز وجل أمر السحر في كتابه في قصلة سليمان ، وما كان الشياطين يعلمونه من ذلك ، ويعلمون الناس منه ... وورد في ذلك عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وعن الصحابة - رضي الله عنهم - أخبار كثيرة لا ينكرها لكثرتها إلا من انكر العيان وجحد الضرورة ... فنفى الحر جهل والاشتغال بالرد على من نفاه لعز وفضل ... "(^)

قال صاحب " سلم الوصول إلى علم الأصول ":

" والسحر حصق وله تأثير لكسن بما قصدره القدير

⁽١) سورة الشعراء الآية (١٥٣).

⁽٢) سورة الشعراء الآية (١٨٥) .

 ⁽٣) سـورة الذاريـات الآية (٥٢) . يحتمل أن يكون بعضهم قال : ساحر ، وبعضهم الآخر قال : مجنون ، ثم تبادلوا الاتهام فقال الأولون : مجنون ،
 وقال الآخرون : ساحر ، ويحتمل أيضاً أن يكون الجميع قالوا مرة : ساحر ، ومرة أخرى قالوا : مجنون .

⁽٤) سورة الفلق الآية (٤) .

⁽٥) انظر : ابن جرير الطبري : جامع البيان (٥٠/١٥) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٨/٥٥٥) ، الشوكاني : فتح القدير (٥٠/٥٠)

⁽٦) سورة البقرة الآيات (١٠١ – ١٠٣) .

⁽٧) هــم المنتســبون إلى مــا يســمى بعلم الطبيعة وهو علم يبحث عن طبائع الأشياء ، وما اختصت به من القوة ، والطبائع الأربع عند الأقدمين : الحرارة ، البرودة ، والرطوبة ، واليبوسة – انظر : كشاف اصطلاح الفنون (٩١٢/٢) والمعجم الوسيط مادة (طبع) (ص٠٥٠) .

⁽٨) أعلام الحديث (٢/ ١٥٠٠ - ١٥٠١) مع بعض التصرف والاختصار .

أعنى بذا التقدير ما قد قدره . في الكون لا في الشرعة المطهرة "(١)

وتأبيداً وتأكيداً لذلك ولما ذكرته من الآيات التي تثبت حقيقة السحر قد ثبت في الصحيحين من طرق عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: سَحَرَ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رجل من بني زريق يقال له لبيد الأعصم ، حتى كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخيل إليه أنه كان يفعل الشيء وما فعله ، حتى إذا كان ذات يوم - أو ذات ليلة - وهو عندي ، لكنه دعا ودعا ثم قال : يا عائشة ، أشعرت أن الله أفتاني فيما استفتيته فيه ؟ أتاني رجلان ، فقعد أحدهما عند رأسي ، والآخر عند رجلي ، فقال أحدهما لصاحبه : ما وجع الرجل ؟ فقال مطبوب ، قال : من طبه ؟ قال لبيد بن الأعصم . قال : في أي شيء ؟

قال : في مشط ومشاطه ، وجف طلع نخلة ذكر . قال : وأين هو ؟

قسال : فسي بئر ذروان ، فأتاها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ناس من أصحابه ، فجاء فقال : يا عائشة ، كأن ماءها نتاعة الحناء ، وكأن رؤوس نخلها رؤوس الشياطين . قلت يا رسول الله أفلا استخرجته ؟

قال : قد عافاني الله ، فكرهت أن أثير على الناس فيه شراً ، فأمر بها فدفنت $^{(7)}$.

قال الإمام النووي: "قال المازري - رحمه الله تعالى -: مذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على اثبات السحر، وأن له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة، خلافاً لمن انكر ذلك ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لا حقائق لها، وقد ذكره الله تعالى في كتابه. وذكر أنه مما يتعلم، وذكر ما فيه إشارة إلى أنه مما يكفر به، وأنه يفرق بين المرء وزوجه، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة له، وهذا الحديث أيضاً مصرح باثباته، وأنه أشياء دفنت وأخرجت وهذا كله يبطل ما قالوه، فإحالة كونه من الحقائق محال، ولا يستنكر في العقول أن الله سبحانه وتعالى يخرق العادة عند المنطق بكلام ملفق ، أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى على ترتيب لا يعرفه إلا الساحر، وإذا شاهد الإنسان بعض الأجسام منها قاتلة كالسوم، ومنها مسقمة كالأدوية الحادة، ومنها مضرة كالأدوية المضادة للمرض لم يستبد عقله أن يسنفرد الساحر بعلم قوي قتالة، أو كلام مهلك، أو مؤد إلى التفرقة ... وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث بسبب آخر، فن عم أنه يحط من منصب النبوة، ويشكك فيها، وأن تجويزه يمنع الثقة بالشرع، وهذا الذي ادعاه هؤلاء المبتدعة باطل؛ لأن الدلائل القطعية قد قامت على صدقه وصحته، وعصمته - صلى الله عليه وسلم - فيما يتعلق ببعض أمور الدنيا التي للم يبعث بسببها، ولا كان مفضلاً من أجلها، وهو مما يعرض للبشر، فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة لم يبعث بسببها، ولا كان مفضلاً من أجلها أنه وطيء زوجاته وليس بواطيء، وقد يتخيل الإنسان مثل هذا في المنام فلا يبعد تخيله في البقلة قل المناد، قال القاضعي عياض - رحمه الله تعالى - وقد جاءت روايات هذا الحديث مبينة أن السحر إنما تسلط اعتقاداته على السداد، قال القاضعي عياض - رحمه الله تعالى - وقد جاءت روايات هذا الحديث مبينة أن السحر إنما تسلط اعتقاد المديث

⁽١) الشيخ حافظ بن احمد الحكمي : معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد (٥٠٦/١) من مطبوعات الرئاسة العامة لإدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد - بدون رقم طبعة ولا تاريخ .

⁽٢) رواه السبخاري فسي كستاب الطب (٢٦) باب (٤٧) ح رقم (٥٧٦٣) ومسلم (٤/٩ ١٧١) ح رقم (٢١٨٩) وابن ماجة - كتاب الطب باب (٤٥) وأحمد (٢/٦٩،٩٦٦) .

على جسده وظواهر جوارحه لا على عقله وقلبه واعتقاده ، ويكون معنى قوله في الحديث حتى يظن أنه يأتي أهله ولا ياتيهن ، ويروي : يخيل إليه أي يظهر له من نشاطه ومتقدم عادته القدرة عليهن ، فإذا دنا منهن أخذته أخذة السحر فلم ياتهن ولم يتمكن من ذلك كما يعتري المسحور ، وكل ما جاء في الروايات من أنه يخيل إليه فعل شيء لم يفعله ونحوه ، فمحمول على الرسالة ولا طعناً لأهل فمحمول على الرسالة ولا طعناً لأهل الضلالة "(۱) . وأما ما نقله النووي عن المازري فيما سبق من قوله : " خلافاً لمن أنكر ذلك " قال ابن هبيرة " أجمعوا على أن السحر له حقيقة إلا أبا حنيفة فإنه قال : لا حقيقة له عندي ، ثم ذكر الإختلاف في حكم الساحر (۱) ، وقال القرطبي : " وعندنا أن السحر حق وله حقيقة يخلق الله عنده ما شاء "(۱) ثم أكد مرة أخرى وقال : " ذهب أهل السنة إلى أن السحر ثابت وله حقيقة ، وذهب عامة المعتزلة وأبو اسحاق الاسترابادي من أصحاب الشافعي إلى أن السحر لا حقيقة له وإنما هو تمويه و تخبيل و إيهام "(٤).

ثم أبطل القرطبي ما ذهب إليه المعتزلة ومن وافقهم من انكار حقيقة السحر وقال: "روى سفيان عن أبي الأعور على عكرمة عن ابن عباس قال: عُلم السحر في قرية من قرى مصر يقال لها " الفرما " فمن كذب به فهو كافر مكذب شه ورسوله، منكر لم علم مشاهدة وعياناً "(٥).

- ولقد نقلت فيما تقدم - عن السيوطي أنه أفتى بإثم الساحر وكفره ، ولدي عدد من الأدلة على صحة كلام السيوطى وفتواه في تحريم السحر وأنه كفر ، وأن متعاطيه كافر لا خلاق له في الآخرة .

قال صاحب " سلم الوصول " :

وحده القتال بالا نكاير

" واحكم على الساحـــر بالتكفـــير

مما رواه الترمذي وصصححه

كما أتى في السنة المصرحة عن جنسسدب وهكذا في أشر

وصبح عن حفصة عند مالك

ما فيه أقوى مرشد للسالك(٦).

ومقصوده الحكم على الساحر إذا تعلم السحر أو علمه ، وسواء عمل به أو لم يعمل - بالتكفير ، يعني أن يحكم عليه بأنه كفر بهذا الذنب الذي هو السحر $\binom{(Y)}{Y}$ ، وهو قول مالك ، وبقول مالك قال أحمد بن حنبل وهو مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين ، أما مالك فيحكم بكفره وبقتله دون استتابة والشافعية على خلاف ذلك .

 ⁽۱) شرح النووي لصحيح مسلم (١/١٤/١٥).

⁽٢) الإفصاح عن معانى الصحاح (٢٢٦/٢) المؤسسة السعيدية بالرياض .

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (٣٢/٢) ، وانظر : الخطابي : أعلام الحديث (١٥٠٠/-٢٥٠٤) .

⁽٤) نفسه السابق .

⁽٥) الجامع (٢/٣٣) .

⁽١) الشيخ حافظ بن احمد الحكمي : معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الوصول في التوحيد (٥١٢/١) ، مطبوعات الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد ، وانظر : الخطابي : أعلام الحديث (١٥٠٠/-١٥٠٤) .

⁽٧) حــافظ حكمـــي : معـــارج القبول (١٢/١٥) ، وانظر : شرح النووي على صحيح مسلم (١٧٦/١٤) ، وابن جرير : جامع البيان (١٤٥٤/١) ، والرازي (٢٣٢/٣) ، فتح القدير (١٢٠/١) . وابن كثير (٢٠٦/١-٢٠٧) .

وهذا الحكم بالكفر صريح وواضح في آية سورة البقرة من أوجه :

الأول : في قوله تعالى: (ولما جاءهم رسول من عندالله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتو الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون)(١) .

والنبذ هو الطرح والإلقاء للشيء ، وهذا فيه من الإحتقار والإزدراء والسخرية والإمتهان ما فيه ، قال القرطي : " النبذ : الطرح والالقاء ... قال أبو الاسود :

أخذت كتابي معرضا بشمالك

وخبرني من كنتُ أرسلت إنما

كنبذك نعلاً اخلقت من نعالكا

نظرت إلى عنوانه فنبذت

وهذا مثل يضرب لمن استخف بالشيء فلا يعمل به "(۲) ، فإذا كان ذلك بكتاب الله تعالى فهو كفر ، سواء أريد بالكتاب التوراة التي كانت بأيديهم ، أو القرآن الذي جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - كل ذلك نبذه كفر $\binom{7}{}$.

السئاتي: في قوله تعالى: (وتبعوا ما تتلوا الشياعلين) (على ملك سليمان) أعلى ملك سليمان) أي في ملكه وعهده ، ومعلوم أن استبدال ما تتلوه الشياطين وتتقوله ، والإنقياد له والعمل به عوضاً عما أوحاه الله تعالى إلى رسوله - صلى الله عليه وسلم - هذا من أعظم الكفر ، وهو مع ذلك من عبادة الطاغوت التي هي أصل الكفر (٥) .

ومعلوم كذلك أن الله جل وعلا سمى طاعة العلماء والأمراء في تحليل ما حرمه الله ، أو تحريم ما أحله ، سمي ذلك عبادة ، وأنه اتخاذ لهم أرباباً من دون الله فقال تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله)(١) الآية .

قال عدي بن حاتم حين سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتلوها : إنا لسنا نعبدهم ، قال : "أليس يحلون مسا حرم الله فتحلونه ، ويحرمون ما أحل الله فتحرمونه " ؟ قال : بلى ، قال : " فتلك عبادتكم إباهم "(٧) ولهذا قال تعالى بعدها : (وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) (٨) .

فسإذا كان هذا في طاعة الأحبار والرهبان فكيف يكون الحكم إذا كانت طاعة للشيطان فيما ينافي وحي الله بل بعد أن ينبذ ويطرح وحي الله ويعظم وحي الشيطان بالتلاوة والإتباع .

" فعــبادة الشيطان هي اتباعه فيما أمر به من الكفر والضلال ودعا إليه "(٩) كما قال عز وجل نيه : (إنما يدعو

⁽١) سورة البقرة الآية (١٠١) .

⁽٢) الجامع لأحكام القران (٢٩/٢) والأبيات في ديوان أبي الأسود الدؤلي (ص٢١) وتفسير الطبري (٢٠١/١) .

⁽٣) حافظ حكسى : معارج القبول (١٢/١) .

⁽٤) سورة البقرة بعض الآية (١٠٢) .

⁽٥) أنظر: الشيخ حافظ بن احمد الحكمى: معارج القبول (١٣/١٥) .

⁽٦) سورة التوبة بعض الآية (٣١) .

⁽٧) قــال ابــن كــثير : "رواه الإمام أحمد ، والترمذي وابن جرير من طرق "تفسيره (٤/٧٧) ، وانظر : تحفة الأحوذي ، تفسير سورة التوبة - السنيك (٢٠٠٥) (٢٩٤٨ع-٤٩٤) وقــال الترمذي : " هذا حديث غريب " ، وقال صاحب التحفة : " وأخرج أحمد ، وابن جرير وابن سعد ، وابن سعد ، وابن المنذر ، وأبو الشيخ ، وابن مردوية ، والبيهقي في " سننه " وانظر تفسير الطبري (١٤/١-٢١٩) ، ونقل السيوطي في الدر المتثور (١٤/١٠) أن الترمذي حسنه .

⁽٨) سورة النوبة ، بعض الآية (٣١) .

⁽٩) الشيخ حافظ بن احمد الحكمي : معارج التبول (١٣/١٥) ، ومجموع الفتاوي (١٣/١٩) ، ومجموع الفتاوي (٣٣/١٩) التفسير القيم (ص

وهذا الحكم بالكفر صريح وواضح في آية سورة البقرة من أوجه :

الأول : في قوله تعالى: (ولما جاءهم رسول من عندالله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتو الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون)(١) .

والنبذ هو الطرح والإلقاء للشيء ، وهذا فيه من الإحتقار والإزدراء والسخرية والإمتهان ما فيه ، قال القرطي : " النبذ : الطرح والالقاء ... قال أبو الاسود :

أخذت كتابي معرضا بشمالكا

وخبرني من كنتُ أرسلت إنما

كنبذك نعلاً اخلقت من نعالكا

نظرت إلى عنوانه فنبذت

وهذا مثل يضرب لمن استخف بالشيء فلا يعمل به (1) ، فإذا كان ذلك بكتاب الله تعالى فهو كفر ، سواء أريد بالكتاب التوراة التي كانت بأيديهم ، أو القرآن الذي جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - كل ذلك نبذه كفر(1) .

السثاني: في قوله تعالى: (وتبعوا ما تتلوا الشياطين) (؛) تتقوله وتزوره (على ملك سليمان) أي في ملكه وعهده، ومعلوم أن استبدال ما تتلوه الشياطين وتتقوله، والإنقياد له والعمل به عوضاً عما أوحاه الله تعالى إلى رسوله - صلى الله عليه وسلم - هذا من أعظم الكفر، وهو مع ذلك من عبادة الطاغوت التي هي أصل الكفر (ه).

ومعلوم كذلك أن الله جل وعلا سمي طاعة العلماء والأمراء في تحليل ما حرمه الله ، أو تحريم ما أحله ، سمي ذلك عبادة ، وأنه اتخاذ لهم أرباباً من دون الله فقال تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله)(٢) الآية .

قال عدي بن حاتم حين سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتلوها : إنا لسنا نعبدهم ، قال : " أليس يحلون ما حرم الله فتحلونه ، ويحرمون ما أحل الله فتحرمونه " ؟ قال : بلى ، قال : " فتلك عبادتكم إياهم " $(^{\vee})$ ولهذا قال تعالى بعدها : (وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) $(^{\wedge})$.

فإذا كان هذا في طاعة الأحبار والرهبان فكيف يكون الحكم إذا كانت طاعة للشيطان فيما ينافي وحي الله بل بعد أن ينبذ ويطرح وحي الله ويعظم وحي الشيطان بالتلاوة والإتباع .

" فعــبادة الشيطان هي اتباعه فيما أمر به من الكفر والضلال ودعا إليه "(٩) كما قال عز وجل فيه : (إنما يدعو

⁽١) سورة البقرة الآية (١٠١) .

⁽٢) الجامع لأحكام القران (٢٩/٢) والأبيات في ديوان أبي الأسود الدؤلي (ص٢١) وتفسير الطبري (٢٠١/٢) .

⁽٣) حافظ حكمي : معارج القبول (١٢/١٥) .

⁽٤) سورة البقرة بعض الآية (١٠٢) .

⁽٥) انظر : الشيخ حافظ بن احمد الحكمي : معارج القبول (١٣/١) .

⁽٦) سورة التوبة بعض الآية (٣١) .

⁽٧) قــال ابــن كــثير : "رواه الإمام أحمد ، والترمذي وابن جرير من طرق "تفسيره (٢٧/٤) ، وانظر : تحفة الأحوذي ، تفسير سورة التوبة - الحديث المحديث (٥٠٩٣) (٥٠٩٣-٤٩٤) وقــال الترمذي : " هذا حديث غريب " ، وقال صاحب التحفة : " وأخرجه أحمد ، وابن جرير وابن سعد ، وابن المعذر ، وأبو الشيخ ، وابن مردوية ، والبيهقي في " سننه " وانظر تفسير الطبري (١٤/١-٢١١) ، ونقل السيوطي في الدر المنثور (١٤/١٠) أن الترمذي حسنه .

⁽٨) سورة التوبة ، بعض الآية (٣١) .

⁽٩) الشيخ حافظ بن احمد الحكمي : معارج القبول (١٣/١٥) ، ومجموع الفتاوي (٨٠/١٣) ، ومجموع الفتاوي (٣٣/١٩) التفسير القيم (ص

حزبه ليكونوا من أصحاب السعير)(١).

الكفر الدي براه منه هو علم السحر – وإن كان بريئاً من الكفر كله معصوماً مما هو دونه – ولكن سياق الآية في الكفر الدي براه منه هو علم السحر – وإن كان بريئاً من الكفر كله معصوماً مما هو دونه – ولكن سياق الآية في خصوص السحر وأنه بريء منه ، ولو فرض وجود عمله به لكفر ، لأنه شرك ، والشرك أقبح الذنوب وأعظم المحبطات للأعمال كما قال تعالى في جميع رسله ، سليمان وغيره – عليهم السلام – (7) : (ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ، ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) $^{(1)}$. وعلى ذلك يكون المعنى المفهوم من الآية : إن سليمان – عليه السلام – لو سحر أو عمل بالسحر لكفر ، ولكن الكفر منفي عنه ، فنتج أن سليمان ما سحر وما كفر ، ونتج أيضاً أن السحر كفر ، وأن الساحر كافر ، وإن سليمان – عليه السلام – مبرأ من ذلك كله .

الرابع : في قوله تعالى : (ولكن الشياطين كفروا يعلمون السحر)(٥) قال القرطبي : " فأثبت كفرهم بتعليم السحر "(١) .

وقد أكذب الله تعالى اليهود فيما نسبوه إلى نبيه سليمان – عليه السلام – وإنما نسبوه إلى السحر ، ولازم ما نسبوه إليه هو الكفر لأن السحر كفر ، ولهذا أثبت كفر الشياطين لأنهم علموا الناس السحر ، وكذلك كل من تعلم السحر أو علمه ، أو عمل به يكفر ككفر الشياطين الذين علموه الناس $\binom{(V)}{V}$ ، ولهذا قال تعالى في الملكين (وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر $\binom{(A)}{V}$ فالملكان يحذر ان من يتعلمه منهما ، ويبينان له أنه بمجرد تعلمه يكفر سواء عمل به وعلمه أو $\binom{(A)}{V}$

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : ... فإذا أتاهما الآتي مريد السحر نهياه أشد النهي وقالا له : إنما نحن فتنة فلا تكفر ، وذلك أنهما عُلمًا الخير والشر والكفر والإيمان فعرفا أن السحر من الكفر ، قال : فإذا أبي عليهما أمراه أن يأتي مكان كذا وكذا ، فإذا أتى عاين الشيطان فعلمه ، فإذا تعلمه خرج منه النور فنظر إليه ساطعاً في السماء ، فيقول : يا حسرتاه يا ويله ماذا أصنع (١٠) .

وعن الحسن البصري أنه قال: في تفسير هذه الآية " نعم أنزل الملكان بالسحر ليعلما الناس البلاء الذي أراد الله تعلم أن يبتلى أن يبتلى به الناس، فأخذ عليهما الميثاق أن لا يعلما أحداً حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر "(١١)، أي لا تتعلمه

٥٧١) ، النبوات (٢٥٧ - ٦٦) واستعاذة السحرة بالجن في الصفدية (١٧١/١ - ١٧٤) .

سورة فاطر الآية (٦) .

⁽٢) سورة البقرة بعض الآية (١٠٢) . انظر : الشوكاني : فتح القدير (١١٩/١) .

⁽٣) انظر : الشيخ حافظ بن احمد الحكمي : معارج القبول (١٤/١) .

⁽٤) سورة الانعام الآية (٨٨) .

⁽٥) سورة البقرة الآية (١٠٢) .

⁽١) الجامع (1/17) ، والشوكاني : فتح القدير (1/9/1) ، الرازي في تفسيره (1/17/1) .

⁽٧) انظر : الشيخ حافظ بن احمد حكمي (١ /١٦٥) ، وانظر النووي : شرح مسلم (١٧٦/١٤) ، الشوكاني : فتح القدير (١١٩/١) .

⁽٨) سورة البقرة الآية (١٠٢) .

ر (٩) انظر : الشيخ حافظ احمد حكمي (١٦/١) ، ذكر الرازي في تفسيره (٣٣١/٣) أن العلم بالسحر غير قبيح ولا محظور وهو رأي غير صواب لمخالفته الأدلة السابقة .

⁽۱۰) معارج القبول (۱۰/۱۰) ، تفسير ابن كثير (۲۰۰/۱) .

⁽١١) معارج القبول (١٧/١) ، نفس المصدرين السابقين .

فتكفر بذلك(١)

وقال قتادة: "كان أخذ عليهما أن لا يعلما أحداً حتى يقولا: (إنما نحن فتنة) أي بلاء ابتلينا به (فلا تكفر) "(٢) وقال السدى: "إذا أتاهما إنسان يريد السحر وعظاه وقالا له: ائت هذا الرماد فبل عليه فإذا بال عليه خرج منه نور فسطع حتى يدخل السماء، وذلك الإيمان، وأقبل شيء أسود كهيئة الدخان حتى يدخل في مسامعه وكل شيء وذلك غضب الله، فإذا أخبرهما بذلك علماء السحر، فذلك قول الله تعالى: (وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر...) الآية "(") وعن ابن جريج في هذه الآية قال: "لا يجتريء على السحر إلا كافر، والفتنة هي المحنة والإختبار "().

الخامس: في قوله تعالى: (ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ، ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق) ($^{(1)}$ يعني من حظ ولا نصيب ، وهذا الوعيد لم يطلق إلا فيما هو كفر لا بقاء للإيمان معه ، فإنه ما من مؤمن إلا ويدخل الجنة ، وكفى بدخول الجنة خلاقاً ، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولذا قال الحسن : (ماله في الآخرة من خلاق) قال : ليس له دين ($^{(0)}$.

السحادس: في قوله تعالى: (ولو أنهم آمنوا) (١) يعني برسول الله محمد - صلى الله عليه وسلم - (واتقوا) السحر وسائر الذنوب (لمثوبة من عندالله خير لو كانوا يعلمون) (١) وهذا صريح جداً في كفر الساحر، ونفى الإيمان عنه بالكلية ، فإنه لا يقال للمؤمن المتقي: ولو أنه آمن واتقى ، وإنما قال تعالى ذلك لمن كفر وفجر وعمل بالسحر واتبعه وخاصم به رسوله ، ورمى به نبيه ، ونبذ الكتاب وراء ظهره وهذا ظاهر (٨) .

ومن المعلوم لغة : أن " لو " حرف امتناع لامتناع أي امتناع جوابها لامتناع شرطها فإن هؤلاء السحرة قد امتنعت عنهم مثوبة الخير من الله تعالى لامتناع إيمانهم بالرسول - صلى الله علية وسلم - وعدم تقواهم ، وهذا صريح كذلك في انتفاء الإيمان عن هؤلاء السحرة ، ولازم انتفاء الإيمان هو الكفر .

وقد صرح بكفر الساحر طائفة من السلف .

قال ابن حجر: " وقد استدل بهذة الآية - يعني آية سورة البقرة - على أن السحر كفر، ومتعلمه كافر "(٩).

وقـــال النووي: "وعن مالك: الساحر كافر يقتل بالسحر ولا يستتاب، يتحتم قتله كالزنديق قال عياض: وبقول مالك قال احمد وسبقهما في ذلك جماعة من الصحابة والتابعين "(١٠).

⁽١) ابن قدامة : المغنى (١١٥/١٠) .

⁽٢) تفسير الطبري (٢/١٦) ، وتفسير ابن كثير (٢٠٦/١) .

⁽٣) معارج القبول (٥١٧/١) ، تفسير الطبري (٢٠٦/١) ، وتفسير ابن كثير (٢٠٦/١) .

⁽٤) سورة البقرة بعض الآية (١٠٢) .

⁽٥) تيسير العزيز الحميد (٣٨٣) وابن جرير : جامع البيان (٢٠٧١) ، تفسير ابن كثير (٢٠٧/١) .

⁽٦) سورة البقرة الآية (١٠٣) .

⁽٧) سورة البقرة الآية (١٠٣) .

⁽٨) معارج القبول (١٨/١) .

⁽٩) فتح الباري (۲۲٤/۱۰) ، وابن تيمية : مجموع الفتاوى ($^{7 \Lambda \xi/19}$) .

⁽١٠) صحيح مسلم مع شرح النووي (١٤/١٤) - ابن حجر (٢٢٤/١٠) ، تيسير العزيز الحميد (٣٨٤) معارج القبول (١٨/١٥) ، والنووي : المجموع شرح المهذب (٢/٤١٩) .

وهو كذلك قول أبي حنيفة والشافعي (١) قال الشافعي : " إذا تعلم السحر قلنا له صف لنا سحرك ، فإن وصف ما يوجب الكفر ، مثل ما اعتقد أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة وأنها تفعل ما يلتمس منها ، فهو كافر "(٢) .

وقال ابن قدامة : "قال أصحابنا : ويكفر الساحر بتعلمه وفعله سواء اعتقد تحريمه أو إباحته " $^{(7)}$ وقال على : " الساحر كافر $^{(1)}$.

وفي حديث مرفوع رواه رزين: "الساحر كافر "(°) وقال أبو العالية: "السحر من الكفر "(۱) وقال ابن جريج: " لا يجتريء على السحر إلا الكافر "(۲) وقال القرطبي: " ذهب مالك إلى أن المسلم إذا سحر نفسه بكلام يكون كفراً يقتل ولا يستتاب ولا تقبل توبته لأنه أمر يستسر به كالزنديق والزاني، ولأن الله تعالى سمى السحر كفراً بقوله: (وما يعلمان من أحد حتى يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر) وهو قول احمد ابن حنبل، وأبي ثور وإسحاق والشافعي وأبي حنيفة، وروى قتل الساحر عن عمر وعثمان وابن عمر وحفصة وأبي موسى وقيس بن سعد وعن سبعة من التابعين "(۱) وقال ابن حجر: "وفي إيراد المصنف(۱) هذه الآية(۱) إشارة إلى اختيار الحكم بكفر الساحر لقوله فيها: (وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر)(۱) فإن ظاهرها انهم كفروا بذلك، ولا يكفر بتعلم الشيء إلا وذلك الشيء كفر، وكذا قوله تعالى في الآية على لسان الملكين: (إنما نحن فتنة فلا تكفر) فإن فيه إشارة إلى أن تعلم السحر كفر، فيكون العمل به كفراً ... وقد زعم بعضهم أن السحر لا يصح إلا بذلك "(۱) أي لا يصح إلا بالكفر. وقد نبهت على كفر الساحر فيما سبق من ستة أوجه تدل عليها الآية.

شم قال ابن حجر: "وقصة هاروت وماروت جاءت بسند حسن من حديث ابن عمر في مسند احمد، وأطنب الطبري في إيراد طرقها(١٣) بحيث يقضي بمجموعها على أن للقصة أصلاً، خلافاً لمن زعم بطلانها "وكل ما أوردته من الدلائل على أن السحر كفر، وأن الساحر كافر إنما سقته تأييداً لفتوى الجلال السيوطي في أن من يقتل بسحر فقد كفر، والكفر هنا بسبب السبب القتل(١٤)

⁽١) ابن هبيرة الاشراف نقله عن ابن كثير (٢١٢/١) ، تيسير العزيز (٣٨٤) .

⁽۲) ابـــن قدامـــة – المعنى (۱/ ۱۱) ، تيسير العزيز (۳۸٤) ، أبو بكر الجصاص : أحكام القرآن – بيروت ط۲ / دار الكتاب العربي ، والنووي : المجموع (۲/ ۲٤٥) ، روضة الطالبين (۲۶۹/۹) المكتب الاسلامي بيروت ط۲ / ۱٤٠٥هــ – ۱۹۸۰م .

⁽٣) المغنى (٧/١١٥) .

⁽٤) المغنى (١١٦/٧) ، وانظر : منصور البهوتي : كشف القناع عن متن الاقناع (١٨٦/٦) تعليق الشيخ هلال مصيلحي - الرياض مكتبة النصر الحديثة .

⁽٥) تيسير العزيز العززيز الحميد (٣٨٤).

⁽٦) تيسير العزيز الحميد (٣٨٤).

⁽V) ابن جریر : جامع البیان (1/272) ، تیسیر العزیز الحمید (782) .

⁽٨) الجامع الحكام القرآن (٣٣/٢) .

⁽٩) يقصد الإمام البخاري في صحيحه .

⁽١٠) فتح الباري (١٠/ ٢٢٠) ، والآية (١٠٢) من سورة البقرة .

⁽١١) سورة البقرة بعض الآية (١٠٢) .

⁽۱۲) فتح الباري (۱۰/۲۲).

⁽١٣) انظر جامع البيان (١١/٤٥١ - ٤٥٩) .

⁽١٤) يجب أن ننوه هذا إلى أنه يرى بعض العلماء أن الساحر لا يكفر بسحره منهم الامام ابن حزم - انظر المحلي بالآثار (٣٩٨/١١) .

 $\frac{3-1}{4-1}$ الرياء " هو " ترك الإخلاص في العمل بملاحظة غير الله فيه "(١) قال ابن حجر : " وهو مشتق من الرؤية ، والمراد به اظهار العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها "(٢) .

والمرائي يقصد رؤية الناس لعبادته لطلب المنزلة في قلوبهم بأن يريهم الخصال المحمودة من نفسه فيحظى لديهم بالمنزلة .

وقد حذر السيوطي من الرياء وبين أنه مذموم ، وأن فاعله آثم ، فعندما وردت إليه أسئلة سائل يستفتيه في بعض المسائل كان جواب السيوطي عليه ببيان الحق فقال : " ... ومنها من أمر ونهى وقصد به رياء وسمعة ، والجواب : أنه مذموم آثم ، فشرط ذلك الإخلاص لوجه الله تعالى "(") قال تعالى : (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد ، فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ، ولا يشرك بعبادة ربه أحداً)(ا) .

فأصل دين الإسلام الذي بعث الله به رسوله محمداً - صلى الله عليه وسلم - هو إفراده تعالى بأنواع العبادة ، والإخلاص له فيها .

فالسرياء سبب من أسباب عدم قبول العمل فإن الله تعالى لا يقبل إلا ما كان صواباً خالصاً ولذا قال النبي – صلى الله عليه وسلم -: إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغى به وجهه (0) وقال تعالى في الحديث القدسي : "أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشريكه (1).

فمن قصد بعمله غير الله تركه الله وشركه قال الطيبي : " الضمير المنصوب في قوله (تركته) يجوز أن يرجع إلى العمل "(٧) .

فإذا كان الرياء محضاً كحال المنافقين فهو نفاق كما قال تعالى: (... وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً)(^) .

وإذا كان العمال لله تعالى ويشاركه الرياء ، فإن شاركه في أصله فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه ومن الأدلة على هذا حديث شداد بن أوس مرفوعاً: "من صلى يرائي فقد أشرك ، ومن صام يرائي فقد أشرك ، ومن تصدق يرائي فقد أشرك ، وإن الله عز وجل يقول: أنا خير قسيم لمن أشرك بي ، فمن أشرك بي شيئاً فإنَّ حَشْدة عمله وقليله وكثيره لشريكه الذي أشرك به أنا عنه غنى "(٩) .

وإن خالط العمل نية أخرى غير الرياء ، مثل أخذ أجرة خدمة في الجهاد مثلاً أو أخذ شيء من الغنيمة أو التجارة

⁽١) الجرجاني : كتاب التعريفات (١١٣) .

⁽٢) ابن حجر العسقلاني : فتح الباري (١١/٣٣٦) .

⁽٣) الحاوي (٢٩٣/١) .

⁽٤) سورة الكهف الآية (١١٠) .

⁽٥) رواه النسائي (٢٥/٦) ، والطبراني (٧٦٢٨) وحسنه الحافظ العراقي في تخريج أحاديث إجياد علوم الدين (٣٨٤/٤) ، والسيوطي في الدر المنثور (٤٧٢/٥) .

⁽٦) رواه مسلم (٢٩٨٥) وابن ماجه (٢٠١٤) واحمد (٢٠١/١) ، وصححه ابن حيان (٣٩٥) .

⁽٧) شرح النووي على صحيح مسلم (١١٥/١٨-١١٦) ، وانظر فتح المجيد (٣٢٤) .

⁽٨) سورة النساء بعض الآية (١٤٢) .

⁽٩) رواه احمد (٢٢٦/٤) ، والطيالسي (١١٢٠) والطبراني في الكبير (٧١٣٩) والحاكم (٣٢٩/٤) ، وفيه شهر بن حوشب ، وهو ضعيف ، وبعضهم حسن حديثه ، وانظر " مجمع الزوائد " (٠١/١٢) .

نقص بذلك أجر جهاده ولم يبطل بالكلية^(۱) ، قال الإمام احمد : " التاجر والمستأجر والمكري ، أجرهم على قدر ما يخلص من نياتهم في غزواتهم ، ولا يكونون مثل من جاهد بنفسه وماله ولا يخلط به غيره^(۱) .

وقال أيضاً فيمن يأخذ جعلاً على الجهاد: إذا لم يخرج لأجل الدراهم فلا بأس أن يأخذ كأنه خرج لدينه فإن أعطى شيئاً أخذه (٣).

وروى عن عبدالله ابن عمر قال : إذا أجمع أحدكم على الغزو ، فعوضه الله رزقاً ، فلا بأس بذلك ، وأما إن أحدكم إن أعطي درهماً غزا ، وإن منع درهماً مكث فلا خير في ذلك ... وهكذا يقال فيمن أخذ شيئاً في الحج ليحج به : إما عن نفسه ، أو عن غيره ، وقد روي عن مجاهد أنه قال في حج الجمال ، وحج الأجير ، وحج التاجر : هو تمام لا ينقص من أجورهم شيء ، وهو محمول على أن قصدهم الأصلي كان هو الحج دون التكسب .

وأما إن كان أصل العمل لله ، ثم طرأت عليه نية الرياء ، فإن كان خاطراً ودفعه فلا يضره بغير خلاف ، وإن استرسل معه هذا الخاطر فهل يُحبط به عمله أم لا يضره ذلك ويجازى على أصل نيته ؟ في ذلك اختلاف بين العلماء من السلف قد حكاه الإمام احمد وابن جرير الطبري ورجحا أن عمله لا يبطل بذلك ، وأنه يجازى بنيته الأولى وهو مروي عن الحسن البصري وغيره (١) .

قال ابن رجب: " فأما إذا عمل العمل لله خالصاً ، ثم ألقى الله له الثناء الحسن في قلوب المؤمنين بذلك ، ففرح بفضا الله ورحمة ، واستبشر بذلك ، لم يضره ذلك ، وفي هذا المعنى جاء حديث أبي ذر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه سئل عن الرجل يعمل العمل لله من الخير ويحمده الناس عليه فقال : " تلك عاجل بشرى المؤمن "(٥) وبهذا المعنى فسره الإمام احمد واسحاق بن راهويه وابن جرير الطبري وغيرهم "(١) .

والمقصود مما سبق أن الرياء محرم ، ينقص الأجر والثواب على العمل أو يحبطه من أساسه فلا يستحق فاعله الثواب بل يكون جزاؤه العقاب .

" وبالجملة فما أحسن قول سهل بن عبدالله التستري : ليس على النفس شيء أشق من الإخلاص ، لأنه ليس لها فيه نصيب $({}^{(\vee)})$.

وقد ورد في حديث تسمية الرياء "بالشرك الخفي أو الأصغر "ومن هنا كانت علاقة الرياء بموضوع الألوهية ، فالشرك ينافي التوحيد والرياء ينافي كمال التوحيد ، فعن أبي سعيد مرفوعاً: "ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال ؟ قالوا: بلى ، قال: الشرك الخفي ، يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر الرجل إليه "(^)

⁽۱) انظر ابن رجب : جامع العلوم والحكم (1/1) .

⁽٢) نفسه .

⁽٣) نفسه .

⁽٤) انظر : نفسه (١/٢٨ - ٨٣) .

⁽٥) رواه مسلم (٢٦٤٢) ، وابن ماجه (٢٢٥) ، وأحمد (١٥٦/٥ ، ١٥٧ ، ١٦٨) وصححه ابن حيان (٣٦٦ ، ٣٦٧) .

⁽٦) جامع العلوم والحكم (١/٨٣ ، ٨٤) .

⁽۷) نفسه ۸۶ .

⁽۸) رواه احمد (۳۰/۳) .

ففي هذا الحديث سمي الرياء " بالشرك الخفي " وأما " الشرك الأصغر " فأطلق على الرياء في حديث شداد بن أوس قال : كنا نعد الرياء على عهد رسول الله – صلى الله عليه وسلم – الشرك الأصغر "(١) .

o-1 العدوى : وكان مما تناوله السيوطي ويتعلق بتوحيد الألوهية " العدوى " فقال في فتاويه : " ... ومنها من يعتقد أن الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1 الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1 الله عليه وسلم o-1 الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1 الله عليه وسلم o-1 الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1 الله عليه وسلم o-1 الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1 الله عليه وسلم o-1 الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1 الله عليه وسلم o-1 الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1 الله عليه وسلم o-1 الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1 الله عليه وسلم o-1 الأمراض تعدى وهو اعتقاد فاسد ، قال o-1

والعدوى : اسم من الإعداء ، يقال : أعداه الداء يعديه إعداءً : جاوز غيره إليه $^{(7)}$.

والعدوى: أن يكون ببعير جرب مثلاً فتتقى مخالطته بإبل أخرى حذار أن يتعدى ما به من الجرب إليها فيصيبها ما أصابه (٢) ، وقد أبطله الإسلام لأنهم كانوا يظنون أن المرض بنفسه يتعدى ، فأعلمهم النبي - صلى الله عليه وسلم - أن الأمر ليس كذلك ، وإنما الله تعالى هو الذي يمرض ، وينزل الداء .

ونص الحديث في الصحيحين عن أبي هريرة – رضي الله عنه – أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال : $^{(1)}$ $^{(2)}$ $^{(3)}$

وقوله: "ولا هامة "بتخفيف الميم على الصحيح، وهي طائر من طير الليل كأنه يعني: البومة، وكان أهل الجاهلية يتشاءمون بها إذا وقعت على بيت أحدهم يقول: نعت إليّ نفسي أو أحداً من أهل داري وقيل: كانوا يزعمون أن عظام الميت تصير هامه فتطير، ويسمون ذلك الطائر: الصدى (١). فنفى الإسلام هذا الإعتقاد الفاسد (١).

وأما قوله: " لا صفر " قيل: هي حية تكون في البطن تصيب الماشية والناس، وهي أعدى من الجرب عند العرب، وعلى هذا يكون المراد بنفيه ما كانوا يعتقدونه من العدوى، ويكون عطفه على العدوى من باب عطف الخاص على العام، وهذا قول سفيان بن عبينه وأحمد والبخاري وابن جرير $^{(\Lambda)}$.

وقيل المراد بها: شهر صفر ، والنفي وارد على ما كان يفعله المشركون في النسيء فكانوا يحلون المحرم ويحرمون صفر مكانه ، وهذا قول الإمام مالك^(۱) ، وقيل إن أهل الجاهلية كانوا يتشاءمون من شهر صفر ، روى أبو داود^(۱) عن محمد بن راشد عمن سمعه يقول: إن أهل الجاهلية كانوا يستشئمون بصفر ويقولون: إنه شهر مشؤوم فأبطل النبي - صلى الله عليه وسلم - ذلك . واختار ابن رجب هذا القول ثم قال: " وكثير من الجهال يتشاءم بصفر ، وربما ينتهي عن السفر فيه والتشاؤم بصفر هو من جنس الطيرة المنهي عنها ، والطيرة هي التشاؤم وكذلك التشاؤم بيوم من الأيام

⁽١) رواه ابن ابي الدنيا في كتاب الاخلاص ، وابن جرير في التهذيب ، والطبراني والحاكم وصححه .

⁽٢) الحاوي للفتاوي (٢٩٢/١) .

⁽٣) انظر : ابن منظور : لسان العرب (٥١/٣٩) .

⁽٤) البخاري انظر الفتح (١٠٤/١٠) ومسلم (١٧٤٢/٤-١٧٤٥).

⁽٥) تيسير االعزيز الحميد (٤٣٢).

⁽٦) به جزم ابن رجب في لطائف المعارف (١٤٧) .

⁽٧) تيسير العزيز الحميد (٤٣٢) .

⁽٨) انظر : تيسير العزيز الحميد (٤٣٣) ، لظانف المعارف (ص١٤٧) .

 ⁽٩) لطائف المعارف (ص١٤٧) ، تيسير العزيز الحميد (٤٣٣) ، وابن كثير في تفسير النسيء.

⁽١٠) سنن أبي داود (٣٩١٥) في الطب .

، كيوم الأربعاء مثلاً - عند البعض - وتشاؤم أهل الجاهلية بشوال وخاصة في النكاح ، وكذلك الاعتقاد بأن بعض الساعات في بعض الأيام ساعات نحسة كالساعة التي قبل صلاة الجمعة ونحو ذلك ، كل ذلك من الباطل المنهي عنه .

وقد ورد في صحيح مسلم أن أبا هريرة كان يحدث بحديث " لا عدوى " ويحدث عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أيضاً أنه قال : " لا يورد ممرض على مصح " وأمسك عن حديث : " لا عدوى " فراجعوه فيه فقالوا : سمعناك تحدثه ، فأبى أن يعترف به ، قال أبو سلمة الراوي عن أبي هريرة : فلا أدري أنسي أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر (") .

وقد روى حديث " لا عدوى " جماعة من الصحابة منهم أنس بن مالك ، وجابر بن عبدالله ، والسائب ابن يزيد ، وابن عمر وغيرهم فنسيان أبي هريرة له لا يضر (٤) .

وفي بعض روايات هذا الحديث : " ... وفر من المجذوم كما نفر من الأسد "(°) .

وقد اختلف العلماء في ذلك اختلافاً كثيراً :

(١) فذهبت طائفة إلى رد حديث : " لا عدوى " مستدلين بأن أبا هريرة رجع عنه ، قالوا : والأحاديث الدالة على الإجتناب أكثر ، فالمصير إليها أولى ، وهذا يعارض بأن حديث " لا عدوى " قد رواه جماعة كما تقدم غير أبي هريرة .

(٢) وذهب بت طائفة أخرى إلى عكس الأولى تماماً ، ورجحوا حديث " لا عدوى " ، زيفوا ما سواه من الأخبار ، وأعلوا بعضها بالشذوذ كحديث " فر من المجذوم فرارك من الأسد " ، وبأن عائشة أنكرته ، كما روى ابن جرير عنها : أن أمرأة سألتها عنه فقالت : ما قال ذلك ، ولكنة قال : " لاعدوى " وقال : " فمن أعدى الأول " ؟ قالت : وكان لي مولى به هذا الداء ، فكان يأكل في صحافي ، ويشرب في أقداحي ، وينام على فراشي .

وهذا الإنكار أيضاً من عائشة - رضى الله عنها - لا يضر إذ الأحاديث في الإجتناب أيضاً ثابتة ، كحديث " لاعدوى ". فلم يبق إلا الجمع .

⁽۱) صحيح البخاري - كتاب الطب (۲۷) باب (٤٤) ح رقم (٥٧٥٦) ، انظر : الفتح (٢١٤/١٠)

⁽٢) صحيح مسلم (٤/٢٤١-١٧٤٣) .

⁽٣) نفسه السابق .

⁽٤) انظر : تيسير العزيز الحميد (٤٢٤) ، وفتح الباري (١٦٠/١٠) .

⁽٥) رواه البخاري (١٥٨/١٠) تعليقاً .

(٣) لذلك ذهبت طائفة ثالثة إلى أن لكل من الإثبات والنفي حالتين مختلفتين :

فحيث جاء: " لا عدوى " كان المخاطب بذلك من قوي يقينه ، وصح توكله بحيث يستطيع أن يدفع عن نفسه اعتقاد العدوى كما يستطيع أن يدفع التطير الذي يقع في نفس كل واحد ، لكن القوي اليقين لا يتأثر به وهذا كما أن قوة الطبيعة تدفع العلة وتبطلها . وحيث جاء الإثبات كان المراد به ضعيف الإيمان والتوكل .

قال مالك لما سئل عن حديث " فر من المجذوم " ، قال : " ما سمعت فيه بكراهية ، وما أرى ما جاء من ذلك إلا مخافة أن يقع في نفس المؤمن شيء "(١) ومعنى هذا أنه نفى العدوى مطلقاً ، وحمل الأمر بالمجانبه على حسم المادة وسد الذريعة لئلا يحدث للمخاطب شيء من ذلك فيظن أنه بسبب المخالطة فيثبت العدوى التي نفاها الشارع .

وإلى هذا ذهب أبو عبيد وابن جرير والطحاوي وذكره القاضىي أبو يعلى عن احمد(٢)

(٤) وذهب البيهقي إلى أحسن من هذا كله ، وتبعه ابن الصلاح ، وابن القيم ، وابن رجب ، وابن مفلح وغيرهم :

وهـو أن قوله - صلى الله عليه وسلم - : " V عدوى " على الوجه الذي كانوا يعتقدونه في الجاهلية من إضافة الفعل إلى غير الله تعالى وأن هذه الأمراض تعدى بطبعها ، وإلا فقد يجعل الله بمشيئته مخالطة الصحيح من به شيء من هذه العيوب سبباً لحدوث ذلك ، ولذلك قال : " فر من المجذوم كما تفر من الأسد " وقال : " V يورد ممرض على مصح " (V) وقال في الطاعون : " إذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوها "(V) وكل ذلك بتقدير الله تعالى كما قال : " فمن أعدى الأول "(V) يشير إلى أن الأول إنما جرب بقضاء الله وقدره فكذلك الثاني وما بعده .

وقد ورد عن ابن مسعود مرفوعاً: " لا يعدى شيء " قالها ثلاثاً فقال الأعرابي: يا رسول الله ، الثقبة من الجرب تكون بمشفر البعير أو بذنبه في الإبل العظيمة فتجرب كلها ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: " فمن أجرب الأول ؟ لا عدوى ، ولا هامة ، ولا صفر ، خلق الله كل نفس وكتب حياتها ومصابها ورزقها "(١) فأخبر - صلى الله عليه وسلم - أن ذلك كله بقضاء الله وقدره كما دل عليه قوله تعالى : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها)(٧) .

وأما أمره بالفرار من المجذوم ، ونهيه عن إيراد الممرض على المصح ، وعن الدخول إلى موضع الطاعون ، فإنه من باب اجتناب الأسباب التي خلقها الله تعالى ، وجعلها أسباباً للهلاك والأذى ، والعبد مأمور باتقاء أسباب الشر إذا كان في عافية ، فكما أنه يؤمر أن لا يلقى بنفسه في الماء أو في النار أو تحت الهدم أو نحو ذلك كما جرت العادة بأنه يهلك أو يؤذى ، فكذلك اجتناب مقاربة المريض كالمجذوم ، وقدوم بلد الطاعون ، فإن هذه الأسباب كلها أسباب للمرض والتلف ،

⁽١) تيسير العزيز الحميد (٤٢٥) ، وانظر الفتح (١٦٢/١٠) .

⁽٢) تيسير العزيز الحميد (٤٢٥) ، وانظر : الفتح (١٦٢/١٠) .

⁽٣) صحيح البخاري (١٠١/١٠) فتح ، ومسلم برقم (٢٢٢١) .

⁽٤) صحيح مسلم (رقع ٢٢١٨) ، (٢٢١٩) ، والبخاري (١٧٨/١٠ فتح) .

⁽٥) صعيح البخاري (١٧١/١٠-فتح) ومسلم (١٧٤٢-١٧٤٣) .

⁽٧) سورة الحديد الآية (٢٣) .

والله تعالى هو الخالق للأسباب ومسبباتها لا خالق غيره ولا مقدر غيره (١) .

وأمــا إذا قــوي التوكل على الله والإيمان بقضائه وقدره ، فقويت النفس على مباشرة بعض هذه الأسباب اعتماداً على الله ورجاء منه أن لا يحصل به ضرر ، ففي هذه الحِالة تجوز مباشرة ذلك لا سيما إذا كانت فيه مصلحة عامة أو خاصة .

<u>٢ - زجر الطبر والكهانة:</u>

وقد تعرض السيوطي لمسألة زجر الطير والكهانة وقرر أنها من المحرمات التي لا يجوز فعلها ، فعند تفسيره قوله تعالى : (وأن تستقسموا بالأزلام ...)(٢) قال : "تستفعلوا وهو طلب ما قسم له ، وذلك أنهم كانوا يكتبون على الأزلام وهلي السلهام ، على أحدها : أفعل ، وعلى الآخر : لا تفعل ، والثالث : مهمل ، فإذا أراد الإنسان أن يفعل أمراً جعلها في خريطة وأدخل يده وأخرج أحدها ، فإن خرج الذي فيه أفعل فعل وإن خرج المهمل أعاد الضرب(٢) .

وقد شدد ابن العربي في النظر في شيء منها حتى جعلها من الكفر والعياذ بالله (أ) ، مستدلاً بالآية (ذلكم فسق) ($^{\circ}$) وإنما حرمه الله وجعله فسقاً لأنه دخول في علم الغيب الذي انفرد الله به ، فهو كالكهانة وغيرها لما يرام به من الاطلاع على الغيوب " $^{(1)}$. ومن رام الاطلاع على الغيوب فقد رام مستحيلاً واقترف شركاً وبيلاً .

يقول السيوطي في قوله تعالى: (قل الايعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله ...) ($^{(Y)}$ يقول: "سبب نزول هـنده الآيـة، أن قريشاً سألوه – صلى الله عليه وسلم – متى الساعة ؟ فأخبره الله بعدم علمها ($^{(A)}$) ولذلك قالت عائشة – رضي الله عنها –: "من زعم أن محمداً يعلم الغيب فقد أعظم الفرية على الله " $^{(1)}$ إن الرسول – صلى الله عليه وسلم حقاً الا يعلم الغيب فعلم ذلك الغيب المطلق من صفات الله عز وجل ، (عالم الغيب) ($^{(1)}$ إنه تعالى يعلم الغيب ، والا يطلع على غيبه أحداً من خلقه ($^{(1)}$) ، إلا من شاء الله تعالى أن يطلعه على شيء من الغيب من أنبيائه ورسله آية لهم على صدقهم وتثبيتاً لهم وإقامة للحجة على المخالفين ، كما قال تعالى : (إلا من ارتضى من رسول) ($^{(Y)}$).

والسعي وراء معرفة الغيب هو الكهانة التي كانت كثيرة جداً في الجاهلية حتى إنهم لم يكونوا يفعلون شيئاً ذا بال إلا بعد سؤال الكهان ، إذن فالكهانة : هي ادعاء علم الغيب كالإخبار بما سيقع في الأرض مع الإستناد إلى سبب . والأصل

⁽١) تيسير العزيز الحميد (٢٢٦) ، فتح المجيد (٢٧٦) .

⁽٢) سورة المائدة الآية (٣) .

⁽٤) هذا من كلام السيوطي ولم أجد هذا التشديد عند ابن العربي في احكام القرآن .

⁽٥) سورة المائدة الآية (٣) .

⁽٦) السيوطي : معترك الأقران (٩٩/٢) .

⁽٧) سورة النمل الآية (٦٥) .

^{,) -- - - . . .} (٨) معترك الأقران (٣٨٧/٢) ، ولم اجد سبب النزول هذا في كتب التفسير التي بين يدي ولا حتى في لباب النقول الذي وضعه السيوطي - ولا الواحدي .

⁽٩) رواه مسلم في صحيحه (١/٩٥١) رقم (١٧٧) .

⁽١٠) سورة الرعد بعض الآية (٩) ، سورة المؤمنون بعض الآية (٩٢) ، سورة السجدة بعض الآية (٦) .

⁽۱۱) انظر ابن کثیر (۲۷۳/۸) .

⁽١٢) سورة الجن ، بعض الآية (٢٧) .

فيه استراق الجن السمع من كلام الملائكة فتلقيه في أذن الكاهن ، والكاهن : لفظ يطلق على العراف والذي يضرب الحصى والمنجم ، وقال في المحكم : الكاهن القاضي بالغيب ، وقال الخطابي : الكهان - فيما علم بشهادة الإمتحان - : قوم لهم أذهان حادة ونفوس شريرة ، وطبائع نارية ، فهم يفزعون إلى الجن في أمورهم ، ويستفتونهم في الحوادث فيلقون إليهم الكلمات (١) .

لقد أكد السيوطي على عدم امكان علم الغيب لغير الأنبياء كما قدمت (٢) ، أما هؤلاء الكهان والمنجمون فهم طواغيت ضلالة ، لكن السيوطي بنبه على أن هؤلاء الكهان حتى ولو أخبروا بشيء من المغيبات فإن إخبارهم يكون عن ظن ضعيف أو عن وهم لا عن علم يقيني قال السيوطي: " فإن قلت: قد ظهر من أخبار الكهان والمنجمين ما وقع وظهر صدقهم: والجواب: أن إخبارهم بذلك عن ظن ضعيف أو عن وهم لا عن علم ولا يجب تصديقهم لأن الآية نفت علمهم ، وإنما يجب علينا تصديق الرسل ، لأنه علم إلهي ... ورضي الله عن بعض العلماء لما دخل على بعض الملوك ، ووجده متحيراً ، فقال له: مالك فقال له: رأيت البارحة ملك الموت في المنام وسألته: كم بقي من عمري فأشار لي بأصابعه الخمسة ولا أدري هل هي خمس ساعات أو أيام أو جمعات أو أشهر أو سنين ؟؟ فقال له: إنما أشار لك بالخمس إلى الحديث في: خمس لا يعلمهن إلا الله شم قرأ: (إن الله عنده علم الساعة ...) الآية (٣) ، فهذا روعه ، وإن كان ملك الموت الموكل بقبض روحه ، فما بالك بمن افترى على الله ، ورحم الله القاتل:

لعمرك ما تدري الضوارب بالحصى ولا زاجرات الطير ما الله صانع (١)

وكلام السيوطي حق يؤيده قوله - صلى الله عليه وسلم - " من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين يوماً "(٥).

وتحوله - صلى الله عليه وسلم - : " من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد - صلى الله عليه وسلم - "(١) .

وعن عمران بن حصين مرفوعاً: "ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن أو تكهن له ، أو سحر له ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد – صلى الله عليه وسلم – (Y).

قال شارح الطحاوية : " ولا تصدق كاهناً ، ولا عرافاً ولا من يدعى شيئاً يخالف الكتاب والسنة واجماع الأمة "(^) أما صاحب " سلم الوصول " فقد قال : " ومن يصدق كاهناً فقد كفر بما أتى به الرسول المعتبر "(^) .

⁽١) تيسير العزيز المحميد (٤٠٦) .

⁽٢) انظر : معترك الأقران (٣٨٧/٢) .

⁽٣) سورة لقمان الآية (٣٤) .

⁽٤) معترك الاقران (٢/٣٨٧ - ٣٨٨).

⁽٥) اخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب السلام ، باب تحريم الكهانة وانتيان الكهان (١٧٥١/٤) ح رقم (٢٢٣٠) .

ر) اخرجه احمد (٢٠٨/٢ ، ٢٩ ، ٢٧٦ ، ٢٧٥) ، وأبو داود في سننه كتاب الطب في باب الكاهن (١٥/٤) ح رقم (٢٠٩٣) ، والترمذي في سننه كتاب الخرجه احمد (٢٠٨/١) ح رقم (١٣٥) ، واسناد هذا الحديث صحيح على شرط البخاري ، قال العراقي في امالية الطهـارة بـاب في كراهية اتيان الحائض (٢٤٢/١) ح رقم (١٣٥) ، واسناد هذا الحديث صحيح على شرح الطحاوية بتحقيقه ص (٤٤١) .

⁽٧) تيسير العزيز الحميد (٤١٠) وما بعدها رواه الترمذي باسناد جيد ، ورواه الطبراني باسناد حسن من حديث ابن عباس .

⁽٨) شرح العقيدة الطحاوية ص (٥٦٦) ، ت الألباني .

⁽٩) معارج القبول (١/٥٣٠) .

الفصل الرابع

توحيد الأسهاء والصفات

<u>توهيد:</u>

ارتكز في جميع الفطر السليمة ثبوت الكمال المطلق لله جل وعلا ، فكل من عرف الله تعالى عرف له ذلك الكمال ، وإن الفطر النظيفة التي لم تتنجس بأدران البدع والتعطيل تقر للرب جل وعلا بأسمائه الحسنى ، وصفاته العليا وتعبده وتدعوه بها .

كما أن صفات الكمال الإلهية تعود إلى الأمور الوجودية لا العدمية ، فإن نفاة الصفات يصفون الله جل وعلا بالسلوب والإضافات (١) ولا يصفونه بصفاته الثبوتية إلا نادراً وبعضهم لا يصفه بشئ منها .

" وقد وصف الله تعالى نفسه بأن له المثل الأعلى (٢) فقال تعالى : (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله المثل الأعلى $^{(7)}$ وقال تعالى : (وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم $^{(1)}$ فجعل سبحانه مثل السوء $^{(7)}$ المتضمن للعيوب والنقائض وسلب الكمال - لأعدائه المشركين وأوثانهم ، وأخبر أن المثل الأعلى المتضمن لإثبات الكمال كله لله وحده فمن سلب صفة الكمال عن الله تعالى فقد جعل له مثل السوء ، ونفى عنه ما وصف به نفسه من المثل الأعلى ، وهــو الكمال المطلق المتضمن للأمور الوجودية ، والمعاني الثبوتية ، التي كلما كانت أكثر في الموصوف وأكمل ، كان بها أكمل وأعلى من غيره "^(٥) .

- جــل وعلا - المثل الأعلى وكان هو سبحانه أحق به من كل ما سواه ، بل يستحيل أن يشترك في المثل الأعلى المطلق اثنان ، لأنهما إن تكافأ من كل وجه لم يكن أحدهما أعلى من الآخر ، وإن لم يتكافأ فالموصوف به أحدهما وحده ، فيستحيل أن يكون لمن له المثل الأعلى مثل أو نظير ، وهو الله جل في علاه $^{(1)}$.

الهبدث الأول : تعريف توحيد الأسماء والعفات

وعلى ضوء ما سبق فإنه يجب على كل مسلم أن يقر بل يؤمن إيماناً راسخاً بتوحيد الأسماء والصفات وهو: الإقرار والإعتراف الجازم بكل ما ورد في كتاب الله ، وما ورد في سنة رسوله - صلى الله عليه وسلم -

الصحيحة ، من أسماء الله الحسنى وصفاته العليا ، وإثبات ما أثبته الله لنفسه من صفاته الكريمة ، لأنه لا يصف الله أعلم

⁽١) انظر : ابن تيمية : الفتوى الحموية الكبرى (ص ٢٠) بمقدمة محمد عبدالرزاق حمزة ، ط المدني – القاهرة ١٤٠٣هـــ-١٩٨٣م .

⁽٢) ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية (ص/١٤٤) - ت الألباني ط٦ المكتب الاسلامي .

⁽٣) سورة النحل الآية (٦٠) .

⁽٤) سورة الروم الآية (٢٧) .

⁽٥) ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية (ص/١٤٤) ، ت الألباني ط٦ المكتب الإسلامي ، وانظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (١٠٤/١٦) . وانظــر : الصـــواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة لابن القيم (١٠٣١-١٠٣١) ، د.علي بن محمد الدخيل الله - دار العاصمة بالرياض النشرة الأولى ٢٠٨ هـ. .

⁽٦) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (١٤٤) ألباني ، وابن القيم : الصواعق المرسلة (١٠٣١،١٠٣٢/٣) ، ت.د. على بن محمد الدخيل الله .

بالله من الله ، قال تعالى : (أأنتم أعلم أم الله)(١) وما أثبته له رسوله – صلى الله عليه وسلم – الذي قال فيه ربه – جل وعلا – : (وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى)(٢) . وأن تُثبت هذه الصفات العلية لله على الوجه الذي يليق بكماله وجماله وجلاله ، من غير تعطيل ، ولا تحريف ، ولا تمثيل ، ولا تكييف (7) ، إيماناً بقوله جل وعلا عن نفسه : (ليس كمثله شئ وهو السميع البصير (1).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: "ومن الإيمان بالله: الإيمان بما وصف به نفسه في كتابه، وبما وصفه به رسوله محمد - صلى الله عليه وسلم - من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل بل يؤمنون بأن الله سبحانه (اليسس كمثله شئ وهو السميع البصير) (٥) فلا ينفون عن ما وصف به نفسه، ولا يحرفون الكلم عن مواضعه ولا يلحدون في أسماء الله وآياته، ولا يكيفون ولا يمثلون صفاته بصفات خلقه، لأنه سبحانه لا سمى له، ولا كفوء له، ولا ند له، ولا يقاس بخلقه سبحانه وتعالى، فإنه سبحانه أعلم بنفسه وبغيره وأصدق قيلاً وأحسن حديثاً من خلقه "(١) وقال صاحب كستاب "تيسير العزيز الحميد " في تعريف توحيد الأسماء والصفات: " هو الإقرار بأن الله بكل شئ عليم، وعلى كل شئ قدير وأنه الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم، له المشيئة النافذة، والحكمة البالغة، وأنه سميع بصير، رؤوف رحيم ، عملى العرض استوى، وعلى الملك احتوى، وأنه الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر، سبحان الله عما يشركون إلى غير ذلك من الأسماء الحسنى، والصفات العلى "(١) يقول ابن رجب: " وأما وصف النبي - صلى الله عما يشركون إلى غير ذلك من الأسماء الحسنى، والصفات العلى "(١) يقول ابن رجب: " وأما وصف النبي - صلى الله عليه وسلم - لم ربه فهو حق الشاء عليه وسلم - لم ربه فهو حق وصدق، يجب الإيمان والتصديق به، كما وصف الله - عز وجل - به نفسه، مع نفي التمثيل عنه "(١).

فتوحيد الأسماء والصفات إذاً: هو إفراد الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العليا معرفة وإثباتاً وإقراراً وتصديقاً ، وتنزيهه تعالى عن كل ما يضاهيه ويشابهه ، وينافي كماله وجلاله وعظمته ، وذلك بالانتهاء إلى ما انتهى إليه الكتاب والسنة والوقوف عنده ، وعدم تجاوزه إلى غيره .

يقول ابن أبي زمنين (٩): " وأعلم أن أهل العلم بالله ، وبما جاءت به أنبياؤه ورسله ، يرون الجهل بما لم يخبر به - تــبارك وتعــالى - عن نفسه علماً ، والعجز عما لم يدع إليه إيماناً ، وأنهم إنما ينتهون من وصفه بصفاته وأسمائه إلى

⁽١) سورة البقرة الآية (١٤٠) .

⁽٢) سورة النجم الآية (٣٠٤) .

⁽٣) انظر: ابن تيمية: العقيدة الواسطية (ص/٢٧-٢٨) مع شرحها للشيخ هراس ، والفتوى الحموية (ص/٣١-٣٢) ، د. البريكان: المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية (ص/٩٠) ، الشيخ عبدالرحمن الدوسري: الأجوبة المفيدة المهمات العقيدة (ص/١٧) طـ٧٠١١هــــ-٦٩٨م، مكتبة دار الأرقم - الكويت.

⁽٤) سورة الشورى ، بعض الآية (١١) .

⁽٥) العقيدة الواسطية (ص/٨-٩) . زهير الشاويش ط١٤٠٥/١هــ-١٩٨٤م - المكتب الإسلامي .

⁽٦) نفسه السابق.

⁽٧) الشيخ سليمان بن عبدالله: تيسير العزيز الحميد (ص/٣٤،٣٥) .

⁽٨) اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى (ص/٤٠-٤١) .

⁽٩) هــو : أبــو عبدالله محمد بن عبدالله بن عيسى المرى الأندلسي ، فقيه مالكي ، من الوعاظ الأدباء والمشايخ الفضلاء ، ولد سنة ٣٢٤هـــ وتوفي سنة ٩٩هـــ . انظر : ترتيب المدارك (١٨٣/٧) ، بغية الملتمس (ص/٨٧،٨٨) ، الديباج المذهب (٢٣٢/٣٤-٢٣٤) .

حيث انتهى في كتابه وعلى لسان نبيه "(١) - صلى الله عليه وسلم - .

وهنا وأنا بصدد بيان مسلك السيوطي في الأسماء والصفات أقول : إن السيوطي في باب الأسماء قد أثبت الوارد من أسماء الله الحسنى إثباتاً شرعياً صحيحاً موافقاً لأهل السنة والجماعة . وأما الصفات فله فيها مخالفة لمنهج أهل السنة سأبينه - إن شاء الله تعالى - قريباً .

الهيجث الثاني : منهج السيوطي في توحيد الأسهاء والعفات

المطلب الأول: الكلام عن ذات الله تعالى

قــال السيوطي : " وذاته تعالى مخالفة لسائر الذوات مخالفة مطلقة ، لا يشاركها شئ في حقيقتها ولا في صفاتها ولا في أفعالها "(٢) .

وقد ورد اطلاق لفظ " الذات " في صحيح البخاري في قصة خبيب - رضي الله عنه - عندما أراد المشركون أن يقتلوه ، وخرجوا به من الحرم قال خبيب - رضى الله عنه - :

ولست أبالي حين اقتل مسلماً على أي جنب كان في الله مصرعي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزع(٣)

وهذا قد ترجم عليه البخاري فقال : " باب ما يذكر في الذات والنعوت وأسامي الله عز وجل ، وقال خُبيب : وذلك في ذات الإله ، فذكر الذات باسمه تعالى "(1) .

وروى البخاري أيضاً في صحيحه قول أبي هريرة - رضي الله عنه - : " لم يكذب إبراهيم - عليه السلام - إلا ثلاث كذبات : ثنتين منهن في ذات الله عز وجل ... " اللخ^(٥)

وقصة خبيب استدل بها السيوطي على صحة ما ذهب إليه من اطلاق لفظ الذات على الله – عز وجل – فقال : " ذاته مخالفة لسائر الذوات - جل وعلا - وعدلت عن قول ابن السبكي (٦) في " جمع الجوامع " حقيقته مخالفة لسائر الحقائق ، لأن ابن الزملكاني (٧) قال : يمتنع اطلاق لفظ الحقيقة على الله تعالى ، قال ابن جماعة (١) : لأنه لم يرد ، وقد ورد اطلاقه

⁽١) أصــول السنة (١٧٩/١) رسالة ما جستير قدمها الطالب محمد إبراهيم هارون للجامعة الإسلامية عام (١٤٠٣-١٤٠٤هــ) ، وفي كتاب التمهيد لابن عبدالبر كلام نحو كلام ابن أبي زمنين انظره (٢/٦٤٦-١٤٧) .

⁽٢) الكوكلب الساطع في شرح نظم جمع الجوامع - مخطوط لوحة رقم (١٦١/أ) - رقم المخطوط (١٣٣٠) - بجامعة الرياض ، يقوم بتحقيقها الأن الزميل حسان فلمبان - بجامعة أم القرى بمكة .

ونحو هذه العبارة التي ذكرها السيوطي عند الايجي في المواقف انظر (ص/٣٦٩) – مكتبة المتنبي – القاهرة .

الفتح (١٣/١٣) . (٣) صحيح البخاري - كتاب التوحيد (٩٧) باب (١٤) ح رقم (٧٤٠٢) انظر

⁽٤) المصدر السابق .

⁽٥) المصدر السابق (٣٨٨/٦) - كتاب الأنبياء (٦٠) باب (٨) ح رقم (٣٣٥٨) ، ورواه مسلم أيضاً ولكن بدون ذكر لفظة " ذات الله " انظر صحيح مسلم (۱۸٤/۱) كتاب الإيمان (۱) باب (۸٤) ح رقم (۳۲۷-(۱۹٤)) .

⁽٦) عــــبدالوهاب بــــن عــــلي بــــن عــــبدالكافي الســـبكي ، أبـــو نصـــر ، تــــاج الديـــن ، قاضـــــي القضــــاة المــورخ ، ولد في القاهرة (٧٢٧هــ-١٣٢٧م) ثم انتقل إلى دمشق وتوفي بها (٧٧١هــ-١٣٧٠م) ونسبته إلى سبك من أعمال المنوفيه بمصر ، ، انظر : جلاء العينين (١٦) ، الدرر الكامنة (٢٥/٢) ، وحسن المحاضرة (١٨٢/١) ، الاعلام (١٨٤/٤) .

⁽٧) محمـــد بـــن علي بن عبدالواحد الأنصاري ، كمال الدين المعروف بإين الزملكاني فقيه شافعي ، ولد بدمشق (٣٦٧هـــ-١٢٦٩م) ، وتوفي ودفن بالقاهرة (٧٧٧هــ-١٣٢٧م) انظر : جلاء العينين (١٧) ، فوات الوفيات (٢٠٠/٢) ، طبقات السبكي (٢٥١/٥) والاعلام (٢٨٤/٦) .

عليه $^{(\Upsilon)}$ تعالى ، ففي البخاري في قصة خبيب من قوله : وذلك في ذات الإله $^{(\Upsilon)}$.

ومعنى كلام ابن الزملكاني وابن جماعة أن اطلاق لفظ الحقيقة على الله تعالى لم يرد في النصوص الشرعية ، ولذلك لا يجوز اطلاقه عليه سبحانه وتعالى ، أما لفظ الذات فقد ورد اطلاقه كما قدمت من نصوص عن خبيب وأبي هريرة - رضي الله عنهما - .

قال الحافظ ابن حجر : " قوله (1) : باب ما يذكر في الذات والنعوت وأسامي الله عز وجل ، أي ما يذكر في ذات الله ونعوته من تجويز إطلاق ذلك كأسمائه (0) .

وفي بعض مجالس المناظرة بين شيخ الإسلام ابن تيمية ، وبعض علماء عصره ، قال ابن تيمية : بعد أن أجاب المناظرين لمد عمن حكى مذهب السلف من العلماء : " وأن الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات ، يحتذى فيه حذوه ، ويتبع فيه مثاله ، فإذا كان إثبات الذات إثبات وجود لا اثبات كيفية "(١) .

وقال أيضاً في موضع آخر: "القول في الصفات ، كالقول في الذات فإن الله ليس كمثله شئ لا في ذاته ولا في صفات صفاته ، ولا في أفعاله ، فإذا كان له ذات حقيقة لا تماثل الذوات ، فالذات متصفة بصفات حقيقة لا تماثل سائر صفات المذوات "(٢) فهذا فيه دلالة على جواز اطلاق لفظ "الذات "، وكذلك قال ابن حجر: "قلت : وظاهر لفظه أن مراده أضاف اسم الذات إلى اسم الله تعالى ، وسمعه النبي - صلى الله عليه وسلم - فلم ينكره ، فكان جائزاً "(١) ثم قال ابن حجر - رحمه الله تعالى - : "وقد ترجم السبيهقي في الأسماء والصفات ما جماء في ذكر ابراهيم - عليه السلام - " إلا ثلاث كذبات اثنتين في ذات الله "المذات (١) ، وأورد حديث أبي هريرة المتفق عليه في ذكر ابراهيم - عليه السلام - " إلا ثلاث كذبات اثنتين في ذات الله "(١١) ... وحديث أبي هريرة المذكور في الباب(١٠) ، وحديث ابن عباس " تفكروا في كل شئ ولا تفكروا في ذات الله "(١١) موقوف وسنده جيد .

انظر : حسن المحاضرة (٢٣٦/١) ، بغية الوعاة (٢٥) ، الضوء اللامع (١٧١/٧-١٧٤) شذرات الذهب (١٣٩/٧) ، الاعلام (٥٧/٦) .

⁽٢) يقصد لفظ " الذات " كما يبينه كلامه الذي بعده .

⁽٣) رسالة في علم التوحيد من دراية جلال الدين السيوطي (ص٣) .

⁽٤) يعنى قول الإمام البخاري في صحيحه .

⁽٥) فتح الباري (٣٨١/١٣) .

⁽٦) العقيدة الواسطية (ص/٤ ٩) ت زهير الشاويش ، وانظر : عبدالعزيز المحمد السلمان : الكواشف الجلية عن معاني الواسطية (ص/٢٠) .

⁽٧) التدمرية (ص/٤٣) ت. محمد بن عودة السعوي ط١٥٠٥١هــ-١٩٨٥م) .

⁽۸) فتح الباري (۳۸۲/۱۳) .

⁽٩) انظر : الاسماء والصفات (٦/٢) ، وانظر الكوكب الساطع - مخطوط لوحة رقم (١٦١/ب) .

⁽١٠) الذي فيه قصة خبيب - رضى الله عنه - .

⁽۱) قال البن حجر: "موقوف وسنده جيد " ما نقلته في المتن ، والحديث له حكم الرفع وقد روى مرفوعا ، قال السخاوي : اخرجه ابن أبي شيبة في العرش من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس به ، ورواه الأصبهاني في ترغيبه ، ثم أبو نعيم في الحلية من حديث اسماعيل بن عباس عن الأحسوص بن حكيم عن شهر عن ابن عباس ، وفيه قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله "قال السخاوي وأسانيدها ضعيفة لكن اجتماعها يكتسب قوة ، والمعنى صحيح ، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - مرفوعا " لا يزل الناس يتساءلون حتى يقال : هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل : آمنت بالله " انظر : فتح الباري (٣٨٣/١٣) ، والمقاصد الحسنة (ص/١٥٩) ، والترغيب والترهيب للأصبهاني (١٧٨١-٨٨٨) ح رقم (١٤١) ، وحلية الأولياء (١٧/٦) ، ومجمع الزوائد (

قال السيوطي: "وقال حسان^(۱) بحضرة النبي - صلى الله عليه وسلم -: وإن أخا الأحقاف إذ قام فيهم يجاهد في ذات الإله ويعدل "(۲)

ويبين ابن تيمية أصل دخول كلمة " الذات " في اصطلاحات علماء الكلام فيقول : " ...وأما لفظ " الذات " فإنها في اللغة تأنيث ذو ، وهذا اللفظ يستعمل مضافاً إلى اسماء الأجناس ، يتوصلون به إلى الوصف بذلك ، فيقال : شخص ذو علم وذو مال وشرف ، ويعنى حقيقته ، أو عين ، أو نفس ذات علم وقدرة وسلطان ونحو ذلك .

وقد يضاف إلى الأعلام كقولهم : ذو عمرو ، وذو الكلام ، وقول عمر : " الغني بلال وذووه " .

فلما وجدوا الله قال في القرآن: (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك... "($^{(7)}$) ، (...ويحذركم الله نفسه...) $^{(4)}$ ، وصفوها فقالوا: نفس ذات علم وقدرة ، ورحمة ، ومشيئة ونحو ذلك ، ثم حذفوا الموصوف وعرفوا الصفة فقالوا: الذات ، وهي كلمة مولدة ، ليست قديمة ، وقد وجدت في كلام النبي – صلى الله عليه وسلم – والصحابة ، لكن بمعنى آخر ، مثل قول خبيب الذي في صحيح البخاري :

وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزع $^{(7)}$

وفي الصحيح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " لم يكذب إبر اهيم إلا ثلاث كذبات ، كلهن في ذات الله... (()) .

وعن أبي ذر: "كلنا أحمق في ذات الله"، وفي قول بعضهم: أصبنا في ذات الله، والمعنى في جهة الله وناحيته أي لأجل الله ولابتغاء وجهه، ليس المراد بذلك النفس، ونحوه في القرآن: (فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم) (^) وقوله: (علم بذات الصدور) أي الخصلة والجهة التي هي صلة بينكم، وعلم بالخواطر ونحوها التي هي صاحبة الصدور.

فاسم " المذات " في كلام النبي - صلى الله عليه وسلم - والصحابة والعربية المحضة : بهذا المعنى ، ثم أطلق المتكلمون وغيرهم على " النفس " بالاعتبار الذي تقدم ، فإنها صاحبة الصفات ، فإذا قالوا الذات فقد قالوا التي لها الصفات ، وقد روى في حديث مرفوع وغير مرفوع " تفكروا في آلاء الله ، ولا تتفكروا في ذات الله "(١٠) فإن كان هذا الملفظ أو نظيره ثابتاً عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ، فقد وجد في كلامهم اطلاق اسم " الذات " على النفس كما يطلق المتأخرون "(١١) .

⁽٢) الكوكب الساطع (١٦١/ب) ، وانظر : فتح الباري (٣٨٣/١٣) .

⁽٣) سورة الماندة ، بعض الآية (١١٦) .

⁽٤) سورة آل عمران ، بعض الآية (٣٠) .

⁽٥) سورة الأنعام ، بعض الآية (١٢) .

⁽٦) انظر : فتح الباري (٣٨١/١٣) ح رقم (٧٤٠٢) .

⁽٧) سبق تخريجه وهو متفق عليه ، انظر : فتح الباري (٣٨٨/٦) ، وصحيح مسلم (١٨٤/١).

⁽٨) سورة الأنفال ، بعض الآية (١) .

⁽٩) ســورة آل عمران بعض الأية (١١٩) ، (١٥٤) ، والمائدة بعض الأية (٧) ، الأنفال بعض الآية (٣٤) ، وهود بعض الآية (٥) ولقمان بعض الآية (٢٣) ، وفاطر بعض الآية (٣٨) ، والزمر بعض الآية (٧) ، والشورى بعض الآية (٢٤) ، والحديد بعض الآية (١) ، والملك بعض الآية (١٣) .

⁽۱۰) سبق تخریجه ، انظر : (ص/۱۹) .

⁽۱۱) مجموع الفتاوي (۱۲/۳٤۲-۳٤۲) و انظر نفسه (ص/۹۹-۱۰۰) .

المطلب الثاني : أسماؤه تعالى توقيفية

من الأصول المقررة عند أهل السنة والجماعة أن أسماء الله تعالى وصفاته توقيفية ، لا مجال فيها لتدخل العقل بنفي ما ورد في النصوص الصحيحة ، أو اثبات ما لم يرد فيه نص ، بل ذلك موقوف على نصوص الكتاب وصحيح السنة ، ولا يؤخذ ولا يتلقى إلا من جهة الرسل - عليهم الصلاة والسلام - فيما يوحي به الله إليهم ، فما جاء من ذلك مثبتاً يجب علينا إثباته والإيمان به وفق ما وردت به نصوص الوحيين ، وما جاء منفياً وجب نفيه ، وما سكت عنه وجب علينا السكوت عنه وعدم الخوض فيه .

وليس لعقل بشري - مهما بلغ من القوة والعلم والنباهة - أن يجتهد في اختراع أسماء وصفات شه جل وعلا ، إذ كان العقول قاصرة عن إدراك ذلك ، ولا يمكنها معرفة ما يستحقه الباري جل وعلا من الأسماء والصفات بحال من الأحوال ، إن ذلك لباب عظيم القدر ، عزيز المنال ، غير مظفور به ، ولا مطموع فيه ، ولا موصول إليه ، فعظمته جل وعلا فوق كل عظمة ، وقدرته فوق كل قدرة ، وشأنه أعظم من أي شأن ، فالقول فيه من غير طريق الوحي خبط تائه في دياجير الحلل ، وتقول على الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

وقد صرح السيوطي بأن أسماء الله تعالى توقيفية فقال وهو يتكلم عن اطلاق اسم " الصانع " عليه سبحانه وتعالى فقال : " اشتهر عند المتكلمين اطلاق الصانع عليه تعالى ، واعترض بأنه لم يرد ، وأسماؤه تعالى توقيفية ، وأجاب السبكي بأنه قرئ شاذاً (...صنعة الله...)(١) فمن اكتفى في الاطلاق بورود الفعل اكتفى بذلك .

وأجاب غيره بأنه مأخوذ من قوله (صنع الله) (٢) "(٣) فهذا تصريح من السيوطي بالتوقيف في أسمائه تعالى ، وأتى بمثال من الأسماء التي لم يرد ذكرها في النصوص الشرعية ، وهو اسم " الصانع " ولكنه قال : " وقد ظفرت بحديث صحيح ورد فيه اطلاقه عليه وهو ما أخرجه الحاكم ، والبيهقي وغيرهما .

من حديث حذيفة مرفوعاً: " إن الله صانع كل صانع وصنعته "(٤) قال النووي: " وأسماء الله تعالى توقيفية لا تطلق إلا بدليل صحيح "(٥) ويقول ابن القيم: " ما يطلق على الله في باب الأسماء والصفات توقيفي "(١) .

ويقول ابن حجر: "قال الفخر: المشهور عن أصحابنا أنها توقيفية ... وقال أبو القاسم القشيري: الأسماء تؤخذ توقيفاً من الكتاب والسنة والاجماع "(٧).

⁽۱) ســورة الــنمل ، بعض الآية (۸۸) ، وهي قوله تعالى : (وترى الجبال تحسبها جامدة ، وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شئ إنه خبير بما تفعلون)

وجواب السبكي يوحي بجواز اشتقاق اسم " الصانع " لله تعالى من هذا المصدر (صنعة) الله ، فمادامت صنعته فهو صانعها - جل وعلا - وهذا لا يجوزه أهل السنة بل يكتفون في إطلاق الأسماء على ما ورد به السمع في القرآن والسنة الصحيحة .

⁽٢) سورة النمل ، بعض الآية (٨٨) .

⁽٣) الكوكب الساطع - مخطوط - لوحة رقم (١٦١/ب) ، وكذلك رسالة في علم التوحيد - مخطوط - لوحة رقم (٢) .

⁽٤) الكوكب الساطع لوحة رقم (١٦١/ب) وكذلك رسالة في علم التوحيد ، لوحة رقم (٢) ، وانظر في توقيف الأسماء لله تعالى : عضد الدين الايجي : المواقف (ص/٣٣٣) .

⁽٥) شرح صحيح مسلم (١٨٨/٧) وانظر : تهذيب الأسماء واللغات (١٢٧/٣) ، وتحرير ألفاظ التنبيه (ص/١٢٣) والأذكار (٣٤٣) .

⁽٦) بدائع الفواند (١٦٢/١) .

⁽٧) فتح الباري (١١/٢٢٣) .

وقال السفاريني:

لنا بذا أدلية وفية "(١)

" لكنها في الحق توقيفية

وقال في شرحه لذلك : " الجمهور منعوا إطلاق ما لم يأذن به الشرع مطلقاً ، وجوزه المعتزلة مطلقاً ، ومال إليه بعض الأشاعرة كالقاضي أبي بكر الباقلاني ، وتوقف إمام الحرمين الجويني ، وفصل الغزالي فجوز اطلاق الصفة ، وهي ما دل على معنى زائداً على الذات ومنع اطلاق الاسم وهو ما يدل على نفس الذات واحتج للقول المعتمد أنها توقيفية بأنه لا يجوز أن يسمى النبي - صلى الله عليه وسلم - بما ليس من أسمائه فالباري أولى "(٢)" .

والحق لدى في هذه المسألة هو رأي الجمهور الذي حكاه السفاريني وهو المنع من اطلاق ما لم يأذن الشرع مطلقاً وذلك الأمور منها:

أولاً: أن إباحة ذلك قول على الله بغير علم ، ورجم بالغيب ، وقد حرم الله تعالى ذلك فقال جل وعلا : (أتقولون على الله مسا لا تعلمون) $^{(7)}$ وسماه إلحاداً فقال : (...وذروا الذين يلحدون في أسمائه...) $^{(3)}$ كما سماه هوى وجعله سبباً للضلال فقال تعالى : (...وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم...) $^{(9)}$ وسماه تعالى كذلك افتراء وكذباً ووصم صاحبه بأنه أظلم المناس ، فقال – جل وعلا – : (فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم) $^{(1)}$ كما أن الله تعالى قد نهانا عن ذلك نهياً صريحاً فقال تعالى : (ولا تقف ما ليس لك به علم) $^{(Y)}$.

ثانياً: أنه تشريع في الدين بما لم يأذن به الله تعالى ، وهو في حقيقته ابتداع كما قال جل شأنه: (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ، ولو لا كلمة الفصل لقضي بينهم ، وإن الظالمين لهم عذاب أليم) $^{(A)}$ قال ابن جرير: "ابستدعوا لهم من الدين ما لم يبح الله لهم ابتدعوا $^{(P)}$ ولا شك أن ذلك الابتداع ظلم ، ولذلك قال تعالى: (وإن الظالمين لهم عذاب أليم) $^{(P)}$.

ثالثًا: أنه تقديم بين يدي الله تعالى ورسوله - صلى الله عليه وسلم - وقد نهينا عن ذلك كما في قوله جل وعلا: (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله...)(١١).

وكيف يجيب العبد إذا حاسبه ربه يوم القيامة عن وصفه ربه تعالى بما لم يصف الله تعالى به نفسه ؟؟ .

رابعاً: أن اسماء الله - تعالى - حسني ومهما اجتهد العبد فإنه لن يوفق للتعرف على الإسم الأحسن الذي يستحقه الله -

⁽١) لوامع الأنوار البيهية (١/١٢٤-١٢٥).

⁽٢) السابق نفسه ، وانظر الجويني : الإرشاد (ص/١٤٣) .

⁽٣) سورة الأعراف ، بعض الآية (٢٨) .

⁽٤) سورة الأعراف ، بعض الآية (١٢٨) .

⁽٥) سورة الأنعام ، بعض الآية (١١٩) .

⁽٦) سورة الأنعام ، بعض الآية (١٤٤).

⁽٧) سورة الأسراء الآية (٣٦) .

⁽٨) سورة الشورى الآية (٢١) .

⁽٩) جامع البيان (٢١/٢٥) .

⁽١٠) سورة الشورى الآية (٢١) .

⁽١١) سورة الحجرات ، بعض الآية (١) .

جل وعلا - .

قال ابن القيم: " لله من صفة الإدراكات: العليم الخبير، دون العاقل الفقيه، والسميع البصير، دون السامع والباصر، ومن صفات الإحسان: البر، الرحيم، الودود، دون الرفيق والشفيق ونحوها. وكذلك العلي العظيم دون الرفيع الشريف وكذلك الكريم، دون السخي، والخالق، البارئ، المصور، دون الفاعل، الصانع، المُشكِّل. والغفور، العفود، دون الصنوح الساتر "(۱) فهذه الأسماء كلها لا يجوز اطلاقها على الله وهي مترادفات للأسماء الصحيحة الواردة فكيف بما ليس لها مرادف أصلاً ؟؟.

خامساً: إذا كان البشر لا يرضون أن يسمعوا بغير أسمائهم فكيف يجوز ذلك في حق الله تعالى خالق البشر ، وخالق الخلق أجمعين ؟ قال البغدادي: " مأخذ أسماء الله تعالى التوقيف عليها ، إما بالقرآن وإما بالسنة الصحيحة ، وإما بإجماع الأمة عليه ، ولا يجوز اطلاق اسم عليه من طريق القياس . وهذا خلاف قول المعتزلة البصرية في اجازتها إطلاق الأسماء عليه بالقياس .

وقد أفرط الجبائي (٢) في هذا الباب حتى سمى الله مطيعاً نعبده إذا أعطاه مراده ، وسماه مُحبِلاً للنساء إذا خلق فيهن الحبل ، وضللته الأمة في هذه الجسارة التي تورثه الخسارة "(٣) .

لقد جعل أبو بكر بن العربي الزيادة في أسماء الله تعالى من الإلحاد المنهي عنه بقوله تعالى : (وذروا الذين يسلمون في أسمائه)(1) فقال : "والإلحاد يكون بالزيادة فيها ، والنقصان منها ، كما يفعله الجهال الذين يخترعون أدعية يسمون فيها الباري بغير أسمائه ، ويذكرونه بما لم يذكره من أفعاله ، إلى غير ذلك مما لا يليق به ، فحذار منها "(٥) .

وبهذا يظهر رجحان قول الجمهور وصحته ، وهو قول أهل السنة والجماعة ، وبه ظهر بطلان مذهب المعتزلة ، كما أنه لا مسوغ لتوقف الجويني الذي قيده في الإرشاد^(٦) .

المطلب الثالث : هل " القديم " من أسماء الله تعالى ؟

قال السيوطي $^{(Y)}$: "والله تعالى قديم ، كما ورد وصفه بذلك في حديث أبي هريرة في عد الأسماء التسعة والتسعين أخرجه ابن ماجة " $^{(A)}$ وقال أيضاً: " ... الله الواحد أي الذي لا نظير له في ذاته ولا صفاته ، قديم أي لا ابتداء لوجوده إذ

⁽١) بدائع الفوائد (١٦٨/١) .

⁽٢) محمــد بــن عــبدالوهاب بن سلام الجبائي ، أبو على ، من أئمة المعتزلة ، ورئيس علماء الكلام في عصره ، ولد (٢٣٥هــ-٩٤٩م) واشتهر بالبصرة ودفن بحي المنسوبي إليها (٣٠٦هــ-٩١٦م) . انظر : المقريزي (٣٤٨/٢) ، وفيات الأعيان (٢٠/١١) ، البداية والنهاية (٢١٥/١١) ، الإعلام (٢٥٦/٦) .

⁽٣) عبدالقاهر البغدادي: الفرق بين الفرق (ص/٣٣٧) .

⁽٤) سورة الأعراف ، بعض الآية (١٨٠) .

⁽٥) أحكام القرآن (٨١٦/٢) .

 ⁽٦) انظر (ص/١٤٣) - ت.د.محمد يوسف موسى .

⁽V) الكوكب الساطع – مخطوط – لوحة رقم (V) .

^(^) قال البوصيري: "لم يخرج من الأئمة الستة عدد أسماء الله الحسنى من حديث أبي هريرة ولا من غيره سوى ابن ماجة والترمذي ، لكن طريق السترمذي بغير هذا السياق وبزيادة ونقص، وتقديم وتأخير ... واسناد طريق ابن ماجة ضعيف لضعف عبدالملك بن محمد الصنعاني " وقد نبه الترمذي على عدم صحة الحديث انظر (٥/٧٩) وأخرج هذا الحديث أيضاً الحاكم في المستدرك وفيه ضعف كما قال البيهقي ، انظر : سنن ابن ماجة (١٣٨١ - ١٢٧٠) ، كتاب الدعاء (٣٤) ، باب أسماء الله عز وجل (١٠) ح رقم (٣٨١١) ، ومصباح الزجاجة (١٤٨٤) ، المستدرك (١٧/١) ، كتاب الإيمان - باب إن لله تسعة وتسعين اسمأ... ، والأسماء والصفات للبيهقي (٣٢/١) . وانظر الزوائد للبوصيري (ص/٤٩٨) .

لو كان حادثاً لاحتاج إلى محدث تعالى عن ذلك... "(١) .

وفسي بيان معنى " القديم " قال السفاريني نفس العبارة التي نقلتها عن السيوطي حيث قال : " صفاته قديمة ، لا ابتداء لوجودها ولا انتهاء ، إذ لو كانت حادثة لا حتاجتُ إلى محدث ، تعالت ذاته المقدسة ، وصفاته المعظمة عن ذلك ، فإن حقيقة ذاته مخالفة لسائر الحقائق وكذلك صفاته تعالى "(٢) .

وقال أيضاً : " والقديم هو الذي لم يسبق وجوده عدم ، فإنه سبحانه و تعالى منصف بالقدم ، وهي صفة سلبية في اصطلاحهم ، والصفات السلبية ما مدلولها عدم أمر لا يليق به تعالى ، فقدَمُه تعالى ذاتي واجب له تعالى غير مسبوق بعدم ، إذ هو تعالى لا ابتداء لوجوده "(") .

وقــول السفاريني: " فإنه سبحانه وتعالى متصف بالقدم " فهذا الوصف إنما أطلقه عليه العلماء من باب الأخبار ، لا أنه وَصَفَ نَفْسَه به ، فنصوص الكتاب والسنة ليس فيها اُسم القديم أو وصفه بالقدم ، وإنما هو من باب الأخبار عنه تعالى لا من باب الانشاء^(٤) .

والقدَمَ في اللغة يطلق على ما توالت على وجوده الأزمنة ، وكر عليه الجديدان ، الليل والنهار ، ومنه قوله تعالى : (...حتى عاد كالعرجون القديم)^(٥) وبهذا الاعتبار يقال أساس قديم ، وبناء قديم .

وهـذا المعنى مستحيل في حقه تعالى ، إذ أن وجوده عز وجل ليس وجوداً زمانياً ، ولا نسبة للزمان إلى وجوده البتة ، وليس وجوده سبحانه مقيساً بتوالي الأزمنة ، بل وجوده غير مقترن بزمان أصلاً تعالى وتقدس .

ولــذا احــترز السيوطي في تعريف القدم فقال: " لا ابتداء لوجوده "(١) ، وكذلك قال العلامة السفاريني - ما سبق النقل عنه^(٧)- .

واطلاق " القديم " بمعنى ما لا أول لوجوده هو الذي يليق بالله - عز وجل - . ولهذا المعنى ألمح السفاريني حيث قال : " وأعلم أن القِدم إما ذاتي كقدم الواجب ، وإما زماني كقدم زمان الهجرة بالنسبة لليوم ، ومنه : (...حتى عاد كالعــرجون القديم)(^) ، ومنه القدم الإضافي كقدم الأب بالنسبة للإبن "(١) . وقد جعله السيوطي اسماً من أسمائه تعالى بهذا المعنى ، أعني القدم الذاتي ، وممن عده اسمأ من اسمائه - جل وعلا - أيضاً من المحدثين د.عمر سليمان الأشقر (١٠) .

ولكن ابن أبي العر أنكر ذلك وحكى هذا الانكار عن كثير من السلف والخلف ولم يسم منهم غير ابن حزم ، وهذه

⁽١) رسالة علم التوحيد - مخطوط - لوحة رقم (١) . وانظر : الجويني : الإرشاد (ص/٣٠) ، سعد الدين التفتازاني : شرح العقائد النسفية (ص/٣٠) ، والجويني أيضاً : العقيدة النظامية (ص/٢٠) .

⁽٢) لوامع الأنوار البيهية (١١٦/١) .

⁽٣) نفسه (١/٣٨) .

⁽٤) انظر : نفسه ، في حاشية الصفحة مستفاد من تعليقات مفتى الديار النجدية في عصره العلامة الشيخ عبدالله بابطين (ت١٢٨٢هــ) .

⁽٥) سورة يس الآية (٣٩) .

⁽٦) رسالة في علم التوحيد – مخطوط – لوحة رقم (١) .

⁽٧) انظر : لوامع الأنوار البهية (١١٦/١) .

⁽٨) سورة يس ، بعض الآية (٣٩) .

⁽٩) لوامع الأنوار البهية (٣٨/١) .

⁽١٠) انظر : أسماء الله وصفاته (ص/٥٣) .

هي عبارة ابن أبي العز شارح العقيدة الطحاوية: قال: "وقد أدخل المتكلمون في أسمائه تعالى القديم ، وليس هو من الاسماء الحسنى ، فإن القديم في لغة العرب التي نزل بها القرآن: هو المتقدم على غيره ، فيقال: هذا قديم ، للعتيق ، وهذا حديث ، للجديد ، ولم يستعملون هذا الإسم إلا في المتقدم على غيره لا فيما لم يسبقه عدم ، كما قال تعالى: (حتى عاد كالعرجون القديم) والعرجون القديم الذي يبقى إلى حين وجود العرجون الثاني ، فإذا وجد الجديد ، قيل للأول قديم ، قال تعالى: (وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم) ألى متقدم في الزمان ، وقال تعالى: (قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون إ وإن لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم) ألى متقدم في الزمان ، وقال تعالى: (والم أفرأيتم ما كنتم تعبدون إ وقال تعالى: (يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار) أي يتقدمهم ، ويستعمل منه الفعل لازماً ومتعدياً ، كما يقال : أخذت ما قدم وما حدث ، ويقال : هذا قدم هذا وهو يقدمه ، ومنه سميت القدم قدماً لأنها تقدم بقية بدن الإنسان ، وأما إدخال القديم أنه إذا كان مستعملاً في نفس التقدم ، فإن ما تقدم على الحوادث كلها فهو أحق بالتقدم من غيره ، لكن أسماء الشرع باسمه الأول ، وهو أحسن من القديم لأنه يشعر بأن ما بعده آيل إليه وتابع له ، ولكن من الأسماء الحسنى ، التي تدل على خصوص ما يمدح به ، والتقدم في اللغة مطلق لا يختص بالتقدم على الحوادث كلها ، فلا يكسون من الأسماء الحسنى ، وأله تعالى له الإسماء الحسنى لا الحسنة "(*).

والحق أن الحديث الدي استدل به السيوطي عند ابن ماجة لا ينهض للاستدلال به ، لأنه لا يصح ، ولأن الاستدلال على معرفة أسماء الباري أشرف الغابات فلا يليق أن يُستدل على ذلك بأحاديث واهية .

قال البوصيري: " واسناد طريق ابن ماجة ضعيف لضعف عبدالملك بن محمد الصنعاني "(1)".

ونقله الشوكاني $^{(\vee)}$ بنصه في " تحفة الذاكرين " ثم قال : " وفي اسناده ضعف $^{(\wedge)}$.

ونقل عن ابن حزم قوله: " جاءت في إحصائها - يعني الأسماء الحسنى - أحاديث مضطربة لا يصبح منها شئ أصلاً "(٩)

وقال ابن تيمية: "والحديث الذي في عدد الأسماء الحسنى ... ليس هو عند أهل المعرفة بالحديث من كلام النبي - صلى الله عليه وسلم - بل هذا ذكره الوليد بن مسلم ، عن سعيد بن عبدالعزيز ، أو عن بعض شيوخه ، ولهذا لم يروه أحد من أهل الكتب المشهورة إلا الترمذي ، رواه عن طريق الوليد بن مسلم بسياق ، ورواه غيره باختلاف في الأسماء ، وفي

⁽١) سورة يس ، بعض الآية (٣٩) .

⁽٢) سورة الأحقاف الآية (١١) .

⁽٣) سورة الشعراء الآيتان (٧٥،٧٦) .

⁽٤) سورة هود الآية (٩٨) .

⁽٥) شرح العقيدة الطحاوية (ص/١١٤-١١٥) . وانظر تقريب وترتيب شرح العقيدة الطحاوية (١٦٦١-٤٦٨٤) .

⁽٦) الزوائد (ص/٤٩٨)

⁽٧) محمد بن علي بن محمد الشوكاني ، اليماني ، الصنعاني ، ولد (١٧٣هـ) في هجرة شوكان من قرى السحامية إحدى قبائل خولان ، وتوفى بصنعاء (١٢٥هـ) له : فتح القدير في التفسير ، ونيل الأوطار في الحديث ، انظر : البدر الطالع .

⁽٨) (ص/٥٥،٤٥) .

⁽٩) المحلي (٣٠/١) ، الفصل (٣٤٥/٢) ، وانظر : ابن حجر : فتح الباري (٢١٧/١١) الشوكاني تحفة الذاكرين (٥٤،٥٥) .

ترتيبها ، يبين أنه ليس من كلام النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وسائر من روى هذا الحديث عن أبي هريرة ، ثم عن الأعرج ، ثم عن أبي الزناد لم يذكروا أعيان الأسماء ، بل ذكروا قوله - صلى الله عليه وسلم - : " إن لله تسعة وتسعين السما ، مائة إلا واحدا ، من أحصاها دخل الجنة "(١) و هكذا أخرجه أهل الصحيح كالبخاري ومسلم وغير هما ، ولكن رُوي عدد الأسماء من طريق أخرى من حديث محمد بن سيرين عن أبي هريرة ، رواه ابن ماجة واسناده ضعيف(7) ، يعلم أهل الحديث أنه ليس من كلام النبي - صلى الله عليه وسلم - وليس في عدد الأسماء الحسنى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - إلا هذان الحديثان ، كلاهما مروي من طريق أبي هريرة "(7).

ومحصول القول أن هذا الحديث الذي ذكر فيه عدد الأسماء الحسنى روى من طريقين :

أولهما: عند الترمذي في جامعه^(۱) ، من طريق الوليد بن مسلم ، عن شعيب ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة . تاتيهما: عند ابن ماجة في سننه^(۰) ، من طريق مخلد ابن زياد القطواني ، عن هشام بن حسان ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة .

قال ابن تيمية: "وقد اتفق أهل المعرفة بالحديث على أن هاتين الروايتين ليستا من كلام النبي – صلى الله عليه وسلم – وإنما كل منهما من كلام بعض السلف... " $^{(1)}$ وقد أغفل ابن جرير الطبري الكلام عن تعداد الأسماء الحسنى أو إيراد شئ من الروايات التي تعينها كما في حديث الترمذي وابن ماجة مما يدل على أنه لم يثبت في تعيينها شئ عنده $^{(Y)}$.

أما ابن كثير فقد ذكر رواية الترمذي ، التي فيها سرد الأسماء ، ونبه على أن رواية ابن ماجة بها زيادة ونقص عن رواية الترمذي ثم قال : "والذي عول عليه جماعة من الحفاظ أن سرد الأسماء في هذا الحديث مدر $^{(\Lambda)}$ فيه ، وإنما ذلك كما رواه الوليد بن مسلم ، وعبدالملك بن محمد الصنعاني ، عن زهير بن محمد ، أنه بلغه عن غير واحد من أهل العلم أنهم قالوا ذلك ، أي أنهم جمعوها من القرآن كما ورد عن جعفر بن محمد ، وسفيان ابن عيينة وأبي زيد اللغوي والله أعلم $^{(1)}$.

وقال الحاكم في المستدرك بعد تخريج الحديث من طريق صفوان بن صالح ، عن الوليد بن مسلم : "صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بسياق الأسماء الحسنى ، والعلة فيه عندهما تفرد الوليد بن مسلم "(١٠) .

⁽۱) مــتفق عــليه ، أخــرجه الــبخاري فــي صحيحه ، كتاب الشروط باب (۱۸) ح (۲۷۳۱) ، الفتح (٥٤/٥) ، وفي مواضع أخرى انظر ح ((١٥) (٦٤١٠،٧٣٩٢) ، والمترمذي (٥٠٠٥) ومسلم في صحيحه ح رقم (٥٦) (٢٠٦٢،٢٠٦٢،٢) ، والمترمذي (٥٠٠٥) ح رقم (٣٥٠٦، ٣٥٠٦) .

⁽٢) وهذا هو الذي عول عليه السيوطي في استدلاله .

⁽٣) مجموع الفتاوى (٨/٩٦،٩٧) .

⁽٤) انظر (٥/٥٠٥) .

⁽٥) انظر : كتاب الدعاء (٣٤) من سنن ابن ماجة ، باب (١٠) ح رقم (٣٨٦٠) .

⁽٦) مجموع الفتاوى (٣٧٩/٦) ، وابن حجر : فتح الباري (٢١٥/١١) .

 ⁽۷) انظر : جامع البيان (۹/۱۳۳ - ۱۳۶) .

⁽٨) المدرج في حديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - هو: أن يذكر الراوي عقيبه كلاماً لنفسه أو لغيره ، فيرويه بعده متصلاً بالحديث من غير فصل ، فيستوهم أنه من الحديث وليس كذلك ، انظر: ابن حجر: نزهة النظر شرح نخبة الفكر (ص/٤٦) ، والسيوطي: تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي (٢٦٨/١) .

⁽٩) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣/١٦٥) ، وابن حجر : الفتح (٢١٨/١١) .

⁽١٠) مستدرك الحاكم (١٧/١) ، وانظر : فتح الباري (٢١٥/١١) .

قال ابن حجر: "وليست العلة عند الشيخين تفرد الوليد بن مسلم فقط بل الاختلاف فيه ، والاضطراب وتدليسه ، واحتمال الادراج "(١).

وهو ما رجحه أبو بكر بن العربي ، ورجحه أيضاً الحافظ ابن حجر في نهاية بحثه لهذه المسألة (٢) .

وإذا ترجح عدم صحة الحديث الذي استدل به السيوطي على تسمية الله بــ " القديم " فإنه لا يجوز أن يسمى به جل وعلا ، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة والذي قرره ابن تيمية وحكاه عن الإمام أحمد - رحمه الله $^{(7)}$.

كما أنه لا يجوز أن يشتق له سبحانه اسماء مما أخبر به عن نفسه من أفعال ، فلا يقال : إن من أسمائه تعالى : المفتى ، أخذاً من قوله تعالى : (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن)(1) .

و لا يقال : الزارع ، أخذاً من قوله تعالى : (أفرأيتم ما تحرثون ، أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون) $^{(\circ)}$.

و لا يقال : الماكر ، أخذاً من قوله تعالى : (ويمكرون ويمكر الله ، والله خير الماكرين)(٢) .

ولا يقا : الفارش أو الماهد أخذاً من قوله تعالى : (والأرض فرشناها فنعم الماهدون)(٧) .

و لا يقال : الفالق ، أخذاً من قوله تعالى : (إن الله فالق الحب والنوى) $^{(\Lambda)}$ ، وهكذا ، فلا يجوز لأحد أن يشتق من أفعاله الثابتة له اسماً ، بل لا يطلق عليه إلا ما ورد به نص الكتاب والسنة $^{(P)}$.

لكن يقال إن ما يُخبَر به عن الله تعالى بما يظن أنه اسم أو صفة هو ليس في الحقيقة اسما أو صفة ، وإنما هو إخبار عن الله بما يليق به جل وعلا ، لا سيما في معرض الدفاع عن العقائد والرد على الخصوم ، كما وقع شئ من ذلك خلال كلم ابسن تيمية في رده على نفاة الصفات ، قال : " وصفه تعالى بالصفات الفعلية - مثل الخالق ، والرازق ، والسباعث ، والوارث ، والمحيي ، والمميت - قديم عند أصحابنا ، وعامة أهل السنة من المالكية والشافعية والصوفية ... «(١٠) .

وقــال أيضاً: "...فإنه قد ثبت بالأدلة العقلية والسمعية أن كل ما سوى الله تعالى مخلوق محدث كائن بعد أن لم يكن ، وأن الله انفرد بالقدم والأزلية "(١١) .

فهـذا وقع من ابن تيمية على سبيل الاخبار لا على أنه اسم أو وصف لله تعالى ، وهو الإخبار عن صفاته الفعلية بأنهـا قديمة ، وأن الله تفرد بالقدم والأزلية ، فإن ابن تيمية ليس ممن يطلق هذه الألفاظ على الله تعالى إلا من باب الإخبار

⁽١) فتح الباري (١١/٢١٥) .

⁽٢) انظر : السابق (١١/٢١٧) .

⁽٣) انظر : مجموع الفتاوى (٢٦/٥) .

⁽٤) سورة النساء الآية (١٢٧) .

⁽٥) سورة الواقعة الآيتان (٦٣-٦٤) .

⁽٦) سورة الأنفال الآية (٣٠) .

⁽٧) سورة الذاريات الآية (٤٨).

⁽٨) سورة الأنعام الآية (٩٥) .

⁽٩) انظر: الصنعانى: سبل السلام (١٤٣/٣).

⁽١٠) مجموع الفتاوى (٦/٨٦) .

⁽۱۱) نفسه (۲/۲۳۰) .

كما قد قدمت . فإن أهل السنة - وابن تيمية منهم - يحكمون الكتاب والسنة فيما أطلقته الفرق المخرفة من أسماء وصفات على الله ، فلا يبادرون بقبوله و لا رده حتى يعلمون مراد قائله منه ، فإذا كان معنى خطأ ردوه على صاحبه ، وإن كان حسناً قبلوه وأقروه وقالوا لقائله : مرادك صحيح ، ولكن لا تستعمل هذه الألفاظ المبتدعة الموهمة (١) .

" فإن قيل : ما قولكم في من قال لنا : هل الله شيئ أو ليس بشيئ ؟ وهل الله موجود أو معدوم ؟ ، وهل الله قديم أو محدث ؟ - وهل الله قائم بنفسه أو محتاج إلى غيره ؟؟ فهل يجوز أن نقول : إن الله شيئ ، وموجود ، وقديم ، وقائم بنفسه ؟

فإن قلتم: نعم ، خالفتم قاعدتكم ، وإن قلتم: لا ، قلتم قولاً عظيماً . والجواب : أن قولنا بأن الله شئ ، وقديم ، وموجود ، وقائم بنفسه ، هو من باب الإخبار لا من باب الصفات ، فباب الإخبار يتوسع فيه ، أما باب الصفات فيقتصر فيه على ما ورد "(٢) .

قــال ابن القيم : " ما يطلق عليه في باب الأسماء والصفات توقيفي ، وما يطلق عليه من الأخبار لا يجب أن يكون توقيفاً ، كالقديم ، والشيئ والموجود ، والقائم بنفسه "(٢) .

ولكن مع ذلك فالأفضل والأولى أن يُخْبَر عن الله تعالى بما ورد من الألفاظ الشرعية في الكتاب والسنة ، فنقول : الأول يدل القديم ، ونقول : القيوم بدل القائم بالنفس .

ونقول: الآخر بدل الأزلي والأبدي ، فالتعبير بما ورد أولى وأحرى(؛) .

المطلب الرابع : الاسم الأعظم

تعرض السيوطي لبيان الإسم الأعظم ، وذكر أقوال العلماء فيه . قال الشوكاني : " وقد اختلف في تعيين الإسم الأعظم على على نحو أربعين قولاً قد أفردها السيوطي بالتصنيف "(٥) وقال ابن حجر " وجملة ما وقفت عليه من ذلك أربعة عشر قولاً "(١) ولم يذكر السيوطي في تصنيفه الذي ذكره الشوكاني سوى عشرين قولاً فقط ، قال : " فقد سئلت عن الإسم الأعظم وما ورد فيه فأردت أن انتبع ما ورد فيه من الأحاديث والآثار والأقوال فقلت في الإسم الأعظم أقوال... "(٧) .

ثــم سرد السيوطي بعد ذلك أقوال العلماء وآراءهم ، فبلغ بها العشرين . وقد عزا بعض الأقوال إلى أصحابها ولم يعز البعض الآخر غير أنه ذكر قولاً آخر في معترك الأقران زائداً على العشرين وسأبينها بشئ من التفصيل :

القول الأول: وهو قول ابن جرير الطبري حكى عنه ابن حجر أنه أنكر وجود الإسم الأعظم ، وذكر بأنه لا يجوز تفضيل بعصض الأسماء على بعض (^) ، وذكر السيوطي عن أصحاب هذا القول أنه لا وجود له بمعنى أن اسماء الله تعالى كلها

⁽۱) انظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوى (٣٦/٦) ، (٣١/٣) ، وانظر كذلك : د.عمر سليمان الأشقر : اسماء الله وصفاته (ص/١٣٣) - دار النفائس ط۲-٤١٤هـــ١٩١٤م .

⁽٢) د.عمر سليمان الأشقر : اسماء الله وصفاته (ص/١٣٣)

⁽٣) بدائع الفوائد (١٦٢/١) . وانظر : السفاريني : لوامع الأنوار البيهية (١٢٥/١) .

⁽٤) انظر : د.عمر سليمان الأشقر : اسماء الله وصفاته (١٣٣) .

⁽٥) تحفة الذاكرين (ص/٥٢) . دار الكتب العلمية - بدون تاريخ و لا طبعة .

⁽٦) الحاوي للفتاوي (١/٤/١) . وهي رسالة بعنوان الدر المنظم في الإسم الأعظم (ضمن كتاب الحاوي كما أشرت) .

⁽٧) انظر : معترك الأقران (١١٠/٣) .

⁽٨) فتح الباري (١١/٢٢٤) .

عظيمة ، لا يجوز تفضيل بعضها على بعض (١) وحكاه عن ابن جرير الطبري ، وأبي الحسن الأشعري ، وأبي حاتم بن حبر حبان (٢) ، والقاضي أبي بكر الباقلاني (٦) ، وتحوه عن الإمام مالك (٤) . ولم يذكر السيوطي قول مالك ، بل ذكره ابن حجر فقال : " ونسب ذلك بعضهم لمالك ، لكراهيته أن تعاد سورة أو تردد دون غيرها من السور لئلا يظن أن بعض القرآن أفضل من بعض ، فيؤذن ذلك باعتقاد نقصان المفضول عن الأفضل ، وحملوا ما ورد من ذلك على أن المراد بالأعظم العظيم ، وأن أسماء الله كلها عظيمة "(٥) .

وأورد السيوطي نصص كلام ابن جرير فقال : " وعبارة الطبري : اختلفت الآثار في تعيين الإسم الأعظم والذي عصدي أن الأقوال كلها صحيحة إذ لم يرد في خبر منها أنه الإسم الأعظم ولا شئ أعظم منه ، فكأنه تعالى يقول : كل إسم من أسمائي يجوز وصفه بكونه أعظم فيرجع إلى معنى عظيم "(1)".

ولا شك أن كلام الإمام الطبري حق في أن أسماء الله تعالى عظيمة كلها ، ولكن لا مانع أن يكون بعضها أعظم من بعض ، ولا يقتضي ذلك نقصاً ولا عيباً ، قال ابن القيم : "أسماء الله وصفاته يفضل بعضها بعضاً ، ولا يقتضي تفاضلها نقصاً ، وتفسير بعضها ببعض لا يعني تماثلها من كل وجه ، بل له سبحانه من كل صفة معنى من معاني الكمال والجمال "(٧) ويفضل بعضها بعضاً أي في المعنى والمدلول أما من حيث نسبتها إلى الباري جل وعلا فواحدة إذ كل منها يدل على الكمال والعظمة والجمال (^).

كذلك لا يلزم من القول بتفاضلها ثبوت نقص في المفضول ، فإن من الأمور المسلمة شرعاً وعقلاً تفاضل الكمال في ذاته (٩) . ولا يملزم كذلك أن يكون معنى الصفة والإسم هو معنى الصفة الأخرى والإسم الآخر من جميع وجوه الدلالة المعنوية واللفظية وإن كانتا متفقتين في الدلالة على ذات الرب جل وعلا (١٠) ، فكل صفة من صفاته الجليلة تدل على معنى

⁽١) انظر : الحاوي (١/٣٩٤) .

⁽۲) هـو: محمـد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد التميمي ، أبو حاتم البستي ، مشهور بابن حبان ، مورخ علامة ، محدث ، ولد في بست من بلاد سجستان وتنقل في الأقطار ثم عاد إلى بلده حيث توفي بها (١٣٥هــ-١٩٥٥م) له تصانيف عديدة ، انظر : معجم البلدان (١٧١/١) ، شخرات الذهب (١٦/٣) ، تذكرة الحفاظ (١٢٥٣) ، ميزان الاعتدال (٣٩/٣) ، طبقات السبكي (١٢/٢) ، نسان الميزان (١١٢/٥) ، الأعلام (٢٨/١) .

⁽٣) محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر ، الباقلاني ، أبو بكر ، قاض من كبار علماء الكلام انتهت إليه رياسة الأشعرية في عصره ، ولد في البصرة (٣٨هــــــــــ٥٩م) وسكن بغداد فتوفي بها (٣٠٤هــــــــ١٠١٣م) وينتسب في الفروع إلى مذهب المالكية ، له مصنفات عديدة معظمها في علم الكلام والرد على الباطنية والملاحدة والمعطلة والخوارج والمعتزلة ، انظر : وفيات الأعيان (١/١٨٤) ، قضاة الأندلس (٣٧-٤٠) تاريخ بغداد (٣٧٩/٥) الوافي بالوفيات (١٧٧/٣) ، الديباج المذهب (٢٦٧) ، تبين كذب المفترى (٢١٧-٢٢) ، الأعلام (١٧٦/١) .

⁽٤) مــالك بن أنس بن مالك الأصبحي ، الحميري ، أبو عبدالله ، إمام دار الهجرة ، وأحد الأثمة الأربعة عند أهل السنة ، وإليه تنسب المالكية مولده بالمدينة المنورة (٩٣هـــ-٧١٧م) ووفاته بها (١٧٩هــ-٧٩٥م) له مناقب عظيمة ، ومؤلفات عديدة ، انظر : الديباج المذهب (ص/ ٧٠-٣٠) ، والوفيات (٤٣٩/١) ، تهذيب التهذيب (٥/١٠) ، صفة الصفوة (٩٩٢) ، حلية الأولياء (٣١٦/٦) ، والأعلام (٧٥٧٠) .

⁽٥) فتح الباري (١١/٢٢٤) .

⁽٦) الحاوي (٢/١٤/١) ، وانظر ابن حجر : فتح الباري (٢٢٤/١١) ، وانظر كلام ابن جرير : جامع البيان (٢/١٨١) .

⁽٧) بدائع الفوائد (١/٧١) .

⁽٨) انظر : د. إير اهيم بن محمد بن عبدالله البريكان : القُواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف (ص/٢٥٩) . دار الهجرة ط٢/٥١٥ هـــ-١٩٩٤م

 ⁽٩) نفس المصدر

⁽١٠) نفس المصدر .

ثبوتي جمالي للرب سبحانه وتعالى زائد على مدلول الصفة الأخرى ، فلا مانع حينئذ من أن يصف الله تعالى بعض أسمائه بأنه أعظم من البعض الأخر لتضمنه معنى زائداً أعظم من غيره ، من غير أن يؤدي هذا إلى اعتقاد نقص في المفضول حكما قدمت – ومن الأدلة على ذلك : ما ثبت عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال : " لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه : إن رحمتي سبقت غضبي "(1) وفي رواية : " ... تغلب غضبي ... "(1) .

ووجه الدلالة من هذا الحديث: أن الرحمة والغضب صفتان من صفات الله – عز وجل – وقد فاضل بينهما بأن المرحمة وسين أن رحمته تسبق وتغلب غضبه ، إذ التعبير بالسبق والغلبة يدلان على أن السابق والغالب أفضل من المسبوق والمغلوب ٢ - ما شبت أيضاً عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه كان يدعو فيقول: "اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافات من عقوبتك ... "(٢) فإن الرضا والسخط صفتان من صفات الله وقد فاضل الرسول – صلى الله عليه وسلم بينهما ، بأن استعاذ بصفة الرضا من صفة السخط ، ولا شك أن المستعاذ به أفضل للمستعيد من المستعاذ منه(٤) ، وثبوت هذه الأفضلية لصفة الرضا ، لا تنفي دلالة الصفة المفضولة التي هي السخط على الكمال الإلهي ، فضلاً عن أن تدل على نقص في الموصوف – عز وجل – فصفة السخط هي نفسها صفة كمال لله – جل وعلا – فإنه تعالى يسخط على الكافرين والمشركين ، ويغضب من أعدائه وأعداء أوليائه من الأنبياء والمرسلين والمؤمنين التابعين لهم ، وهذا السخط في محله وموضعه صفة كمال له تعالى ، ويرضى تبارك وتعالى عن أنبيائه ورسله ، وأتباعهم المؤمنين الموحدين وهذا الرضا أيضاً في نفسه صفة كمال له سبحانه وتعالى ، وهو أفضل من السخط بلا شك ، ولا ريب أيضاً أن الكمال الذي وصف الله وجل - به نفسه ووصفه به رسوله – صلى الله عليه وسلم – غاية في الجمال والعظمة ، وهو مع ذلك يتفاوت من إسم إلى آخر ، ومن صفة إلى أخرى .

إن الناظرين في معاني الأسماء والصفات يجد فيها من الدلالة من كل صفة له على جانب من جوانب كماله سبحانه ، كما يجد بعضها أرفع من بعض وأدل على الجمال والعظمة والكمال من البعض الآخر ، لذلك صحت البلاغة النبوية بالإخبار عن إسمه الأعظم(٥) .

خلاصــة ما تقدم أن إثبات الإسم الأعظم لا يدل على نقص غيره من الأسماء أو الصفات وترجح من ذلك ثبوت

⁽١) صحيح البخاري : انظر الأحاديث رقم (٣١٩٤) ، (٤٠٤) ، (٢٤٢) ، (٢٤٢١) ، (٣٥٥٧) ، (٣٥٥٧) ، (٥٥٥١) .

⁽۲) صحیح البخاري ، کتاب التوحید (۹۷) باب (۱۰) انظر فتح الباري (۳۸٤/۱۳) ح رقم (۲۰٤۷) و نصه کما أثبته في الحاشية السابقة . وكذلك في كتاب بدء الخلق (۹۹) ح رقم (۲۱۹٤) فتح (۲۷۷/۱) وفي صحیح مسلم (۲۱۰۸/٤) كتاب التوبة (۲۹) باب (٤) في سعة رحمة الله تعالى ، وأنها سبقت غضبه ح رقم (۲۱،۱۱) .

⁽٣) رواه مسلم في "صحيحه " (٢٥٢/١) كتاب الصلاة (٤) باب (٤٢) حرقم (٢٢)-(٤٨٦)) ، ورواه أبو داود في "سننه " كتاب الصلاة ، باب في الدعاء في الركوع والسجود ، حرقم (٨٦٥) ، انظر : عون المعبود (١٣٢/٣) ، وابن ماجة في "سننه " كتاب الدعاء ، باب ما يتعوذ منه النبي - صلى الله عليه وسلم - حرقم (٣٨٤) (ص١٢٦٢-١٢٦٣) ، وغيرهم .

⁽٤) انظر : ابن تيمية : جواب أهل العلم والإيمان (ص/٨٧) وما بعدها .

⁽٥) انظر : د.اپر اهيم بن محمد بن عبدالله البريكان : القواعد الكلية للأسماء والصفات عند السلف (ص/٢٦١) .

الإسم الأعظم دون أية محاذير ، خلافاً لمن أنكره ، أو أورد عليه شئ من المحاذير . ويبقى الخلاف فقط في تعيينه . القول الثاتي : أن الإسم الأعظم مما استأثر الله تعالى بعلمه ، ولم يطلع عليه أحداً من خلقه ، كما قيل بذلك في ليلة القدر ، وفي ساعة الإجابة من يوم الجمعة ، وفي الصلاة الوسطى(١) وهذا القول قريب جداً من القول الأول .

القول الثالث: أن ضمير الغائب المفرد (هو) هو الإسم الأعظم (٢) ، نقله الفخر الرازي عن بعض أهل الكشف (٢) ، واحتج له بأن من أراد أن يعبر عن كلام عظيم بحضرته لم يقل أنت قلت كذا ، وإنما يقول : (هــو) تأدباً معه (١) .

هكذا ذكر السيوطي كلام الرازي عن بعض أهل الكشف هؤلاء ، ولم يعلق على ذلك بتصحيح أو تضعيف أو إيطال ، وكذلك ابن حجر في الفتح ولكني أقول إن هذا القول باطل من وجوه :

أولاً: أن لفظـة (هـو) ضمير وليست إسماً ، وهو إجماع أهل اللغة قاطبة ، ولم يقل أحد منهم - فيما أعلم - أنها إسم لمخلوق ، فضلاً عن أن تكون إسماً للخالق جل وعلا .

ثانياً: أنه حتى ولو افترضنا جدلاً - أنه إسم ، فلا يجوز إطلاقه على الباري جل وعلا ، لعدم ورود ما يدل على ذلك في الكـــتاب العزيـــز ، أو السنة النبوية المطهرة الصحيحة ، إذ بان لنا أنفأ أن أسماءه تعالى توقيفية ، ونقلت إجماع علماء السنة على ذلك(٥) . وبناء عليه لا يصح أن يعتبر (هو) إسماً من أسمائه تعالى فضلاً عن اعتباره الإسم الأعظم .

ثلاثاً: ادعاء أن (هو) إسم من أسمائه تعالى ، ذريعة سيئة لتعطيل أسماء الله تعالى وصفاته وإبطالها أو على الأقل هجرانها فنسيانها وعدم دعائه تعالى بها ، إذ قد رأينا وسمعنا كثيراً ممن ينتسب إلى النصوف عندما يدعو الله تعالى يقول: (يا هو) ، أو يذكرون الله عز وجل بقولهم: (هو .. هو .. هو) أو يقولون (هو .. هو .. هو ألله) بتشديد الواو ، (هو هو قلطيف - هو هو هو الخبير ... إلخ) ، وهم إنما يفعلون ذلك اعتقاداً منهم بأنه (أي الضمير: هو) هو الإسم الأعظم فيقدمونه على كل إسم من أسمائه تعالى ، فيتركون أسماء الله: العظيم ، الكبير ، المتعال ، القوي ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، البارئ المصور ، الرحمن ، الرحيم وغيرها من

⁽١) انظر : السيوطي : الحاوي للفتاوي (٣٩٥/١) ، ابن حجر : فتح الباري (٢٢٤/١١) .

⁽٢) انظر: نفس المصدرين السابقين.

⁽٣) الكشف في اللغة: رفع الحجاب، وفي الإصطلاح: هو الإطلاع على ما وراء الحجاب من المعاني الغيبية ، والأمور الحقيقية وجوداً أو شهوداً . انظر: الجرجاني: التعريفات (ص/١٨٤) ، وهذا الكشف مصطلح صوفي يدندن به المتصوفة ، ولا أدري كيف يكشف لهم الحجاب ويطلعون عن المعاني الغيبية والأمور الحقيقية ؟؟! إلا أن يكون كما قال بعضهم: حدثتي سري عن ربي ، وهذا أوسع باب للإفتراء على الله تعالى بالكذب ، قال أبو الحسن الشاذلي: زعم بعض الناس أنه وصل إلى مقام المحبة لله ، وهو في درجة تُفنيه عن إتباع التكاليف الشرعية ، ويرد عليهم أبو الحسن الشاذلي فيقول: إن أردت كرامتي فعليك بطاعتي وبالإعراض عن معصيتي ، وتعبير أبي الحسن هذا بقوله: الله تجوز سمعت هاتفاً ، إن قصد به الله فلماذا يسميه هاتفاً ؟ وإن كان يقصد شيئاً آخر غير الله تعالى ، فطاعة غير الله فيما يناقض تعاليم الله لا تجوز فعلى المسلم الإعراض عن هذه الألفاظ والمصطلحات المبتدعة ، وأن يتقيد بالكتاب والسنة ، وقد يفسر كلام أبي الحسن الشاذلي بأنه يقصد اتباع دين الله الصحيح بطاعة الله وترك معصيته حتى ينال العبد كرامة الله له ، لكن نسبته للهاتف لا ينبغي ، وكان الأولى أن يرد عليهم بقول الله تعالى : (قبل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ، قل أطبعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين) آل عمران (٢١٠٣٣).

انظر : د.حسن الشرقاوي : معجم ألفاظ الصوفية (ص/٢٤٪) ، د.عبدالحليم محمود : أبو الحسن الساذلي (ص/٨٩) أعلام العرب عدد (٢٢) .

⁽٤) الرازي : لوامع البينات (ص/١٠٢) .

⁽٥) نقلت عن المعتزلة أنهم جوزوا – مطلقاً – إطلاق أسماء على الله لم يرد بها الشرع ، انظر : المطلب الثاني من هذا المبحث .

الأسماء الحسني ويذكرونه تعالى بهذا الضمير الذي يبعدهم عن الله ولا يقربهم منه تعالى .

القول الرابع: إن إسم الله الأعظم هو (الله)(١) . وهذا القول هو رأي ابن عباس ، وجابر بن زيد وأبي حنيفة ، وابن أبي حاتم(١) في تفسيره ، وعامر الشعبي(١) ، وجابر بن زيد وأبي ضيفة والطحاوي ٠

قال السيوطي: " لأنه اسم لم يطلق على غيره ، ولأنه الأصل في الأسماء الحسنى ، ومن ثم أضيفت إليه "(ء) ولم يزد ابن حجر على ذلك شيئاً ، ولكن السيوطي أورد كلام ابن ابي حاتم بسنده فقال : " قال ابن ابي حاتم في تفسيره : حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح ، حدثنا إسماعيل بن عليه ، عن أبي رجاء ، حدثني رجل عن جابر بن عبدالله بن زيد أنه قال : إسم الله الأعظم هو " الله " ، ألم تسمع أنه يقول : (هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم)(٥) "(١) وقال السيوطي أيضاً : " وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء : حدثنا اسحاق بن إسماعيل عن سفيان بن عيينة عن مسعر قال : قال الشعبي : اسم الله الأعظم يا ألله "(٧) هذا ولم يستدل ابن حجر لهذا القول بدليل ولعل السبب أنه لم يثبت لديه ما الستدل به السيوطي لهذا القول . لكنني رأيت السفاريني مال إلى ترجيحه حين قال : " ...وعند أكثر أهل العلم أنه لفظ الجلالة "(^) ورجحه صراحة العلامة المباركفوري(١) ، وكذلك الدكتور عمر سليمان الأشقر (١٠) وغيرهم (١١) .

ولعل ترجيح هذا القول لأمور منها :

أولاً: أنه المأثور عن السلف كإبن عباس ، وعامر الشعبي ، وجابر بن زيد ، وأبي حنيفة النعمان (١٢) ، والطحاوي وغيرهم . ثانياً: أن لفظ الجلالة (الله) هو المذكور في معظم الأحاديث التي وردت في بيان الإسم الأعظم ، قال الطحاوي : "فهذه

⁽١) انظر : المحاوي (٢٩٥/١) وفتح الباري (٢٢٤/١).

⁽٣) هو : عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار ، الشعبي ، الحميري ، أبو عمرو ، راوية من التابعين يضرب المثل بحفظه ، ولد بالكوفة (١٩هـ-، ٢٤٤) ، ونشــاً ومات بها فجأة (١٠٣هــ ٢٢٢م) ، نسبته إلى شعب وهو بطن من همدان ، انظر : تهذيب التهذيب (٥/٥٠) ، الوفيات (٢٤٤/١) ، حلية الأولياء (١٠/٤) ، تغذيب ابن عساكر (١٣٨٧) ، تاريخ بغداد (٢٢٧/١٢) ، الأعلام (٢٥١/٣) .

⁽٤) الحاوي (١/ ٣٩٥) وانظر : فتح الباري (٢٢٤/١١) .

⁽٥) سورة الحشر الآية (٢٢) .

⁽٦) الحاوي (٣٩٥/١) ، وابن حجر : الفتح (٢٢٤/١١) . والأثر رواه ابن ابي شيبة في "مصنفه " (٢٧٣/١٠) ح رقم (٩٤١٥) ، (٩٤١٠) ح رقم (٣٩٥/١) و وابن حجر : الفتح (١٣٤١) ياب البخاري في تاريخه وابن الضريس في فضائله .

⁽۷) الحساوي (۲۹۰/۱) ، وانظر : ابن حجر : فتح الباري (۲۲٤/۱) ، والأثر رواه ابن أبي شبية في "مصنفه " (۲۷۳/۱۰) ح رقم (۹٤١٦) و (۲۲/۱۶) ح رقم (۱۷٤٦۲) ، والدارمي في " الرد على بشر المريسي العنيد " ضمن عقائد السلف (ص/٣٦٨) والسيوطي في " الدر المنثور " من طريق ابن أبي شبية ، وعزاه أيضاً لإبن مردوية عن ابن عباس - رضي الله عنه - انظر (۲۳/۱) .

⁽٨) لوامع الأنوار البهية (٣٥/١) .

⁽٩) انظر : تحفة الأحوذي (٩/٤٤٦) .

⁽١٠) انظر : أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة (ص/٨٧) .

⁽١١) انظر: الشيخ عبدالله الغصن: أسماء الله الحسني (ص/٩٦) .

⁽١٢) انظر : شرح مشكل الآثار (١/١٦١-١٦٢) .

الآثار قد رويت عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - متفقة في إسم الله الأعظم أنه (الله) جل وعز "(۱) . ثالبتاً: أن هذا الإسم الشريف أصل في أسماء الله تعالى وسائر أسمائه تعالى ترجع إليه قال تعالى : (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها...) (۲) فأضاف سائر الأسماء الشريفة إلى هذا الإسم العظيم ، والموصوف بلا ريب أشرف من الصفة ، ولأنه يقال : الرحمن الرحيم الملك القدوس كلها أسماء الله تعالى ، ولا يقال : الله إسم الرحمن الرحيم ، فدل على أن هذا الإسم هو الأصل (۲) .

قال الجرجاني: " الإسم الأعظم هو الإسم الجامع لجميع الأسماء ، وقيل: هو (الله) لأنه إسم الذات الموصوفة بجميع الصفات "(¹⁾ .

رابعاً: أن هذا الإسم العظيم تكرر في كتاب الله تعالى عدداً يفوق كثيراً أي إسم آخر من الأسماء الحسنى ، فقد تكرر في كتاب الله (٢٦٠٢) مرة ، منها (٩٨٠) مرة مرفوعاً ، (٩٩٠) مرة منصوباً ، (١١٢٥) مرة مجروراً ، وخمس مرات بلفظ (اللهم) ، بينما تكررت الأسماء الأخرى بعدد أقل من ذلك بكثير (٥) .

إلى غير ذلك من الميزات والخصائص لهذا الإسم العظيم(١).

القول الخامس : أن الإسم الأعظم هو : (الله الرحمن الرحيم $(^{(\vee)})$.

ثم نقل السيوطي كلام ابن حجر في الفتح فقال: "قال ابن حجر في شرح البخاري: ولعل مستنده ما أخرجه ابن ما ماجة عن عائشة أنها سألت النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يعلمها الإسم الأعظم فلم يفعل ، فصلات ودعت: اللهم إني أدعوك الله ، وأدعوك الرحمن ، وأدعوك الرحيم ، وأدعوك بأسمائك الحسنى كلها ما علمت منه ومالم أعلم ... الحديث ، وفيه أنه - صلى الله عليه وسلم - قال لها: " إنه لفي الأسماء التي دعوت بها "(^) ، قال (يعني ابن حجر) : وسنده ضعيف ، وفي الإستدلال به نظر لا يخفى "(^) .

وفي كلام ابن حجر إشارة إلى أن هذا الحديث لا يصم الاستدلال به من وجمين:

<u>الأول:</u> ضعف سنده.

الـثاني : أن أم المؤمنين لم تقتصر في دعائها على أسماء (الله الرحمن الرحيم) فقط بل دعت بأسماء الله الحسنى كلها ، ولم تقتصر على الأسماء الذي تعلمها كلها ، بل عمت وقالت : " ما علمت منه وما لم أعلم " فلو أنها اقتصرت في دعائها على

⁽١) شرح مشكل الآثار (١٦١/١) .

⁽٢) سورة الأعراف ، بعض الآية (١٨٠) .

⁽٣) الإمام الخطابي : شأن الدعاء (ص/٢٥) .

⁽٤) التعريفات (ص/٢٤) .

⁽٥) انظر : د.عمر سليمان الأشقر : أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة والجماعة (ص/٨٩٨-١٠) .

⁽٦) انظر : ابن القيم : مدارج السالكين (٣٢/١-٣٣) ، جلاء الأفهام (ص/١١٧) ، القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٢٠١١) .

⁽٧) الحاوي (٩٥/١) ، وابن حجر : الفتح (٢٢٤/١١) .

^(^) رواه ابن ماجة في " سننه " كتاب الدعاء ، باب الإسم الأعظم (١٢٦٨/٢) ح رقم (٣٨٥٩) واسناده ضعيف - كما قال ابن حجر - قال البوصيري في مصباح الزجاجة " المطبوع مع السنن . هذا إسناد فيه مقال ، وعبدالله بن عكيم وثقة النطيب ، وعده جماعة من الصحابة ولا يصح له سماع ، وأبو شيبة لم أر من جرحه ، ولا من وثقه ، وباقي رجال الإسناد ثقات . ا.هـ وانظر ابن حجر : الفتح (٢٢٧/١) .

⁽٩) الحاوي (١/٥٩٦) ، والفتح (١١/٢٢٤) .

(اســـم الله الرحمن الرحيم) وقال النبي – صلى الله عليه وسلم – لها إنه لفي هذه الأسماء لعلم يقيناً أنه فيها ، أما وأنها قد جمعت معه غيره من الأسماء فيحتمل أن يكون في هذه ، وفي غيرها ، والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الإستدلال

لكن السيوطي قوى هذا الرأي بدليل آخر لم يذكره ابن حجر ، فقال : " قلت (أي السيوطي) أقوى منه في الإستدلال ما أخرجه الحاكم في المستدرك وصححه عن ابن عباس أن عثمان بن عفان - سال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال : " هو إسم من أسماء الله تعالى وما بينه وبين إسم الله الأكبر إلا كما بين سواد العين وبياضها من القرب "(۱) ، وفي مسند الفردوس للديلمي ، من حديث ابن عباس مرفوعاً : (إسم الله الأعظم في ست آيات من آخر سورة الحشر) "(۱) وفي هذا الذي استدل به السيوطي أيضاً نظر ، لأنه لم يعين هذا الإسم بالتحديد ، ولكنه أقوى في الإستدلال كما قال السيوطي من جهة أنه أقرب إلى الإسم الأكبر من غيره كما في نص الحديث ، هو أقرب ولكنه ليس هـو ، ومـا فـي مسند الفردوس كذلك لم يعين الإسم ، ولكنه قال في ست آيات من آخر سورة الحشر ، وفي هذه الآيات المذكورة ثمانية عشر إسماً فكيف يتعين منها (الله الرحمن الرحيم) دون غيرها ؟ .

ويتضم من هذا أيضاً أن هذا ليس هو الإسم الأعظم وإن كان عظيماً كبقية أسمائه تعالى .

القول السيادس: أنه (الرحمن الرحيم الحي القيوم) (٢) واستدل له السيوطي وابن حجر بقول النبي – صلى الله عليه وسلم –: "اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين: (والهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم) (٤) وفاتحة سورة آل عمران: (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) (٥) (١) (١) .

وأوماً ابن حجر إلى تضعيفه بقوله: "وحسنه الترمذي وفيه نظر لأنه من رواية شهر بن حوشب "(٧) ولأجل شهر بن حوشب فإن هذا الحديث لا ينهض للاحتجاج به ويظهر - تبعاً لذلك - ضعف هذا الرأي.

القول السابع: أنه: (الحي القيوم) $^{(\Lambda)}$. واحتج له السيوطي بحديث أبي أمامة يرفعه: " الإسم الأعظم في ثلاث سور: البقرة، وآل عمران، وطه، قال القاسم الراوي عن أبي أمامة: ألتمسته فيها فعرفت أنه: الحي القيوم $^{(\Lambda)}$.

قال السيوطي : " وقواه الرازي واحتج بأنهما يدلان على صفات العظمة بالربوبية ما لا يدل على ذلك غيرهما

⁽١) الحاكم: السمتدرك (١/٥٠٥).

⁽٢) الحاوي (٣٩٥/١) وانظر : مسند الفردوس .

⁽٣) انظر : الحاوي (٣٩٥/١) ، وفتح الباري (٢٢٤/١) .

⁽٤) سورة البقرة الآية (١٦٣) .

 ⁽٥) سورة البقرة الآية (٢٥٥) وآل عمران الآية (٢) .

⁽٢) سنن أبي داود - كتاب الصلاة - بأب الدعاء (٢/٠٠- ١٤٩٦) . وجامع الترمذي - كتاب الدعوات ، باب جامع الدعوات عن النبي - صلى الله عليه وسلم - (٣٤٧٠- ٤٨٣٥) وقال : حسن صحيح - ومسند الإمام أحمد (٢١/٦) . والحديث مداره على شهر ابن حوشب ، وفيه مقال . كما قال ابن حجر في الفتح (٢٤/١١) .

⁽٧) فتح الباري (١١/٢٢٤) .

⁽٨) الحاوي (١/٣٩٥) ، ابن حجر الفتح (١١/٢٢٤) .

⁽٩) رواه ابن ماجنة في "سننه "كتاب الدعاء ، باب إسم الله الأعظم (١٢٦٧/٢) حرقم (٣٨٥٥) ، ورواه الحاكم في " مستدركه " (١٠٥/١) وقوله : " التمسنة فيهنا فعرفستت أنه الحي القيوم "كلام مدرج في الحديث من كلام القاسم الراوي عن أبي أمامة - كما ذكر السيوطي - في الحاوي " وكذلك ابن حجر في فتح الباري (٢٢٨/١١) ، والحديث صحيح لطرقه ، انظر : النهج الأسمى (٢٥/١) .

كد لالتهما "(١) . وقد رجمه الإمام ابن القيم - رحمه الله - فقال :

إسم الإله الأعظم اشتملا على اسم الحي والقيوم مقترنان

فالكل مرجعها إلى الإسمين يد ري ذاك ذو بصر بهذا الشان (٢)

أي أن مدار الأسماء والصفات والأفعال راجع إلى هذين الإسمين^(٣) .

وقال في زاد المعاد: "ولهذا كان اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى هم إسم الحي القيوم "(١) وذكرر عرب شريخه الإمرام ابرن تيمية - رحمه الله - أنه كران يشرير إلى أنهما الإسراك الأعظم (٥).

وقوى هذا القول شارح الطحاوية فقال: " ...وإليهما يرجع معانيها (أي معاني الأسماء الحسني كلها) فإن الحياة مستلزمة لجميع صفات الكمال فلا يتخلف عنها صفة منها ، إلا لضعف الحياة ، فإذا كانت حياته تعالى أكمل حياة وأتمها استلزم إثباتها إثبات كل كمال يضاد نغيه كمال الحياة ، وأما القيوم فهو متضمن كمال غناه ، وكمال قدرته ، فإنه القيائم بنفسه ، فلا يحتاج إلى غيره بوجه من الوجوه ، المقيم لغيره ، فلا قيام لغيره إلا بإقامته ، فانتظم هذان الإسمان صفات الكمال أتم انتظام "(١) .

ويشهد لهذا الرأي ويقويه ما يلى :

أولة: حديث أبي أمامة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " إن اسم الله الأعظم لفي سور من القرآن ثلاث : البقرة ، وأل عمران ، وطـــه (V).

واستنبط العلماء من هذا الحديث أن الإسم الأعظم هو : (الحي القيوم) $^{(\Lambda)}$

قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " لقد دعا الله بإسمه الأعظم الذي إذا دعى به أجاب ، وإذا سئل به أعطى "(٩) .

⁽١) الحاوي (٣٩٥/١) ، ابن حجر : الفتح (٢٢٤/١١) ، وكلام الرازي في لوامع البينات (ص/٩٥) نقلاً عن د.عبدالله بن عمر

 ⁽۲) أحمد بن إبراهيم بن عيسى: توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم الموسومة بالكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية - (٢/٩٥١)، ت.زهير الشاويش.

⁽٣) انظر : د.عبدالله بن عمر الدميجي : اسم الله الأعظم (ص/١٣٨) .

⁽٤) زاد المعاد في هدي خير العباد (٢٠٤/١) .

⁽٥) انظر : مدارج السالكين (١/٤٤٨) .

⁽٦) ابن أبي العز: شرح العقيدة الطحاوية (١/٩٢).

⁽٧) سبق تخريجه قبل قليل ص ، والحديث كما سبق صحيح بمجموع طرقه انظر : النهج الأسمى (١٥/١) ٠

⁽٨) انظر : شرح مشكل الآثار (١٦٣/١) .

⁽٩) الحديث روي من عدة طرق يرتقي بها إلى الصحة ، وقد صححه الحاكم في " المستدرك " (٥٠٢/٣) فقال : صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي ، وصححه العلامة الألباني في تخريجه على مشكاة المصابيح (٧٠٩/٢) وكذلك العلامة شعيب الأرناؤوط في تخريج صحيح ابن حبان (٣/١٤) ، ومشكل الآثار (١٦١/١) والشيخ محمد الحمود النجيج الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى (١٦٤/١) .

والإمام الشوكاني - رحمه الله - يجعل الإسم الأعظم (لا إله إلا هو الحي القيوم بزيادة (لا إله إلا هو)(1) ، كما أن ابن القيم - رحمه الله - يجعل التجربة للدعاء بهذا الإسم دليلاً على صحته مع ما تقدم من الأحاديث والآثار ، فيقول : " ومن تجريبات السالكين التي جربوها فألقوها صحيحة : أن من أدمن (يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت) أورثه ذلك حياة القلب والعقل ، وكان شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - شديد اللهج بها جداً ، وقال لي يوماً : لهذين الإسمين - وهما الحي القيوم - تأثير عظيم في حياة القلب "(٢) .

القول الثامن : (الحنان المنان بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام الحي القيوم $(^{(r)})$.

قال ابن حجر: "ورد ذلك مجموعاً في حديث أنس عند أحمد (٤) ، والحاكم (٥) ، وأصله عند أبي داوود (٢) ، والنسائي (٧) ، وصححه ابن حبان (٨) "(٩) .

وأورد السيوطي نص الحديث عن أنس - رضي الله عنه - " أنه كان مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جالساً ورجل يصلي ثم دعا: اللهم إني أسالك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الحنان المنان بديع السموات والأرض ياذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " لقد دعا الله بإسمه العظيم الذي إذا دُعي به أجاب ، وإذا سئل به أعطى "(١٠) ومال ابن القيم إلى تصحيحه في مدارج السالكين (١١) .

القول التاسع: أنه: (الله لا إله إلا هو ، الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد)(١٢).

وهذا الذي رجحه السيوطي وابن حجر ، قال السيوطي : "وهو أرجح من حيث السند عن جميع ما ورد في ذلك "ومال إلى تصحيحه أيضاً ابن القيم في المدارج(١٣) .

القول العاشو: أنه: (بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام)(١٤). قال السيوطي: "أخرج أبو يعلي ١٥٠ عن رجل

⁽١) انظر : تحفة الذاكرين (ص/٢١) .

⁽۲) مدارج السالكين (۱/٤٤٨) .

⁽٣) الحاوي (١/٣٩٦) ، الفتح (١١/٢٢٤) .

⁽³⁾ Hamit (7/037, 101).

⁽٥) المستدرك (١/٤٠٥).

⁽٦) سنن أبى داود الحديث رقم (١٤٩٥) .

⁽٧) سنن النسائي (٢/٣٥) .

⁽٨) صحيح ابن حبان (زواند) ح رقم (٢٣٨٢) .

⁽٩) فتح الباري (١١/٢٢٤) .

⁽١٠) السيوطي : الحاوي (٣٩٦/١) والحديث سبق تخريجه قبل قليل وهو صحيح بمجموع طرقه .

⁽١١) انظر : (٢٣/١) ، والحديث صحيح كما سبق ص (٤٧١).

⁽۱۲) الحساوي (۲۹٦/۱) ، ابسن حجر : الفتح (۲۲۰/۱۱) ،ورد في حديث إسناده صحيح – رواه أبو داود (۱٤٩٣،١٤٩٤) والترمذي (۳۵۲) وورد (۱٤٩٣،١٤٩٤) والترمذي (۳۵۲) وقسال : حسن غريب ، والحاكم (۲/۱،۹۰۱) وصححه ، وابن ماجة (۳۸۵۷) ، وابن أبي شيبة في مصنفه (۹٤٠٩،١٧٥٦) ، وابن حبان (۲۳۸۲) من طريق مالك بن مغول عن عبد الله بن بريدة الأسلمي عن أبيه ومن طريق أخرى عند أحمد (۳۲۸/٤) .

⁽١٣) انظر (٢٣/١). والحديث صحيح ، انظر الصفحة السابقة (ص٤٧١) .

⁽١٤) الحساوي (١/٣٩٦) ، ،ابسن حجر : الفتح (٢٢٤/١١) وهو قطعة من حديث عبدالله بن بريدة عن أبيه ، الذي سبق تخريجه ، وانظر ابن جرير : جامع البيان (١٦٣/١٩) ٠

⁽١٥) أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي ، حافظ من علماء الحديث (ت ٣٠٧هـ) انظر : دول الإسلام (١٤٦/١) .

من طئ - وأثني عليه خيراً - قال : كنت أسأل الله تعالى أن يريني الإسم الأعظم ، فرأيت مكتوباً في الكواكب في السماء : يا بديع السموات والأرض ياذا الجلال والإكرام^(۱) . وهذا أيضاً لا يعول عليه لأنه منام ، والمنام لا ينبنى عليه حكم ، كما أنه من رجل مجهول لا يعرف حاله ، إلا أنه أثنى عليه خيراً .

القول الحادي عشر: أنه (ذو الجلال والإكرام) $^{(1)}$ واحتج السيوطي لهذا القول بحديث معاذ – رضي الله عنه – أن النبي – صلى الله عليه وسلم – سمع رجلاً يقول: ياذا الجلال والإكرام، فقال: " قد استجيب لك فسل " $^{(7)}$.

وقد أخرج ابن جرير الطبري في تفسيره عن مجاهد قال : " الإسم الذي إذا دُعي به أجاب : ياذا الجلال والإكرام" (٠٠).

القول الثاتي عشر: أن الإسم الأعظم هو: (رب رب)() ورد عن أبي الدرداء ، وابن عباس قالا: " إسم الله الأكبر رب رب "() وعن عائشة مرفوعاً وموقوفاً: " إذا قال العبد يارب يارب ، قال الله تعالى: لبيك عبدي سل تُعط "() .

القول الثالث عشر : أنه : دعوة ذي النون في بطن الحونت : (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) $^{(\wedge)}$.

فعن فضالة بن عبيد - يرفعه - : " دعوة ذي النون في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ، لم يدع بها رجل مسلم قط إلا استجاب الله له "(٩) .

قال السيوطي (١٠): "وأخرج ابن جرير من حديث سعد مرفوعاً: "إسم الله الذي إذا دعُي به أجاب وإذا سئل به أعطى دعوة يونس بن متى "(١١).

قال (۱۲): "وأخرج الحاكم عن سعد بن أبي وقاص - مرفوعاً - " ألا أدلكم على إسم الله الأعظم: دعاء يونس، فقال رجل هل كانت ليونس خاصة ؟ فقال: ألا تسمع قوله: (ونجيناه من الغم، وكذلك ننجي المؤمنين) "(۱۳).

⁽۱) أبو يعلي في " مسنده " ، ورجاله ثقات ، انظر : الهيثمي : مجمع الزوائد (۱۲/۱۰) ، جلاء الأفهام (ص/١٤٦) ، فتح الباري (٢٢٨/١١) ، لوامع الأنوار البهية (٣٦/١) .

⁽٢) الحاوى (٣٩٦/١) ، فتح الباري (٢١٤/١) .

⁽٣) جزء من حديث رواه النرمذي في " سننه " كتاب الدعوات ح رقم (٣٥٢٧) (٥٤١/٥) وقال حديث حسن .

⁽٤) جامع البيان (١٦٣/١٩) .

⁽٥) الحاوي (١١/٣٩٦) ، فتح الباري (١١/٢٢٥) .

⁽٦) رواه ابن أبي شيبة في " مصنفه " كتاب الدعاء (٢٧٣/١٠) ، باب اسم الله الأعظم ،ح رقم (١٤١٤) ، وفي الرقائق (٢٢/١٤) ح رقم (١٧٤٥٩) وسنده صحيح ، أو حسن . ورواه الحاكم في " المستدرك " (٥٠٥/١) .

⁽٧) ذكره السيوطي في الحاوي (٢٩٦/١) والحديث اخرجه البزار (٣١٤٥) من طريق الحكم بن سعيد، حدثنا هشام عن ابيه ، عن عائشة-مرفوعاً ... " وإسناده ضعيف، آفته الحكم بن سعيد وهو الأموي ضعيف، وقدصرح بعلته الهيتمي في "المجمع" (١٠٩/١٠) وذكره البخاري في التاريخ (١/ ٢٤٣/٢) وقال : "منكر "١٠هـ وتبعه ابن عدي في الكامل (٢٢٥/٢)بقوله: "حديث منكر " .

⁽٨) الحاوي (٣٩٧/١) ، فتح الباري (٢١//٢١) ، وهي بعض الآية (٨٧) من سورة الأنبياء – عليهم السلام – .

⁽٩) أخرجه أحمد في " المسند " (١/٠٧ مطولاً) ، من حديث سعد بن أبي وقاص ، والترمذي في " سننه " (٥/٩٥) كتاب الدعوات حرقم (٣٥٠٥) والحاكم في " المستدرك " (١٥٠١) وصححه ووافقه الذهبي ، والنسائي في عمل اليوم والليلة حرقم (٦٥٦) .

⁽١٠) الحاوي (١٧/١) .

⁽۱۱) لم أجده في جامع البيان .

⁽١٢) الحاوي (١/٣٩٧) .

⁽۱۳) الحساكم في " المستدرك " (٥٠٥/١) ، وصححه ، ووافقه الذهبي ، والنسائي في عمل اليوم والليلة مع رقم (٢٥٦) والترمذي في " سننه " (٥/ ١٣) الحساكم في " المستدرك " (١٠٥/١) ، وصححه) والمستد " (١٠/١) ، وحسنه الإمام ابن حجر كما في الفتوحات الربانية (١١/٤) وصححه العلمة الألباني في صحيح الجامع (٣٧٠/٣) ح رقم (٣٣٧٨) وفي صحيح الكلم الطيب (ص/٤٧) ح (١٢٢) .

قال (۱) : وأخرج إبن أبي حاتم عن كثير بن معبد قال : سألت الحسن عن إسم الله الأعظم فقال : أما تقرأ القرآن : قول ذي النون : (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) (۲) " .

القول الخامس عشر: أنه مخفي في الأسماء الحسنى ، ويؤيده حديث عائشة - رضي الله عنها - المتقدم لما دعت ببعض الأسماء وبالأسماء الحسنى ما علمت هي منها وما لم تعلم ، فقال لها النبي - صلى الله عليه وسلم - إنه لفي الأسماء التي دعوت بها(٤) .

ومؤدى هذا القول التوقف عن التعيين فمن أراد أن يصيب الإسم الأعظم فليدع بجميع الأسماء الحسنى والصفات العليا كلها القول التوقف عن التعيين فمن أسمائه تعالى دعا العبد به مستغرقاً ، بحيث لا يكون في فكره حالتند غير الله ، فإن من دعا الله تعالى بهذه الحالة كان قريب الإجابة ($^{\circ}$) . حكاه السيوطي عن أبي يزيد البسطامي ($^{\circ}$) أنه سأله رجل عن الإسم الأعظم فقال : ليس له حد محدود، إنما هو فراغ قلبك لوحدانيته ، فإذا كنت كذلك فافرع إلى أي إسم شئت فإنك تسير به إلى المشرق والمغرب ($^{\circ}$) .

كما نقل السيوطي نحواً من هذا عن أبي سليمان الداراني ($^{(\Lambda)}$) قال : سألت بعض المشايخ عن إسم الله الأعظم قال : تعرف قلبك ؟؟ قال : قلت : نعم ، قال : فإذا رأيته قد أقبل ورق فسل الله حاجتك ، فذاك إسم الله الأعظم ($^{(\Lambda)}$) .

وهــذا القـــول مآله إلى القول الأول بمعنى أنه لا وجود للإسم الأعظم ، ولكنها حالة من الشفافية والإخلاص وجمعية

⁽١) الحاوي (١/٣٩٧).

⁽٧) سورة الأنبياء الآية(٨٧)، والحديث اخرجه أبي حاتم في تفسيره (٢٤٦٥/٨) ، (١١٣٧١٤) قال : " ثنا أبي ثنا أحمد بن أبي سريج ، ثنا داود بن المحبر بن قحذم المقدسي عن كثير بن معبد ، قال : سألني الحسن ... " إسناده ضعيف جداً ، علنه داود بن المحبر قال الذهبي في الميزان : (٢٠/٢) قال أحمد : " لا يدري ما الحديث " قال ابن المديني : " ذهب حديثه " وقال أبو زرعة وغيره : " ضعيف " وقال أبو حاتم : " ذاهب الحديث ، غير تقد " = وقال الدارقطني : " متروك " وفيه أيضاً كثير بن معبد وهو القيسي ، لا يكاد يعرف ، ضعفه الأزدي ، الذهبي : الميزان (٢٠/٢) وانظر لسان الميزان لابن حجر ، ترجمة رقم (٦٨٢٠) .

⁽٣) الحاوي (٢/٧١) ، والفتح (٢١/٢١) .

⁽٤) الحاوي (١/٣٩٧) وفتح الباري (١١/٢٢٥).

⁽٥) الحاوي (١/٣٩٧) .

⁽٢) طيفور بن عيسى البسطامي ، أبو يزيد ، زاهد مشهور ، نسبته إلى بسطام بلدة بين خراسان والعراق أصله منها ولد سنة (١٨٨هــ-٤٠٠م) وفيات الأعيان (١/٠٤) ، ميزان الاعتدال (١/٠٤٠) حلية الأولياء (١/٣٣) ووفاته بها (١/٢٤هــ-١٨٥) علية الأولياء (١/٠٤٠) وفيات الأعيان (١/٠٤) ، ميزان الاعتدال (١/٠٤٠) حلية الأولياء (١/٣٥) الشعراني (١/٥٠) الاعلام (٢٣٥/٣) .

⁽٧) الحاوي (٣٩٧/١) ، وانظر : حلية الأولياء (٣٣/١٠) .

⁽٨) عبدالرحمن بن أحمد بن عطية العنسى ، المذحجى ، أبو سليمان ، زاهد مشهور من أهل داريا بغوطة دمشق توفي بها (١٥هـ-٨٣٠م) كان مسن كبار المتصوفين ، انظر : طبقات الصوفية (ص٧٥-٨٢) ، وفيات الأعيان (٢٧٦/١) ، حلية الأولياء (٢٥٤/٩) ، تاريخ بغداد (٢٤٨/١٠) الإعلام (٢٩٣/٣) .

⁽٩) أبو نعم : الحلية (٢٥٦/٩) .

القلب على الله والالتجاء إليه فعند هذه الحالة يكون الإسم الأعظم.

ولكن يرد على هذا أن الله تعالى يجيب المضطر إذا دعاه كما ورد في الكتاب العزيز (١) ، والمضطر يشمل من كانت حالته ما ذكر ، ويشمل غيره ، ويرد عليه كذلك ان من شروط استجابة الدعاء وليس هوبعينه اسم الله الأعظم ، مما يبين معه ضعف هذا القول .

القول السابع عشر: أن الإسم الأعظم هو (اللهم) $^{(1)}$ نقله السيوطي عن الزركشي $^{(1)}$ الذي حكاه في شرح جمع الجوامع واستدل لذلك بدليل عقلي لا شرعي قال: إن " الله دال على الذات ، والميم دالة على الصفات التسعة والتسعين ... ولهذا قال الحسن البصري: (اللهم) مجمع الدعاء ، وقال النضر ابن شميل: من قال: اللهم ، فقد دعا الله بجميع أسمائه " $^{(1)}$.

وهذا الكلام أيضاً يعوزه الدليل الشرعي .

القول الثامن عشر: أنه (مالك الملك) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: " إسم الله الأعظم الذي إذا دعى به أجاب في هذه الآية من آل عمران: (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء (٥)...) إلى قوله تعالى: (...وترزق من تشاء بغير حساب) "(١) وحكم السيوطي على ضعف سند هذا الحديث وكفانا المؤونة (٧).

القول التاسع عشر: أنه في ست آيات من أول سورة الحديد. قال السيوطي في تفسير قوله تعالى: (فسبح بإسم ربك العظيم) $^{(\Lambda)}$:

" يحستمل أن يكون المعنى سبح الله بذكر أسمائه ، والإسم هنا جنس الأسماء ، والعظيم صفة للرب ، أو يكون الإسم هنا واحداً ، والعظيم صفة له ، وكأنه أمر أن يسبح بإسمه الأعظم ويؤيد هذا ويشير إليه إتصال سورة الحديد بها وفي أولها التسبيح وجعله من صفات الله وأسمائه .

قال ابن عباس : إسم الله الأعظم موجود في ست آيات من أول سورة الحديد ، وروى أن الدعاء بعد قراءتها مستجاب "(٩) وروى السيوطي في الدر المنثور عن علي بن أبي طالب قال : إذا أردت أن تدعو الله بإسمه الأعظم ، فاقرأ من أول سـورة الحديد إلى آخر ست آيات منها ، وآخر سورة الحشر يعني أربع آيات ، ثم ارفع يديك فقل : يا من هو هكذا ،

اسالك بحق هذه الأسماء أن تصلي على محمد ، وأن تفعل بي كذا وكذا مما تريد ، فوالله الذي لا إله غيره ، لتنقلبن بحاجتك

⁽١) قال تعالى : (أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض أالِه مع الله قليلاً ما تذكرون) النمل الآية (٦٢) .

⁽٢) الحاوي (١/٣٩٧) .

⁽٣) نفسه .

⁽٤) نفسه .

⁽٥) سورة أل عمران ، الآية (٢٦) .

⁽٦) الطبراني في الكبير .

⁽٧) الحاوي (١/٣٩٦).

⁽٨) سورة الواقعة الآية (٩٦) .

⁽٩) معترك الأقران (٣/١١٠) .

إن شاء الله^(١).

خلاصة هذا البحث:

أولاً: ثبوت الإسم الأعظم من أسماء الله جل وعلا حقيقة لا جدال فيها ، يدل عليها ما صح من الأحاديث النبوية .

ثانياً: كسلام العلماء بشأن الإسم الأعظم وحديثهم عنه ، واختلافهم في تعيينه مما يدل دلالة واضحة وقاطعة على ثبوت الإسم الأعظم خلافاً لمن أنكره .

ثالثاً: أرجح الأقوال السابقة في تعيين الإسم الأعظم هو ما ورد من حديث عبدالله بن بريدة ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه سمع رجلاً يدعو ويقول: اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك الله الذي لا إله إلا أنت الأحد الصمد، الذي لم يلد ولسم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، فقال: والذي نفسي بيده لقد سأل الله بإسمه الأعظم الذي إذا دعي به أجاب، وإذا سئل به أعطى "(٢) قال الترمذي هذا حديث صحيح.

وكذاك ما ورد من حديث أنس - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سمع رجلاً يدعو: السلهم إنسي أسألك بأن لك الحمد ، لا إله إلا أنت ، المنان ، بديع السموات والأرض ، ذا الجلال والإكرام ، ياحي ياقيوم ، فقال : لقد سأل الله بإسمه الأعظم "(٢) .

وممن رجح هذا الذي ذكرت :

- ابن حجر في فتح الباري^(١) .
- ابن القيم في مدارج السالكين $^{(\circ)}$.
 - السيوطي في الحاوي^(١) .
- الشوكاني في تحفة الذاكرين $^{(\vee)}$.

وبقية الأقوال إما ضعيف ، وإما أنه لا دليل عليه .

الوطاب الخاوس : العفات الذاتية

 $\frac{1}{1}$ يقسم أهل السنة صفات الله تعالى إلى قسمين : صفات ذاتية ، وصفات فعلية $^{(\wedge)}$.

١- فالصفات الذاتية: هي الصفات المتعلقة بذاته المقدسة التي لم يزل ولا يزال منصفاً بها ، وهي لا تنفك عنه سبحانه ،
 بل هي لازمة لذاته أزلاً وأبداً وهي قسمان:

⁽١) الدر المنثور مجلد (٨) (- ٤٨/٢٧) ، وقال السيوطي : أخرجه ابن النجار في تاريخ بغداد بسند ضعيف .

⁽٢) سبق تخريجه في القول التاسع .

⁽٣) سبق تخريجه في القول الثامن .

⁽٤) انظر: (١١/٢٢٥).

⁽٥) انظر : (٢٣/١) بتحقيق محمد حامد الفقي .

⁽٦) انظر : (١/٣٩٦) .

⁽٧) انظر : (ص/٥٢) .

ر) انظر : العلامة محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي : لوامع الأنوار البهية (١١٢/١) الحاشية من تعليق العلامة الشيخ عبدالله ابن عبدالرحمن بن عبدالعزيز أبا بطين .

كصفة الحياة ، والعلم والقدرة ، والإرادة ، والقوة ، والعزة ، والملك والعظمة والكبرياء ، والمجد ، والجلال ، والسمع والبصر و الوجه ، والبدين والعين ونحوها .

وأما الصفات الفعلية: فهي الصفات التي تتعلق بمشيئته وقدرته ، إن شاء فعلها وإن شاء لم يفعلها كالخلق ، والرزق ، والإعطاء ، والمسنع ، والإحياء ، والإماتة ،والرحمة ، وأنواع التدبير المختلفة .وكذلك الاستواء على العرش وخبرية : كالإستواء على العرش ، والمجئ والإتيان ، والنزول إلى السماء الدنيا ، والرضى والغضب ، والمحبة ونحوها(١)...

وقد تكون الصفة ذاتية فعلية بإعتبارين : كصفة الكلام : فإنه بإعتبار أصل الصفة صفة ذاتية ، لأنه تعالى لم يزل ولا يــزال متكــلماً ، وباعتبار آحاد الكلام صفة فعلية ، لأن الكلام متعلق بمشيئته – عز وجل – يتكلم متى شاء بما شاء كيف شاء $^{(7)}$ – سبحانه وتعالى – قال تعالى : (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) $^{(7)}$.

<u>١ - صفة الحياة:</u>

أثبت السيوطي صفة الحياة لله جل وعلا ، وهي من الصفات السمعية العقلية - كما قدمت - .

- أما العقل فإنه يثبت - ضرورة وإستدلالاً - أن الله تعالى متصف بالحياة ، إذ لو لم يتصف بالحياة ، لا تصف بضدها وهو محال ، بدليل ظهور الأفعال منه سبحانه ، واستحالة ظهورها ممن يجهلها ويعجز عنها ، فهو عالم وقادر ، ويستحيل قيام العلم والقدرة بغير الحي $^{(1)}$. ولأن الحياة من صفات الكمال ، بل هي مستلزمة لجميع صفات الكمال ، وكل كمال لا نقص فيه ثبت لمخلوق وأمكن أن يتصف به الخالق فهو أولى به $^{(2)}$.

و أميا السمع : فقد ورد في القرآن الكريم وصف الله تعالى بأنه حي في كثير من الآيات قال تعالى : (الله لا إله إلا هو الحي القيوم) $^{(1)}$ وقال تعالى : (وتوكل على الحي الذي لا يموت...) $^{(Y)}$ وقال : (وعنت الوجوه للحي القيوم) $^{(\Lambda)}$ وقال : (

⁽١) انظر : د.محمد خليل هراس : شرح العقيدة الواسطية (١٥٩–١٦٠) .

والشيخ محمد بن صالح العثيمين : شرح لمعة الاعتقاد (ص١١-١٢) .

وعبدالعزيز المحمد السلمان : الكواشف الجلية عن معاني الواسطية (ص٤٢٩–٤٣٠) .

⁽٢) انظر في جميع تقسيم ما تقدم:

الأسماء والصفات : للبيهقي (ص/١٣٧ – ١٣٨) ، والفتاوى السعدية : للشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي (ص/٨) ، والنتبيهات السنية على العقيدة الواسطية : لعبدالعزيز ابن ناصر الرشيد (ص ١٩- ٢) .

والتنبيهات اللطيفة على ما احتوت عليه العقيدة الواسطية من المباحث المنيفة : للشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي (ص/٤٠-٤).

وشرح العقيدة الواسطية : د.محمد خليل هراس (ص/١٥٩-١٦٠) ، والإمام الخطابي ومنهجه في العقيدة : بقام أبي عبدالرحمن الحسن بن عبدالرحمن العلوم (ص/١٥٩) والكواشف الجلية : عبدالعزيز المحمد السلمان (ص/٤٢٩-٤٣٠) ، وشرح لمعة الإعتقاد : محمد بن صالح العثيمين (ص ١١- ١) (ومنهج الإمام الشوكاني في العقيدة : د.عبدالله نوموك (١٠/١) .

⁽٣) سورة يس الآية (٨٢) .

ر ، و الشيخ على أم البراهين : الشيخ محمد (٤) انظر : عضد الدين عبدالرخمن بن أحمد الإيجي : المواقف في علم الكلام (ص ٢٩٠) ، وحاشية الدسوقي على أم البراهين : الشيخ محمد الدسوقي (١٠٨) .

⁽٥) انظر : محمد خليل هراس : شرح العقيدة الواسطية (٢٣-٢٤) وانظر كذلك : ابن تيمية : مجموع الفتاوى (١٤١/٩) .

⁽٦) سورة البقرة الآية (٢٥٥) وسورة أل عمران الآية (٢) .

 ⁽٧) سورة الفرقان الأية (٥٨) .

⁽٨) سورة طه الآية (١١١) .

هو الحي لا إله إلا هو)^(۱).

وقد ذكر السيوطي أن من صفات الله تعالى الحياة ، قال : " وهي صفة تقتضي صحة العلم لموصوفها "(٢) بمعنى أنها تصح لمن قامت به أن يتصف بالإدراك الذي هو العلم(٢) ، فمن اتصف بالحياة لا يستحيل اتصافه بالإدراك فما دام حياً فإنه يصح وصفه بالعلم والقدرة ، ومن كان عالماً قادراً يجب أن يكون حياً .

قال الشيخ محمد بن صالح العثيمين : " فالحي ذو الحياة الكاملة المتضمنة لأكمل الصفات التي لم تسبق بعدم و $(10^{10})^2$ يلحقها زوال $(10^{10})^2$.

وقال السيوطي: " الحي ... الذي له حياة "(°) وقال في موضع آخر: " الحي: الدائم بالبقاء "(۱) ويشهد لهذا التفسير قوله تعالى: (وتوكل على الحي الذي لايموت...) $^{(V)}$ فهو تعالى دائم بالبقاء لا يموت عز وجل $^{(A)}$.

ف الله - عز وجل - حي لم يزل موجوداً ، وبالحياة موصوفاً ، وسائر الأحياء يعترضهم الموت والعدم ، والحياة صفة ذاتية حقيقية قائمة بذاته تعالى^(٩) ، جامعة لسائر الصفات متقدمة الرتبة عليها ، فلا يتقدمها إلا الوجود^(١٠) .

٢ - صفة البقاء:

وهي استمرار الوجود فيما لا يزال (11)، وقيل هي نفي العدم اللاحق بعد الوجود ، والبقاء صفة واجبة له تعالى ، 2ما وجب له القدم ، لأن ما ثبت قدمه استحال عدمه(11).

فإنه سبحانه لو قدر لحوق العدم له ، لكانت نسبة الوجود والعدم إلى ذاته تعالى سواء ، فيلزم افتقار وجوده إلى موجد يخترعه بدلاً عن العدم الجائز عليه - تقدس وتعالى عن ذلك - فيكون حادثاً ، واللازم باطل ، فكذا الملزوم لأن وجوده تعالى واجب لذاته (١٣) .

ولذلك أثبت السيوطي لله تعالى - فيما سبق - صفة الحياة ، وفسر الحي بأنه الدائم بالبقاء ، فإذا كانت قد ثبتت له تعالى صفة الحياة الكاملة التي لا يلحقها زوال ، ثبت له تعالى البقاء بطريق اللزوم .

فالحياة الكاملة اللائقة بكماله – جل وعلا – تستلزم جميع صفات الكمال .

⁽١) سورة غافر الآية (٦٥) .

⁽٢) علم التوحيد لوحة (ص٣) ، الكوكب الساطع - مخطوط لوحة رقم (١٦٦٣) .

⁽٣) انظر : الشيخ محمد الدسوقي : حاشية الدسوقي على أم البراهين (ص/١٠٨) .

⁽٤) تعليقات على العقيدة الواسطية (ص١٣).

⁽٥) الكنز المدفون والفلك المشحون (ص٩٤) .

⁽٦) تفسير الجلالين (ص٤٩) .

⁽٧) سورة الفرقان الآية (٥٨) .

⁽٨) انظر : الدر المنثور في التفسير بالمأثور (٣/١٥) وبمثل هذا التفسير اورده السيوطي عن الربيع وقتادة .

⁽٩) انظر : السفاريني : لموامع الأنوار البهية (١/١٤) .

⁽١٠) انظر: نفس المصدر (١٣٢/١) .

⁽١١) انظر : السيوطي : الكوكب الساطع - مخطوط لوحة رقم (١٦٣-ب) .

⁽١٢) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار البهية (٣٩/١) .

⁽١٣) انظر: نفس المصدر.

والبقاء الذي لا يلحقه عدم ، صفة من صفات الكمال تستلزمها صفة الحياة .

يقول ابن أبي العز: " فالحي بحياة باقية لا يشبه الحي بحياة زائلة ... فإن الحياة مستلزمة لجميع صفات الكمال ، فلا يتخلف عنها صفة منها إلا لضعف الحياة ، فإذا كانت حياته تعالى أكمل حياة وأتمها - استلزم إثباتها إثبات كل كمال يضاد نفيه كمال الحياة "(١) . قال تعالى (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام)(٢) .

وقال : (هو الأول والآخر) $^{(7)}$ قال السيوطي في معنى الآخر : " الذي لا انتها ء لوجوده " $^{(1)}$ وقال أيضاً : " بقاؤه تعالى غير مستفتح ولا متناه ، أي لا أول له ، ولا آخر ، فهو والقدم راجعان إلى استمرار الوجود في الماضي إلى غير غايسة ، وفي المستقبل إلى غير نهاية " $^{(0)}$. وقال في معنى الباقي : " الذي دام وجوده وفي معناه الوارث " $^{(1)}$. قال مؤلف الطحاوية : " قديم بلا ابتداء ، دائم بلا انتهاء " $^{(4)}$.

وقال الشارح: "قوله: لا يفنى ولا يبيد، إقرار بدوام بقائه سبحانه وتعالى ... ومؤكد لقوله دائم بلا انتهاء "(^). قال - صلى الله عليه وسلم -: " اللهم أنت الأول فليس قبلك شئ، وأنت الآخر فليس بعدك شئ... "(٩) .

قال ابن أبي العز: " والعلم بثبوت هذين الوصفين مستقر في الفطر "(١٠).

٣- صفة القدرة:

القدرة صفة أزلية ، تؤثر في المقدورات بإيجادها عند تعلقها بها على طبق العلم والإرادة (١١) .

وفي السيوطي في معنى إسم الله " القادر " الذي له القدرة ، وفي معناه المقتدر ... والقوي المتين بمعنى القادر "(۱۲) .

ويقول أيضاً في معنى إسم الله تعالى "المقتدر": " من أسماء الله ، ومعناه : من له القدرة والقوة والعظمة والكبرياء ، وإنما يوصف بذلك تعظيماً ، فكل مقدور معلوم ، وليس كل معلوم مقدوراً ، لأن المحالات كلها معلومة للقديم سبحانه ، وليست بمقدورة له "(١٣) .

⁽١) شرح العقيدة الطحاوية (ص١٢٤،١٢٥).

⁽٢) سورة الرحمن رقم الآية (٢٢) .

⁽٣) سورة الحديد رقم الآية (٣) .

⁽٤) الكنز المدفون (ص/٩٥).

⁽٥) الكوكب الساطع شرح نظم جمع الجوامع - مخطوط - لوحة رقم (١٦٢/١) .

 ⁽٦) الكنز المدفون (ص/٩٥) .

 $^{(\}lor)$ شرح العقيدة الطحاوية (() شرح العقيدة الطحاوية ()

 ⁽٨) شرح العقيدة الطحاوية (ص/١١٥) .

⁽٩) صحيح مسلم .

⁽١٠) شرح العقيدة الطحاوية (ص/١١٣) .

⁽١١) انظر : العلامة السفاريني : لوامع الأنوار البهية (١٥٠/١) ، وانظر كذلك الايجي : المواقف (١٥٠) .

⁽١٢) الكنز المدفون (ص٩٤) .

[.] (١٣) معترك الأقران في إعجاز القرآن (٤٩٤/٢) ضبطه وصححه وكتب فهارسه أحمد شمس الدين (ط٤٠٨/١هــ-١٩٨٨م) دار الكتب العلمية -بيروت - لبنان .

فالله تعالى هو القادر المقتدر ذو القدرة التامة الشاملة^(١).

وللقادر في لسان اللغة معنيان:

الأول: أن يكون بمعنى القدير ، من القدرة ، على كل شئ ...

المعنى : أن يكون القادر بمعنى المُقدِّر ، يقال : قَدَرَ ، وقَدَّر (بالتخفيف والتشديد) معنى واحد قال تعالى : (فقدرنا فنعم القادرون (7) ، أي نعم المقدِّرون(7) .

والدليل على قدرته تعالى ايجاد الأشياء وخلق هذا العالم الضخم الهائل علوية وسفلية بأجرامه وأفلاكه ، ويستحيل في الفطرة السليمة أن يكون خالق هذا العالم عاجزاً .

ومن المعلوم أن القدرة صفة كمال ، فإذا كان المخلوق قوياً قادراً على ما يفعله ، فالخالق تعالى أولى أن يكون قادراً قوياً على ما يفعله ، ومن المستقر في الفطر أنه إذا فرض الفاعل غير قادر على الفعل امتنع كونه فاعلاً^(٤) .

فكل آيات الله الظاهرة والمعنوية ، وجميع مخلوقاته العلوية والسفلية تدل على كمال قدرته الشاملة ، التي لا يخرج عنها مثقال ذرة كما أنه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة ، وعبارة العبد تقصر عن ذلك المعنى العظيم ، وكفى العبد دليلاً أن ينظر في خلق نفسه كيف قدره أحكم الحاكمين ، وخلقه في أحسن تقويم ، وشق له السمع فسمع ، والبصر فأبصر ، واللسان فنطق ، والفؤاد فعقل إلى غير ذلك فكيف إذا سرح قلبه في عجائب الملكوت ، ونظر بعين بصيرته إلى مبدعات الحي الذي لا يموت ، ورأى الآيات الباهرة ، والبراهين الظاهرة على كمال قدرة ذي العزة والجبروت .

ف الشه تعالى القدير الذي له مطلق القدرة ، وكمالها وتمامها ، ما كان ليعجزه من شئ في الأرض و لا في السماء ، الذي ما خَلْقُ الخلق و لا بعثهم في كمال قدرته إلا كنفس واحدة الذي إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ، الذي يسبدأ الخلق ثم يعيده و هو أهون عليه ، الذي يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده ، ويمسك السسماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه ، الذي وسع كرسيه السموات والأرض و لا يؤذه حفظهما أي لا يكرثه و لا يثقله ، الفعال لما يشاء إذا شاء كيف شاء في أي وقت شاء .

قال تعالى في إثبات قدرته جل وعلا: (إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديراً) (وم) . وقال: (ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحي الموتى وأنه على كل شئ قدير (7).

وقـــال : (أفـــلم يســـيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شئ في السموات ولا في الأرض إنه كان عليماً قديراً)(٧) .

⁽١) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار البهية (٤١/١) ، والشيخ محمد بن صالح العثيمين : تعليقات على العقيدة الواسطية (ص١٦) .

⁽٢) سورة المرسلات الآية (٢٣) .

ر) انظر : السفاريني : لوامع الانوار (١/١) ، والإمام أبو سليمان الخطابي : شأن الدعاء (ص٨٦) ت أحمد الدقاق ، والإمام أبو عبدالله القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١١/١) .

⁽٤) انظر : لوامع الأنوار (١٥٠/١) .

⁽٥) سورة النساء الآية (١٣٣) .

⁽٦) سورة الحج الآية (٦) .

⁽٧) سورة فاطر الآية (٤٤) .

وقــال : (أو لم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحي الموتى ، بلى إنه على كل شئ قدير $)^{(1)}$.

والآيات في هذا الباب كثيرة جداً يطول ذكرها . وأما الأحاديث النبوية فمنها :

قول الرسول - صلى الله عليه وسلم - في حديث الاستخارة: "اللهم إني استخيرك بعلمك ، واستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم ... "الحديث (٢) .

وقد أجمعت الأمة على الإيمان والإقرار بقدرة الله جل وعلا ، حكى ذلك ابن حزم في الدرة $^{(7)}$ ، و الجويني في في العقيدة النظامية $^{(2)}$.

يقول الشيخ محمد بن صالح العثيمين : " القدرة هي التمكن من الفعل بلا عجز ، وقدرة الله شاملة كل شئ "(°) . ولمثل هذا ذهب السيوطي حيث قال : " قدرته تعالى شاملة".

<u> ٤ ـ صفة الإرادة:</u>

أثـبت السيوطي لله تعالى صفة الإرادة ، وهي من الصفات السمعية العقلية ، لأن العقل يثبت لله تعالى إرادة تليق بجلالـه - جل وعلا - وأنه مريد لأفعاله سبحانه ، إذ لو لم يتصف بالإرادة لا تصف بصدها ، كالسهو والإكراه ، ولكان مغلوباً مقهوراً على ما لا يريده - تعالى وتقدس - وهذا محال عليه - جل وعلا - بدليل ما ظهر في أفعاله - سبحانه - من تخصيص وترتيب ووضعها في مواضعها .

أما السمع فقد وردت الآيات المثبتة لها في الكتاب العزيز ، مثل قوله تعالى : (إن ربك فعال لما يريد) $^{(1)}$ ، وقوله : (إن الله يحكم ما يريد) $^{(1)}$ ، وقوله : (إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) $^{(2)}$.

قال السيوطي : " الإرادة صفة تخصص أحد طرفي الشئ من الفعل والترك بالوقوع "(١٠) .

⁽١) سورة الأحقاف الآية (٣٣) .

⁽۲) اخرجه البخاري في مواضع من صحيحه منها : كتاب التهجد (۱۹) باب (۲۰) حرقم (۱۱۲۲) ، وفي كتاب الدعوات (۸۰) باب (۸۸) حرقم (۱۳۸۲) ، وفي كتاب التوحيد (۹۷) باب (۱۰) حرقم (۷۳۹۰) .

⁻ واخرجه أبو داود في سننه (۸۹،۹۰/) ح رقم (۱۵۳۸) .

[–] وأخرجه النرمذي في سننه (٣٤٥،٣٤٦/٢) .

⁻ وأخرجه النسائي في سننه (٦٦/٦) .

⁻ وأخرجه ابن ماجة في سننه (١/٠٤١) ح رقم (١٣٨٣) .

⁻ وأخرجه الإمام أحمد في السمند (٣٤٤/٣) .

⁽٣) انظر : (٣٢١) .

⁽٤) (ص/۲٤) .

⁽٥) نقلها على الواسطية (ص/١٦) .

⁽٦) سورة هود الآية (١٠٧) .

⁽٧) سورة القصص الآية (٦٨) .

⁽٨) سورة المائدة الآية (١) .

⁽٩) سورة يس الآية (٨٢) .

⁽١٠) الكوكب الساطع - مخطوط لوحة رقم (١٠١٪) ، علم التوحيد - مخ - لوحة (٣) .

وتوضيح هذا أن يقال : إن نسبة الضدين إلى قدرته تعالى سواء ، فكما يمكن أن يقع بقدرته تعالى أحد الضدين يمكن أن يقع به الضد الآخر .

وكذلك نسبة وقوع كل منهما إلى الأوقات سواء ، فكما يمكن أن يقع في وقته الذي وقع فيه ، يمكن أيضاً أن يقع قبله أو بعده ، إذاً فلا بد من مخصص يرجح أحدهما على الآخر ، ويخصص له أيضاً وقتاً دون سائر الأوقات ، ولا يكون هذا المخصص إلا الإرادة (١) . ولذلك عرفها السيوطي بأنها صفة تخصص ... إلخ

ويبين السيوطي أن الله تُعالى يريد ما علم أنه سيقع ويكون ، وأماماً لايكون فلا يريده سبحانه :

يقول السيوطي:

" ما علم تعالى أنه يكون أراده ، وما يعلم أنه لا يكون فلا يريده ، فالإرادة عندنا تابعة للعلم لا للأمر ، إذ لو أراد ما لا يقع لكان نقصاً في إرادته لكلالها عن النقوذ فيما تعلقت به "(٢) .

ولــم أر للسيوطي كلاماً في النفريق بين الأرادة والمشيئة . وهما في الأصل بمعنى واحد ، إلا أن السلف يقسمون الإرادة إلى : إرادة كونيــة خلقية وهي المستلزمة لوقوع المراد عموماً في العالم ، كقول المسلمين : ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (٣) ، وعلى هذا فلا تتضمن المشيئة المعنى الثاني للإرادة .

قال الشيخ محمد بن صالح العثيمين:

" مشيئة الله هي إرادته الكونية ، وهي عامة لكل شئ من أفعاله وأفعال عباده ، والدليل قوله تعالى في أفعال الله (ولو شأء الله ما فعلوه $)^{(\circ)}$ وإرادة الله صفة من صفاته وتنقسم إلى قسمين : كونية : وهي التي بمعنى المشيئة . وشرعية : وهي التي بمعنى المحبة .

فدلیل الکونیة قوله تعالى : (فمن برد الله أن یهدیه یشرح صدره للإسلام) $^{(7)}$ ، ودلیل الشرعیة قوله تعالى : (والله برید أن یتوب علیكم) $^{(4)}$.

والفرق بين الإرادة الكونية وبين الإرادة الشرعية :

أن الإرادة الكونية : لا بد فيها من وقوع المراد ، سواءً كان هذا المراد محبوباً لله أم غير محبوب له تعالى .

وأما الإرادة الشرعية فلا يلزم فيها وقوع المراد ، ولا يكون المراد فيها إلا محبوباً شه تعالى كما أن الإرادة الكونية تتحقق في حق الكافر كفرعون وأبي لهب دون الإرادة الشرعية . فالله تعالى أراد - كوناً - أن يكون فرعون وأبو لهب كافرين ، ولكنه أراد منهما الإيمان - شرعاً - فتحققت فيهما الأولى دون الثانية . فافترقتا .

⁽١) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار (١٤٥/١) .

⁽٢) الكوكب الساطع - مخ - لوحة (١٦٣/أ) .

⁽٣) انظر : ابن تيمية : رسالة في الإرادة والأمر (ص٣٦٧) ضمن مجموعة الرسائل الكبرى - المجموعة الأولى .

⁽٤) سورة السجدة الآية (١٣) .

⁽٥) سورة الأنعام الآية (١٣٧) .

⁽٦) سورة الأنعام الآية (١٢٥) .

⁽٧) سورة النساء الآية (٢٧) .

⁽٨) تعليقات على العقيدة الواسطية (ص١٩) .

أما في حق المؤمن كأبي بكر الصديق وجميع الصحابة وغيرهم من المؤمنين فتجتمع في كل واحد منهم الإرادة الكونية والإرادة الشرعية .

لأن الله تعالى أراد - كوناً - إيماناً هؤلاء ، وأراد منهم الإيمان - شرعاً - فاجتمعتا (١) .

٥ – صفة العلم:

قال السيوطي في تعريفها : " هي صفة ينكشف بها الشئ عند تعلقها به " $^{(Y)}$ وكذا قال السفاريني $^{(T)}$.

وصفة العلم صفة سمعية عقلية ، فالعقل يثبت أن لله تعالى علماً محيطاً بكل شئ ، وأنه تعالى عالم بكل شئ ، بل هو العليم سبحانه ، والعليم نعت على سبيل المبالغة (٤) في وصفه بكمال العلم (٥) ، أحاط بكل شئ علماً ، وأحصى كل شئ عدداً (١) .

ويدل على علمه تعالى: إيجاده للأشياء في هذا الكون ، لاستحالة إيجاده الأشياء مع الجهل بها(٧) .

ولأن إيجاده تعالى للأشياء هو بإرادته ، والإرادة تستلزم تصور المراد ، وهو العلم ، فكان الإيجاد مستلزماً للإرادة ، والإرادة ، والإرادة مستلزمة للعلم ، فالإيجاد مستلزم للعلم (١) . ولأن مِنَ المخلوقين مَنْ هو عالم ، والعلم صفة كمال ، وكل كمال اتصف به المخلوق من غير استلزام نقص ، فالخالق تعالى أحق به ، وأكمل فيه منه (٩) .

وهذا الدليل له طريقان: أولهما: أن يقال: يُعلم بالضرورة أن الخالق أكمل من المخلوق، وأن الواجب أكمل من الممكن، ويُعلم بالضرورة أنا إذا فرضنا شيئين أحدهما عالم والآخر غير عالم، كان العالم أكمل، فلو لم يكن الواجب عالماً لزم أن يكون الممكن أكمل منه، وهو ممتنع(١٠٠).

السثاني: أن يقال: كل علم في الممكنات التي هي المخلوقات فهو منه، ومن الممتنع أن يكون فاعل الكمال ومبدعه عارياً منه، بسل هو أحق به، والله سبحانه وتعالى له المثل الأعلى، لا يستوي هو والمخلوق في العلم فضلاً عن أن يكون المخلوق أعلم منه - جل وعلا - بل كل ما ثبت لمخلوق أعلم منه - جل وعلا - بل كل ما ثبت لمخلوق من كمال، فالخالق تعالى أحق به (۱۱). وطريق ثبوت صفة العلم لله تعالى سمعاً من الكتاب والسنة كثير جداً كقوله تعالى: (إن الله على شئ عليم) (۱۲) وقوله: (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم...) (۱۳) وقوله: (وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو، ويعلم

⁽١) شرح الواسطية - هراس (ص/٥١،٥٢) ، انظر : ابن عثيمين : تعليقات على الواسطية (١٩) .

⁽٢) علم التوحيد - مخ - لوحة (٣) .

⁽٣) لموامع الأنوار (١٤٥/١) .

⁽٤) انظر السيوطي : الكنز المدفون (ص٩٤) .

⁽٥) انظر : الخطابي : شأن الدعاء (ص٥٧) .

 ⁽٦) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار (١/١٤) ، الخطابي : شأن الدعاء (ص٥٠) .

⁽٧) انظر : السفاريني : لواسع الأنوار (١٤٨/١) نقلاً عن ابن تيمية .

⁽۸) نفسه .

⁽٩) انظر : ابن تيمية : رسالة الإرادة والأمر - ضمن مجموعة الرسائل الكبرى (٣٨٢/١) .

⁽١٠) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار (١٤٩/١) نقلاً عن ابن تيمية .

⁽۱۱) نفسه .

⁽١٢) سورة العنكبوت الآية (٦٢) .

⁽١٣) سورة البقرة الآية (٢٥٥) .

ما في البر والبحر ، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ، ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) (١) . وقوله : (يعلم ما في السموات والأرض ، ويعلم ما تسرون وما تعلنون ، والله عليم بذات الصدور) (٢) وقوله : (يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها ، وما ينزل من السماء ، وما يعرج فيها) (٢) وبعد أن أثبت السيوطي صغة العلم شه تعالى قرر أن علمه تعالى شامل محيط بكل شئ لا يعزب عن علمه متقال ذرة في السموات ولا في الأرض . قال السيوطي : " علمه تعالى شامل لكل معلوم أي ما من شأنه أن يعلم ممكناً كان أو ممنتعاً ، جزئياً أو كلياً قال تعالى : (أحاط بكل شئ علماً) (٤) (وما تسقط من ورقة إلا يعلمها) (١) الآية (عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة) (١) الآية (ألا يعلم من خلق) (٢) " ثم نقل عن الإمام النووي في شرح المهذب رداً على من أنكر علم الله تعالى بالجزئيات ، قال : " قال في من حل المهذب ومن أنكر علم السنة : إنه لا يحصل بذلك تغير في علمه تعالى فإن العلم بأنه سيوجد هو العلم بوجوده في زمن الوجود ، فإذا علم أن فلاناً في الجزء الفلاني من النهار قاعد ، وفي الجزء الفلاني مضطجع ، وفي الجزء الفلاني قائم ، كانت حالته في كل جزء من النهار ما علم تعالى كونه عليه في تلك الحالة ، فلا تغير ، وقالوا : إنما يمتنع التغير في الصفات الحقيقية دون الإضافية ، فإن التغير فيها لا يوجب تغيراً في المذات ، ومسئل ذلك باسطوانه قام إنسان عن يمينها ، فقانا الإسطوانة عن يساره ، ثم عن يسارها فقانا صارت يمينه ، ثم تحفير المنقل .

وصدقت هذه العبارة عليها للإضافة فلذا إذا قلنا الله عالم الآن بما نحن فيه ، وقد كان عالماً بما كنا أمس عليه ، وسيكون عالماً بما نكون عليه غداً ، فالتغير جار على أحوالنا وهو تعالى أمس واليوم وغداً في معنى كونه عالماً في جميع الأحوال على حد واحد "(^) ورد السيوطي على من أنكر علم الله تعالى بالجزئيات هو في الحقيقة رد على الفلاسفة لأنهم هم الذين قالوا بذلك ، وقد كفرهم أبو حامد الغزالي كذلك في آخر كتابه " تهافت الفلاسفة " فقال في خاتمته : " فإن قال قائل : قد فصلتم مذاهب هؤلاء أفتقطعون القول بكفرهم ووجوب القتل لمن يعتقد اعتقادهم ؟؟ .

قلنا: تكفيرهم لابد منه في ثلاث مسائل: احداها: مسئلة قدم العالم، وقولهم إن الجواهر كلها قديمة. والثانية: قولهم إن الله لا يحيط علماً بالجزئيات الحادثة من الأشخاص. والثالثة: في انكارهم بعث الأجساد وحشرها. فهذه المسائل الثلاث لا تلائم الإسلام بوجه، ومعتقدها معتقد كذب الأنبياء، وأنهم ذكروا ما ذكروه على سبيل

⁽١) سورة الأنعام الآية (٥٩) .

⁽٢) سورة التغابن الآية (٤) .

⁽٣) سورة سبأ الآية ٢) وسورة الحديد الآية (٤) .

⁽٤) سورة الطلاق الآية (١٢) .

⁽٥) سورة الأنعام الآية (٥٩) .

⁽٦) سورة سبأ الآية (٣) .

⁽٧) سورة الملك الآية (١٤) .

⁽٨) الكوكب الساطع - مخ - لوحة (١٨،١٩) ، وانظر النووي : المجموع شرح المهذب .

المصلحة تمثيلاً لجماهير الخلق ، وتفهيماً ، وهذا هو الكفر الصراح الذي لم يعتقده أحد من فرق المسلمين "(١) . وحكى ابن تيمية أن الغزالي قد كفر الفلاسفة أيضاً في كتاب " فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة "(٢) .

وفي تأكيد الرد على المنكرين لعلم الله تعالى بالجزئيات يقول السيوطي في تفسير قوله تعالى : (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي $)^{(7)}$ قال : " وفي الآية اخبار عن اتساع علم الله تعالى ... والكلمات هي المعلومات فمعنى الآية : لو كتب علم الله بمداد البحر ، لنفد البحر ولم ينفد علم الله ، وكذلك لو جيئ ببحر مثله ، وذلك أن السبحر متناه ، وعلم الله غير متناه "(1) ويقول السيوطي أيضاً في تفسير قوله تعالى : (ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام ، والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفذت كلمات الله إن الله عزيز حكيم)($^{\circ}$).

قال: " إخبار بكثرة كلمة (١) الله ، والمراد اتساع علمه ، ويعني أنه لو كانت شجرة الأرض أقلاماً ، والبحور مداداً تصب فيه الأرب الله الأشجار والبحار والبحار ولم تنفد كلمات الله ، لأن الأشجار والبحار والبحار متناهية ، وكلمات الله غير متناهية (١) ، فإن قلت : لِمَ لَمْ يقل : والبحر مداداً ، كما قال في الكهف ؟

فالجواب أنه أغنى عن ذلك قوله: (يمده) ، لأنه من قوله مدّ الدواة وأمدها.

فإن قالت: لم قال (من شجرة)، ولم يقل من شجر، بإسم الجنس الذي يقتضي العموم؟ فالجواب أنه أراد تفصيل الشجر، إلى شجرة شجرة، حتى لا يبقى منها واحدة. فإن قالت: لم قال: (كلمات الله) ولم يقل كلام الله بجمع الكثرة؟. فالجواب أن هذا أبلغ، لأنه إذا لم تنفد الكلمات مع أنها جمع قلة، فكيف ينفد الجمع الكثير؟؟ وروى أن سبب نزول الآية قول اليهود: قد أوتينا التوراة وفيها العلم كله، فنزلت الآية لتدل على أن ما عندهم قليل من كثير، والآية على هذا مدنية. وقيل سببها أن قريشاً قالوا: إن القرآن سينفد "(١).

ويقول السيوطي أيضاً في اثبات علم الله تعالى المحيط بكل شئ الكليات والجزئيات: " لا يغيب عن علم الله مثقال ذرة وقد قدمنا أن الذرة صغار النمل أو بيضها "(١٠) .

٧،٧- صفتا السمع والبصر:

قال السيوطي: " وهما صفتان يزيد الانكشاف بهما على الانكشاف بالعلم "(١١) .

⁽١) (/٢٥٤) طاً بدون تاريخ دار المشرق – بيروت ، حُقَّة ووقف على طبعه موريس بويج في طبعة أولى سنة ألف وتسعمائة وسبع وعشرين وأعيد طبعه مصدراً بدراسة للدكتور ماجد فخري .

⁽٢) انظر : بغية المرتاد (ص٣٣٢) ت.د. موسى بن سليمان الدويش ط١/٨٠١هـ-١٩٨٠م.

⁽٣) سورة الكهف الآية (١٠٩) .

⁽٤) معترك الأقران (٢/٧/٢) ونحوه في تفسير الجلالين (ص٣٦٤) .

⁽٥) سورة لقمان الآية (٢٧) .

⁽٦) هكذا بالافراد ، والكلمة الواحدة لا يتصور فيها كثرة ولعلها كلمات .

^{· .} (٧) لم يتقدم في كلام السيوطي ذكر اسم يعود عليه الضمير ، ومفهوم من سياق الكلام أنه البحر ، لكن الكلام على هذا يعتبر ناقصاً .

⁽٨) نحو هذا التفسير في تفسير الجلالين (ص/٠٠٠) .

⁽١٠) معترك الأقران (٣٨٦/٣) .

⁽١١) علم التوحيد - مخ - لوحة (٣) ، الكوكب الساطع - مخ - لوحة (١٦٣/ب) ز

وهاتان الصفتان من الصفات السمعية العقلية ، فالعقل يثبت بالضرورة أن الله الحي القدير العليم يجب أن يتصف بالسمع والبصر من والبصر ، إذ لولم يتصف بالسمع والبصر لا تصف بضد ذلك وهو العمى والصم ، وهذا محال ، لأن السمع والبصر من صفات الكمال ، فإن الحي السميع البصير أكمل من حيّ لا يُسمع ولا يبصر كما أن الموجود الحيّ ، أكمل من موجود ليس بحى ، وكل كمال اتصف به المخلوق من غير استلزام نقص فالخالق به أولى ، لأنه تعالى يتنزه عن كل نقص وعيب .

وث بت أيضاً بالنصوص الكثيرة من الكتاب والسنة أن الله تعالى سميع بصير ، ففي الكتاب العزيز قوله تعالى : (المي يحمثله شئ وهو السميع البصير) $^{(1)}$ ، وقوله تعالى : (إنني معكما أسمع وأرى) $^{(7)}$ ، وقوله تعالى : (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ، بلى ورسلنا لديهم يكتبون) $^{(7)}$ ، وقوله تعالى (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير) $^{(1)}$.

ووردت السنة النبوية كذلك بإثبات هاتين الصفتين فعن عائشة قالت : " تبارك الذي وسع سمعه الأصوات كلها ، إن المرأة لتناجي النبي - صلى الله عليه وسلم - اسمع بعض كلامها ، ويخفى على بعض كلامها إذ أنزل الله (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها)(٥) وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " اربعُوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً ، تدعون سميعاً بصيراً قريباً... " الحديث(١) .

وعسن أبي يونس سليم بن جبير (٢) ، مولى أبي هريرة قال : سمعت أبا هريرة يقرأ هذه الآية : (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) (^) إلى قوله : (سميعاً بصيراً) قال (١) : رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يضع إبهامه على أذنه والتي تليها على عينه "(١٠) .

قال الخطابي : " وضعه اصبعه على أذنه وعينه عند قراءته سميعاً بصيراً ، معناه اثبات صفة السمع والبصر شه سبحانه "(١١) .

سورة الشورى الآية (١١) .

⁽٢) سورة طه الآية (٤٦) .

⁽٣) سورة الزخرف الآية (٨٠) .

⁽٤) سورة المجادلة الآية (١) . .

^(°) ابـــن جريـــر الطبري : جامع البيان مجلد (۱۶ جـــ۸۲/۰) ورواه البخاري تعليقاً في صحيحه كتاب التوحيد ، باب الفتح (۳۷۲/۱۳) ، ورواه الامام احمد في مسند موصولاً(۲/۱۶) ، وابن ماجة (۲/۲۱) رقم (۱۸۸)، وانظر: ابن كثير في تفسيره(۸/۰٪) .

⁽١) البخاري في صحيحه – كتاب التوحيد (٩٧) باب (٩) ، انظر الفتح (٣٧٢/١٣) ح (٧٣٨٦) .

ومسلم في صحيحه – كتاب الذكر (٤٨) باب (١٣) انظر (٢٠٧٦/٤) ح (٢٧٠٤) ، ومعنى اربعوا أي ارفقوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم .

⁽٧) أبو يونس سليم بن جبير المصري ، ثقة ، مات سنة (١٢٦هــ) انظر : التاريخ الكبير (١٢٢/٤) ، تهذيب التهذيب (١٦٦/٤) والتقريب (ص ٢٤٩) .

⁽٨) سورة النساء الآية (١١) .

⁽٩) أي أبو هريرة - رضى الله عنه .

⁽١٠) أبو داود في سننه - كتاب السنة - باب (١٩) ح (٢٧٨٤) (٩٢٥-٩٧) ، والدارمي في الرد على بشر المريسي العنيد (ص٤٧) ، وابن خزيمة : التوحيد (٩٧/١-٩٨) واللالكائي : شرح أصول الاعتقاد (٩/١٤) ، وقال عقبة : (وهو اسناد صحيح على شرط مسلم ، يلزمه إخراجه " والبيهقي : الاسماء والصفات (٢٣٣،٢٣٤) والهروي في كتاب الأربعين (ص٣٦-٣٦) وقال ابن حجر : " أخرجه أبو داود بسند قوي على شرط مسلم من رواية أبي يونس..." انظر الفتح (٣٧٣/١٣) .

⁽١١) معالم السنن (٤/٣٣٠) ، شأن الدعاء (ص٥٩-٦١) .

قــال شارح الواسطية: "ومعنى السميع: المدرك لجميع الأصوات مهما خفتت فهو يسمع السر والنجوى ، يسمع هــو صفة لا يماثل أسماع خلقه ، والبصير ك المدرك لجميع المرئيات من الأشخاص والألوان مهما لطفت أو بعدت ، فلا تؤثر على رؤيته الحواجز والأستار ... وهو دال على ثبوت صفة البصر له سبحانه على الوجه الذي يليق به "(١) .

ومن الخطأ الاعتقاد أن سمعه تعالى هو علمه بالمسموعات ، وبصره علمه بالمبصرات فإن الأعمى يعلم بوجود السماء ولكنه لا يراها ، وكذا الأصم يعلم بوجود الأصوات ولكنه لا يسمعها .

فسمع الله تعالى من الصفات الذاتية الثابتة له حقيقة على الوجه الذي يليق بجلاله تعالى . وهو على قسمين : الأول : بمعنى الإجابة ، وهذا من الصفات الفعلية ودليله قوله تعالى : (إن ربي لسميع الدعاء)(٢) .

الثاني: بمعنى إدراك المسموع، وهذا من الصفات الذائية، ودليله سبق إيراده من سورة المجادلة وهو قوله تعالى: (قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها...) الآية (٢).

وهذا القسم قد يراد به – مع إدراك المسموع – النصر والتأييد كما في قوله تعالى (إنني معكما أسمع وأرى)(1) . وقد يراد به أيضاً التهديد كقوله تعالى : (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء)(0) والبصير بمعنى إدراك المرئيات والمبصرات ، قد يراد به أحياناً النصر والتأييد كالآية التي شرحتها قبل قليل من سورة طه وهي قوله تعالى : (المرئيات معكما أسمع وأرى)(7) . وقد يراد به ايضاً التهديد كما في قوله تعالى : (ألم يعلم بأن الله يرى)(7) وهذا المعنى لصفة البصر هو قسم من قسمي الرؤية ، وهي صفة ذاتية لله تعالى – أيضاً – ثابتة له حقيقة على ما يليق به تعالى .

وأما القسم المثاني من هذه الرؤية : فهو الرؤية بمعنى العلم ، كما في قوله تعالى : (إنهم يرونه بعيداً ونراه قريباً)(^) أي نعلمه(٩) .

قال ابن القيم عند ذكره لحديث أبي هريرة الذي أوردته سابقاً " وضع إبهامه على أذنه والتي تليها على عينه " رفعاً لـتوهم مـتوهم أن المراد بالسمع والبصر غير الصفتين المعلومتين ، وأمثال هذا كثير في القرآن والسنة ، كما في الحديث الصحيح أنه - صلى الله عليه وسلم - قال : " يقبض الله سمواته بيده ، والأرض بيده الأخرى "(١٠) ثم جعل

⁽١) محمد خليل هراس: شرح العقيدة الواسطية (ص/٩٤-٥٠) .

⁽٢) سورة إبراهيم الآية (٣٩) .

⁽٣) سورة المجادلة الآية (١) .

⁽٤) سورة طه الآية (٤٦) .

⁽٥) سورة آل عمران بعض الآية (١٨١) .

⁽٦) سورة طه الآية (٢٦) .

⁽٧) سورة العلق الآية (١٤) .

⁽٨) سورة المعارج الآيتان (٦،٧) .

⁽٩) انظر فيما تقدم من التقسيمات للسمع والبصر : الشيخ محمد بن صالح العثيمين : تعليقات على العقيدة الواسطية (ص٢٥-٢٦) .

⁽١٠) إشارة إلى حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - الذي رواه مسلم في صحيحه كتاب صفة القيامة والجنة والتاريخ (٢٥) (٢١٤٩-٢١٤٩)، وابسن ماجة في سننه ، المقدمة ، باب (١٣) ح (١٩٨) (٢/٧١-٧١) وأحمد في المسند (٧٢/٧) ، والدارمي في الرد على بشر المريسي العنيد (ص٣٦-٣) وابن أبي عاصم في السنة (ص٣٠٦-٢٤) ، وابن خزيمة في التوحيد (١٧٠/١-١٧١) ، وأبو الشيخ في العظمة (٣٧/٣٤-٤٣٨) ، وابن منده في الرد على الجهمية (ص٧٤-٧٥) ، والبيهقي في الأسماء والصفات (ص٢٤٧) .

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقبض يده ويبسطها تحقيقاً لإثبات اليد ، وإثبات صفة القبض "(١) . وحديث أبى هريرة المتقدم ، ساق ابن خزيمة لإثبات صفة العين (٢) ، وسيأتي الكلام عنها .

٨ - صفة الكلام:

هـذه الصفة العظيمة وقع حولها خلاف واسع بين الفرق والطوائف ومن أجل هذا ينبغي أن أبين أولاً - وقبل أن أعرض لكلام السيوطي في إثبات هذه الصفة - مجمل اعتقاد أهل السنة والجماعة في كلام الله عز وجل فأقول: إن اعتقاد أهل السنة هو إثبات صفة الكلام لله تعالى ، وأنها صفة قائمة به غير بائنة عنه ، وأنها من صفاته اللازمة لذاته ، لا ابتداء لإتصافه بها ولا انتهاء ، فهو تعالى لم يزل ولا يزال يتكلم بكلام حقيقي بصوت لا يشبه أصوات المخلوقين ، وحروف ، يتكلم بما شاء ومتى شاء ، وكيف شاء ، كلامه تعالى أحسن الكلام ، لا يشبه كلام المخلوقين ، ويكلم به من شاء من خلقه من ملائكته ، ورسله ، وسائر عباده بواسطة إن شاء ، وبغيرها .

ويُسمِعه من شاء على الحقيقة من رسله وملائكته ويُسمِعه عباده في الدار الآخرة بصوت نفسه ، كما أنه كلم موسى - عليه السلام - وناداه حين أتى الشجرة بصوت نفسه ، فسمعه موسى وكلماته تعالى لا نهاية لها ، ومن كلامه : القرآن ، والتوراة ، والإنجيل فالقرآن كلامه سوره ، وآياته ، وكلماته ، تكلم به بحروفه ومعانيه ، ولم ينزله على أحد قبل رسوله محمد بن عبدالله - صلى الله عليه وسلم -

أسمعه جسبريل - عليه السلام - وأسمعه جبريلُ محمداً - صلى الله عليه وسلم - ، وأسمعه محمد - صلى الله عليه وسلم - أصحابه ، وليس لجبريل ولا لمحمد - صلى الله عليه وسلم - إلا التبليغ والأداء .

وهو المكتوب في اللوح المحفوظ وهو الذي في المصاحف ، يتلوه التالون بألسنتهم ، ويقرؤه المقرئون بأصواتهم ، ويسمعه السامعون بآذانهم ، وينسخه النساخ ، ويطبعه الطابعون بآلاتهم ، وهو الذي في صدور الحفاظ بحروفه ومعانيه ، تكلم الله به عملى الحقيقة ، فهو كلامه على الحقيقة لا كلام غيره ، منه بدأ وإليه يعود ، وهو قرآن واحد منزل ، غير مخلوق كيفما تصرف : بقراءة قارئ ، أو بلفظ لافظ ، أو بحفظ حافظ ، أو بخط كاتب ، وحيث تُلي وكُتب وقرئ .

وكلامه تعالى يتفاضل ، فيكون بعضه أفضل من بعض ، فآية الكرسي أفضل من سواها من الآي .

وسورة الفاتحة لم ينزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها ، و (قل هو الله أحد) (٣) تعدل ثلث القرآن .

وكلامه تعالى يتعاقب - أي يتلو بعضه بعضاً - كـ (بسم الله) فكلمة (الله) عقب (بسم) وكذلك السين عقب

⁽١) الصواعق المرسلة (٣٩٧/١).

⁽٢) انظر : كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب (٩٦/١) .

⁽٣) سورة الإخلاص ،الآية (١) .

الباء ، والميم عقب السين ، وكل ذلك كلام الله تعالى ، غير مخلوق بألفاظه وحروفه لا يشبه كلام الخلق .

وأصوات العباد وحركاتهم بالقرآن ، وورقه وجلده ، ومداد الكتابة ، كل ذلك مخلوق مصنوع والمؤلف من الحروف المنطوقة المسموعة المسطورة المحفوظة هو كلام الله تعالى غير مخلوق بحروفه ومعانيه ومن زعم أنه مخلوق فقد كفر .

هذا هو مجمل اعتقاد أهل السنة والجماعة في كلام الله ، وكل ما خالف هذا فهو بدعة وباطل .

وقد أثبت السيوطي صفة الكلام شه تعالى فقال: " ... وصفاته الحياة ... "(1). إن صفة الكلام من الصفات السمعية العقلية اثبتها الله تعالى لنفسه في كتابه فقال تعالى: (وكلم الله موسى تكليما)(٢) وقال: (وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله)(٣) وقال تعالى مخاطباً نبيه موسى – عليه السلام –: (إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي ، فخذ ما آنيتك وكن من الشاكرين)(1).

والآيات في إثبات هذه الصفة العظيمة كثيرة مع ما في القرآن من ذكر مناداته ومناجاته المتضمنة معنى الكلام كقوله تعالى: (وناداهما ربهما...) (٥) (وناديناه من جانب الطور الأيمن)(١) والنداء لا يكون إلا بصوت مسموع حادث بكلام ، وغيرها من الآيات التي تدل على ما ذكر .

ومن السنة والآثار أدلة كثيرة أيضاً اجتزيَّ منها :

حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " احتج آدم وموسى ، فقال له موسى : يا آدم ، أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة ، قال له آدم : يا موسى ، اصطفاك الله بكلامه ، وخط لك التوراة بيده ، أتلومني على أمر قدره الله عليّ قبل أن يخلقني بأربعين سنة ؟ فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى ، ثلاثاً "(٧) .

وحديث أبي هريرة - أيضاً - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " فصل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على سائر الكلام كفضل الله على سائر في قصة الأفك : " والله ما كنت أظن أن الله ينزل براءتي وحياً يتلى ، ولشأني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله فيّ بأمر يتلى... "(٩) .

وغير هذه الأحاديث كثير وكذلك الآثار . وأما دلالة العقل على هذه الصفة فيقال : إن الكلام صفة كمال ، وضدها

⁽١) علم التوحيد (ص٣) .

⁽٢) سورة النساء الآية (١٦٤) .

⁽٣) سورة التوبة الآية (٦) .

⁽٤) سورة الأعراف الآية (١٤٤) .

⁽٥) سورة الأعراف الآية (٢٢) .

⁽٦) سورة مريم الآية (٥٢) .

⁽٧) متفق عليه، وصحيح البخاري ٢١٤/٠٧) كتاب القدر -باب (١١) ،صحيح مسلم (٢٠٤٢/٤) وانظر: التوحيد لإبن خزيمة (١٢/١) .

⁽٨) أخرجه عثمان بن سعيد الدارمي في " الرد على الجهمية " رقم (٢٨٧،٣٤٠) .

واللالكائي رقم (٥٥٧) .

وللحديث شاهدين من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعاً: " .. وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه "

أخرجه المترمذي في سننه رقم (٢٩٢٦) والدارمي في سننه رقم (٣٣٥٩) .

فالحديث حسن ، انظر :تخريجه والحكم عليه،في شرح اصول اعتقاد اهل السنة لللألكائي (٣٧٥/٢) .

⁽٩) متفق عليه ،صحيح البخاري (٣/٧٧٧-٢٣١٩) وتفسير سورة النور (٦/٧٧-١٣٣)،وصحيح مسلم (٢/٢٩/٤) رقم (٢٧٧٠).

وهـو الخـرس صفة نقص ، و الخرس أو البكم إن وجد في مخلوق كان نقصاً بيناً ، ويتمنى أن يتنزه المخلوق عن هذا المنقص والعيـب ، فالخالق - جل وعلا - يتنزه عنه من باب أولى ، وإذا كان الكلام صفة كمال في المخلوق ، فاتصاف الخـالق بـه أولى وأحرى . فإنه يجب له كل كمال وجلال - وكما قدمت - كل كمال اتصف به المخلوق من غير استلزام نقص فالخالق أولى أن يتصف به .

ولما تكلم السيوطي عن القرآن ظهرت على بعض كلامه ظلال كثيفة من الأشعرية حيث قال: "القرآن كلامه تعالى المعنى القائم بذاته المقدسة، وهو المراد بالكلام النفسي "(١) وهذا هو نفس مذهب الأشاعرة في كلام الله تعالى: حيث قالوا: هو المعنى القائم بالنفس، أو هو الكلام النفسي والألفاظ موضوعة للدلالة عليه، ولذلك قالوا في القرآن هو عبارة عن كلام الله أو أن الكلام صفة عُبر عنها بالنظم المسمى بالقرآن (١).

وبناء على ذلك قالوا: الكلام ليس بحروف ولا أصوات . والمتكلم من قام به الكلام لا من أوجد الكلام ، وقد نفسي نصروا هذا القول ببعض الشبه التي حسبوها أدلة من اللغة والشرع: أما اللغة فقالوا: إن العربي يقول ك (كان في نفسي كلام) ويقول: (كان في نفسي حديث) .

وقال عمر - رضي الله عنه - : " زورت في نفسي كلاماً فأتى أبو بكر فزاد عليه " $(^{\mathsf{T}})$ " .

نسمى عمر ما في نفسه كلاماً .واستدلوا أيضاً بقول الأخطل النصراني (٤) :

جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما

وأما شبههم الشرعية فقالوا:

قال الله تعالى : (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون) . فالله تعالى لم يكذب المنافقين في الفاظهم ، وإنما كذبهم فيما تكنه ضمائرهم وسرائرهم ، فدل على أنه حقيقة الكلام والقول . ومسئله قوله تعالى : (ويقولون في أنفسهم لو لا يعذبنا الله بما نقول) $^{(o)}$ قالوا : فالقول بالنفس قائم وإن لم ينطق به اللسان والقول هو الكلام .

وقوله تعالى : (إلا من اكره وقلبه مطمئن بالإيمان)(١) فأسقط حكم الكفر عن المكره على كلمة الكفر ، وجعل الحكم لصدق الكلام القائم بالقائم بالنفس ،

⁽١) الكوكب الساطع لوحة (١٦٤/ب) .

⁽٢) السيوطى : الكوكب (١٦٣/ب) .

⁽٣) ورد هذا في حديث السقيفة .

⁽٤) هـو : غياث بن غوث بن الصلت بن طارقة ابن عمرو ، من بني تغلب ، أبو مالك ، شاعر مصقول الألفاظ ، حسن الديباجة ، اشتهر في عهد بني أميـة بالشـام ، قيل إنه أشهر أهل عصره كما قيل في الفرزدق وجرير ، نشأ على النصرانية في اطراف الحيرة بالعراق له ديوان شعر مطبوع . ولد (١٩هــ-١٤٠٠م) ومات (١٩هــ-٧٠٠م) - الأغاني (٢٨٠/٨) ، الشعر والشعراء ١٨٩ ، دائرة المعارف الإسلامية (١٥١٥) ، الاعلام (١٢٣٠) .

 ⁽٥) سورة المجادلة الآية (٨) .

⁽٦) سورة النحل الآية (١٠٦) .

لا الحروف ولا الأصوات التي هي أمارات ودلالات على الكلام الحقيقي(١) .

- إبطال مذهب الأشاعرة في الكلام النفسي : أما قول العربي : (كان في نفسي كلام) ونحوه ، فليس لهم فيه مستند ، لأن الكلام إذا أطلق ينصرف إلى الألفاظ الخارجة من الغم والشفتين وقد يشمل المعنى ، لأن المجنون قد يتكلم بكلام لا معنى له ، لكنه يسمى كلاماً في الإطلاق ، لكن لفظ (الكلام) إذا جاء مقيداً ، كان التقييد قرينة دالة على اخراجه عن اطلاقه ولا منازعة في أنه قد يراد به المعاني أو الألفاظ بالقرائن فلما قيده العربي بالنفس أخرجه من مطلق الكلام إلى كونه في النفس لم يظهر في الخارج ، ولا يصح أن يقال لهذا العربي إنه متكلم به طالما أنه في نفسه ولم تتحرك به شفتاه ولسانه ونطق به كما أن من لازم الكلام أن يكون مسموعاً فلو لم يُسمع من شخص ما كلام ، لم يصح أن يقال إنه تكلم ، إذ لو

ادعى عليه مدع بكلام لم ينطق به لعُدّ ذلك كذبا عليه وبهتاناً .

- الجواب عن كلام عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - وأما قول عمر يوم السقيفة فالجواب عنه من وجهين :

أولهما: إن التزوير - كما قال الأصمعي - : " إصلاح الكلام وتهيئته " فهو قد قدر في نفسه كلاماً وهيأه ، ولكن لم يتكلم به بعد ، فلا يعتبر كلاماً حتى يتكلم به .

ومثاله أيضاً من يقدر في نفسه أن يعمل عملاً كأن يصلي مثلاً ، ثم لا يفعله ، فهل يقال : إنه صلى في نفسه ؟؟ مع أن القلب له عمل كما أن للجوارح عملاً.

والـثاني: لـو صحة ما قالوه ، لكان موافقاً لرأي أهل السنة لا لمذهبهم ، فإنهم يعدون مطلق الكلام كلام النفس ، أما أهل السنة فعندهم مطلق الكلام اللفظ والمعنى جميعاً ، وقد يراد أحدهما بقرينة ، وهي موجودة في قول عمر المذكور ، ألا وهي التقييد بالنفس ، وهي قرينة تخرجه عن مطلق الكلام المعروف المتبادر إلى ذهن السامع ، إلى كلام مقيد بحالة معينة .

* أما الجواب عن شعر الأخطل فمن وجوه:

الأول : انكر العلماء كونه من شعره ، لأنهم قد بحثوا عنه في دواوينه ، فلم يجدوه فيه ، قال أبو محمد الخشاب نحوي العراق: " فتشتُ شعر الأخطل المدون ، كثيراً ، فما وجدت هذا البيت "(٢).

الثاني : أنه لم يتلقه أهل العربية بالقبول .

الثالث: أن بعضهم أورده بلفظ: إن البيان لفي الفؤاد... إلخ

وهذا يفسد المعنى الذي أرادوه .

الرابع: الأخطل شاعر نصراني مثلث كافر ، وقد ضلت النصاري في معنى كلام الله تعالى ومسماه ، فجعلوا المسيح نفس كلمة الله.

الخامس: أنه شاعر مولد ، لا يحتج بشعره في اللغة ، وهذا معلوم عند أهل التحقيق .

السادس: أن من يحتج من أهل البدع بهذا البيت يخفي بيتاً قبله يوضح معناه أكثر ، ويتبين من البيتين مجتمعين أنهما حجة

⁽١) انظر : أبو بكر الباقلاني : الانصاف (١٠٩-١١٠) .

⁽٢) العلو الذهبي (ص/١٩٤) .

على الأشاعرة وليسا حجة لهم ، وهما هكذا :

لا تعجبنك من أثير خطبة حتى يكون مع الكلام أصيلاً

جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما

فحينما ذكر الشاعر الكلام في البيت الأول ذكره مطلقاً ليشمل اللفظ والمعنى ، إذ أن الذي يُسمع من الخطيب الفاظه ، فأبان الشاعر عن حقيقة الكلام المؤثر الذي يقع من النفوس موقعاً ، بأنه الذي قد اشتمل على المعاني التي موضعها القلب ، لا مجرد الألفاظ التي تُسمع من المتكلم ، ولم يرد تعريف الكلام ووضع حد له بكونه المعاني المجردة . السابع : مسمى " الكلام " و " القول " ونحوهما ليس مما يحتاج في تفسيره إلى قول شاعر ، بل ولا ألف شاعر ، فإنه مما قد علم ضرورة إذ هو مما تكلم به الأولون والآخرون من أهل اللسان ، وعرفوا معناه في لغتهم . واللغة إنما تستفاد من استعمال أهلها لها في كلامهم ، لا تستفاد مما يذكر من الحدود والتعريفات ، بأن يقال : " الرأس كذا ... الكلام كذا ... "(١) . وبهذا يتبين فساد استدلالهم بهذا الشعر ، وأشد ما يظهر هذا الفساد عندما يترك الاستدلال بكتاب الله وسنة رسوله ، ويُلجأ إلى الاستدلال بشعر شاعر كافر لا يعتد به .

قال أبو المعالى: أسعد بن المنجى الحنبلى: "كنت يوماً عند الشيخ أبى البيان (٢) - رحمه الله - فجاءه ابن تميم الله يدعى الشيخ الأمين ، فقال له الشيخ بعد كلام جرى بينهما: "ويحك ، الحنابلة إذا قيل لهم ما الدليل على أن القرآن بحرف وصوت ؟ قالوا: قال الله كذا ، وقال رسوله كذا ، - وسرد الشيخ الآيات والأخبار - وأنتم إذا قيل لكم ما الدليل على أن القرآن معنى قائم في النفس ؟ قلتم: قال الأخطل: إن الكلام لفي الفؤاد

إيش هذا الأخطل ؟ نصراني خبيث ، بتيتم مذهبكم على بيت شعر من قوله ، وتركتم الكتاب والسنة "(٢) وقال شيخ الإسلام : "كان مما يُشنّع به على هؤلاء أنهم احتجوا في أصل دينهم ومعرفة حقيقة الكلام - كلام الله وكلام جميع الخلق - بقول شاعر نصراني يقال له الأخطل :

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

وقد قال طائفة : إن هذا ليس من شعره ، وبتقدير أن يكون من شعره ، فالحقائق العقلية ، أو مسمى لفظ (الكلام) السندي يتكلم به جميع بني آدم ، لا يرجع فيه إلى قول ألف شاعر فاضل ، دع أن يكون شاعراً نصرانياً اسمه الأخطل ، والنصارى قد عرف أنهم يتكلمون في كلمة الله بما هو باطل ، والخطل في اللغة : هو الخطأ في الكلام ، وقد أنشد فيهم المنشد :

قبحاً هذا بيت شعر لمن نبذ القرآن وراءه وإذا استدل يقول قال الأخطل "(١)

وقال شيخ الإسلام أيضاً : " ولو احتج محتج في مسألة بحديث أخرجاه في الصحيحين عن النبي – صلى الله عليه وسلم -

⁽١) شيخ الإسلام: الإيمان (ص١٣٢-١٣٤) .

⁽٢) نبأ بن محمد بن محفوظ القرشي الشافعي .

^{· .} (٣) الذهبي : العلو (١٩٣-١٩٤) . بسند صحيح وفي المتن تحريف في المطبوعة انظر مختصرة (ص٢٨٤-٢٨٥) .

⁽٤) ابن تيمية : مجوع الفتاوى (٦/٦٩٢-٢٩٧) .

لقــالوا: هــذا خــبر واحد ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه وتلقيه بالقبول ، وهذا البيت لم يثبت نقله عن قائله بإسناد صــحيح لا واحد ولا أكثر من واحد ، ولا تلقاه أهل العربية بالقبول ، فكيف يثبت به أدنى شئ من اللغة فضلاً عن مسمى الكلام "(۱) .

• وأما الجواب عما احتجوا به من الكتاب والسنة : فيقال عن قوله تعالى : (إذا جاءك المنافقون ...) إن الله تعالى كذب المنافقون في قولهم الذي سماه قولاً ، فقد قال تعالى : (إذا جاءك المنافقون قالوا...) والقول ألفاظ وكلمات منطوقة خلافاً لزعمهم أنه في القلب ، ولكن لما كانت الألفاظ المجردة غير كافية لإثبات إيمانهم وصدقهم فيه وإنما يجب أن يقارنها إيمان القلب ، واستقرار معنى ما قالوه فيه ، لأجل ذلك كذبهم في دعواهم ، فالذي كذبهم الله تعالى فيه إنما هو الدعوى المجردة ، وعدم صحة ذلك منهم ، ولم يكذبهم في صحة كون ما نطقوا به ، قولاً وكلاماً ، بل أقر ذلك وثبته ، وليس الخلاف في صدق القلول أو كذبه إنما الخلاف في ماهيته وحقيقته (٢) . ونظير هذه الآية قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " يا معشر من وجهيت : أولهما : أن لفظ (القول) ورد في الآية مرتين ، مرة مقيداً بالنفس ، ومرة مطلقاً ، ولا ربب أن المطلق هو تناجيهم بالإثم والعدوان ومعصية الرسول - صلى الله عليه وسلم - وتحيتهم له بغير ما حياه به الله ، وكل ذلك أقوال هي تناجيهم بالإثم والعدوان ومعصية الرسول - صلى الله عليه وسلم - وتحيتهم له بغير ما حياه به الله ، وكل ذلك أقوال هي ألفاظ ومعاني ، فأطلقه للعلم به ، وقيد الأول بالنفس لم تكن هناك حاجة إلى تقييده بها ، ولكان النتاجي والتحية معاني مجردة ، فلو كان مطلق القول إنما يراد به حديث النفس لم تكن هناك حاجة إلى تقييده بها ، ولكان النتاجي والتحية معاني مجردة ، تحيالى : (واذكر رائلسان سراً ، فلم يخرج عن تعالى : (واذكر باللسان سراً ، فلم يخرج عن القاظاً ومعاني مجتمعة ألا ترى قوله : (ودون الجهر من القول)(أ) فهذا هو الذكر باللسان سراً ، فلم يخرج عن كونه الأنظاً ومعاني مجتمعة ألا ترى قوله : (ودون الجهر ، و طوفق مرتبة الإسرار التقب ما الكرك ، وهو فوق مرتبة الإسرار التي عن الكرك ، وهو فوق مرتبة الإسرار التقب مي الذكر ، وهو فوق مرتبة الإسرار التقب عن الكرك ، وهو فوق مرتبة الإسرار القب التي عن المورة الأية الإيرة الإيدة - أيضاً حادة الأيدة الإيدة الأيدة الإيدة ال

⁽١) كتاب الإيمان (ص١٣٢) .

⁽٢) انظر: العقيدة السلفية (٣٣٦-٣٣٧) في كلام رب البرية .

⁽٣) حديث صحيح ، وثمامه : " ...لا تغتابوا المسلمين ، ولا تتبعوا عوراتهم ، فإنه من يتبع عوراتهم يتبع الله عورته ، ومن يتبع الله عورته يفصحه وإن كان في بيته " .

⁻ أخرجه أحمد في مسنده (٤٢٠/٤-٢١٥-٤٢٤) ، وأبو داود في سننه (٤٨٨٠) وابن أبي الدنيا في " الصمت " (١٦٨،١٦٩) والخرائطي في " مساوئ الأخلاق " ج٢ ورقة ٢/ب ، كلمهم من حديث أبي برزة الاسلمي ، واسناده حسن .

⁻ وأخرجه أبو يعلي (١٦٧٥) ، وابن أبي الدنيا في " الصمت " أيضاً (١٦٧) ، وأبو نعيم في " دلائل النبوة " (٣٥٦) ، والبيهقي في " دلائل النبوة " أيضاً (٢٥٦/) كلهم من حديث البراء ابن عازب ، واسناده صالح في الشواهد .

⁻ وأخسرجه أيضاً : الترمذي في سننه (٢٠٣٢) ، وابن حبان في صحيحه (١٤٩٤) (موارد الظمآن) ، وأبو بكر الإسماعيلي - كما في تفسير ابن كثير (٣٨٢/٦) كلمهم من حديث عبدالله بن عمر ، قال الترمذي : " حديث حسن غريب " واسناده جيد .

⁻ وأخرجه كذلك : الطبراني في " الكبير " (٢٠٧٤/٦) من طريق قدامة وهو صدوق لا بأس به ، ولكن اسماعيل بن شيبة الطائفي له مناكير ولكن الحديث بمجموع طرقه السابقة صحيح .

⁽٣) سورة الأعراف الآية (٢٠٥)

عــــز وجل : أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حين يذكرني... " الحديث (١) فإن الذكر في النفس هنا هو ذكر اللسان سراً ، ألا تراه قال في تتمة الحديث : (وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم) ؟ فهما منزلتان للذكر .

ومثل ذلك - أيضاً - يكون الجواب عن احتجاجهم بقوله تعالى: (وأسروا قولكم أو أجهروا به ، إنه عليم بذات الصدور) (٢) . بل هي حجة عليهم لا لهم ، إذ أنه تعالى أثبت لهم قولاً يُسرُ به ، وقولاً يُجهر به ، والمجهور إنما يكون برفع الصدوت ، وضده الذي يسر به ، ويجمعهما نطق اللسان ، يوضعه قوله تعالى : (وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى) (٣) فهذه ثلاث مراتب : الأولى : الجهر ، والثانية : السر ، والثالثة : هي حديث النفس ، ولذلك قال في الآية : (وأخفى) إنه عليم بذات الصدور) تنبيهاً لهم على أنه إذا كان يعلم ما في الصدور هو المعبر عنه في الآية الأخرى بقوله (وأخفى) فعلمه بالجهر من القول والاسرار به أولى .

وأما الجواب عن احتجاجهم بقوله تعالى : (إلا من اكره وقلبه مطمئن بالإيمان)^(١) فإنه تعالى لم يسم ما في القلب كلاماً ، وإنما قال : (وقلبه مطمئن بالإيمان) لأنه موضعه ومحله في الأصل .

وتسميتهم ما في القلب كلاماً راجع إلى ما أصلوه في مذهبهم من أن الإيمان هو التصديق القلبي ، فمذهبهم في الإيمان هو مذهب الجهمية المرجئة ، أما الإيمان عند أهل السنة والجماعة فهو : تصديق بالقلب ، وقول باللسان ، وعمل بالجوارح ، حقيقة في هذا جميعاً ، فرفع الله الحرج عن المكره رفعاً مؤقتاً للضرورة ، تيسيراً عليه وتخفيفاً لا على أن الإيمان على الحقيقة هو تصديق القلب فقط ، فإنه لو كان كذلك لما كان فرق بين حال الاكراه وعدمه ، ففيم الرخصة إذا ؟؟ ولو سلم حدلاً - بكون إيمان المكره كلاماً فإنه مقيد بذكر القلب .

قال شيخ الإسلام: "ولم يكن في مسمى الكلام نزاع بين الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وتابعيهم ، لا من أهل السنة ، ولا من أهل البدعة ، بل أول من عُرِف في الإسلام أنه جعل مسمى الكلام المعنى فقط هو عبدالله ابن سعيد بن كلاب ($^{\circ}$) ، وهـ و متأخر في زمن محنة أحمد بن حنبل ، وقد انكر عليه علماء السنة وعلماء البدعة ، فيمتنع أن يكون الكلام الذي هو أظهـ ر صـفات بني آدم ، كما قال تعالى : (فورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما انكم تنطقون) $^{(1)}$ ولفظه لا تحصى وجوهـه كثرة ، لم يعرفه أحد من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، حتى جاء من قال فيه قو لا لم يسبقه إليه أحد من المسلمين

⁽١) متفق عليه صحيح البخاري رقم (٧٤٠٥) الفتح (٣٨٤/١٣) ،وصحيح مسلم (٢٠٦١/٤) رقم (٢٦٧٠)

⁽٢) سورة الملك الآية (١٣) .

⁽٣) سورة طه الآية (٧) .

⁽٤) سورة النحل الآية (١٠٦) .

⁽٥) هـ و : عـبدالله بن سعيد بن كُلاًب ، أبو محمد ، القطان ، متكلم ، يعرف (بابن كُلاّب) قال السبكي : وكلاب بضم الكاف وتشديد اللام ، قيل : لقب بها لأنه كان يجتذب الناس إلى معتقده إذا ناظر عليه ، كما يجتذب الكلاب الشي ، له مصنفات منها : "اصفات " و " خلق الأفعال " و " السرد على المعتزلة (ت بعد سنة ٤٠٠هـ بقليل) قال عنه ابن حزم : " إنه شيخ قديم للأشعرية " انظر : لسان الميزان (٢٩٠/٣) طبقات الشافعية (٢/١٥) ، الفهرست لابن السنيم (ص٢٥٥) ، مقالات الاشعري (٢٩٨/١-٢٩٩) ، (٢/١١٨٥) ، ٢٠٠٠ مقالات الاشعري (٢٩٨/١) ، (٢٩٨/١٥) .

⁽٦) سورة الذاريات الآية (٢٣) .

ولا غيرهم "(١) .

وقال أبو نصر السجزي $^{(7)}$: "ركبوا مكابرة العيان ، وخرقوا الاجماع المنعقد بين الكافة المسلم والكافر $^{(7)}$ بل $^{"}$ ألجاهم الضيق مما دخل عليهم في مقالتهم إلى أن قالوا الأخرس متكلم ، وكذلك الساكت والنائم ، ولهم في حال الخرس والسكوت والنوم كلام هم متكلمون به ، ثم أفصحوا بأن الخرس والسكوت والآفات المانعة من النطق ليست بأضداء للكلام ... وهــــذه مقالة تبين فضيحة قائلها في ظاهرها من غير رد عليه ، ومن عُلم منه خرق اجماع الكافة ، ومخالفة كل عقلي وسمعي قبله لم يُناظر ، بل يُجانَب ويقمع "(^{؛)} وبهذا يتبين خطأ الأشعرية وبطلان مذهبهم في كلام الله ، وبه يتبين خطأ السيوطي لأنه ردد مذهبهم فيه .

أما مسألة خلق القرآن فقد أنكر السيوطي ذلك قال: " القرآن كلامه تعالى ... غير مخلوق "(°) وهذا منه رد و إيطال لمذهب المعتزلة .

أدلة السيوطي على أن القرآن غير مخلوق:

 ١- وكان مما استدل به السيوطى على ما ذهب إليه قوله: " لأنه كلام الله وكلامه صفته "(١) بمعنى أن صفاته تعالى ليست مخلوقة ، والكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات كما قرر ابن تيمية .

 ٢- ومن أدلة السيوطي أيضاً قوله: " وقد ذكر الله الإنسان في ثمانية عشر موضعاً (٦) ، وقال إنه مخلوق ، وذكر القرآن في أربعة وخمسين موضعاً (٧) ولم يقل إنه مخلوق ، ولما جمع بينهما نبه على ذلك فقال : (الرحمن ، علم القرآن ، خلق الإنسان)(^) "(٩) وهذا حق فإن الله تعالى فرق بين علمه وبين خلقه ، فالقرآن علمه ، والإنسان خلقه ، وعلمه تعالى غير مخلوق . وبهذه الآية احتج الإمام أحمد -:رحمه الله - في رده على الجهمية فيما كتبه للمتوكل في مسألة القرآن ، قال : "قال الله عز وجل : (الرحمن $\{1\}$ علم القرآن $\{Y\}$ خلق الإنسان $\{T\}$ علمه البيان $\{3\}$) $(1)^{(1)}$ فأخبر تعالى أن القرآن من علمه ، وقال أيضاً : (قل إن هدى الله هو الهدى ، ولئن اتبعت اهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير) (١١) وقال تعالى : (...ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذاً لمن الظالمين) (١٢) وقال تعالى : (

⁽١) الإيمان (ص١٢٨).

⁽٢) هو : عبيد الله بن سعيد بن حاتم الوائلي ، البكري ، السجزي ، نسبة إلى سجستان ، نزيل الحرم ، ومصر ، من حفاظ الحديث ، سكن مكة وتوفي بها سنة (٤٤٤هــ-٢٠٠٢م) . انظر : تذكرة الحفاظ (٢٠٠٣-٢٠٠، ٢١١٨،٢٩٧-٢١٢) ، والرسالة المستطرفة (ص٣٠) ، الاعلام (١٩٤/٤) .

⁽٣) ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل (٢/٥٥-٨٦) .

⁽٤) السابق (٢/٨٦) .

⁽٥) الكوكب الساطع لوحة رقم (١٦٤/ب،١٦٥/أ).

⁽٦) رجعت إلى المعجم المفهرس فوجدتها كما قال السيوطي : ثمانية عشر موضعاً .

⁽٧) رجعت إلى المعجم المفهرس فوجدت ما ذكر بلفظ (القرآن) بالافراد والتعريف : في ثمانية وخمسين موضعاً ، وما ذكر بلفظ (قرآناً) بالنصب : في عشرة مواضع أخرى .

⁽٨) سورة الرحمن الآيات (١-٣).

⁽٩) الكوكب الساطع – لوحة رقم (١٦٥/أ) .

⁽١٠) سورة الرحمن الآيات (١-٤) .

⁽١١) سورة البقرة الآية (١٤٠) .

⁽١٢) سورة البقرة الآية (١٤٥) .

وكذلك أنزلناه حكماً عربياً ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا واق) (١) . فالقرآن من علم الله تعالى ، وفي هذه الآيات دليل على أن الذي جاءه - صلى الله عليه وسلم - هو القرآن ، لقوله تعالى : (ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم) "(٢) .

وقال الإمام أحمد - أيضاً - في حكاية مناظرته للجهمية في مجلس المعتصم: "قال لي عبدالرحمن القزّاز: كان الله ولا قرآن ، فقلت له : فكان الله ولا علم ، فأمسك ، ولو زعم أن الله كان ولا علم لكفر بالله "(") وقيل للإمام أحمد: قوم يقولون: إذا قال الرجل: كلام الله ليس بمخلوق ، يقولون من إمامك في هذا ؟ ومن أين قلت: ليس بمخلوق ؟ قال: " الحجة قول الله تبارك وتعالى (فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم)(1) فما جاءه غير القرآن ... القرآن من علم الله وعلم الله ليس بمخلوق ، والقرآن كلام الله ليس بمخلوق ، والقرآن كلام الله ليس بمخلوق ، ومثل هذا في القرآن كثير "(٥).

وقــال الإمــام أحمد - رحمه الله - : " القرآن علم من علم الله ، فمن زعم أن علم الله مخلوق فهو كافر "(1) وبناء على ذلك يمكنني القول : بأن الله تعالى سمى القرآن علماً ، إذ هو الذي جاءه من ربه وهو الذي علمه الله تعالى إياه - صلى الله عليه وسلم - وعلمه تعالى غير مخلوق ، إذ لو كان مخلوقاً لا تصف تعالى بضده قبل الخلق - وهو الجهل - تعالى الله عن ذلك وتنزه وتقدس .

⁽١) سورة الرعد الآية (٣٧) .

رً) رواه صالح فسي " المحسنة " (ص ١٢١) وعبدالله في " السنة " (رقم ١٠٧) عن أبيهما الإمام أحمد بن حنبل - رحمهم الله جميعاً - . وهي في رسالته إلى المتوكل ضمن كتاب " الرد على الجهمية " لأحمد ، ت د. عبدالرحمن عميرة .

⁽٣) رواه حنبل في " المحنة " (ص٤٥) عنه .

⁽٤) سورة آل عمران الآية (٦١) .

⁽٥) رواه صالح في " المحنة " (ص٦٩) عنه .

⁽٦) رواه ابن هانيء في " المسائل " (١٥٣،١٥٤/٢) عنه .

 ⁽۲) الكوكب الساطع - لوحة رقم (١٦٥/أ) .

⁽٨) سورة الزمر الآية (٢٨) .

⁽٩) الالكاني في السنة (٢٤٢/٢) ، وصحح السيوطي اسناده كما ذكر في المتن،وأخرجه أبو بكر محمد بن الحسين الأجري في " الشريعة " ، كما ذكر السيوطي ، وهو في الطبعة الأولى المحققة بتحقيق د. عبدالله بن عمر بن سليمان الدميجي (٢٩٥١) وأمر (١٦٠) ، وأشار المحقق إلى ضعف اسناده ، لضعف أبي عبدالله جعفر بن إدريس القزويني شيخ الأجري ، كما في اللسان (٢١٠/١) عن الدار قطني .

⁻ ورواه البيهقي في " الاسماء والصفات " (٢٧٧/١) .

⁻ وأورده السيوطي في الدر المنثور وعزاه لإبن مردوية ، وعزاه أيضاً للديلمي في "مسند الفردوس " عن أنس عن النبي – صلى الله عليه وسلم – انظر الدر المنثور (٧٢٣/٧) وعزاه كذلك لإبن شاهين في " السنة " عن أبي الدرداء عن النبي – صلى الله عليه وسلم- ·

⁻ كما رواه الأصبهاني في " الحجة " (ص١٤٨) .

⁻ وعزاه أبو المظفر السمعاني في " تفسيره " للوالي عن ابن عباس ، انظر (٤٦٧/٤) بتحقيق : أبي تميم ياسر بن إبراهيم ، أبي بلال غنيم بن عباس بن

⁻ وانظر : الشوكاني : فتح القدير (٤٦٣/٤) .

⁻ وقال القرطبي : " وعن ابن عباس - أيضاً - غير مخلوق ، ذكره المهدوي ، وقاله السدي فيما ذكره الثعلبي " (١٦٤/١٥) .

3-ثم استدل السيوطي بأقوال أئمة أهل السنة ، فقال : " وقال الشافعي : إنما خلق الله كل شئ بــ (كُن) فلو كانت (كُن) مخــ لوقة لكــ ان مخلوقاً بكن أخرى ، وهكذا إلى ما لا يتناهى هو محال (1) وعلى (1) ، ونظير هذا قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " من نزل منزلاً ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شئ حتى يرتحل من منزله ذلك (1) وقوله - صلى الله عليه وسلم - أيضـــا : " من قال إذا أمسى ثلاث مرات : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضره حُمَة (1) تلك الليلة " ، قال أبو هريرة : فكان أهلنا قد تعلموها ، فكانوا يقولونها فلدغت جارية منهم فلم تجد لها وجعاً (1) .

إن في هذا اثبات شرعية الاستعادة بكلمات الله تعالى ، فلو كانت كلماته مخلوقة لكانت الاستعادة بها شركاً ، لأنها استعادة بمخطوق ومن المعلوم أن الاستعادة بغير الله تعالى وأسمائه وصفاته شرك ، فكيف يصح أن يُعلّم النبي - صلى الله عليه وسلم - أمته ما هو شرك ظاهر ، وهو الذي جاءهم بالتوحيد الخالص ؟؟ ففي هذا دليل على أن كلمات الله تعالى غير مخلوقة

قال نعيم بن حماد (١): " لا يستعاذ بالمخلوق و لا بكلام العباد والجن والإنس والملائكة " وقال البخاري عقبه: " وفي هذا دليل أن كلام الله غير مخلوق ، وأن سواه خلق "(٧) كما استدل السيوطي أيضاً بكلام نعيم بن حماد قال: " سمعت سفيان بن عيينة وسئل عن القرآن أمخلوق هو ؟ فقال: يقول الله: (ألا له الخلق والأمر) (١) ألا ترى كيف فرق بين الخلق والأمر والأمر ، فالأمر كلامه ، فلو كان كلامه مخلوقاً لم يفرق "(١) وقد استدل الإمام أحمد بآية الاعراف (الا له الخلق والأمر) (١) في رسالته إلى المتوكل عندما طلب منه أن يبين له حقيقة رأيه في مسألة خلق القرآن ، قال أحمد: " وقال (تعالى) : (ألا له الخاق والأمر) فأخبر بالخلق ، ثم قال والأمر ، فأخبر أن الأمر غير الخلق "(١١) وبهذه الأدلة الدامغة يظهر بطلان مذهب المعتزلة المبتدع في قولهم بخلق القرآن ، كما أن نصوص أئمة أهل السنة متضافرة في تكفير من قال إن

⁽۱) الكوكــب (۱۲۰/أ) وهــذا الأثر رواه اللالكائي في السنة (۲٤٣/۲) ،والبيهقي في الأسماء والصفات (ص٢٥٢) ، وأورده السبكي في طبقات الشافعية (١٦٤/٢) وانظر: تاريخ بغداد (٣٠٢/١٤) .

⁽٢) سورة الفرقان الآية (٣) .

⁽٣)أخرجه أحمد في المسند (٣/٢٧،٤٠٩/٦) ، ومسلم في صحيحه (٢٠٨٠/٤) ، والترمذي في سننه رقم (٣٤٣٧) ، والنسائي في " عمل اليوم والليلة " رقسم (٥٦٠،٥٦١) ، وابسن ماجةة رقم (٣٥٤٧) من حديث سعد بن أبي وقاص عن خولة بنت حكيم السلمية . وقال الترمذي : " حديث حسن صحيح غريب " وأورد على اسناده اختلاف لا يضر .

⁽٤) الحُمة ، بضم الحاء المهملة ، وتخفيف الميم ، هي سم العقرب .

⁽٥) حديث صحيح ، صحيح مسلم (٢٠٨٠/٤) ح رقم (٢٧٠٨) .

⁻ أخسرجه أحمد في " المسند " (٢٩٠/٢) ، والنسائي في " عمل اليوم والليلة " رقم (٥٩٠) من طريق سهيل بن ابي صالح عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً . واسناده صحيح ، ورجاله رجال الصحيح .

⁽٦) شيخ الإمام البخاري ، وأحد أعلام السنة .

⁽٧) خلق أفعال العباد (ص١٤٣) .

⁽٨) سورةِ الأعراف الآية (٥٤) .

⁽٩) الكوكلب الساطع – لوحة رقم (١٦٥/أ) وعزاه السيوطي لابن أبي حاتم في كتاب " الرد على الجهمية " . وقد أخرجه أبو داود في " المسائل " (ص٢٦٥) بسند جيد .

⁽١٠) سورة الأعراف الآية (٤٥) .

⁽ ١) هـذه الرسالة نكرها الذهبي في " تاريخه " ، وهي أيضاً في " حلية الأولياء " (٢١٦/٩ ٢١٩) ورواها ابن الجوزي في " مناقب الإمام أحمد " (ص ٢٧٧) ، ونقلها الشيخ محمد أبو زهرة في كتابه " ابن حنبل حياته وعصره " (ص ١٣٤-١٣٧) . قال الذهبي عقب الرسالة : " قلت : رواة هذه الرسالة عن أحمد أئمة الثبات أشهد بالله أنه أملاها على ولده " .

القرآن مخلوق ومن هؤلاء الأئمة على سبيل المثال لا الحصر:

-1 سفيان بن سعيد الثوري ، قال : " من قال : إن (قل هو الله أحد ، الله الصمد) مخلوق ، فهو كافر -1

Y- مالك بن أنس : قال : " من قال القرآن مخلوق ، يوجع ضرباً ويحبس حتى يموت (Y) وقال أيضاً : " من قال القرآن مخلوق يؤدب ويحبس حتى تعلم منه التوبة (Y) وقال : " من قال القرآن مخلوق يؤدب ويحبس حتى تعلم منه التوبة (Y) وقال : " من قال القرآن مخلوق يستتاب ، فإن تاب وإلا ضربت عنقه (Y) .

 $^{"}$ عبدالله بن المبارك : كان يقول : الجهمية كفار $^{"}$ ، وقال محمد بن أعين ، سمعت النضر بن محمد يقول : من قال : (إنسني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني) $^{(1)}$ مخلوق فهو كافر $^{"}$ ، قال : فأتيت ابن المبارك فقلت له : ألا تعجب من أبي محمد قسال : كسذا وكذا $^{?}$ ، قال : $^{"}$ وهل الأمر إلا ذاك ، وهل يجد بدأ من أن يقول هذا $^{?}$ $^{"}$. وفي رواية قال : $^{"}$ صدق أبو محمد عافاه الله ، ما كان الله عز وجل يأمر أن نعبد مخلوقاً $^{"}$.

٤- أبو يوسف صاحب أبي حنيفة ، قال : جيئوني بشاهدين يشهدان على المريسي ، والله لأملأن ظهره وبطنه بالسياط ،
 يقول في القرآن " يعني : مخلوق (٩) .

 $^{(1)}$. – حماد بن زید $^{(1)}$. – حماد بن زید $^{(1)}$. – یزید بن زریع

قال فطر بن حماد : سألت معتمر بن سليمان ، فقلت : يا أبا محمد ، إمام لقوم يقول : القرآن مخلوق ، أصلي خلفه ؟ فقال : " ينبغي أن تضرب عنقه " . قال فطر وسألت حماد بن زيد ، فقلت يا أبا اسماعيل ، لنا إمام يقول : القرآن مخلوق أصلي خلفه ؟؟ قال : " صل خلف مسلم أحب إلي " قاال فطر : وسألت يزيد بن زريع ، فقلت : يا أبا معاوية ، إمام يقول : القرآن مخلوق ، أصلي خلفه ؟ قال : " لا ، ولا كرامة "(١٣) .

 $-\lambda$ ع بدالله بن ادريس الأودي الأودي الأودي الماليدي بالماليدي بالماليدي الماليدي بالماليدي با

⁽١) عبدالله بن أحمد في السنة رقم ١٣ بسند جيد .

⁽٢) الاجري في الشريعة (ص/٧٩) بسند جيد ، عبدالله بن أحمد في السنة رقم (١١)

⁽٣) عبدالله بن أحمد رقم (٢١٣) . وابن الطبري اللالكائي في السنة رقم (٤٩٧-٤٩٨) بسند صحيح .

⁽٤) رواه ابن أبي حاتم كما في السنة لابن الطبري رقم (٤٩٥) ، بسند صالح .

⁽٥) عبدالله بن أحمد في السنة رقم (١٥) بسند صحيح .

⁽٦) سورة طه الآية رقم (١٤) .

 ⁽٧) رواه عبدالله بن أحمد في " السنة " رقم (١٩) بسند جيد .

⁽٨) رواه عبدالله بن أحمد في السنة رقم (٢٠) وأبو داود في " المسائل " (ص٢٦٧) والبيهةي في الأسماء والصفات (ص٢٤٨) وابن الطبري اللالكائي رقم (٤٢٨) بسند جيد .

⁽٩) رواه عبدالله بن أحمد رقم (٥٣) بسند صحيح .

⁽١٠)معتمر بتن سليمان بن طرفان ، ابو محمد ، حدث عنه الإمام احمد بن حنبل (ت ١٨٧هــ)تذكرة الحفاظ (١/٥٢٥) ، والأعلام (٧/٥٢٥) .

⁽١١)حماد بن زيد بن درهم الأزدي الجهضمي (ت ١٧٩هـ) تذكرة الحفاظ (٢١١/١) تهذيب التهذيب (٩/٣) ، حلية الأولياء (٢/٧٥٧)، الأعلام (٢/١٢١) .

⁽١٢)يزيد بن زريع ، ابو معاوية البصري (ت ١٨٢هـــ) تذكرة الحفاظ (٢٣٦/١) تهذيب التهذيب (٢١٥/١١/، تهذيب الكمال (٣٧١) ، الأعلام(١٨٧٨) .

ر ۱۳) روايــات فطر بن حماد هذه عن الأنمة الثلاثة : معتمر ابن سليمان ، حماد بن زيد ، يزيد بن زريع رواها عبدالله ابن الإمام أحمد في " السنة " رقم (٤٢) بسند حسن .

⁽١٤) من أئمة المسلمين ثقة عابد .

⁽١٥) ثقة عدل .

⁽١٦) من أنمة المسلمين ثقة عابد .

⁽١٧) ثقة عدل .

الزيّمي (١): كنا عند عبدالله بن ادريس ، فجاءه رجل فقال : يا أبا محمد : ما تقول في قوم يقولون القرآن مخلوق ؟ فقال : " أمِنَ النصارى ؟ " قال : لا ، قال : لا ، قال : لا ، قال : لا ، قال : " فيمن ؟ " قال : لم من أهل التوحيد ، هؤلاء الزنادقة ، من زعم أن القرآن مخلوق ، فقد زعم أن الله مخلوق ، فقد زعم أن الله مخلوق ، يقو الله : (بسم الله الرحمن الرحيم) فالله لا يكون مخلوقاً ، والرحمن لا يكون مخلوقاً ، وهذا أصل الزنادقة ، من قال هذا فعليه لعنة الله ، لا تجالسوهم ولا تناكحوهم "(١) .

٩- وكيع بن الجراح: قال أبو جعفر السويدي: سمعت وكيعاً وقيل له: إن فلاناً يقول: إن القرآن محدث، فقال: " سبحان الله، هذا كفر " وسئل عن الجهمية فقال: " لا يُصلي خلفهم "(").

• ١- سفيان بن عيينة : قال : " القرآن كلام الله عز وجل ، من قال : مخلوق فهو كافر ، ومن شك في كفره فهو كافر "(¹) . وغير هؤلاء الذين ذكرتهم خلق كثير وردت أقوالهم صريحة في تكفير من قال إن القرآن مخلوق ، ولا يتسع المجال هنا لاستيعابهم جميعاً ، إلا أن يفردوا بمصنف مستقل^(٥) .

٩ - صفة الوجه:

أول السيوطي صفة الوجه بالذات فقال: "وما ورد في الكتاب والسنة من المشكل من الصفات نؤمن بظاهره وننزهه عن حقيقته كقوله تعالى: (ويبقى وجه ربك) $\binom{7}{1}$... ثم نفوض معناه المراد إليه تعالى كما هو مذهب السلف وهو أسلم أو نؤول كما هو مذهب الخلف ... الوجه بالذات $\binom{9}{1}$ ويظهر أنه قد استحسن مذهب الخلف فجنح إلى التأويل – كما سنرى – ، والعجيب في الأمر أنه نسب كلاً من التفويض والتأويل إلى مذهب أهل السنة $\binom{6}{1}$.

أما أنها طريقة خلفية ، فهو صحيح ، وأما أنها طريقة لأهل السنة فهذا هو الباطل بعينه ، لأن أهل السنة والجماعة عقيدتهم اثبات صفات الله كما وردت من غير تأويل ولا تحريف ، ولا تمثيل ولا تعطيل .

قال ابن تيمية: "قال لي بعض الناس: إذا أردنا أن نسلك سبيل السلامة والسكوت، وهي الطريقة التي تصلح عاليها السلامة - قلنا كما قال الشافعي - رضي الله عنه -: آمنت بالله وبما جاء عن الله على مراد الله، وآمنت برسول

⁽۱) رواه السبخاري فسي " خسلق أفعال العباد " رقم (٥) وعبدالله بن أحمد في " السنة " رقم (٢٩) وابن الطبري اللالكائي رقم (٤٣٢) بسند صحيح ، الأجري في " الشريعة " (٢٩٦/١) رقم (١٦١) بتحقيق د. عبدالله بن عمر الديجي – دار الوطن ط١٤١٨/١هـــــــ١٩٩٧م .

⁽٢) عبد الله بن أحمد في السنة برقم (٣٣) ، بسند صحيح .

⁽٣) نفس المصدر السابق ، رقم (٢٥) ، بسند صحيح .

⁽٤) ذكر الآجري جمعاً من الأئمة يقولون : القرآن غير مخلوق ، الشريعة (٢٤/١) .

⁽٥) سورة الرحمن الآية (٢٨) .

⁽٦) رسالة في علم التوحيد - مخطوط لوحة رقم (٤،٥) ، والكوكب الساطع - مخطوط - لوحة رقم (١٦٤/أ ، ب) .

 ⁽٧) انظر : الكوكب الساطع - لوحة رقم (١٦٤/أ ، ب) .

⁽ Λ) أورد كلام الشافعي ابن قدامة المقدسي في " لمعة الاعتقاد " (Γ ، Γ) .

الله وما جاء عن رسول الله على مراد رسول الله (۱) ، وإذا سلكنا سبيل البحث والتحقيق فإن الحق مذهب من يتأول الصفات ، وأحاديث الصفات من المتكلمين . فقلت له - يعني ابن تيمية - : أما ما قال الشافعي فإنه حق يجب على كل مسلم أن يعتقده ، ومن اعتقده ولم يأت بقول يناقضه فإنه سالك سبيل السلامة في الدنيا والآخرة وأما إذا بحث الإنسان وفحص وجد ما يقوله المتكلمون من التأويل الذي يخالفون به أهل الحديث كله باطلاً ، ويتقن أن الحق مع أهل الحديث ظاهراً وباطناً "(۲) ، وبين الله الحديث فقال : " مذهب أهل الحديث وهم السلف من القرون الثلاثة المفضلة ، ومن سلك سبيلهم من الخلف : أن هذه الأحاديث تمر كما جاءت ، ويؤمن بها وتصدق وتصان عن تأويل يفضي إلى تعطيل ، وتكييف يفضي إلى تعطيل ، وتكييف يفضي إلى تمثيل "(۲) . وهذا هو المذهب الحق ، مذهب أهل السنة والجماعة الذي أنزله الله تعالى على نبيه - صلى الله عليه وسلم - وبناءً على معرفة هذا النهج الصحيح : أرى أن السيوطي قد أخطأ في تأويل صفة الوجه بالذات كما أخطأ جميع المؤولة في ذلك . وهؤلاء المؤولة للصفات قد لجأوا للتأويل الفاسد ظناً منهم أن اثبات الصفات يؤدي إلى تشبيه الخسول قد افترض التشبيه والمماثلة بين الله تعالى وبين الخلق في ذهنه ، ثم أراد أن يتخلص من هذا التشبيه فنفى عن الله ما ألبته لنفسه وبذلك وقعوا في محذورين عظيمين :

أولهما: توهم التشبيه من اثبات الصفات.

الثاني : نفي الصفات لئلا يقعوا في التشبيه .

وقد أفضى بهم ذلك إلى جرأة كبيرة على قدسية النصوص الشرعية ، إما بالتأويل إن كانت قرآناً ، وإما بالرد وعدم القبول إن كانت أحاديث بزعم أنها آحاد لا تنهض إلى درجة الاحتجاج بها في العقائد . وكلاهما باطل . لأن مؤدي هذا هو القدح في الشارع ، واتهامه في بيانه ونصحه .

إذا تقرر هذا ، فإنني أقول إن صفة " الموجه " صفة ثابتة بكتاب الله تعالى ولسنة رسوله – صلى الله عليه وسلم – الصحيحة قال تعالى : (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام)() وقال تعالى : (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام)() وقال تعالى : (كل من عليه الله إلا وجهه)() وقال – صلى الله عليه وسلم – : " حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه "().

⁽١) أورد كلام الشافعي ابن قدامة المقدسي في " لمعة الاعتقاد " (ص١٠٧) .

⁽٣) نفسه (*ص*٢٩) .

⁽٤) سورة الرحمن الأيتان (٢٦،٢٧) .

⁽٥) سورة البقرة الآية (١١٥).

⁽٦) سورة القصىص الآية (٨٨) .

⁽٧) حديث صحيح : رواه مسلم في "صحيحه " كتاب الإيمان (١) باب (٢٩) ح رقم (١٦٢/١) (١٢٢/١) ، وأحمد في " المسند " (٣٩٥،٤٠٥/٢ (٢٩/١٩٣) والدارمي في " الشريعة " ح/١٦٥،٩٠٦ (٣/١٠٥٠) واللالكائي ح/٦٩٦ (٣/٤١٤) واللالكائي ح/٦٩٦ (٣/٤١٤) والدارمي في " الأسماء والصفات " (١٠٨٠) ، وابن خزيمة في التوحيد (ص٤٧) ، وابن ماجة في المقدمة ح/١٩١ (٢١/١) .

وقال - صلى الله عليه وسلم - أيضاً: " ... وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم عز وجل إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن "(١) .

وغيرها من الأحاديث (٢) ، وقد صح في قوله تعالى : (للذين أحسنو الحسنى وزيادة) (٣) أن الزيادة هي النظر إلى وجه الله تعالى الكريم ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وذلك في قوله : " إن أهل الجنة إذا دخلوا الجنة نودوا : أن يا أهل الجنة ، إن لكم عند الله - عز وجل - موعداً لم تروه ، قالوا : وما هو ؟ ألم يبيض وجوهنا ؟ ويزحزحنا عن النار ؟ ويدخلنا الجنة ؟ قال : فيكشف الحجاب فينظرون إليه تبارك وتعالى ، فوالله ما أعطاهم الله عز وجل شيئاً أحب إليهم منه " ثم تلا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة)(١) . ومع أن اللفظ في هذا غير صريح في بيان صفة الوجه ولكن تفسره الأحاديث السابقة .

وهذا كله إنما يدل على اثبات صفة الوجه لله تعالى حقيقة على ما يليق به ، وأن تأويل السيوطي وغيره لها لا يصلح ، بل هو باطل لأنه حمل للكلام على غير معناه الحقيقي ، ولا يصح ذلك إلا بقرينة مانعة من حمله على الحقيقة ، ولا يصل فيما أوردته من الأدلة أي قرينة صحيحة تمنع ذلك(٥) . كما أن القول بإثبات صفة الوجه لله تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته هو قول السلف ومن تبعهم من أهل السنة والجماعة ، وهو الحق ومن العجيب حقاً أن ترى منتسباً إلى مذهب ما لا يوافق مؤسس مذهبه ، بل يخالفه ويذهب إلى ما لم يقله إمامه ، وأوضح هذا بمثالين :

أولهما: السيوطي ، وهو في أساس مذهبه أشعري ، فإنه خالف إمامه أبا الحسن الأشعري في تقرير هذه الصغة واثباتها ، حيث قال الإمام أبو الحسن : " من سألنا فقال : أتقولون إن الله سبحانه وجها ؟ قيل له : نقول ذلك خلافاً لما قاله المبتدعون ، وقد دل على ذلك قوله عز وجل : (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) $^{(1)}$.

وإن من الانصاف أن يقال إن من الأشاعرة - ايضاً - من أثبت صفة الوجه ، اقتناعاً بالدليل ، وابتاعاً لإمام

⁽١) أخرجه الشيخان في صحيحيهما :

⁻ البخاري في "صحيحه " كتاب التوحيد (٩٧) باب (٢٤) ، ح رقم (٧٤٤٤) الفتح (٣٢/١٣) .

⁻ ومسلم في " صحيحه " كتاب الإيمان (١) باب (٨٠) ، ح رقم (٢٩٦/١٨) (١٦٣/١) .

⁽٢) انظر : ما أورده ابن خزيمة في كتاب التوحيد (٢٤/١-٤٤) ، والآجري في " الشريعة " (١٠٨٣/٣) رقم (١٠٩٠٦٠) ، الدارمي في " الرد على بشر المريس العنيد " ضمن عقائد السلف (١٥٩-٥١) ، البيهقي في " الأسماء والصفات " (٣٠١-٣٠١) وانظر : ابن حجر في الفتح (٣٨/١٣) ، وابن القيم في " مختصر الصواعق المرسلة (٣٣٠-٣٤٤) .

⁽٣) سورة يونس الآية (٢٦) .

⁽٤) رواه مسلم في "صحيحه "كتاب الإيمان (١) باب (٨٠) ح رقم (١٨١) (١٦٣/١) . والإمام أحمد في " المسند " (٣٣٢/٤) ، (١٥١-١٦) ، وابن خزيمة في " التوحيد (ص١٨١) ، عبدالله بن أحمد في " السنة " (٢٤٥/١) ح رقم (٤٤٩) . والبيهقي في الاعتقاد (ص٤٨) ، كلهم من طريق يزيد بن هارون قال : أخبرنا حماد بن سلمة ... به . . .

⁻ ورواه مسلم في "صحيحه " حرقم (١٨١) (١٦٣/١) وأحمد في المسند (٣٣٣/٤) ، والترمذي حرقم (٢٥٥٢) (٦٨٧/٤) كلهم من طريق عبدالرحمن ابن مهدي قال : حدثنا حماد ... به .

⁽٥) انظــر : ما أورده الدارمي من رودود على المعطلة لهذه الصفة ، في " الرد على بشر المريسي العنيد " (٥١٥) وما بعدها ضمن عقائد السلف . وكذلك ابن القيم في " مختصر الصواعق المرسلة (٣٣٦-٣٤٤) فقد أجادا وأفادا – رحمهما الله رحمة واسعة – .

⁽٦) سورة الرحمن الآية (٢٧).

⁽٧) الابانة عن أصول الديانة (ص ١٢٤) ت.د. فوقية حسين محمود - دار الأنصار - القاهرة .

المذهب السذي وافق عقيدة السلف منهم على سبيل المثال: الحافظ أبو بكر البيهقي (١) ، وأستاذه وشيخه: الحافظ أبو بكر بن فورك . أثبت البيهقي ذلك في كتابه الجليل " الأسماء والصفات "(١) وأثبتها أيضاً ابن فورك في كتابه " مشكل الحديث "(١) . والسئاتي : فهو أبو الفرج ابن الجوزي ، وهو حنبلي المذهب ، لكنه ذهب إلى تأويل الوجه بالذات ، في كتابه " دفع شبه التشبيه "(١) وذهب إلى تفويضها في " تلبيس ابليس "(٥) مما يدل على اضطرابه في قضية الصفات ، وجهله بمذهب إمامه أحمد بن حنبل ، فلا يكون حجة على مذهب الحنابلة ، كما أن السيوطي ليس بحجة على مذهب الأشعري .

<u>١٠ – صفة العينين :</u>

أولها السيوطي بالبصر (٦) ، وهو تأويل باطل ، فالبصر صفة ذاتية ، والعينان صفة أخرى خبرية وذاتية أيضاً . وهي ثابية شعل وعلا بالكتاب والسنة ، ويعتقد أهل السنة أن الله تعالى له عينان تليقان به جل وعلا . أما آيات الكتاب فقوله تعالى : (واصد على عيني)(١) وقوله تعالى : (... ولتصد على عيني)(١) وقوله تعالى : (واصد لحكم ربك فإنك بأعيننا)(١) ومن السنة :

١- قوله - صلى الله عليه وسلم - : " إن الله لا يخفى عليكم ، إن الله ليس بأعور (وأشار إلى عينيه) ، وإن المسيح الدجال
 أعور عين اليمنى ، كأن عينه عنبة طافية "(١٠) .

٢- وورد عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قرأ هذه الآية : (إن الله كان سميعاً بصيراً) (١١) فوضع إبهامه على أذنه ، والـتي تـليها على عينيه "(١٢) . قال ابن خزيمة : " واجب على كل مؤمن أن يثبت لخالقه وبارئه ما ثبت الخالق البارئ لنفسه من العين ، وغير مؤمن من ينفي عن الله تبارك وتعالى ما قد ثبته الله في محكم تنزيله ببيان النبي - صلى الله عليه وسـلم - الـذي جعله الله مبيكا عـنه عـز وجهل فـي قوله : (وأنزله الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم)(١٣) فبين النبي - صلى الله عليه وسلم - أن لله عينين ، فكان بيانه موافقاً

⁽١) يرى بعض الباحثين أن الإمام أبا بكر البيهقي ليس من الأشاعرة بدليل كتابه : " الأسماء والصفات " وهو رأي له وجاهته .

⁽٢) انظر (ص ٣٠١-٣٠٦) ، د. أحمد بن عطية بن علي الزهراني : البيهةي وموقفه من الالهيات (ص ٢٣٢-٢٣٤) .

⁽٣) انظر : (ص١٧١) ، د.أحمد الزهراني : البيهةي وموقفه من الالهيات (ص٢٣٢-٢٣٤) .

⁽٤) (ص٣) ت: محمد زاهد الكوثري .

⁽٥) انظر (ص٩٦).

⁽٦) انظر : الكوكت الساطع (١٦٤/ب) ، ورسالة التوحيد (ورقة ٤ / مخطوط) .

⁽٧) سورة هود الآية (٣٧) .

⁽٨) سورة طه الآية (٤٨) .

⁽٩) سورة الطور الآية (٤٨) .

ر (۱) رواه السبخاري في "صحيحه "كتاب التوحيد (۹۷) باب (۱۷) ح رقم (۷٤٠٧) الفتح (۳۸۹/۱۳) ن وفي كتاب الفتن (۹۲) ح رقم (۷۱۲۷) الفتح (۹۰/۱۳) ، ووره مسلم في "صحيحه "كتاب الفتن (۵۰) باب (۲۰) ح رقم (۲۰) ح رقم (۱۰۰) (۲۲٤۷٪) ، وابن أبي شيبة في " المصنف " كتاب الفتن ، ح رقم (۱۹۳۰) – (۱۲۸/۱۰) ، وأحمد في " المسند " (۲۷،۳۷،۱۳۱/۲) ، والترمذي في سننه – كتاب الفتن ح رقم (۱۲۲۱) (۲۲،۳۷) (وأحمد في " السنة " ح رقم (۹۹۸) (۲۷،۳۷) و ح رقم (۱۰۰۱) (۲۲،۲۱) و ح رقم (۱۰۱۱) (۲۸،۰۵) ، والآجري في " الشريعة " ح رقم (۸۸۳) (۱۸۳۳) .

⁽١١) سورة النساء الآية (٥٨) .

⁽١٢) سبق تخريجه في أثناء الحديث عن صفتي السمع والبصر .

⁽١٣) سورة النحل الآية (٤٤).

لبيان محكم التنزيل الذي هو مسطور بين الدفتين مقروء في المحاريب والكتاتيب "(١) وقال الشيخ ابن عثيمين: " وأجمع أهل السنة على أن العينين اثنتان "(٢).

١١ - صفة البدين :

هي صفة ذاتية خبرية ، ذهب السيوطي إلى تأويلها بالقدرة (٣) ، وهذا التأويل باطل ، لأن هذه الصفة ثابتة بالكتاب والسنة ، والاجماع .

قــال تعــالى مخاطــباً ابــلیس - لنعه الله - : (ما منعك أن تسجد لما خلقت بیدي $)^{(2)}$ وقال تعالى : (بل یداه مبسوطتان ینفق کیف یشاء $)^{(0)}$ وقال تعالى (تعز من تشاء و تذلك من تشاء بیدك الخیر ... $)^{(1)}$ وقال تعالى : (ید الله فوق أیدیهم $)^{(4)}$ ومن السنة :

1- أن موسى - عليه السلام - لما النقى هو وآدم - عليه السلام - قال له: " ...أنت الذي خلقك الله بيده... "(^) الحديث . ٢- وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " إن أحدكم ليتصدق بالتمرة من طيب ، ولا يقبل الله إلا طيباً ، فيجعلها الله في يده اليمنى ، ثم يربيها كما يربي أحدكم فلوه (١) أو فصيله ، حتى تصير مثل أحد "(١٠) .

٣- وقال - صلى الله عليه وسلم - : " إن الله تعالى يبسط يده بالليل ليتوب مسئ النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسئ الليل ، حتى تطلع الشمس من مغربها "(١١) .

٤- وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " إن يمين الله ملأى لا يفيضها نفقة ... وبيده الأخرى القبض يرفع ويخفض "(١٢)

⁽١) (٩٧/١) وانظر أيضاً : (١١٤/١) .

⁽٢) "عقيدة أهل السنة والجماعة " (ص١٢) ، وانظر : أبو الحسن الأشعري في " الابانة " (ص١٢٠) ، السفاريني في " لوامع الأنوار البهية (١/ عقيدة أهل السنة والجماعة " (ص١٥٠) ، البيهقي في " الإمام الخطابي ومنهجه في العقيدة " (ص١٥٠-١٥٢) ، البيهقي في " الاسماء والصفات " (ص٣١٠ وما بعدها) ، علوي بن عبدالقادر السقاف في " صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة " (ص١٨٧-١٨٩) ، السبيهقي في " الاسماء والصفات " (ص٢٤١) ، الكواشف الجلية عن معاني) ، السبيهقي في " الالهيات (ص٢٤١) ، الكواشف الجلية عن معاني الواسطية - للشيخ عبدالعزيز المحمد السلمان (ص٢٤٩) .

⁽٣) الكوكب الساطع (ورقة ١٦٤/ب) .

 ⁽٤) سورة ص الآية (٢٥) .

⁽٥) سورة المائدة الآية (٦٤) .

⁽٦) سورة آل عمران الآية (٢٦) .

⁽٧) سورة الفتح الآية (١٠) .

⁽٨) سبق تخريجه أثناء الحديث عن صفة الكلام .

⁽٩) الفـــلو : أي المهر الصغير ، سمي بذلك لأنه فلي عن أمه أي فصل وعزل ، وقيل هو العظيم من أولاد ذوات الحوافر ، والفصيل ما فصل عن اللـــبن ، وأكثر ما يطلق على الابل ، وقد يقال في البقر ، وفي الفلو ، لغتان فصيحتان : أفصحهما وأشهرهما فتح الفاء وضم اللام وتشديد الواو (قُلُوّ) والثانية : بكسر الفاء وإسكان اللام وتخفيف الواو . (قِلُو) . انظر : لسان العرب (١٦٢/١٥) .

⁽١٠) أخرجه : البخاري في " صحيحه " - كتاب الزكاة (٢٤) باب باب (٨) ح رقم (١٤١٠) الفتح (٣/٧٧-٢٧٨) ، وأيضاً في كتاب التوحيد (٩) ، باب (٢٣) الفتح (٢١٥/١٣) . - ومسلم في " صحيحه " - كتاب الزكاة ، باب (١٩) (٢٠٢/٢) . وغير هما .

⁽١١) أخرجه مسلم في " صحيحه " كتاب التوبة (٤٩) باب (٥) ، ح رقم (٣١-٢٥٧٩) (٢١١٣/٤) .

⁻ وابن خزيمة في " التوحيد " ح رقم (٧-٩٩) باب (٢٣-٦) (١٧٦/١) .

ر بن كري كري المستخاري في " صحيحه " - كتاب التوحيد (٩٧) باب (٢٢) ، - رقم (٩٤١٧) ، الفتح (٢٣/١٣) ، ومسلم في " صحيحه " كتاب الزكاة ، باب (١١) ح رقم (٣٦-٩٩) ، (٢/١٦) .

قال ابن خزيمة : " باب ذكر اثبات اليد للخالق البارئ جل وعلا ، والبيان أن الله تعالى له يدان كما أعلمنا في محكم تنزيله ... " ثم قال : " باب ذكر البيان من سنة النبي - صلى الله عليه وسلم - على اثبات يد الله جل وعلا ، موافقاً لما تلونا من تـــنزيل ربعـــأ لا مخالفاً ، قد نزه الله نبيه وأعلى درجته ، ورفع قدره عن أن يقول إلا ما هو موافق لما أنزل الله عليه من وحيه "(١) وحكى أبو الحسن الأشعري اجماع أهل السنة على اثبات اليدين لله جل وعلا فقال : " وأجمعوا على أنه عز وجل يسمع ويرى ، وأن له تعالى يدين مبسوطتين "(٢) وقال أبو الحسن - أيضاً - : " وأن الأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ، من غير أن يكون جواز أ(٢) ، وأن يديه تعالى غير نعمته ، وقد دل على ذلك تشريفه لآدم عليه السلام حيث خلقه بيده ، وتثريعه إبليس على الاستكبار عن السجود مع ما شرفه به بقوله : (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي)(1) «(٥) . فموقف الأشعري هنا يتطابق مع عقيدة السلف تماماً في قضية الصفات ، حيث نص بصريح العبارة على أن صيفتي اليد والقبضة صفتان ثابتتان لله تعالى ، وأن الله تعالى موصوف بهما حقيقة لا مجازاً ، وأن يديه غير نعمته ، كمـــا أنهما غير قدرته ، وهذا إن دل على شئ ، فإنما يدل على مدى الخلاف الكبير بين رأي أبي الحسن الأشعري ورأي المـــتأخرين المنتسبين إليه مذهباً ممن صاروا إلى التأويل في الصفات مثل الرازي والغزالي وابن العربي ، وكذا السيوطي وغيـــرهم ، ومـــا ذهـــب إليـــه الاشعري في صفتي اليد والقبضة هو نفس ما استدل به كبار الأئمة والباحثين على مخالفة الأشاعرة لشيخهم في ذلك(١) . قال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد أن ساق الآيات القرآنية التي تثبت صفة اليدين لله جل وعلا قــال : " وقد تواتر في السنة مجئ " اليد " في حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - فالمفهوم من هذا الكلام أن الله تعالى يدين مختصتان به ذاتيتان له ، كما يليق بجلاله ، وأنه سبحانه خلق آدم بيده دون الملائكة وابليس ، وأنه سبحانه يقبض الأرض ، ويطوي السموات بيده اليمنى ، وأن (يداه مبسوطتان) ومعنى بسطهما بذل الجود وسعة العطاء ، لأن الاعطاء والجود - في الغالب - يكون ببسط اليد ومدها "(٧) قال شيخ الإسلام هذا الكلام المتقدم في معرض مناظرته لأحد نفاة الصفات ، ثم قال : " قلت له : فالقائل : إن زعم أنه ليس له يد من جنس أيدي المخلوقين ، وأن يده ليست جارحة فهذا حق ، وإن زعم أنسه ليسس له يد زائدة على الصفات السبع فهو مبطل "(^) وبعد أن أوردت أدلة صفة اليدين من الكتاب والسنة، ونقلت دليل الاجماع على اثباتها ، بقى أن أقول : إن تأويل النفاة لليدين بالقدرة أو بالنعمة باطل من وجوه :

الأول : أن نفط " اليدين " بصيغة التثنية لم يستعمل في النعمة ولا في القدرة ، لأن اللغة العربية قد ورد فيها :

- استعمال الواحد في الجمع ، كما في قوله تعالى : (إن الإنسان لفي خسر) $^{(1)}$.

⁽١) كتاب التوحيد واثبات صفات الرب عو وجل (١١٨/١–١٨٦) .

⁽٢) رسالته إلى أهل الثغر (ص٧٢) ت.د. محمد السيد الجليند .

⁽٣) أي مجازاً ، بل هي حقيقة .

 ⁽٤) سورة ص الآية (٧٥) .

⁽٥) رسالة إلى أهل الثغر (ص٧٧-٧٣) ، وانظر ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٣٦٩/٦) .

⁽٦) انظر : الاشعري : رسالة : إلى أهل الثغر (ص٣٧،٧٣) هامش التحقيق . وانظر : موقف ابن تيمية من الأشاعرة .

⁽۲) مجموع التفاوى (۲/۳۶۲،۳۳۳) .

⁽٨) نفسه (ص٣٦٣) .

⁽٩) سورة العصر الآية (٢) .

- واستعمال لفظ الجمع في الواحد ، كقوله تعالى : (الذين قال لهم الناس : إن الناس) (١) فلفظة (الناس) الأولى المقصود بها نعيم بن مسعود الأشجعي ، ولفظة (الناس) الثانية المقصود بها أبو سفيان (٢) .

- واستعمال لفظ الجمع في الاثنين كقوله تعالى: (صغت قلوبكما) (٢) . أما استعمال لفظ الواحد في الاثنين أو الاثنين في الواحد فلا أصل له ، ذلك لأن هذه الالفاظ عدد وهي نصوص في معناها لا يتجوز بها ، ولا يجوز أن يقال : عندي رجل ويعني رجلين ، ولا يجوز أيضاً أن يقال : عندي رجلان ويعني به الجنس . لأن اسم الواحد يدل على الجنس والجنس فيه شياع ، وكذلك اسم الجمع فيه معنى الجنس والجنس يحصل بحصول الواحد(1) .

فقوله تعالى: (لما خلقت بيدي) لا يجوز أن يراد به القدرة ، لأن القدرة صفة واحدة ، ولا يجوز أن يعبر عن الواحد بالاثنين (٥). ولا يجوز كذلك أن يراد به النعمة ، لأن نعم الله لا تحصى ، ولا يجوز كذلك أن يعبر عن النعم التي لا تحصى بصيغة التثنية . ولا يجوز أيضاً أن يكون المعنى (لما خلقت أنا) لأنه لو أريد ذلك لأضيف الفعل إلى اليد مباشرة كقوله تعالى: (بما قدمت يدلك) (١) وكقوله تعالى: (ذلك بما قدمت أيديكم) فأسند الفعل إلى اليد مباشرة . أما إذا أضاف الفعل إلى الفاعل ، وعُدي الفعل إلى اليد بحرف الباء كقوله هنا (لما خلقت بيدي) فإنه نص في أنه فعل الفعل بيديه ، ولهذا لا يصح لمن تكلم أو مشى أن يقال : فعلت هذا بيديك ، ولكن يجوز أن يقال : هذا فعلته يدلك ، لأن مجرد قوله فعلت كان ذلك زيادة محضة من غير فائدة (٨) ، قال شيخ الإسلام : " ولست تجد في كلام العرب ... أن فصيحاً يقول فعلت هذا بيدي ... إلا ويكون فعله بيديه حقيقة ، ولا يجوز أن يكون لا يد له "(١) .

الوجه الثاني: أن يقال: ما الموجب لصرف " اليد " عن حقيقة معناها ؟ الجواب: أنه لا موجب ولا مسوغ لأن يصرف معنى اليد على أن يراد بها يد حقيقة. فإن قيل: يجب صرفها عن المعنى الحقيقي لأن " اليد " جارحة وذلك ممتنع على الله سبحانه، فجوابه أن يقال: الممتنع وصفه تعالى بيد من جنس أيدي المخلوقين، فهذا ينزه عنه سبحانه وتعالى – وبلا ريب – ولكن " له يد تناسب ذاته، تستحق من صفات الكمال ما تستحق الذات ؟؟ "(١٠) إن حقيقة اللفظ وظاهره " يد " يستحقها الخالق جل وعلا كالعلم والقدرة وغيرها من الصفات العلية، لا تشبه صفات المخلوقين، فكما أن الذات العلية لا تشبه ذوات المخلوقين، فكذلك صفاتها.

⁽١) سورة آل عمران الآية (١٧٣) .

⁽٢) تفسير الجلالين (٨٥) ، وابن كثير (٢/١٤٣–١٤٧) .

⁽٣) سورة التحريم الآية (٤) .

⁽٤) انظر : ابن تيمية : مجموع التفاوى (٣٦٥/٦) .

⁽٥) نفس المرجع السابق.

⁽٦) سورة الحج الآية (١٠) .

⁽٧) سورة أل عمران الآية (١٨٢) .

⁽٨) انظر ابن تيمية : مجموع الفتاوى (٣٦٥،٣٦٦/٦) . وأبو الحسن : الابانة (١٣١) .

⁽٩) نفسه (٦/٦٦) . وانظر : الاشعري : الابانة (ص١٣٣) .

⁽۱۰) نفسه (۲/۲۳) .

الوجه المثالث: لم يرد في كتاب الله تعالى ما يدل على أن المراد باليد خلاف ظاهرها ، أو ما يدل على أن الظاهر غير مراد من لفظة اليد ، وليس كذلك في سنة رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ما يدل على نفي الظاهر بوجه من الوجوه . وكذلك ليس في العقل ما يدل دلالة ظاهرة على أن الباري تعالى لا " يد " له ألبتة .

" فـــإذا لم يكن في السمع و لا في العقل ما ينفي حقيقة البد البتة ، وإن فرض ما ينافيها فإنما هو من الوجوه الخفية عند من يدعيه - وإلا ففي الحقيقة إنما هو شبهة فاسدة - فهل يجوز أن يملاً الكتاب والسنة من ذكر البد وأن الله تعالى خلق بيده ، وأن يدا مبسوطتان وأن الملك بيده ، وفي الحديث الشيء الكثير ، ثم إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -وأولى الأمــر لا يبينون للناس أن هذا الكلام لا يراد به حقيقته ولا ظاهره ، حتى ينشأ جهم بن صفوان بعد انقراض عصر الصحابة في بين للـناس ما نزل إليهم على نبيهم ، ويتبعه بشر بن غياث ومن سلك سبيلهم من كل مغموص عليه بالنفاق "(۱) وكيف يجوز أيضاً أن يعلمنا النبي - صلى الله عليه وسلم - يجوز أن بقول الله تعالى : (ما فرطنا في الكتاب المنزل عليه وسنته الغراء مملوءة مما يزعم الخصم أن ظاهره تشبيه وتجسيم وأن كل شئ حتى " الخراءة " ثم يترك الكتاب المنزل عليه وسنته الغراء مملوءة مما يزعم الخصم أن ظاهره تشبيه وتجسيم وأن اعــنقاد ظاهره ضلال ، وهو لا يبين ذلك ولا يوضحه ؟؟ وكيف يجوز السلف أن يقولوا أمروها كما جاءت ، مع أن معناها المحــازي هــو المراد ، وهو شئ لا يفهمه العرب ، حتى يكون أبناء الفرس والروم أعلم بلغة العرب من أبناء المهاجرين والأنــمار ؟(٢) وبعد أن ثبت بطلان ما ذهب إليه المؤولة من تأويل صفة " اليدين " لم يبق أمام هؤلاء إلا أن يلتزموا مذهب أهل السنة والجماعة وهو وجوب اثبات ما أثبته الله تعالى لنفسه ، وأثبته له رسوله - صلى الله عليه وســلم - من الصفات ، إثباتاً حقيقياً بلا تكييف ولا تمثيل ، وتنزيهاً بلا تحريف ولا تعطيل (ليس كمثله شئ وهو السميع البصير)(١).

١٢ - صفة الأصابع:

وهي من صفات الله تعالى الذاتية الخبرية الثابتة بالسنة الصحيحة وأدلة اثباتها كثيرة منها:

قوله - صلى الله عليه وسلم - : " إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء " شم قال - صلى الله عليه وسلم - : " اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك " $^{(o)}$. قال إمام الأثمة أبو بكر بن خزيمة : " باب اثبات الأصابع لله عز وجل " ثم ذكر بأسانيده أدلة ذلك $^{(1)}$. وقال الآجري : " باب الإيمان بأن قلوب الخلائق بين أصبعين من أصابع الرب عز وجل بلا كيف " $^{(V)}$. وقال البغوي : " والاصبع المذكورة في الحديث صفة من صفات الله عز وجل ، وكذلك كل ما جاء به الكتاب أو السنة من هذا القبيل من صفات الله تعالى كالنفس ، والوجه

⁽۱) مجموع التفاوى (٦/٣٦٧–٣٦٨) .

⁽٢) سورة الأنعام الآية (٣٨) .

⁽٣) انظر السابق نفسه (٦/٣٦٩-٣٦٩) .

ر) (٤) سورة الشورى الآية (١١) .

^(°) مسلم (۲۲۰۶) .

⁽٦) توحيد (١٨٧/١) .

⁽٧) الشريعة (٣/١٥٦).

، والعين ، واليد ، والرجل ، والآيتان ، والمجئ ، والنزول إلى السماء الدنيا ، والاستواء على العرض والضحك ، والفرح "(۱) أما السيوطي فقد ذهب إلى تأويل الإصابع بالقدرة ، قال : " والمراد في الحديث أن قلوب العباد كلها بالنسبة إلى قدرته تعالى شئ يسير يصرفه كيف يشاء ، كما يقلب الواحد من عباده اليسير بين أصبعين من أصابعه "(۱) فقوله : " إن قلوب العباد كلها بالنسبة إلى قدرته... " تأويل لصفة الأصابع بالقدرة وهو تأويل الجهمية - كما سيأتي - . قال ابن قتيبة : " العباد كلها بالنسبة إلى قدرته... " نأويل لصفة الأصابع بالقدرة وهو تأويل الإصبع لا يشبه الحديث ، لأنه - عليه السلام ونحائه : " يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " فقالت له احدى أزواجه : أو تخاف يا رسول الله على نفسك ؟ فقال في دعائه : " يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك " فقالت له احدى أزواجه : أو تخاف يا رسول الله على نفسك ؟ فقال : " إن قلب المؤمن بين اصبعين من أصابع الله على المرأة التي قالت له : أتخاف على نفسك بما يؤكد قولها ؟ ، وكان ينبغي ألا يخاف إذا كان القلب محروساً بنعمتين . فإن قال لنا : ما الإصبع عندك ها هنا ؟ قلنا هو مثل قوله في الحديث الآخر " يحمل الأرض على إصبع "(۱) وكذا على إصبعين ، ولا يجوز أن تكون الإصبع هنا نعمة ، ... ولا نقول إصبع كأصابعنا ، ولا يبد كأيدينا ، ولا قبضة كقبضاتنا لأن كل شئ منه لا يشبه شيئاً منا " (٥) وانظلاقاً من أدلة السنة الصحيحة ، يثبت أهل السنة صفة الأصابع لله تعالى على ما يليق بالله عز وجل بلا كيف ولا حد .

١- قال الإمام أحمد : " وقلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن يقابها كيف يشاء ويوعيها ما أراد " (٦) .

Y-وقال الإمام الدارمي في معرض رده على بشر المريسي: "ورويت أيها المريسي عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: " القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء فأقررت أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قاله ، ثم رددته بأقبح محاول ، وأوحسن ضلال ولو دفعت الحديث أصلاً كان أعذر لك من أن تقربه ثم ترده بمحال من الحجج ، وبالتي هي أعوج ، فزعمت أن أصبعي الله قدرتاه ، وكذلك قوله: (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة) (١) أي في ماكه ، فيقال لك أيها المعجب بجهالته: في أي لغات العرب وجدت أن إصبعيه قدرتيه ، فأنبئنا بها فإنا قد وجدناها خارجة من جميع اللغات ، إنما هي قدرة واحدة قد كفت الاشياء كلها وملأتها ، واستنطقتها ، فكيف صارت القلوب من بين خارجة من جميع اللغات ، وكم تعدها قدرة ، فإن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " بين أصبعين من أصابع الرحمن " وفي دعواك هي أكثر من قدرتين وثلاث وأربع ، حكمت فيها للقلوب بقدرتين ، وسائرها لما سواها ففي دعواك هذا أقبح محال وأبين ضعلل "(^) وبهذه الأدلة الدامغة يتبين بطلان ما ذهب إليه السيوطي من تأويل هذه الصفة الإلهية ، وكذلك يتبين خطأ

⁽١) شرح السنة (١/٨/١) .

⁽٢) رسالة في علم التوحيد لوحة رقم (٤٠٥) .

⁽٣) يقصد حديث عبدالله بن عمر المتقدم الذي رواه مسلم في صحيحه ، وقد ذكره هنا ابن قتيبة في كلامه الأتي .

⁽٤) رواه السبخاري رقم (٧٥١٣) الفتح (٧٤/١٣) ، صحيح مسلم (٢١٤٧/٤) رقم (٢٧٨٦) ، الدارمي في الرد على بشر المريسي (ص ٤١٨) ، وابن أبسي عاصم فسي السنة (٢٣٨/١) رقم (٥٤١) ، ابسن جريسر فسي تفسيره (٢٦/٢٤) ، وابسن خسزيمة فسي السنوحيد (١٧٩/١) رقم (٢٠١) ، واللالكائي في السنة (٢٨/٣) رقم (٢٠٠) ، والبيهقي في الأسماء والصفات (٢٩/٢) ، والأجري فيالشريعة (١١٦٤/٣) .

⁽٥) تأويل مختلف الحديث (ص٢٠٩-٢١٠) .

⁽٦) طبقات الحنابلة (٢٩/١) .

⁽٧) سورة الزمر ، بعض الآية (٦٧) .

 ⁽٨) الرد على بشر المريسي (ص٥٩) .

كل من ذهب مذهبه من قبله أو من بعده ، ويبقى مذهب أهل السنة هو الحق الظاهر .

١٣ - صفة الصورة:

وهذه الصفة ذاتية خبرية ، ثابتة لله تعالى بالأحاديث الشريفة الصحيحة وهي أدلة هذه الصفة كما يلي :

الدليسل الأول: حديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - الطويل في رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ، وفيه " ... فيأتيهم الجبار في صورة غير صورته التي رأوه فيها أول مرة ، فيقول أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا... "(١) الحديث . الدليل الثاتي : حديث معاذ بن جبل - رضي الله عنه - ، وهو الحديث المشهور فيه ذكر اختصام الملأ الأعلى ، وفيه : " رأيت ربي في أحسن صورة... "(١) .

الدليل المثالث: حديث أبي هريرة – رضي الله عنه – عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال: " إذا ضرب أحدكم فليجتنب الوجه فإن الله عز وجل خلق آدم على صورته "($^{(7)}$.

الدليك الرابع: حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: " لا تقبحوا الوجه ، فإن ابن آدم خُلق على صورة الرحمن جل وعز "(¹⁾ وقد ثار خلاف كبير بين العلماء حول حديث أبي هريرة - رضي الله عنه

(١) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب التوحيد (٩٧) باب (٢٤) ح رقم (٧٤٣٩) فتح الباري (٢٠/١٣).

⁽٢) رواه السترمذي في "سيننه" تفسير سورة (ص) رقم (٣٢٣٣) ، وأحمد في " المسند " (٢٤٣/٥) من حديث معاذ بن جبل ، وهو حديث المنام الطويال ، ومن جعله يقظة فقد غلط ، وقال الترمذي : " هذا حديث حسن صحيح ، ساكت محمد بن اسماعيل - يعني البخاري - فقال : حسن صحيح " ورواه ابين أبي عاصم في " السنة " (ص٥٦٥-٤٧١) ، انظر " إرواء الغليل " للألباني رقم (١٨٤) و " مجمع الزوائد " للهيشمي (١/ صحيح " ورواه ابين أبي عاصم في " السنة " (ص٥٤-٤٧١) ، انظر " إرواء الغليل " للألباني رقم (١٨٤) و " مجمع الزوائد " للهيشمي (١/ المدين المتأخرين أحمد شاكر والألباني . وانظر شرح هذا الحديث لابن رجب بتحقيق جاسم الفهيد فقد أجاد في جمع طرقه .

⁽٣) أخرجه مسلم فري "صرحه "كراب الربير والصلة والأداب (٤٥) بربياب (٣٢) حرق (٣٠) الخرد (٢٠) انظر (٢٠١٧/٤) .

⁻ والبخاري في " صحيحه " كتاب العتق (٤٩) باب (٢٠) ح رقم (٢٥٥٩) فتح الباري (١٨٢/٥) ونص الحديث : " إذا قاتل احدكم فليجتنب الوجه " بدون ذكر الصورة ، من طريق سعيد المقبري عن ابيه ، عن أبي هريرة - ورواه أحمد في " المسند " (٢٤٤/٢) وابنه في " السنة " ح رقم (٢٩٦) ((٢٦٧/١) ، والبيهقي في " الاسماء والصفات (١٧/٢) من طريق سفيان عن أبي الزناد ... به .

⁽٤) هـذا الحديث رواه ابن خزيمة في " التوحيد " رقم (٧-١٤) (٨٥/١) من طريق " الاحمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عطاء ابن ابي رباح عن ابن عمر ... " وقد أعله بن خزيمة بمخالفة الاحمش للثوري في اسناده حيث أرسله الثوري ، ولم يقل عن ابن عمر ، وكذلك بتدليس الأحمش فقد عنعن .وكذلك حبيب بن أبي ثابت وقد عنعن ، انظر كتاب التوحيد (٨٧/١) بمعنى أن الأحمش مدلس ، وكذلك حبيب . وجواب ذلك كما قال محقق كستاب الشريعة للأجري ، إن عنعنة الاحمش لا تضر هنا لأن ابن حجر عده من المرتبة الثانية من المدلسين وهم : " من احتمل الأئمة تدليسه ، وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه " انظر : " تعريف أهل التقديس " (ص٢٣) .

وكذلك حبيب لا تضر عنعنته لأنه من المرتبة الثالثة من المدلسين وقد قبل بعض العلماء عنعنتهم ، ومنهم الإمام مسلم بن الحجاج في "صحيحه " . يقـول د.عبدالله بن عمر الدميجي أيضاً : " لكن يشهد له حديث أبي هريرة يرفعه ، ورواه الدار قطني من حديث ابن لهيعة أيضاً عن الأعرج عن أبي هريرة يرفعه ، ورواه الدار قطني من حديث ابن لهيعة أيضاً عن الأعرج عن أبي هريرة يرفعه ، و الصفات ح 191 (ص٢٥) وابن لهيعة وإن كان سيء الحفظ... إلا أنه يصلح في الشواهد والمتابعات ، ولهذا فالحديث لا يقل عن درجة التحسين إن لم يصل إلى درجة الصحة " انظر " كتاب الشريعة " (١١٥٥/١) الحاشية . وقال الشيخ حمود بن عبدالله التوبجري في " عقيدة أهل الإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن " : " وقد ادعى الألباني في تعليقه على " كتاب السنة " لابن أبي عاصم أن هذا المرسل (يعمني حديث سفيان الثوري) أصح من الموصول ، وهذه دعوى لا دليل عليها فلا تقبل ، وكما أن الاعمش قد روى الموصول بالعنعنة عن حبيب بن أبي ثابت ، وكل من الأعمش والثوري مدلس ، وكل منهما من المرتبة الثانية من المدلسين فلا مزية إذا لاسناد المرسل على اسناد الموصول ، وقد قال الحافظ ابن حجر في تعريف المرتبة الثانية من المدلسين أنه من احتمل الائمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه في جنب ما روى كالثوري ، وذكر أيضاً الأعمش في هذه المرتبة المدينة ،

- الذي فيه: " فان الله عز وجل خلق آدم على صورته "(١) ، حكاه ابن حجر في الفتح في مواضع متعددة (٢) ، وابن قتيه (٢) ، وابن تيمية (١) وغير هم . ويتلخص هذا الخلاف فيما يلي :

أولاً: رد هذا الحديث وانكار ثبوته ، والنهي عن التحدث به ، روى ذلك عن الإمام مالك ($^{\circ}$) – رحمه الله . ولكن الإمام الذهبي تعقبه ورد عليه وبين ثبوت الحديث وصحته ، وذكر طرقه ، وقد ذكر طرقه أيضاً الآجري في كتاب " الشريعة " $^{(1)}$ ، وكذلك ابن خزيمة في " التوحيد " $^{(4)}$ ولكن ابن خزيمة حمل الحديث على تأويل بعيد – سيأتي قريباً – إن شاء الله .

غلياً: قسم من أهل العلم قبل الحديث ، ولكنهم ارجعوا عود الضمير في قوله : " على صورته " إلى آدم - عليه السلام - ولـ و وضع الاسم الظاهر مكان الضمير على هذا الرأي لكان معنى الحديث : أن الله تعالى خلق آدم على صورة آدم !! وقد نسب ابن قتيبة هذا الرأي إلى بعض علماء الكلام ، قال : " قال قوم من أصحاب الكلام : أراد خلق آدم على صورته آدم ، لـ م يزد على ذلك "(^) . وقال ابن حجر : " اختلف إلى ماذا يعود الضمير ؟ فقيل : إلى آدم ، أي خلقه على صورته التي استمر عليها إلى أن أهبط وإلى أن مات ، دفعاً لتوهم من يظهر أنه لما كان في الجنة كان على صفة أخرى ، أو ابتداء خلقه كما وجد ، ولم ينتقل في النشأة كما ينتقل ولده من حالة إلى حالة... "(^) وقد استدل أصحاب هذا القول بما رواه السبخاري عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - : " خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً... "(^) وهـ و مـا استدل به ابن خزيمة على تأويله للحديث فقال : " فصورة آدم ستون ذراعاً ، التي أخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - أن آدم - عليه السلام - خلق عليها "(١١) لكن ابن قتيبة ينتقد هذا التأويل ويعتبر الكلام غير ذي فائدة إذا قيل : إن الله خـالق آدم عـلى صورة آدم ، ثم يقول : " ومن يشك في أن الله تعالى خلق الإنسان على صورته ، والسباع على صورها ، والأنعام على صورها ؟ "(١١) . كما أن الشيخ حمود بن عبدالله التويجري يعتبر هذا التأويل من ابن خزيمة زلة قبلة زلة عليه صورته ، والسباع على صوروها ، والأنعام على صورها ؟ "(١٠) . كما أن الشيخ حمود بن عبدالله التويجري يعتبر هذا التأويل من ابن خزيمة زلة

وعلى هذا فينبغي أن يساوى بين الأعمش والثوري في الرواية عن حبيب بن أبي ثابت إذ لا فرق بينهما في مرتبة التدليس " (ص ٢١ من عقيدة الهل الإيمان) وقال - أيضاً - : " فأما قوله - يعني الألباني - إن حديث ابن عمر قد ضعفه ابن خزيمة فإن الثوري أرسله فخالف فيه الأعمش ، وأن الأعمش وحبيباً مدلسان ، فيقال : قد صححه اسحاق بن راهويه وأحمد بن حنبل وهما أجل من ابن خزيمة باتفاق الناس " (ص٧٧) من عقيدة أهل الإيمان ، وانظر : ميزان الاعتدال للذهبي (٢/٠/١) ، وفتح الباري (١٨٣/٥) . وصححه الحاكم في المستدرك (١٩٩/١) ووافقه الذهبي ، وانظر : الشريعة (١٨٥/١ - ١١٥٤) الحاشية . وبهذا يتبين أن الحديث صالح للاستشهاد به .

⁽١) سبق تخريجه قبل قليل ، وهو في الصحيحين وغيرهما ، انظر (ص٤٩٠) من هذا المبحث .

⁽٢) انظر : الفتح (١٨٣/٥) ، (٣/١١) ، (٣/١١) ، (١٨٣/٥) ، (٢٦٦/٢٣) ، (٢٦٦/٦٢)

⁽٣) انظر : تأويل مختلف الحديث (ص٢١٩ وما بعدها) .

⁽٤) انظر : ما نقله عنه الشيخ حمود بن عبدالله التويجري عن القسم المخطوط الذي لم يطبع من كتابه الجليل " بيان تلبيس الجهمية في نقص تأسيس بدعهم الكلامية " وما نقله عنه أثبته في كتاب سماه " عقيدة أهل الإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن " (ص٧٣ وما بعدها) .

⁽٥) روى ذلك العقيلي في " الضعفاء الكبير " (٢/١٥١–٢٥٢) ، ونقله الذهبي في " الميزان " (٢/١٩/٤) .

⁽٦) انظر (١١٤٧/٣-١١٥٠) ت.فضيلة الشيخ د.عبدالله بن عمر الدميجي ٠

⁽٧) اظر (١/٥٠٥-٩٤) ت.د.عبدالعزيز بن إبراهيم الشهوان ٠

⁽٨) تأويل مختلف الحديث (ص٢١٩) .

⁽٩) فتح الباري (٣/١١) .

^{. (}١٠) صحیح البخاري – كتاب الاستئذان (٧٩) باب (١) ح رقم (٦٢٢٧) انظر فتح الباري (٣/١١) .

⁽١١) التوحيد واثبات صفات الرب عز وجل (٩٤/١) .

⁽١٢) تأويل مختلف الحديث (ص٢١٦).

من زلاته فقال بعد أن أورد كلام ابن خزيمة : " هذا نص ابن خزيمة على حديث أبي هريرة - رضى الله عنه - في

الصورة وهو معدود من زلاته ، لأنه قد ذهب إلى قول الجهمية في تفسيره المعنى قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " إن الله خلق آدم على صورته "(١) وقال أيضاً: " ومن زلات ابن خزيمة أيضاً تقربه من اثبات خلق آدم على صورة الرحمن وتأويله لحديث الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت... "(٢) ثم ساق سند حديث ابن عمر . ومن علم مذهب أهل السنة حق العلم وأنهــم لــم يتكلفوا تأويل آيات وأحاديث الصفات كما فعل ابن خزيمة يعلم أنها زلة منه لا يعتد به فيها . كما أن ابن تيمية والذهبي اعتبرا ما ذهب إليه ابن خزيمة خطأ لا يتابع عليه ، وأنه يؤخذ عليه ولا يؤخذ منه ، قال ابن تيمية ناقلاً عن الشيخ أبي الحسن بن عبدالملك الكرجي: " فأما تأويل من لم يتابعه عليه الأئمة فغير مقبول وإن صدر ذلك التأويل عن إمام معروف غير مجهول نحو ما نسب إلى أبي بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة تأويل الحديث " خلق آدم على صورته " فإنه يفسر ذلك بذلك التأويل ولم يتابعه عليه من قبله من أئمة الحديث لما روينا عن أحمد رحمه الله تعالى ، ولم يتابعه أيضاً من بعده ، حــتى رأيت في كتاب " الفقهاء " للعبادي الفقيه ، أنه ذكر الفقهاء وذكر عن كل واحد منهم مسألة تفرد بها ، فذكر الإمام ابن خزيمة وأنه تفرد بتأويل هذا الحديث " خلق آدم على صورته "(") قال ابن تيمية : " وقد ذكر الحافظ أبو موسى المديني فيمنا جمعه من مناقب الإمام الملقب بقوام السنة أبي القاسم اسماعيل بن محمد التيمي صاحب كتاب الترغيب والترهيب " قال : سمعته يقول : أخطأ محمد بن اسحاق بن خزيمة في حديث الصورة ، ولا يطعن عليه بذلك ، بل لا يؤخذ عنه هذا فحسب ، قال أبو موسى : أشار بذلك إلى أنه قل من إمام إلا وله زلة فإذا ترك ذلك الإمام لأجل زلته ترك كثير من الأئمة وهذا لا ينبغي أن يفعل "(أ) وأما قوله " لما روينا عن أحمد - رحمه الله - " فإن الإمام أحمد قد صرح بأن من تأول الحديث على نحو ما قاله ابن خزيمة فإنه قال بقول الجهمية ، قال ابن حجر : " وقال الطبراني في كتاب " السنة ": حدثنا عبدالله بن أحمد ابن حنبل قال : قال رجل لأبي : إن رجلاً قال : خلق الله آدم على صورته - أي صورة السرجل - فقال كذب ، هو قول الجهمية "(٥) . أما الذهبي فقد ترجم لابن خزيمة وقال في أثناء ترجمته : " ...وكتابه في الـــتوحيد مجــــلد كبير ، وقد تأول في ذلك حديث الصورة ، فليعذر من تأول بعض الصفات ، وأما السلف فما خاضوا في التأويل بل أمنوا وكفوا... "(٦) . وقال د.عبدالعزيز بن إبراهيم الشهوان(٧) : " وقد أخطأ - رحمه الله - في هذا التأويل "(^) . وإذا كـان من عذر يعتذر به عن الإمام ابن خريمة في تأويله لحديث الصورة - كما قال الذهبي - هو ما نقله ابن تيمية عن الكرجي قال : " على أني سمعت عدة من المشايخ رووا أن ذلك التأويل مزور مربوط على ابن خزيمة وإنه مفترى عليه

⁽١) عقيدة أهل الإيمان (ص١٣).

⁽۲) نفسه (ص۳۷) .

⁽٣) عقيدة أهل الإيمان (ص١٣) .

⁽٤) عقيدة أهل الإيمان (ص١٣٠١) .

⁽٥) فتح الباري (١٨٣/٥) ، وانظر الذهبي في " الميزان " (٦٠٣/١) .

⁽٦) عقيدة أهل الإيمان (ص١٤) نقلاً عن سير أعلام النبلاء .

⁽٧) محقق كتاب التوحيد لابن خزيمة .

⁽٨) كتاب التوحيد لابن خزيمة (١/٩٦).

"(١) وبهذا الاعتذار تُبرأ ساحة ابن خزيمة من هذه الزلة التي نسبت إليه ، ويبقى الحق والصواب لمنهج أهل السنة الذين أثر عنهم في كثير من مصنفاتهم وأقوالهم عدم تأويل شئ من الصفات الإلهية إذا ثبتت بالدليل الصحيح .

ثالباً : قال بعضهم : إن الله تعالى خلق آدم على صورة لآدم عنده تعالى. وهذا التأويل أيضاً لا يجوز في حقه تعالى ، لأنه تعالى خالق الخلق وفاطر السموات والأرض على غير مثال سابق ، كما قال جل وعلا : (بديع السموات والأرض)(٢) وبديع فعيل للمبالغة بمعنى فاعل(٦) ، أي مبدع ، والمبدع هو خالق الخلق على غير مثال سابق فالله جل وعلا هو مبدع السموات والأرض بمعنى خالقهما ومنشئهما وموجدهما ومخترعهما وما فيهما وما بينهما على غير حد ولا مثال(¹⁾ ، وبدون أصـــل ولا مثال احتذاها عليه(°). وخلق آدم - عليه السلام - كذلك لم يكن على صورة ولا مثال سبق ، لأنه إذا كان خلق السموات والأرض الذي هو أعظم من خلق الناس كان على غير حد ولا مثال ولا صورة ، فكذلك آدم من باب أولى لأنه أهون من خلق السموات والأرض. قال ابن قتيبة بعد ما أورد قول من قال إن الله خلق آدم على صورة عنده قال: (وهذا لا يجوز لأن الله - عز وجل - لا يخلق شيئاً من خلقه على مثال "(١) . وحاصل هذا القول أنه يرجع إلى القول الذي سبقه وهو قول القائل: إن الله خلق آدم على صورة آدم (٢) ، فضلاً عن كونه لا يجوز في حق الله تعالى كما سبق. فقد رد الإمام أحمــد عــلى مــن قال إن الله خلق آدم على صورة آدم ، ونقلت عنه قبل قليل ما ذكره ابن حجر في الفتح من أن هذا كلام الجهمية يعني تأويل الحديث بهذا التأويل . وفي ترجمة عبدالوهاب الوراق $^{(\Lambda)}$ وقد سئل عن مسألة خلق الله آدم على صورته ، فقال : " من لم يقل إن الله خلق آدم على صورة الرحمن فهو جهمى "(٩) وهذا - كما قلت - هو قول الإمام احمد الذي نقله ابن حجر ، وفي ترجمة محمد بن على الجرجاني (١٠): قال: "قال لى أحمد ابن حنبل: من قال: إن الله خلق آدم على صــورة آدم فهو جهمي ، وأي صورة كانت لآدم قبل أن يخلقه ؟ "(١١) وعند الذهبي في " الميزان " زيادة في هذه الرواية حيث ذكر عن الإمام أحمد عندما سأله سائل عن أن معنى الحديث أن الله خلق آدم على صورة آدم ، فقال أحمد : " فأين الذي يــروي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنُ الله خلق آدم على صورة الرحمن ، ثم قال أحمد : وأي صورة لآدم قبل أن يخلق "(١٢) وبهذا يتبين أن هذا القول أيضاً مردود كسابقه وهو يؤول إليه في المعنى ، وفي البطلان كذلك .

⁽١) عقيدة أهل الإيمان (ص١٣).

⁽٢) الآية رقم (١١٧) من سورة البقرة ، (١٠١) من سورة الأنعام .

⁽٣) انظر : القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٢٠/٢) ..

⁽٤) نفسه السابق .

⁽٥) انظر : ابن جرير : جامع البيان (١/٥٠٨) .

⁽٦) ابن قتيبة ، وانظر : التويجري : عقيدة أهل الايمان (ص١٦) .

⁽٧) انظر : التويجري : عقيدة أهل الإيمان (ص١٦) .

⁽٨) عبدالوهاب بن عبدالحكم بن نافع أبو الحسن الوراق ، نسائي الأصل عده القاضي ابن أبي يعلى من أصحاب الامام أحمد بن حنبل كان من الصالحين العقلاء وفاته عام (٢٠٩/١هـ) . انظر طبقات الحنابلة (٢٠٩/١) .

⁽٩) طبقات الحنابلة (١/٢١) .

⁽۱۰) محمد بن علي بن عبدالله ، أبو جعفر الوراق ، الجرجاني ، يعرف بحمدان من أصحاب الامام أحمد ، مشهود له بالصلاح والفضل ، وفاته عام (۲۷۲هـ) انظر طبقات الحنابلة (۳۰۸/۱) .

⁽١١) طبقات الحنابلة (٢٠٩/١) وانظر الميزان للذهبي (٢٠٣/١) .

^{. (7.5-7.7/1) (17)}

<u>القول الرابع:</u> أن الضمير يعود على المضروب^(۱) والمضروب هذا – كما روى – هو عبد ضربه مولاه على وجه فنهاه النبي - صلى الله عليه وسلم(٢) - ثم قال له: " إن الله خلق آدم على صورته " أي على صورة هذا المضروب وذكر ابسن حجر أن هذا هو قول الأكثر من العلماء وابن خزيمة ممن قال هذا القول ، فقد رجح أن " الهاء في هذا الموضع كناية عــن اســم المضروب والمشتوم "(٣) كما أن هذا هو قول السيوطي حيث قال : " ...على صورته أي صورة العبد المضروب والواقعة تبينه "(1) وهو قول غير صحيح رده العلماء وخطأوا فيه ابن خزيمة وقد نقلته عنهم قبل ذلك في القول الثاني منهم ابـــن قتيـــبة وابن تيمية والذهبي ، وأبو الحسين الكرجي ، والعبادي الفقيه ، وقوام السنة وغيرهم كما أنني ذكرت الروايات الــواردة عــن الامــام أحمد في أن من ذهب إلى تأويل الحديث فقد قال بقول الجهمية ، كما أثبت الاعتذار عن الامام ابن خزيمة - رحمه الله - بما يفتي عن إعادته هنا كما أن الزيادة النتي ذكرت وهي قصة العبد المضروب باطلة لا أصل لها ، قـــال الشـــيخ التويجري: " والزيادة التي ذكرها ابن قتيبة في حديث الصورة لا أصل لها ، ولم أرها في شئ من الروايات الصحيحة ، وقد ذكر شيخ الإسلام أبو العباس ابن تيمية أنه لا أصل لذلك ولا يعرف في شئ من كتب الحديث "(٥) يضاف إلى ذلك أن يقال : لا يشك أحد من العقلاء أن بني آدم قد خلقهم الله تعالى على صورة أبيهم آدم ، ولم يخلقهم على صورة غيره من المخلوقات ، ولو كان المراد من حديث ابن عمر الاخبار بأن ابن آدم خلق على الصورة التي خلقها الرحمن حين صور آدم ثم نفخ فيه الروح لما كان في الحديث فائدة ، ولا كان فيه فضيلة خاصة لآدم وذريته ، فإن الحديث قد قاله النبي - صلى الله عليه وسلم - ابتداءً من غير سبق قصة مضروب ولا مشتوم ، لبيان فضيلة اختص الله بها آدم - عليه السلام - من ضمن ما اختصه به من فضائل وخصائص امتاز بها على سائر المخلوقات ، كما قد خصه بأنه تعالى خلقه بيديه ، وبأنه قد نفخ فيه من روحه ، وأنه علمه الأسماء كلها ، وأنه أمر الملائكة بالسجود له ، وكذلك بأنه خلقه على صورته ، فلو لم يحمل الحديث على اثبات هذه الفضيلة لما كان في الحديث فائدة يساق من أجلها . وبهذا يتبين - أيضاً - بطلان هذا القول .

القول الخامس: هو أن الضمير يعود على الله تعالى ، قال ابن حجر: "قال القرطبي: أعاد بعضهم الضمير على الله تعلى متمسكاً بما ورد في بعض طرقه " أن الله خلق آدم على صورة الرحمن " $^{(1)}$ وإن هذا القول لهو قول أهل السنة والجماعة $^{(Y)}$ ، وهو إثبات صورة للباري جل وعلا على ما يليق بجلاله وكماله وقدسيته ، لا تشبه صورة المخلوقين و لا تشبهها صورة المخلوقين (ليس كم ثله شئ وهو السميع البصير) $^{(A)}$ وهذا الاثبات مبنى على ما تقدم من الأحاديث

⁽١) انظر : ابن حجر : فتح الباري (١٨٣/٥) ، وابن قتيبة : تأويل مختلف الحديث(ص٢١٦).

⁽٢) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢/١١) ، وابن قتيبة : تأويل مختلف الحديث (ص٢١٦) .

⁽٣) ابن خزيمة : التوحيد (٨٤/١) .

⁽٤) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص١٢٤) .

⁽٥) عقيدة أهل الإيمان (ص١٤) ، وذكر الشيخ التوبيجري نص كلام ابن تيمية في (ص٢٤) .

⁽٦) فتح الباري (١٨٣/٥) والحديث صحيح كما سبق من رواية ابن عمر .

⁽٧) انظسر : حمود بن عبدالله التويجري : عقيدة أهل الإيمان (ص١٩) ، وانظر كذلك : علوي بن عبدالقادر السقاف : صفات الله عز وجل الواردة في الكتاب والسنة (ص١٦) دار الهجرة - الرياض وابن رجب : اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى - هامش (ص٤١) للمحقق جاسم الفهيد الدوسري ، وانظر كذلك السفاريني : لوامع الأتوار البهية (٢٣٨/١) .

⁽٨) سورة الشورى الآية (١١) .

الصحيحة الواردة في الصحيحين وغيرهما ، وقد أملى الإمام أحمد على بعض أصحابه فيما أملى من أمور الإعتقاد قال : "
...وأن آدم صلى الله عليه خُلق على صورة الرحمن ، كما جاء الخبر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ...
الإيمان بذلك ، فمن لم يؤمن بذلك ويعلم أن ذلك حق كما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فهو مكذب برسول الله - صلى الله عليه وسلم - "(۱) أما تأويل الصورة على نحو ما تأوله السيوطي ولم يثبت الصورة لله تعالى فهو منهج باطل كما تقدم في سائر الصفات التي تكلمت عنها والتي أولها السيوطي على طريقة أهل البدع الجهمية .

أما أهل السنة فقد تقرر مذهبهم الحق من إثبات الصفات بدون تأويل يفضى إلى التعطيل ، وبدون تشبيه يؤدي إلى تمـــثيل . على إنه إن كان قد وقع الخلاف حول عود الضمير في حديث أبي هريرة وهو الذي جعلته الدليل الثالث في بداية الكـــلام وفـــي نصه " خلق الله آدم على صورته فإن الدليل الرابع وهو حديث ابن عمر قد ورد صريحاً في أن آدم - عليه السلام - خلق على صورة الرحمن ، فهو نص يجب أن ينقطع الخلاف بوجوده ، فهو مفسر وموضح لحديث أبي هريرة ويسرد ما قيل فيه من التأويلات البعيدة المستكرهة . أما أن يُرد حديث ابن عمر الصريح بتعليلات واهية ، ثم يحمل حديث أبي هريرة على تأويلات باطلة فهذه هي طريقة أهل البدع والانحراف . ولا محصل من ورائها سوى الابتداع والبعد عن الحق . أما أهل السنة فطريقتهم كما ذكر ابن تيمية عن كبار أئمتهم كالأوزاعي ، ومكحول ، والزهري ، ومالك بن أنس وســفيان بن سعيد ، وابن عيينة ، ومعمر بن راشد وغيرهم أنهم قالوا في أحاديث الصفات : أمروها كما جاءت بلا كيف ، فقولهم : " أمروها كما جاءت " رد على المعطلة ، وقولهم : " بلا كيف " رد على الممثلة . وقول الأئمة " أمروها كما جاءت بلا كيف " إنما هو نفي لعلم كيفية الصفة ، ولم ينفوا حقيقتها ، فلو كان هؤلاء الأئمة قد أمنوا باللفظ المجرد من غير فهـم لمعـناه على ما يليق بالله ، لما قالوا أمروها كما جاءت بلا كيف ، فإنه لا يحتاج إلى نفي علم الكيفية إذا لم يفهم عن الـــلفظ معنى ، وإنما يحتاج إلى نفي علم الكيفية إذا أثبتت الصفات . وكذلك فإن من ينفي الصفات الخبرية أو ينفي الصفات مطلقاً لا يحلتاج أن يقول بلا كيف ، فلو كان مذهب السلف نفي الصفات لما قالوا بلا كيف ، وكذلك أمرهم بإمرارها كما جاءت يقتضي إبقاء دلالتها على ما هي عليه ، فإنها جاءت ألفاظ دالة على معان . وقال الآجري بعد أن روى أحاديث الصورة: " هذه من السنن التي يجب على المسلمين الايمان بها ، ولا يقال فيها كيف ؟ ولم ؟ بل تستقبل بالتسليم والتصديق ، وترك النظر كما قال من تقدم من أئمة المسلمين "(٢) وذكر أيضاً عن أبي بكر المروذي قال : سألت أبا عبدالله أحمد بن حنبل عن الأحاديث التي تردها الجهمية في الصفات ... فصححها وقال : قد تلقتها العلماء بالقبول ، تسلم الأخبار كما جاءت "(") لقد انعقدت كلمة أهل السنة جميعاً على هذا الأصل العظيم ألا وهو تلقي الأخبار الصحيحة بالقبول والتسليم والإثــبات مع تنزيه الباري - جل وعلا - عما لا يليق به سبحانه ، وإن من معتقدهم اثبات الصورة له - جل وعلا - كما أثبتوا له - سبحانه - اليدين والعينين والساق والأصابع ، ولذلك قال ابن قتيبة : " والذي عندي أن الصورة ليست بأعجب من اليدين والأصابع والعين ، وإنما وقع الإلف لنتك لمجيئها في القرآن ، ووقعت الوحشة من هذه لأنها لم تأت في القرآن ،

⁽١) ابن ابي يعلى : طبقات الحنابلة (٣١٣/١) ، وانظر ميزان الاعتدال (٢٠/٢) ، والفتح (١٨٣/٥) .

⁽٢) الشريعة (٣/١١٥٣) .

⁽٣) الشريعة (٣/١١٥٤) .

ونحن نؤمن بالجميع ، ولا نقول في شئ منه بكيفية ولا حد "(۱) وحكى شيخ الإسلام ابن تيمية أن هذا الحديث - يعني حديث الصورة - لم يكن بين السلف فيه نزاع من القرون الثلاثة المفضلة ، في أن الضمير عائد إلى الله تعالى فإنه مستفيض من طرق متعددة عن عدد من الصحابة ، وسياق الأحاديث كلها تدل على ذلك ، وهو أيضاً مذكور فيما عند أهل الكتابين من الكتب كالتوراة (۱) وغيرها (۱) والصحابة الذين رووا حديث الصورة اثنا عشر صحابياً هم :

١- معاذ بن جبل - رضي الله عنه - . ٢- عبدالرحمن بن عائش - رضي الله عنه - .

٣- عبدالله بن عباس - رضي الله عنهما - . ٤ - ثوبان - رضي الله عنه - .

٥- عبدالله بن عمر - رضي الله عنهما - . ٢- أبو أمامة - رضي الله عنه - .

V- جابر بن سمرة - رضي الله عنه - . - أبو رافع - رضي الله عنه - .

٩- أبو هريرة وعبدالرحمن بن عوف - رضي الله عنهما - . ١٠ أنس بن مالك - رضي الله عنه - .

١١ - عدي بن حاتم - رضي الله عنه - . ١٦ - أبو عبيدة بن الجراح - رضي الله عنه - (١) .

وتلقاه السلف من بعدهم متفقين على روايته كعطاء بن أبي رباح ، وحبيب بن أبي ثابت ، والأعمش والثوري وأصحابهم من غير نكير سمع من أحد لمثل ذلك في ذلك العصر ، وهذه الروايات المتنوعة في الاشتهار دليل على أن علماء الأمة لم تنكر اطلق القول بأن الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن بل كانوا متفقين على اطلاق مثل هذا^(٥) . وقد وصف الله تعالى هذه الأمة بأنها خير أمة أخرجت للناس وأنها تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فمن الممتنع أن يكون في عصر التابعين يتكلم أئهة ذلك العصر بما هو كفر وضلال ولا ينكر عليهم أحد ، فلو كان " قوله خلق آدم على صورة الرحمن " باطلاً لكانوا منكرين لذلك الباطل^(١) . وهذا القدر يكفي في إيطال مذهب المؤولة ، وإثبات الصفة لله تعالى وهي (صفة الصورة) على ما يليق بجلاله وعظمته سبحانه ، على خلاف ما تأوله السيوطي من تفسير الحديث بأن المراد صورة العبد المضروب على ما يليق بجلاله وعظمته سبحانه ، على خلاف ما تأوله السيوطي من تفسير الحديث بأن المراد صورة العبد المضروب) . وقد بينت أنه لم يثبت في سبب هذا الحديث قصة ضارب ولا مضروب ، فثبت بطلان التأويل وبقى الحق واضحاً

⁽١) تأويل مختلف الحديث (ص٢٢١) .

⁽۱) ورين معلم المعلم التوراة للاستشهاد به على صحة إثبات الصورة شه جل وعلا فقال: "وما كان من العلم الموروث عن نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - فلنا أن نستشهد عليه بما عند أهل الكتاب كما قال تعالى: (قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) وقال تعالى: (قل في بالله عليه وسلم - فلنا أن نستشهد عليه بما عند أهل الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين...) وقال تعالى: (قل في الله مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين...) وقال تعالى: (قل أرأيستم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله...) ... ثم ذكر كلام ابن عباس وهو أن موسى - عليه السلام - ضرب الحجر لبني إسرائيل فتفجر وقال: "الشربوا يا حمير " فأوحى الله تبارك وتعالى إليه: " عمدت إلى خلق من خلقي خلقتهم على صورتي في المنافق من الله عنه المنافق المديث ابن عباس وزاد ابن قتيبة قوله " فلم برح حتى عوقب " (هكذا) ، ويقول محقق كتاب ابن قتيبة لعل الصواب " عوتب " بدل عوقب . انظر : تأويل مختلف الحديث (ص ٢٢١) ، وانظر كلام ابن تيمية عند الشيخ حمود التويجري في عقيدة أهل الإيمان (ص ٣١) (ص٥٠) .

والعمر عام بن بي المنطوط الذي المنطوط الذي لم يطبع ، وهو في مكتبة جامعة النظر : عقيدة أهل الإيمان للتويجري (ص٤٥) نقلاً عن نقص التأسيس لابن تيمية - الجزء المخطوط الذي لم يطبع ، وهو في مكتبة جامعة الماك سعه د بالرياض .

⁽٤) انظر : ابن رجب الحنبلي : اختيار الأول في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى بتحقيق جاسم الفهيد الدوسري (ص٣٤) حاشية المحقق ، فقد أجاد جزاه الله خيراً في جمع طرق الحديث .

⁽٥) عقيدة أهل الإيمان (ص٢٤) نقلاً عن ابن تيمية في نُقص التأسيس .

⁽٦) نفسه .

⁽Y) انظر : تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص(Y)

وهو مذهب أهل السنة والجماعة .

١٤ – صفة القدمين:

صفة ذاتية خبرية ثابتة لله تعالى بصحيح السنة الشريفة . وهذه الصفة الشريفة محل نزاع بين السلف والخلق كسابقتها من الصفات الخبرية(۱) . أما السلف فمنهم الناصع معروف ، لأنهم يعلمون أن المقام في هذا المجال وهو صفات الباري جل وعلا ليس مقام اجتهام أو قياس أو استحسان وإنما هو مقام تسليم لله ولرسوله ، وأنه لا قول لأحد أيا ما كان مع قول الله - جل وعلا - وقول رسوله - صلى الله عليه وسلم - فتلقوا وآمنوا وصدقوا وسلموا مع فهم دقيق ويقين تام بأن الله تعالى ما سمى نفسه - وكذلك رسوله - إلا بالأسماء الحسنى ، ولا وصف - تعالى - نفسه - وكذلك رسوله - إلا بالأسماء الحسنى ، ولا وصف - تعالى - نفسه - وكذلك رسوله - إلا بالأسماء الحسنى : (ليس كثمله شئ وهو السميع البصير)(٢) وإذا بالصفات العليا ، وهم مع اثباتهم لهذه الصفات العلى أيقنوا تماماً أنه تعالى : (ليس كثمله شئ وهو السميع البصير)(١) وإذا على أدلة صحيحة منها :

الدليل الأول : حديث أنس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " لا تزال جهنم تقول : هل من مزيد ، حتى يضع رب العزة فيها قدمه... "($^{(7)}$ وفي حديث آخر لأنس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " لا يزال يُلقى فيها وتقول : هل من مزيد حتى يضع فيها رب العالمين قدمه... " $^{(2)}$.

الدليل الثاتي : حديث أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " تحاجت النار والجنة... " وفيه : " فأما النار فلا تمتلئ فيضع قدمه عليها... "(٥) .

الدليك المستالث : حديث أبي سعيد الخدري عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " افتخرت الجنة والنار... " وفيه : " ...حتى يأتيها تبارك وتعالى فيضع قدمه عليها فتنزوي... " الحديث (٦) .

الدليل الرابع: أثر ابن عباس ، قال : " الكرسي : موضع القدمين ، والعرش لا يقدر قدره " $^{(\vee)}$.

الدليل الخامس: أثر أبي موسى الأشعري: قال: " الكرسي موضع القدمين، وله أطيط كأطيط الرحل "(١) وموقف السلف

⁽١) انظر : د.محمد أمان بن على الجامي : الصفات الالهية في الكتاب والسنة النبوية (ص٣٢٠) .

⁽۲) سورة الشورى الآية (۱۱) .

⁽٣) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الأيمان والنذور (٨٣) ، باب (١٢) ح رقم (٦٦٦١) الفتح (١١/٥٤٠) .

ورواه مسلم في "صحيحه " (٢١٨٧/٤) كتاب الجنةوصفة نعيمها وأهلها (٥١) باب (١٣) ح رقم (٣٧-٨٤٨) .

⁽٤) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب التوحيد (٩٧) باب (٧) ح رقم (٧٣٨٤) الفتح (٣٦٩/١٣) .

ورواه مسلم في " صحيحه " (٢١٨٨/٤) كتاب الجنة (٥١) باب (١٣) ح رقم (٣٨-٢٨٤) .

^(°) رواه السبخاري فسي " صسحيحه " كتاب التفسير (٦٠) سورة ق باب (١) ح رقم (٤٨٤٩) الفتح (٨/٥٩٥) .ومسلم في " صحيحه " كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٥١) باب (١٣) (٢١٨٦/٤) ح رقم (٣٥-٢٨٤٦) وأحمد في " المسند " (٧٠٧/٢) ، (١٣/٣) .

⁽٦) رواه ابن خزيمة في " التوحيد " (٢/٤/١) رقم (٢٧-١٣٤) ورواته تقات إلا محمد بن معمر فهو صدوق .

⁽٧) رواه ابن خزيمة في " التوحيد (١/٨٤٨) رقم (١٣–١٥٤) ، رقم (١٣–١٥٥) ، رقم (١٤–١٥٦) .

⁻ والذهبي في " العلو " (١٠٢) وقال رواته تقات ، وصححه الالباني في " مختصر العلو " والشيخ أحمد شاكر في " عمدة النفسير " (١٦٣/٢) .

⁻ ورواه كذلك ابن أبي شيبة في " العرش " (٦١) ، والدارمي في " الرد على المريسي " (ص ٩٧) .

- كما قدمت وكما هو معلوم - من هذه الأحاديث والآثار هو التلقي والقبول والإيمان والتصديق واثبات الصغة شه تعالى على ما يليق بجلاله وعظمته ، ولكن الخلف المؤولة أبو إلا التلاعب بنصوص الشرع ، والاعتداء على حرمة الوحي ، فقال بعضهم : لا بد من صرف لفظة (القدم) عن ظاهرها لقيام الدليل القطعي العقلي (زعموا) على استحالة الجارحة على الله تعالى (أ) . وهو الذي ذهب إليه السيوطي عندما ذكر لفظة القدم قال : " وجه الإشكال ذكر الجوارح "() ومن الدي قال : إن قدم الله جارحة من الجوارح حتى يضطر الخلف إلى مثل هذه التأويلات المستكرهة ؟ بل الذي عليه سلف هذه الأمة - وهم أعلم وأدق وأحكم - أن قدم الله ، ووجه الله ، ويد الله ، وعينه وأصابعه ، وغيرها من الصفات الثابتة بنصوص الوحي (الكتاب أو السنة) صفات لله تعالى على ما يليق به جل وعلا ، ولا نقول إنها جوارح ، بل هي صفات علية لله على جلاله ، آمنا بها على مراد الله ومراد رسوله ، ومعنى الكلمة معلوم من حيث الوضع اللغوي ، والكيف مجهول لأنه غيب ، والبحث عن الكيفية بدعة أحدثها علماء الكلام ، والإيمان بها على أنها صفات ذاتية لله تعالى واجب من واجبات الدين الإسلامي "()) .

وإنه لمن العجب أن يعتقد مسلم أن الآيات القرآنية التي أنزلها الله العليم الحكيم ، والأحاديث النبوية التي أوحاها إلى رسوله – عليه الصلاة والسلام – تدل بظواهرها على ما لا يليق بالله – جل وعلا – كيف وهو تعالى الذي وصف نفسه الكريمة بهذه الصفات (أأنتم أعلم أم الله)(0) ، وكذلك وصفه بها رسوله – صلى الله عليه وسلم – فكيف يصف النبي – صلى الله عليه وسلم – ربه بما لا يليق ؟ أأنتم أعلم أم رسول الله – صلى الله عليه وسلم – (0) .

المطلب السادس : الصفات الفعلبة

تمهيد: صفات الله الفعلية أو صفات الأفعال من الصفات الخيرية التي لا تثبت إلا بالخبر الصادق الصحيح ، وقد وردت النصوص الشرعية باشبات صفات الأفعال كالإستواء على العرش ، والنزول والمجيء والإتيان ونحوها إما بالكتاب أو بالسنة الصحيحة ، أو بهما معا كما سنرى قريبا .

لكن السيوطي عندما تكلم عن هذه الصفات لم يتبع في اثباتها منهج أهل السنة والجماعة ، بل اتبع مذهب الأشاعرة (١) في تأويلها ، وهذا المذهب ظاهر البطلان كما قد قررته قبل ذلك في فصل " موقفه من التأويل " (٧) ولكنه هنا قد طبق منهج الستأويل على هذه الصفات العلية فقال : " وما ورد في الكتاب والسنة من المشكل من الصفات ، نؤمن بظاهره ،

⁽١) رواه ابسن أبسي شسيبة في " العرش " (ص ٢٠) . وابن جرير في " تفسيره " (١٠/٣) عن السدي ، وعن مسلم البطين . والبيهقي في " الاسماء والصحفات " . وصحح إسناده موقوفاً الألباني في " مختصر العلو (ص ١٢٣،١٢٤) . وانظر السيوطي : الدر المنثور (١٧/٣) قال السيوطي : " وأخسر ج ابسن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي موسى الأشعري قال : الكرسي موضع القدمين وله أطيط كسأطيط السرجل ، قلت (يعني السيوطي) : هذا على سبيل الاستعارة - تعالى الله عن التشبيه ، ويوضحه ما أخرجه ابن جرير عن الضحاك في الآية قال : كرسيه الذي يوضع تحت العرش الذي تجعل الملوك عليه أقدامهم " الدر المنثور (١٧/٣) ، وكلام السيوطي تأويل غير صحيح .

⁽۲) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (٨٤/١٧) ،

 ⁽٣) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص١٣٦-١٣٧).

 ⁽٤) انظر : د.محمد أمان بن على الجامي : الصفات الإلهية في الكتاب والسنة (ص٣٢٤) .

⁽٥) سورة البقرة الآية (١٤٠) .

⁽٦) والمعتزلة كذلك والجهمية على نفي الصفات مطلقا .

⁽٧) انظر: الفصل الثاني من الباب الثاني ٠

ونسنزهه عن حقیقته کقوله تعالى : (الرحمن على العرش استوى) $^{(1)}$ (ویبقى وجه ربك) $^{(7)}$ (ولتصنع على عیني $^{(7)}$ (يدالله فوق أيديهم)(٤) وقوله -صلى الله عليه وسلم- " إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن ، كقلب واحد يصرفه كيف يشاء (٥)، ثم نفوض معناه المراد إليه تعالى ، كما هو مذهب السلف ، وهي أسلم ، أو نؤول كما هو مذهب الخطف ، فنوول في الآيات الاستواء بالاستيلاء والوجه بالذات ، والعين بالبصر ، واليد بالقدرة ، والمراد في الحديث أن قلوب العباد كلها بالنسبة إلى قدرته تعالى شيء يسير يصرفه كيف يشاء ، كما يقلب الواحد من عباده اليسير بين أصبعين من أصابعه "(٦)

وقال أيضاً في " نظم جمع الجوامع ":

من الصفات المشكلات نؤمن " وما أتى به الهدى والسنن

مفوضين أو مؤوليـــنا يها كما جاءت منزهينا

بالاتفاق والسكوت أصــح " والجهل بالتفصيل ليس يقسدح

ثم قال شارحاً لهذا النظم:

" ماورد في الكتاب والسنة الصحيحة من الصفات المشكلة ظاهرها لإيهامه تشبيهاً ونحوه ، كقوله تعالى (الرحمن على العرش استوى $)^{(Y)}$ ، (ويبقى وجه ربك $)^{(h)}$ ، (ولتصنع على عيني $)^{(h)}$ ، (يد الله فوق أيديهم $)^{(Y)}$ ، وحديث مسلم : " إن قلوب بنى آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء "(١١) ، ونحو ذلك ، فيه مذهبان لأهل السنة:

أحدهما : أن نؤمن بها كما جاءت ، ونفوض المراد منها إلى الله تعالى ، ولانفسرها مع تنزهينا له تعالى عن حقيقتها ، وهذا مذهب السلف وأهل الحديث وهو أسلم كما مر من زيادتي ، والسكوت أصلح .

سئل مالك عن قوله تعالى : (الرحمن على العرش استوى)(١٢) فقال : " الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والايمان به

 ⁽١) سورة طه الآية (٥) .

⁽٢) سورة الرحمن الآية (٢٧) .

⁽٣) سورة طه الآية (٣٩) .

⁽٤) سورة الفتح الآية (١٠) .

⁽٥) صحيح مسلم (٢٠٤٥/٤) كتاب القدر (٢٦) باب (٣) ج رقم (١٧/٢٦٥٤) وفي نص الحديث في صحيح مسلم " ... كقلب واحد يصرفه حيث يشاء" ثم قال رسول الله -صلى الله غليه وسلم- " اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك" .

واخرجه ابن ماجه "في السنة" - كتاب الدعاء (٢) ، أحمد "في المسند" (١٦٨/٢ ، ١١٢/٣ ، ٢٥٧)

⁽٢) علم التوحيد - مخطوط لوحة رقم (٤٠٥) ، وسبق أن نقلت جزءاً من هذا النص عند الكلام على الوجه والعينين

⁽٧) سورة طه (٥).

⁽٨) سورة الرحمن الآية (٢٧) .

⁽٩) سورة طـــه الآية (٣٩) .

⁽١٠) سورة الفتح الآية (١٠) .

⁽۱۱) سبق تخریجه قبل قلیل .

⁽١٢) سورة طـــه الآية (٥).

واجب والسؤال عنه بدعة " أخرجه البيهقي (١) .

و أخرج عنه أيضا - أنه قال : " هو كما وصف نفسه و لايقال كيف ، وكيف عنه مرفوع $^{(Y)}$.

وأخرج اللالكائي في السنة عن أم سلمة - رضي الله عنها - أنها قالت : " الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والاقرار به إيمان ، والجحود به كفر " (") .

وأخرج بن ربيعه بن ابي عبدالرحمن أنه سئل عنه فقال : " الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، وعلى الله الرسالة ، وعلى الرسول – صلى الله عليه وسلم – البلاغ ، وعلينا التسليم " (3) . وأسند – أيضا – عن محمد بن الحسن قال : " اتفق الفقهاء من المشرق إلى المغرب على الايمان بالصفات من غير تشبيه و لاتفسير "(6) .

وقال الترمذي في الكلام على حديث الرؤية: "المذهب في هذا عند أهل العلم من الأئمة مثل :سفيان الثوري، ومالك، وابن عينة، ووكيع، وغيرهم أنهم قالوا: نروى هذه الأحاديث كما جاءت، ونؤمن بها، ولايقال كيف ولاتفسر ولانتوهم "(١).

تُاتيهما: أنا نؤولها على مايليق بجنابه وجلاله تعالى ، بأن يؤول الاستواء بالاستيلاء ، والوجه بالذات ، والعين بالبصر ، واليد بالقدرة ، ونحوها ، وهذا مذهب الخلف .

وكان إمام الحرمين يذهب إليه ثم رجع عنه ، فقال في " الرسالة النظامية " : " الذي نرتضيه ديناً وندين الله به عقداً ، اتباع سلف الأمة ، فإنهم درجوا على ترك التعرض لمعانيها " (٧) .

وتوسط ابن دقيق العيد فقال: " إذا كان التأويل قريباً من لسان العرب لم ينكر، أو بعيداً توقفنا عنه وآمنا بمعناه على الوجه الذي أريد به مع التنزيه .

قال: وما كان معناه من هذه الالفاظ ظاهراً مفهوماً من خطاب العرب قلنا به من غير توقيف كما في قوله (يا حسرتي على مافرطت في جنب الله) (^) فنحمله على حق الله ، وما يجب له ، وكذا حديث (قلب المؤمن بين أصبعين) نحمله على

⁽۱) هذا القول الدقيق قد اشتهر عن الامام مالك بن أنس رحمه الله - وإن كان محفوظاً عن غيره، حتى غدا قاعدة محكمة تنطبق على جميع نصوص الصفات ، وقد أخرجه عنه جمع من الأئمة منهم : الدارمي : الرد على الجهمية (ص ٢٨٠) ، واللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة (٣٩٨/٣) ، أبو نعيم : الخلية (٢٥٥٦-٣٢٦) والبيهقي في الاسماء والصفات (ص ٥١٥) وابن عبدالبر في التمهيد (١٣٨/٧) ، الذهبي : سير أعلام النبلاء (١٠٠/) ، والعلو (١٠٢) والأصبهائي : الحجة (٢٧٧/٢) ، وابن قدامة : اثبات صفة العلو (ص ١٧٢) ، وذكره ابن تيمية : الحموية (ص ٢٤) ، التدمرية (ص ٣٤ ، ٩٨) ، شرح حديث النزول (٣٢) وابن القيم : اجتماع الجيوش (٧٥) وفي مختصر الصواعق المرسلة (٣٤/٢) ، وابن ابي العز : شرح العقيدة الطحاوية (٣٧١) وابن حجر : فتح الباري (٣٢٤/١) .

⁽٢) البيهقي : الاسماء والصفات (٢/١٥٠) .

⁽٤) اللالكــاني : شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة (٣٤٤٢/٣) . وفي اجتماع الجيوش الاسلامية : " وعلينا التصديق " (ص ٧٠) قال ابن تيمية : إنه ثابت عن ربيعة شيخ مالك ، الفتاوى (٥/٥٣) .

⁽٥) اللالكائي : شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢٤٠/٤) رقم (٧٤٠) .

⁽٦) سنن الترمذي (٢٩٢/٤) كتاب (٣٩) باب (٢٠) وانظر (٢١/٣) سنن الترمذي أيضاً .

⁽٧) العقيدة النظامية (ص ٣٢).

⁽٨) سورة الزمر ، بعض الآية (٥٦) .

أن إرادة القلب واعتقاد ذاته مصرفة بقدرة الله ، وما يوقعه في القلوب كما يقلب الواحد منا اليسير بين أصابعه «(١) أ.هـ..

أقول: هذا الدي قرره السيوطي وسطره ، - مع طوله وجهده - قد خالف فيه تماما ما قرره أئمة السلف - رحمهم الله - في الثباتهم هذه الصفات الجليلة لله -جل وعلا- اعتمادا على نص الكتاب والسنة ، فوافق السيوطي - بما ذهب إليه - المؤولة الذين عزفوا عن مذهب أهل السنة والجماعة - وهو المذهب الحق - وأعرضوا عنه ، وهذا الإعراض عن مذهب السلف - الذي هو مذهب أهل السنة والجماعة - هو أصل ضلال الفرق والطوائف المبتدعة .

وفي كلام السيوطي الذي نقلته آنفا عدة عبارات ينبغي الوقوف عندها لتجلية وجه الحق فيها وأهمها: الأولى: قوله: "ما ورد في الكتاب والسنة من المشكل من الصفات ".

قد قدمت في الفصل الثاني من الباب الثاني " موقفه من التأويل " وهو أن السيوطي يجعل صفات الباري من المشكل أي المتشابه وذكرت أيضا أن الصحيح الراجح أن آيات الصفات وأحاديثها ليست من قبيل المتشابه بأدلة وبراهين تغنى عن الإعادة .

⁽١) الكوكب الساطع شرح نظم جمع الجوامع - مخطوط - لوحة رقم (١٦٤/أ،ب) .

ر) الفتوى الحموية الكبرى (ص١٣) تقديم محمد عبدالرزاق حمزة، ط المدلى : ٤٠٣ هـ - ١٩٨٣م . (٢)

⁽٣) سورة الأعراف الآية (٥٤) .

ويقولون نفس قولهم في بقية الصفات العلى كلها .

الثالثة : قوله : " ثم نفوض معناه المراد إليه تعالى كما هو مذهب السلف ، وهو اسلم ، أو نؤول كما هو مذهب الخلف " .

وهذه من الطامات الكبرى في مذهب المؤولة ، فهم جاهلون بمذهب السلف ، ضالون بمذهب الخلف . قال ابن تيمية : " وقد كذبوا على طريقة السلف ، وضلوا في تصويب طريقة الخلف ، فجمعوا بين الجهل بطريقة السلف في الكذب عليهم ، وبين الجهل والضلال بتصويب طريقة الخلف "(1) وقد قدمت أيضا في الفصل الثاني من الباب الثاني ، بطلان نسبة التفويض إلى مذهب السلف ، فالسلف مثبتون لا مفوضون . وقد أوضحت ذلك وبينته هناك بما يغني عن الإعادة .

أدلة اثبات الصفات التي تأولها السيوطي

١– صفة الإستواء:

ورد إثبات صفة الاستواء لله تعالى في القرآن الكريم في سبعة مواضع وهي : قوله تعالى : (إن ربكم الله الذي في السموات والأرض في سنة أيام ثم استوى على العرش $\binom{(7)}{}$ وقوله (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش $\binom{(7)}{}$ وقوله : (الرحمن على العرش استوى على العرش الرحمن $\binom{(7)}{}$ وقوله : (ثم استوى على العرش الرحمن $\binom{(7)}{}$ وقوله : (هو الذي خلق السموات الله الله الله الله الله والدي خلق السموات والارض ومابينهما في سنة أيام ثم استوى على العرش $\binom{(7)}{}$ وقوله : (هو الذي خلق السموات والارض في سنة أيام ثم استوى على العرش $\binom{(7)}{}$ فهذه الآيات تدل دلالة واضحة قاطعة لا تحتمل أى تأويل على أن الله تعالى مستو على عرشه بذاته تعالى حقيقة ، استواء يليق بجلاله ، وكمال عظمته جل وعلا، لاعلى وجه المماثلة او المشابهة بالمخلوق .

أما الدليل من السنن والآثار ، فمنها :

Y - قوله - صلى الله عليه وسلم - : " لما فرغ الله من خلقه ، استوى على عرشه " $^{(\Lambda)}$.

 $^{-}$ قول ابن عباس $^{-}$ رضي الله عنهما $^{-}$: " ... إن الله تعالى استوى على عرشه قبل أن يخلق شيئاً ، فكان أول ما خلق القلم ... $^{(9)}$. ومعنى الإستواء : العلو ، والإرتفاع ، والإستقرار والصعود $^{(1)}$.

⁽١) الفتوىالحموية الكبرى (ص١٣) تقديم محمدعبدالرزاق حمزة، ط المدلى: ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

⁽٢) سورة الأعراف الآية (٥٤) .

[.] وسورة يونس الآية (٣) .

⁽٣) سورة الرعد الاية (٢).

⁽٤) سورة طه الاية (٥).

⁽٥) سورة الفرقان الاية (٥٩).

⁽٦) سورة السجدة الاية (٤).

⁽٧) سورة الحديد الاية (٤).

⁽٨) ذكره ابن القيم في " اجتماع الجيوش الاسلامية " (ص٥٥) وقال : " رواه الخلال في كتاب " السنة " باسناد صحيح على شرط البخاري " وقال الذهبي في " العلو " (ص٥٧) : " رواته نقات "

⁽٩) رواه ابن بطة في " الابانة الكبرى " ح رقم (٩٨) (١٠٦/٢) ، واللالكاني في " شرح أصول أهل السنة والجماعة " ح رقم (١٢٢٣) (١٦٩/٤) . واللالكاني في " شرح أصول أهل السنة والجماعة " ح رقم (٣٥١) (٣٥٠/٢) ، رقم (٤٤٤) (٢٧٧/٢) وح رقم (٢٦٦) (٣/٠١٠) . باسناد صحيح كما قرره والأجرى في " الشريعة " ح رقم (٣٥١) (٣٧٠/٢) ، رقم (٤٤٤) (٢٩٧/٢) وح رقم (٢٦٦) (٣/٠٠٠) . باسناد صحيح كما قرره محقق كتاب الشريعة •

قال ابن القيم _ رحمه الله - :

" فلهم عبارات عليها أربع وهي استقروقد علا وكذلك وكذلك قد صعد الذي هو رابعع يختار هذا القول في تفسيره

قد حصلت للفارس الطعان ارتفع الذي ما فيه من نكران وابو عبيدة صاحب الشيباني أدرى من الجهمي بالقصر آن"(٢)

وعبارات السلف ومصنفاتهم أكثر من أن تحصر في اثبات هذه الصفة العظيمة . قال ابن القيم : "القول في أن الله تعالى مستو على العرش هذه المسألة سبيلها التوقيف المحض ، ولا يصل إليها الدليل من غير هذا الوجه ، وقد نطق به الكتاب في غير آية ، ووردت به الاخبار الصحيحة، فقبوله من جهة التوقيف واجب ، والبحث عنه وطلب الكيفية غير جائز ، وقد قال مالك : الاستواء معلوم ، والكيف غير معقول ، والايمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة "(⁷⁾ فمن التوقيف الذي جاء به الكتاب قوله تعالى : (الرحمن على العرش استوى)(¹⁾ ، وقال تعالى : (ثم استوى على العرش)(⁰⁾ وقال : (رفيع الدرجات ذو العرش)(¹⁾ ، وقال : (أمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فإذا هي تمور ، أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا)(⁰⁾ وقال : (تعرج الملائكة والروح إليه)(⁰⁾ ... وقال حكاية عن فرعون أنه قال : (الحسماء أن يرسل عليكم حاصبا)(⁰⁾ وقال : (تعرج الملائكة والروح إليه)(⁰⁾ في قصد الكافر إلى الجهة التي الخيره موسى عنها ، ولذلك لم يطلبه في طول الأرض ولا عرضها ، ولم ينزل إلى طبقات الأرض السفلى (¹⁾ ، فدل ما تساوناه من هذه الآي على أن الله سبحانه في السماء مستو على العرش ، وقد جرت عادة المسلمين خاصتهم وعامتهم بأن يدعو عند الابتهال والرغبة إليه ، ويرفعوا أيديهم إلى السماء ، وذلك لاستفاضة العلم عندهم بأن ربهم المدعو في السماء يدعو عند الابتهال والرغبة إليه ، ويرفعوا أيديهم إلى السماء ، وذلك لاستفاضة العلم عندهم بأن ربهم المدعو في السماء سبحانه "(۱) وقد حكى أبو عمر الطلمنكي(۱) إجماع المسلمين من أهل السنة على أن الله تعالى استوى على عرشه بذاته ،

⁽١) انظر: ابن جرير: جامع البيان (١/ ١٢٩) وذكر عنه ابن القيم في " اجتماع الجيوش الإسلامية " (١/ ١١٩) أنه قال في كتابه " صريح السنة ": "وحسب امرئ أن يعلم أن ربه هو الذي على العرش استوى ، فمن تجاوز إلى غير ذلك فقد خاب وخسر ". وانظر: الشيخ محمد بن صالح العثيمين: تعليقات على العقيدة الواسطية (ص ٣٢) .

⁽٢) أحمــد بن ايراهيم بن عيسى: توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة ابن القيم (النونية) (١/٠٤٠) ت زهير الشاويش - المكتب الاسلامي ط ١٤٠٦/٣ هــ .

⁽٣) سبق تخريجه عند نقلي لكلام السيوطي .

⁽٤) سورة طه الاية (٥) .

⁽٥) سورة الفرقان الاية (٥٩) .

⁽٦) سورة غافر الاية (١٥) .

⁽٧) سورة الملك الايتان (١٦، ١٧) .

⁽٨) سورة المعارج الاية (٤) .

⁽٩) سورة غافر الايتان (٣٦، ٣٧) .

ر) سرو مد و را المراب و المرا

⁽١١) تهذيب مختصر سنن أبي داود لابن القيم (١٠٨/٧-١٠٠٩) نقلا عن أبي سليمان الخطابي في "شعار الدين" . وانظر : مختصر الصواعق المرسلة (٢٨١/٣) .

وقال أيضا: "أجمع أهل السنة على أنه تعالى استوى على عرشه على الحقيقة لا على المجاز "(7) أما القائلون بالمجاز منهم المؤولة من الأشعرية ومن وافقهم كالسيوطي وغيره . وزعموا أن استوى بمعنى استولى ، وأن الاستواء هو الاستيلاء ، واستدلوا بما هو أو هي من بيت العنكبوت ، ألا وهو شاعرهم اليتيم الأخطل النصراني الذي استدلوا بما نسبوه إليه في صفة الكلام - سابقا - وتبينت الحقيقة بالدلائل أنه لم يقل ما استدلوا به على أنه من شعره ، وكذلك هنا استدلوا - أيضا - ببيت من الشعر نسبوه إليه زوراً ، مما يدل على تهافت رأيهم، وفساد مذهبهم . قال أبوسليمان الخطابي : "وزعم بعضهم أن الاستواء ها هنا بمعنى الاستيلاء ، ونزع فيه إلى بيت مجهول (7) لم يقله شاعر معروف يصح الاحتجاج بقوله "(1) وهذا الإمام الخطابي من أئمة اللغة كما قال عنه ابن القيم (0) .

إذ أن قائله مجهول لا يدرى من هو حتى يعلم هل يحتج بشعره أم لا ؟؟ ثم ينظر بعد ذلك هل صح سند النقل عنه أم لا ؟ ثم إذا صح السند هل تلقاه علماء العربية بالقبول أم بالرد ؟؟ . وهنا أيضا يصدق على المؤولة قول من قال فيهم :
تباً لمن نبذ القرآن وراءه واذا استدل يقول قال الأخطل

قال شيخ الاسلام ابن تيمية: "ولم يثبت نقل صحيح أنه شعر عربي ، وكان غير واحد من أئمة اللغة أنكروه - هكذا قال - وقالوا: أنه بيت مصنوع لا يعرف في اللغة ، وقد علم أنه لو احتج بحديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لاحتاج الى صحته ، فكيف ببيت من الشعر لايعرف اسناده ؟ وقد طعن فيه أئمة اللغة "(١) وقال المحقق ابن القيم: " ... فهذا شعر مولد حدث بعد كتاب الله ، ولم يكن معروفا قبل نزول القران ولافي عصر من أنزل عليه القران ، ولم يكن من لغة مسن نـزل القران عليه القران عليه الدائن ، ولم يكن من لغة مسن نـزل القران عليه ... "(١) وقال الحافظ ابن كثير: "والجهمية تستدل على الاستواء على العرش بأنه الاستيلاء ببيت الأخطل - وذكره - قال : وليس فيه دليل ، فإن هذا الاستواء على العرش بمعنى الاستيلاء ، وهذا من تحريف الكلم عن أيضا : "وهذا السبيت تستدل به الجهمية على أن الاستواء على العرش بمعنى الاستيلاء ، وهذا من تحريف الكلم عن مواضعه ، وليس في بيت هذا النصراني حجة ولا دليل على ذلك ، ولا أراد الله عز وجل باستوائه على عرشه استيلاءه على عرشه استيلاءه على الله عن قول الجهمية علوا كبيرا ، فإنه إنما يقال استولى على الشيء إذا كان ذلك الشئ عاصيا عليه قبل الستيلائه عليه ، كاستيلاء بشر على العراق ، واستيلاء عبد الملك على المدينة بعد عصيانها عليه ، وعرش الرب لم يكن

⁽۱) هــو : أحمــد بــن عبدالله ، أبو عمر ، الطلمنكي ، المعافري ، الأندلسي ، كان من المجودين في القراءت ، وله تصانيف في القراءة ، وروى الحديث . (ت٤٢٩هــ) انظر ترجمة : طبقات القراء لابن الجزري (١٠/١١) طبعة الخانجي ، شذرات الذهب (٣/٣١-٤٤٣) ، تذكرة الحفاظ (٣/٨٠) . الديباج المذهب لابن فرحون المالكي _ ط ابن شقرون القاهرة سنة -١٣٥١هــ (ص/٣٩-٤) .

ر , () نكسره عنه الامام ابن القيم في "اجتماع الجيوش الاسلامية " (ص٧٦) ، وفي مختصر الصواعق المرسلة (٣٢٤/٢) . نقلا عن كتابه الذي سماه "الوصول إلى معرفة الأصول" .

⁽٣) هو : قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهراق أورده الجوهري في الصحاح مادة (سوا) (٢٣٨٥/٦) ، ونقله عنه ابن منظور في " لسان العرب " مادة (سوا) (٤١٤/١٤) ولم ينسباه لاحد ، ونسبه الزبيدي في " التاج " (١٨٩/١٠) للأخطل وليس في ديوانه .

⁽٤) مختصر الصواعق المرسلة (٣٢١/٢) نقلا عن " شعار الدين " لأبي سليمان الخطابي .

⁽٥) انظر : مختصر الصواعق المرسلة (٣٢١/٢) .

⁽٦) مجموع الفتاوى (٥/٢٤٦) .

⁽٧) الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة (٢٧٥/٢). والمختصر (٣٢٦/٢)، وفيه إيطاله من وجوه أخرى رائعة.

 ⁽٨) البداية والنهاية (٩/٨) .

ممتنعاً عليه نفسا واحداً حتى يقال: استولى عليه ، أو معنى الاستواء الاستيلاء ، ولا تجد أضعف من حجج الجهمية ، حــتى أداهم الافلاس من الحجج إلى بيت هذا النصراني المقبوح ، وليس فيه حجة ، والله أعلم "(١) وكذلك يقال أيضا : لو كان الاستواء هو بمعنى الاستيلاء لكان الكلام عديم الفائدة والجدوى - كما سبق في كلام ابن القيم الذي نقله عن الخطابي - ذلك لأن الله عز وجل قد أحاط علمه وقدرته بكل شيء ، وكل قطر وبقعة من السموات والأرضين تحت العرش ، وهو مستول عليها بهذا المعنى فهو مالكها وقاهرها ، فما معنى إذا تخصيص العرش بالذكر في الاستيلاء ؟؟ إذ كل الكون في قبضيته تعالى وتحت ملكه وقهره . ثم إن الاستيلاء - كما ذكر الحافظ ابن كثير - يتحقق معناه عند المنع من الشيء فإذا وقع الظفر به ، قيل : استولى عليه ، فأى منع كان حتى يوصف بالاستيلاء بعده ؟ (٢) ! (٣) . إن المؤولة وهم يدعون الانتساب إلى أبي الحسن الأشعري ، قد خالفوا رأيه ومذهبه فقد استدل أبو الحسن بأدلة قاطعة موافقا أهل السنة في بطلان تفسير الاستواء بالاستيلاء ، قال ابن القيم : " ونحن نذكر لفظه بعينه الذي حكاه عنه أبو القاسم ابن عساكر ، في كتاب " تبين كذب المفترى " وحكاه قبله أبو بكر بن فورك ، وهو موجود في كتبه ، قال في " كتاب الابانة " ، وهو آخر كتبه ، قال : (باب ذكر الاستواء) إن قال قائل : ما تقولون في الاستواء ؟ قيل له : نقول إن الله عز وجل يستوى على عرشه استواء يليق به ... كما قال: (الرحمن على العرش استوى) وساق الأدلة على ذلك ثم قال: وقال قائلون من المعتزلة والجهمية والحرورية إن معنى قوله: (الرحمن على العرش استوى) أنه استولى وملك وقهر ، وجحدوا أن يكون والأرض السابعة السفلي لأن الله تعالى قادر على كل شيء والأرض والسموات وكل شيء في العالم فلو كان الله مستويا عملي العمرش بمعنى الاستيلاء والقدرة ، لكان مستوياً على الارض والحشوش ، والانتان والاقذار لانه قادر على الاشياء كلها ، ولم نجد أحدا من المسلمين يقول إن الله مستو على الحشوش والاخليه ، فلايجوز أن يكون معنى الاستواء على العــرش ، عـــلى معنى هو عام في الاشياء كلها ، ووجب أن يكون معنى الاستواء يختص بالعرش دون سائر الاشياء (؛) ، و هكذا قال في كتابه " الموجز " وغيره من كتبه "(٥) . قال ابن القيم :

⁽١) السابق نفسه (٧/ ٢٧٣) .

⁽٢) انظر : ابن القيم : مختصر الصواعق المرسلة (٢/ ٣٢١) ، نقلا عن "شعار الدين " للخطابي ، بتصريف في العبارة .

⁽٣) اخرج ابن عرفة في كتابه " الرد على الجهمية " - كما في اجتماع الجيوش الاسلامية " (ص١٦٧) وعنه اللالكائي بسنده في "شرح أصول اعنقاد أهل السنة والجماعة " (٣/٩٩٣) قال : أخبرنا محمد بن جعفر النحوى ، إجازة ، ثنا أبو عبدالله نفطويه قال : حدثني أبو سليمان داود بن على قال : كنا عند ابن الأعرابي فأتاه رجل فقال له : ما معنى قول الله عز وجل (الرحمن على العرش استوى)؟ فقال : هو على عرشه كما أخبر عز وجل ، فقال : ياأبا عبدالله ، ليس هذا معناه ، إنما معناه استولى ، فقال اسكت ما أنت وهذا لايقال : استولى على الشيء إلا أن يكون له مضاد ، فإذا غلب أحدهما قيل : استولى ،أما سمعت قول النابغة :

إلا لمثلك أو من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد

⁽ديــوان النابغة الذبياني ص١٤) . وأخرج هذا _أيضا _ أبو اسماعيل المهروى في كتاب "الفاروق " حكاه عن الحافظ ابن حجر في فتح البارى (٤٠١/١٣) ، ورواه البيهقي في اللاسماء والصفات (ص٢٣٥) ، والخطيب البغدادي في " تاريخ بغداد " (٢٨٤/٥) وابن قدامة في اثبات صفة العلو (ص٢٧٤) .

 ⁽٤) الإبانه بلفظه مع اختلاف يسير ، انظر (ص١٠٥) بتحقيق د/فوقيه حسين محمود - دار الانصار -القاهرة .

⁽٥) ابن القيم : مختصر الصواعق المرسلة (٣٢٦/٢) .

" والأشعري يقول تفسير استوى بحقيقة استولى من البهتان (۱) هو قول أهل الإعتزال وقول اتبا علجهم وهو ذو بطللان في كتبه قد قاله من "موجز" (۲) "وابانه" (۲) و "مقالة" (۱) ببيان "

كما أن البيت الذي استدلو به على سوء مذهبهم هو حجة عليهم لالهم ، وهو دليل على حقيقة الاستواء ، فإن بشرا المذكور فيه كان أخاع عبد الملك بالمالك بالمراول ، وكان أميرا على العراق مال أخيه الخايفة عبد الملك ، فاستوى على سرير ملكها كما هي عادة الملوك ونوابها أن يجسلوا فوق سرير الملك مستوين عليه ، وهذا هو المطابق لمعنى هذه اللفظة في اللغة ، كما قال تعالى : (لتستووا على ظهوره...) (٥) وقوله : (واستوت على المجودى) (١) المطابق لمعنى هذه اللفظة في اللغة ، كما قال تعالى : (لتستووا على ظهوره...) (أ) وقوله : (واستوت على المجودى) (١) السيور على سوقه) وفي الصحيح أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان إذا استوى على بعيره خارجا إلى المسفر كبير ملبيا(٧) ، وقال علي - رضي الله عنه - أتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بدابة ليركبها ، فلما وضع رجله في الغرز قال : "بسم الله " فلما استوى على ظهرها قال : "الحمدلله " (٨) فليس في هذه المواضع كلها موضع واحد يدل على أن الاستواء بمعنى الاستيلاء والقهر (١٠) وكذلك فاستواء الشيء على غيره يتضمن استقراره وثباته وتمكنه عليه ، وقال في الزرع : (فاستوى على سوقه) (١٠) أى رست عليه واستقرت على ظهره ، ولا يصح أن يقال استولت السفينة على العراق ، فإنه يتضمن استقراره وثباته عليها ، ودخوله دخول مستقر غير مزلزل ، وهو يتضمن الاستيلاء المتولت السنيلاء وهو بحسب موضعه ، لأنه لا يصح أن يقال استولت السنبلة على ساقها ، ولا استولت السفينة على الحراق الدولت السفينة على المعطح إذا ارتفع فوقه (١٠) .

وبهذا يتبين بطلان رأى من قال: إن الاستواء هو الاستيلاء، وبه يتبين - أيضا - خطأ السيوطى في موافقته لمطوولة بهذا التأويل الباطل، ولقد تصدى العلماء والأئمة منذ ظهرت هذه البدع لدحضها وإبطالها، واحقاق مذهب أهل

⁽١) أى أن أبا الحسن الاشعري ذكر ابطال تأويل الاستواء بالاستيلاء ، وعد ذلك من الكذب والبهتان في كثير من كتبه ، انظر ابن عيسى : توضيح المقاصد (شرح النونين) (٤٤١/١) .

⁽٢) كتاب من تصنيف أبي الحسن الاشعري سماه "الموجز" وذكره ابن القيم في مختصر الصواعق (٣٢٦/٢) ، كما سبق .

⁽٣) " الابانه عن أصول الديانه" تصنيف أبى الحسن الاشعري ، مطبوع طبعات عديدة .

⁽٤) " مقالات الاسلاميه واختلاف المصلين " من تصنيفه أيضا ، مطبوع .

⁽٥) سورة الزخرف الآية (١٣) .

⁽٦) سورة سيدنا هود – عليه السلام – ، بعض الآية (٤٤) .

⁽۷) صحیح مسلم (۲/۹۷۸) ح رقم (۳٤۲) .

⁽٨) سنن الترمذي كتاب الدعوات ، باب (٤٦) ، وأبو داود - كتاب الجهاد ، باب (٧٤) .

⁽٩) انظر : ابن القيم : مختصر الصواعق المرسلة (٣٢٦/٢) .

⁽١٠) سورة هود الآية (٤٤) .

⁽١١) سورة الزخرف الآية (١٣) .

⁽١٢) سورة الفتح الايه (٢٩) .

⁽١٣) انظر : ابن القيم : مختصر الصواعق المرسلة (٣٢٧/٢) .

السنة والجماعة بالدليل الناصع ، والبرهان الساطع ومن ذلك هذا التأويل الفاسد للاستواء بالاستيلاء ، وخلاصة ما تقدم من رد لهذا التأويل أنه لايصح لوجوه أربعة هي ايجاز ما قدمته مفصلا وهي :

٢- أنه خلاف ما فسره السلف .

١- أنه خلاف ظاهر النص .

٤- أنه غير صحيح في اللغة ، قال ابن تيمية :

٣- أنه يلزم عليه لوازم باطلة .

"سئل الخليل: هل وجدت في اللغة استوى بمعنى استولى ؟ فقال: هذا ما لاتعرفه العرب، ولا هو جائز في لغتها ، وهو امام في اللغة - على ما عرف من حاله - فحينئذ حمله على ما لايعرف حمل باطل (١) " .

ولعظم هذه الصفة – وصفاته تعالى كلها عظيمة – اهتم العلماء بجمع أدلتها من الكتاب والسنة الصحيحة ، وتقييد ما جاء فيها من أخبار وأقوال واستدلالات من طريق اللغة وغيرها ، من خلال مؤلفات حميدة مع ردهم المحكم على أهل الشبه والضلل والبدع ، معطلة الصفات ونفاتها ، ودحض أقوالهم ، وتفنيد آرائهم وإبطال مزاعمهم بما تقربه عيون المؤمنين ، وتسعد به قلوب الموحدين (٢) .

. ٢- صفة النزول:

وهي صفة فعلية ثابتة لله عز وجل ، بالسنة الصحيحة المتواترة ، ومعنى النزول عند أهل السنة والجماعة : أن الله جل وعلا ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر نزولا حقيقيا يليق بجلاله ، ولا يعلم كيفيته إلا هو جل وعلا وعلام) ونزوله سبحانه إلى السماء الدنيا لا ينافي علوه ، لأنه تعالى ليس كمثله شيء ولا يقاس نزوله بنزول مخلوقاته () .

⁽١) مجموع الفتاوي (١٤٦/٥) ، وذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في هذا الموضع إيطال تفسير الاستواء بمعنى الاستيلاء من اثني عشر وجهاً ، فانظر هناك .

⁽٢) ينبغي لكل مسلم الاطلاع على أقوال الأئمة والعلماء والباحثين من أهل السنة وما قيدوا من أدلة وبراهين في صفة الاستواء ومعها صفة العلو مع ردهم على المبتدعين ، ولينظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوى (١٣٦٥-١٢٥) .ابن قتيبة : تأويل مختلف الحديث (ص٣٢٧-٣٣٠) .

الدارمي : الرد على الجهمية _ضمن عقائد السلف (ص٢٦٣-٢٨٣) ، وكذا رده على بشر المريسي العنيد (ص٢٣-٢٥) .

ابن أبي شيبة : كتاب العرش وما روى فيه . ابن خزيمة : كتاب التوحيد واثبات صفلت الرب جل وعلا (٢٣١/-٣٢٧) .

أبو الحسن الاشعرى : الإبانة عن أصول الديانة (ص١٠٥-١١٩) .اللالكائي : شرح اعتقاد أهل السنة والجماعة -(٣٨٧/٣-٢٠٢) .

أبو محمد الجويني: البات الاستواء والفوقية _ ضمن مجموعة الرسائل المنيرية (١٧٤/١-١٨٧).

الصابوني : عقيدة السلف (ص١٥-٢٦) .ابن عبد البر : التمهيد (١٢٨/٧-وما بعدها) .

ابن قدامة : اثبات صفة العلو . أحمد بن ابراهيم الواسطى : النصيحة في اثبات صفلت الرب جل وعلا .

ابن تيمية : العقيدة الواسطة بشرح ، محمد خليل هراس .

والذهبي : العلو للعلى الغفار ، والاربعين في صفات رب العالمين _ له ، (ص٧٨-٩٨) . ضمن ست رسائل للذهبي .

ابن القيم : اجتماع الجيوش الاسلامية (ص٥٥ إلى آخر الكتاب) . ومختصر الصواعق المرسلة _له_ (٣٢١/٢-وما بعدها) .

والقصيدة النونية _له_ مع شرحها للهراس (١٩٤/١ وما بعدها) ابن أبى العز: شرح العقيدة الطحاوية (٣٨١/٣-٣٩٤) .السفاريني: لوامع الأنوار السبهة (١٩٠/١) أسامة بن توفيق القصاص: اثبات علو الله على خلقه والرد على المخالفين .الشيخ عبدالله بن محمد الغنيمان: شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري .الشيخ حمود بن عبدالله التويجري: اثبات علو الله ومباينته لخلقه .د . موسى بن سليمان الدويش: علو الله على خلقه .د . عوض منصور: (الرحمن على العرش استوى) بين التنزيه والتشويه .

⁽٣) انظر : ابن خزيمة : التوحيد (٢٨٩/١)، وابن تيمية : شرح حديث النزول (ص؟ ، ٥ ، ٥٠ ، ٤٨ ، ١٩٢)، السفاريني : لوامع الأنوار البهية (٢٤٢/١) ، ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية (ص٤٤٢)، وابن عثيمين : تعليقات على العقيدة الواسطية (ص٣٧ ، ٣٨).

⁽٤) انظر : ابن تيمية : دقائق التفسير ، تفسير سورة الإخلاص (٢٤٢٦٦) ، ابن ابي العز : شرح العقيدة الطحاوية (ص٢٤٠ ، ٢٤٥) ، ابن عثيمين : تعليقات على العقيدة الواسطية (ص٣٦) ، السفاريني : لوامع الأنوار البهية (٢٤٥/١) .

ودليل الزول الرب جل وعلا قوله - صلى الله عليه وسلم - : "ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا ، حين يبقى ثلث الليل الآخر ، يقول : من يدعوني فاستجيب له ، من بسألني فاعطيه ، من يستغفرني فأغفر له "(۱) قال الب خزيمة : "باب ذكر أخبار ثابتة السند صحيحة القوام رواها علماء الحجاز والعراق عن النبي -صلى الله عليه وسلم- في نزول الرب -جل وعلا- إلى السماء الدنيا كل ليلة ، نشهد شهادة مقر بلسانه ، مصدق بقلبه ، مستيقن بما في هذه الأخبار من ذكر نزول الرب ، من غير أن نصف الكيفية ، لأن نبينا المصطفى لم يصف لنا كيفية نزول خالقنا إلى سماء الدنيا ، وأعلمنا أنه ينزل ، والله - جل وعلا - لم يترك ، ولا نبيه -عليه السلام- بيان ما بالمسلمين الحاجة إليه من أمر دينهم ، فنحن قاتلون مصدقون بما في هذه الأخبار من ذكر النزول ، غير متكلفين القول بصفته ، أو بصفة الكيفية ، إذ النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يصف لنا كيفية النزول "(۱) وقال الآجرى : " باب الايمان والتصديق بأن الله عز وجل يسنزل إلى السماء الدنيا كل ليلة "(۱) ثم قال : " الايمان به واجب بلا كيف ، لأن الأخبار قد صحت عن رسول الله - يسلى الله عليه وسلم - أن الله عز وجل ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة ، ... فمن ردها فهو ضال خبيث ، يحذرون ويحذرون منه "(٥) . وقال الخطابي : " هذا الحديث وما أشبهه من الأحاديث في الصفات كان مذهب السلف فيها الايمان بها ويحذرون منه "(٥) . وقال الخطابي : " هذا الحديث وما أشبهه من الأحاديث في الصفات كان مذهب السلف فيها الايمان بها وإجراؤها على ظاهرها ، ونفى الكيفية عنها "(١) .

وأورد شيخ الإسلام ابن تيمية أقوالا كثيرة لأهل الحديث في اثبات نزول الرب جل وعلا فقال : " ويثبت أصحاب الحديث نسزول الرب كل ليلة إلى السماء الدنيا من غير تشبيه له بنزول المخلوقين ، ولا تمثيل ولا تكبيف ، بل يثبتون ما أثبته رسول الله -صلى الله عليه وسلم- وينتهون فيه إليه ، ويمرون الخبر الصحيح الوارد بذكره على ظاهره "($^{(\vee)}$).

فهذا جملة اعتقاد أهل السنة والجماعة ودليلهم في نزول الله تعالى إلى سماء الدنيا كل ليلة .

أما النزول عند أهل التأويل فيؤولونه بنزول أمره $^{(\Lambda)}$ وتأوله السيوطي بقوله: "منزل المؤاخذة بالعدل ، والمسامحة والفضل $^{(\Lambda)}$ فهو عائد إلى معنى نزول أمره $^{-}$ كما سبق القول قبله $^{-}$ أو نزول ملائكته أو اقباله على أهل الأرض بالرحمة

⁽١) أخرجه البخاري في "صحيحه "كتاب التهجد ، باب (١٤) حرقم (١٤٥) ، انظر : الفتح (٢٩/٣) ، وفي كتاب الدعوات ، باب (١٤) حرقم (٢٩٢١) الفتح (٢١٤/١٦) . وفي كتاب التوحيد ، باب (٣٥) حرقم (٢٤٢١) الفتح (٢١٤/١٦). وفي كتاب التوحيد ، باب (٣٥) حرقم (٢١٤/١) الفتح (٢١/١٦) . وأخرجه مسلم في "صحيحه "كتاب صلاة المسافرين ، باب (٢٤) حرقم (١١٨) وما بعده (٢١/١) - ٢٢٥) .

⁽٢) التوحيد (١/٩٨٩–٢٩٠) .

⁽٣) الشريعة (٣/١١٢٤)

رُد) وكذلك الأشاعرة والماتريدية ، وسائر الجهمية من قبلهم وقد جمع شيخ الاسلام ابن تيمية شبه المنكرين لهذا الحديث فقندها ورد عليها في كتاب " شرح حديث النزول " .

⁽٥) الشريعة (٣/١١٢٤ - ١١٢٦).

⁽٦) أعسلام الحديث في شرح صحيح البخارى ، ت. ودراسة د. محمد بن سعد بن عبد الرحمن آل سعود - مركز احياء التراث الاسلامي جامعة أم القرى مكة .

⁽٧) شرح حديث النزول (ص ٥٠ ، ٥١) . المكتب الإسلامي .

[.] (٨) انظر : ابن تيمية : شرح حديث النزول (ص ٥٧) وقد رد ابن تيمية هذا التأويل وأنكره، ونقل عن الإمام احمد انكاره الشديد لهذا التأويل .

⁽٩) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص ١١٥) .

والإحسان ، كما يذهب إليه المؤولة^(١) .

أما قول السيوطي بأن الله تعالى ينزل " منزل المؤاخذة باللعدل ، والمسامحة والفضل " إن هذا الوصف ثابت لله تعلى في كل وقت من الليل أو النهار ، بل هو سبحانه حكم عدل في الدنيا والاخره جميعا ، وحمل الحديث النبوي على هذا المعنى يبطل تخصيص النزول الالهي في الثلث الاخير من الليل ، فيكون قوله -صلى الله عليه وسلم-: ... " حين يبقى ثلث الليل الاخر" لا معنى له ولا فائدة منه وعليه وجب القول بمقتضى الحديث ، وإثبات صفه النزول لله تعالى نزولا حقيقيا يليق به جل وعلا من غير تشبيه ولا تعطيل .

فسن "فهم من هذا الحديث وأمثاله ما يجب تنزيه الله عنه ، كتمثيله بصفات المخلوقين ، ووصفه بالنقص المنافي الكماله الذي يستحقه فقد أخطأ في ذلك ، وإن أظهر ذلك منع منه ، وإن زعم أن الحديث يدل على ذلك ويقتضيه فقد أخطأ أيضا في هذا الحديث بالنزول هو كوصفه بسائر الصفات كوصفه بالاستواء إلى السماء وهي دخان ، ووصفه بأنه خلق السموات والأرض في سته أيام ثم استوى على العرش ، ووصفه بالاتيان والمجيء ... وأمــثال ذلـك من الافعال التي وصف الله تعالى بها نفسه ، وكذلك وصف نفسه بالعلم والقوه والرحمه ونحو ذلك ... ومشهب سلف الأمه وأئمتها أنهم يصفونه بما وصف به نفسه ، ووصفه به رسوله—صلى الله عليه وسلم— في النفى والاثبات ، والله تعالى قد نفى عن نفسه مماثله المخلوقين فقال تعالى بعد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم : بسم الله الرحمن الرحيم (هل تعلم قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد)(١) فبين أنه لم يكن أحد كفؤا له وقال تعالى (هل تعلم له سميا)(١) ... ففيما أخبر به عن نفسه من تنزيهه عن الكفء والسمى ، والمثل ، والند ، وضرب الأمثال له ، بيان أن لا مــثل له فــي صفاته ولا أفعاله ، فإن التماثل في الصفات والأفعال يتضمن التماثل في الذات ، فإن الذاتين المختلفين يمتنع تمــاثل صفاتهما وأفعالهما ، إذ تماثل الصفات والأفعال يستظرم تماثل الذوات فإن الصفة تابعة للموصوف بها والفعل أيضا تابع الفاعل "(١) ...

وعلى ذلك لايجوز أن يفهم من الحديث أن نزوله تعالى مثل نزول غيره من المخلوقين ، كما أن الإتفاق على أن علمه ليس كعلم غيره ، ولا حياته كحياة غيره ، ولا استواؤه مثل استواء غيره فالله تعالى موصوف بصفات الكمال الذي لا نقص مفات النقص مطلقا ومنزه أيضا عن أن يماثله مخلوق في صفات الكمال ، لأن القول في الصفات كالقول في الذات ، والله تعالى ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ، فإن سأل سائل : كيف ينزل أو كيف الستوى أو كيف يتكلم ؟ فيقال له : كيف هو في نفسه ؟ فإذا قال : أنا لا أعلم كيفية ذاته ، فيقال له : ونحن لا نعلم

⁽١) انظر في ذلك : ابن فورك في " مشكل الحديث " (ص ٧٦ - ٧٧) ، والجويني في " الإرشاد " (ص ١٦١) والغزالي في " الإقتصاد في الإعتقاد " (ص ٣٠) ، والرازي في " أساس التقديس " (ص ١٤٣ – ١٤٦) ، والأربحي في " المواقف " (ص ٢٧٢ – ٢٧٣) ، وابن المرتضى المعتزلي في " القلائد في تصحيح العقائد " (ص ٨٤٠) ، وابن حجر في " الفتح (٣٠/٣ – ٣١) .

⁽٢) سورة الإخلاص كلها .

⁽٣) سورة مريم - عليها السلام - ، بعض الآية (٦٥) .

 ⁽٤) ابن تيمية : شرح حديث النزول (ص ٥ - ٧) .

كيفية صفاته فإن العلم بكيفية الصفة يتبع العلم بكيفية االموصوف (١) .

قال الإمام أحمد : "وينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا كيف شاء (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) $^{(1)}$.

وقال الإمام الترمذي: "وقد قال غير واحد من أهل العلم في هذا الحديث (٤) وما يشبهه هذا من الروايات من الصاحفات ونزول الرب تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا، قالوا قد ثبتت الروايات في هذا ويؤمن بها ولا يتوهم ولا يقال كيف، هكذا روي عن مالك، وسفيان بن عيينة، وعبد الله بن مبارك أنهم قالوا في هذه الأحاديث أمروها بلاكيف، وهكذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة، وأما الجهمية فأنكرت هذه الروايات وقالوا: هذا تشبيه "(٥).

وقــال أبــو محمد المزني (٦): "حديث النزول قد صبح والإيمان به واجب ولكن ينبغي أن يعرف أنه كما لا كيف لذاته لا كيف لصفاته " $(^{\vee})$.

وقال أبو عمر الطلمنكي: "أجمعوا على أن الله يأتي يوم القيامة والملائكة صفا صفا لحساب الأمم ، وعرضها كما يشاء وكيف شاء ، وأجمعوا على أن الله ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا على ما أنت به الأثار كيف يشاء لا يحدون في ذلك شيئا "(^) ومثله قال ابن عبدالبر في التمهيد حيث قال : "والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون : ينزل ربنا كما قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ويصدقون بهذا الحديث ولا يكيفون والقول في كيفية النزول كالقول في كيفية الاستواء والمجيء والحجة في ذلك واحدة "(⁴⁾ وقال أيضا : "وقول رسول الله -صلى الله عليه وسلم- : "ينزل ربنا إلى السماء الدنيا "عندهم مثل قول الله عز وجل (فلما تجلى ربه للجبل) (١٠) ومثله قوله : (وجاء ربك والملك صفا صفا) (١١) كلهم يقول : ينزل ويتجلى ويجيء بلا كيف ، لا يقولون : كيف يجيء ؟ وكيف يتجلى ؟ وكيف ينزل ، لأنه ليس كشيء من خيلة ، وتعالى عن الأشياء ، ولا شريك له وفي قول الله عز وجل (فلما تجلى ربه للجبل) (٢٠) دلالة واضحة أنه لم يكن غبل ذلك متجليا للجبل ، وفي ذلك ما يفسر معنى حديث التنزيل "(١٢).

⁽١) انظر السابق نفسه (ص ١١) ، التدمرية (ص ٤٣،٤٤) .

⁽۲) سورة الشورى الآية (۱۱) .

⁽٣) كتاب السنة للإمام احمد " ضمن مجموعة رسائل جمعها محمد حامد الفقي بعنوان : شذرات البلاتين " (٤٩/١) .

⁽٤) يعني حديث أبي هريرة مرفوعا : "ما تصدق أحد بصدقة من طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب إلا أخذها الرحمن بيمينه ... " الحديث ، وهو عند البخاري ومسلم والنرمذي والنسائي وابن ماجة واحمد .

⁽٥) سنن الترمذي (٢١/٣ -٢٤) .

رَ) هــو احمد بن عبدالله بن محمد المزني المغفلي الهروفي إمام عالم حافظ يقال له الشيخ الجليل (ت ٣٥٦). انظر سير أعلام النبلاء (١٨١/١٦) - ١٨٤) وطبقات الشافعية للسبكي (١٧/٣)، شذرات الذهب (١٨/٣) .

⁽٧) ذكره عنه السمعاني في الأنساب (٢٢٨/١٢) .

⁽٨) ذكرها عنه شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوي (٥٧٧/٥ - ٥٧٨) وذكرتها هنا مع شيء من الإختصار .

⁽٩) التمهيد (٧/١٤٣) .

⁽١٠) سورة الأعراف بعض الآية (١٤٣) .

⁽١١) سورة الفجر الآية (٢٢) .

⁽١٢) سورة الأعراف الآية (١٤٣).

⁽١٣) التمهيد (١٥٣/٧) .

٣- صفتا الاتبان والمجيّ:

من عقيدة أهل السنة والجماعة أن الله سبحانه يجيء ويأتي وينزل ويدنو وهو تعالى فوق عرشه بائن من خلقه وأن مجيئه وإتيانه ودنوه -جل وعلا - صفات فعلية له ثابتة بالأدلة الصحيحة على ما يليق بجلاله وعظمته وكبريائه ، لا تشبه صفات المخلوقين ، ولا تشبهها صفات المخلوقين (۱) (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير)(۲) .

أما الأدلة التي استدل بها أهل السنة والجماعة على هاتين الصفتين العظيمتين فالكتاب والسنة والإجماع.

وأما الإجماع فقد حكاه أبو الحسن الأشعرى في "رسالته إلى أهل الثغر "، قال : "وأجمعوا على أنه (تعالى) يجىء يوم القيامة ، والملك صفاصفا ، لعرض الأمم وحسابها وعقابها وثوابها ، فيغفر لمن يشاء من المذنبين ، ويعذب من يشاء "(^) ورغم وضوح وصراحة الأدلة التي استدل بها أهل السنة فإن السيوطي قد جرى على مذهب المؤولة ، وأول صحفة الاتيان بأن الله تعالى يخلق فعلا يسمى إتيانا ، فقد ذكر قول الله تعالى: (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام ...) الآية(١) ثم قال : "ويأتي : يفعل فعلا يسميه إتيانا "(١٠) وفسره في " الجلالين " باتيان أمره فقال : " ما ينتظر التاركون الدخول فيه (يعني السلم) إلا أن يأتيهم الله) أي أمره "(١١) وكذلك في آية الأنعام قال : " (أو يأتي ربك)(١)

: أنا ربكم ... "(٢)

⁽۱) انظر : العقيدة الواسطية مع شرحها للعلامة محمد خليل هراس بمراجعة عبدالرزاق عفيفي ، وتصحيح الشيخ اسماعيل الأنصاري (ص ٢٢ - ٢٥) ، والشيخ محمد بن صالح بن عثيمين في "عقيدة أهل السنة والجماعة (ص ٢٣) ، الامام ابو عثمان اسماعيل الصابوني في "عقيدة السلف وأصحاب الحديث " (ص ١١٨ ، ١١٨) ضمن مجموعة الرسائل المنيرية - المجلد الأول ، وابن تيمية في مجموع الفتاوي (١٩٣/١٦) - ٩٥٤ ، ٧٠٤ ، ٩١٥ ، ٢٠٤ - ٢٠١) والعلامة السفاريني في "لوامع الأنوار البهية (٢٥/١٦) ، والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٤٤٨) ، وابن القيم في "مختصر الصواعق المرسلة " (٣٨٣/٣ وما بعدها) ، " ومحمد امان الجامي في الأسماء والصفات " (٢٥٨) ، وعبدالعزيز المحمد السلمان في الكواشف الجلية (ص ٢٢٧ - ٢٣٧) .

⁽٢) سورة الشورى الآية (١١) .

⁽٣) سورة البقرة الآية (٢١٠).

⁽٤) سورة الانعام الآية (١٥٨).

⁽٥) سورة الفجر الآية (٢٢).

⁽٦) صحيح البخاري رقم (٧٤٠٥) ، وصحيح مسلم رقم (٢٦٧٥) .

⁽۷) أخرجه البخارى في "صحيحه "كتاب التوحيد (۹۷) باب (۲۶) ح رقم (۷۶۳۹) فتح البارى (۲۲/۰۲۳، ۲۲۱) . ومسلم في "صحيحه "كتاب الايمان (۱) باب (۸۱) ح رقم (۲۹۹–۱۸۲) (۱۲۳/۱) .

⁽٨) (ص ٧٣) ت . د . محمد السيد الجليند .

⁽٩) سورة البقرة الآية (٢١٠) .

⁽١٠) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص ١١٧) . .

⁽١١) تفسير الجلالين (ص ٣٨).

)(۱) أى أمره بمعنى عذابه "(۲) وكذلك قال شيخه جلال الدين المحلى(۲) في تفسير سورة الفجر حيث أول مجيء الله تعالى بمجيء أمره(٤) ، والسيوطي سائر على منوال شيخه المحلى كما قال في بداية تفسير " الجلالين " ولو لم يكن موافقا لشيخه في هذا التأويل لاعترض عليه أو على الأقل فسر آيات الإتيان بما يوافق أهل السنة ، وإنما حقيقة الأمر أن السيوطي أشعري ، وأن التمشعر مذهبه الذي اختاره وارتضاه لنفسه ديناً ، وهو أيضاً مضطرب - كما يرى الناظر في كتبه - في تفسير الاتيان مرة بأن الله يفعل فعلاً يسميه اتياناً ، ومرة بأن الله يأتي أمره ، أو يأتي عذابه ، وكل هذا فراراً من إثبات الصفة لله جل وعلا ، المهم أن يؤول الكلام بأي تأويل كان يبعده عن إثبات الصفة لله جل جلاله .

أما أهل السنة فلا جدال في أنهم يثبتون صفة الإتيان لله عز وجل على ما يليق به سبحانه ، من غير تشبيه ولا تعطيل ، وهذه الآيات التي يصرفها المؤولة عن معناها الحقيقي لهي الأدلة الواضحة على إثبات صفتي الاتيان والمجيء لله جل وعلا ، وإنه لم يؤثر عن واحد منهم أنه فسر الآية كما فسرها السيوطي ، إلا ما ورد عن سلفه الأشاعرة الذين وافقوا في هذا مذهب الجهمية ، فقد فسر الزمخشري (المعتزلي) الآية الكريمة بأن الله تعالى يأتي بعذاب في الغمام الذي ينتظر منه الرحمة ، فيكون مجيء العذاب من حيث تنتظر الرحمة أفظع وأهول .

وكما قلت: إن أئمة أهل السنة ، والمفسرين الذين ينهجون منهج السلف ، ويفسرون القرآن تفسيراً لغوياً وأثرياً فإنهم يطبقون على تفسير الآيات بإثبات صفتي الاتيان والمجيء .

قال ابن جرير: " اختلف في صفة إتيان الرب تبارك وتعالى الذي ذكره في قوله: (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله ...) فقال بعضهم: لا صفة لذلك غير الذي وصف به نفسه عز وجل من المجيء والاتيان والنزول ، وغير جائز تكلف القول في ذلك لأحد إلا بخبر من الله جل جلاله ، أو من رسول مرسل ، فأما القول في صفات الله وأسمائه ، فغير جائز لأحد من جهة الإستخراج إلا بما ذكرنا "(°) وذكر أقوالاً أخرى ثم رجح القول الأول . ثم قال : " فمعنى الكلام إذاً : هل ينظرون التاركون الدخول في السلم كافة ، والمتبعون خطوات الشيطان إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام فيقضى من أمرهم ما هو قاض(۱) "(۷)".

⁽١) سورة الأنعام الآية (١٥٨) .

⁽٢) تفسير الجلالين (١٧٦) .

⁽٣) سبقت ترجمته في فصل شيوخ السيوطي .

⁽٤) انظر : تفسير الجلالين من سورة غافر إلى سورة الناس بتعليق فضيلة الشيخ عبدالرزاق عفيفي (ص ٢٨٠ ، ٢٨١) وقد بين الشيخ عبدالرزاق عفيفي ك تفيراً من المستأويلات المسأخوذة عن الجهميسة الستي دونها صاحب الجلالين انطر مثلاً : سورة الشورى الآية (٤٨) وقد فسر الرحمة : بالنعمة ، وسورة الرخرف الآية (٢) قال : (انزلناه) أي أوجدناه ، وهو مبني على القول بخلق القرآن ، وسورة الجاثية الآية (٣٠ فسر السرحمة بالجنة فراراً من اثبات الصفة ، وسورة الفتح الآية (١) فسر اليد بالاطلاع والمجازاة فراراً من اثبات صفة اليد وهو تجهم واضح أيضاً ، وسورة المجادلة الآية (١) فسر السمع والبصر بالعلم ، وسورة الصف الآية (٤) فسر صفة المحبة بالنصر والكرم وهو تجهم واضح أيضاً ، وسورة الملك الآية (١) فسر اليد بالتصرف وهي كالتي قبلها وكذلك الآية (١) فهر نفي لعلو الله تعالى – وغيرها .

⁽٥) جامع البيان (٢/٣٢٩).

⁽٦) هكذا النص عند ابن جرير - رحمه الله - .

⁽٧) نفسه (۲/۳۳) .

وفي تفسير قوله تعالى : (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك ...)(١) الآية الطبري : " يقول جل ثناؤه : هل ينتظر هؤلاء العادلون بربهم الأوثان والأصنام ، إلا أن تأتيهم الملائكة بالموت ، فتقبض أرواحهم أو أن يأتيهم ربك يا محمد بين خلقه في موقف القيامة ، أو يأتي بعض آيات ربك... قال أهل التأويل: طلوع الشمس من مغربها "(٢).

وذكر صاحب كتاب " الصفات الالهية " أن المفسرين يطبقون على تفسير الاية (٢) بما فسرها به الامام ابن جرير الطبرى ، كما ذكر أنه تتبع أقوال المفسرين عند غير الطبرى فوجد أنها لاتكاد تختلف عنه في شيء(٤) .

ثــم قال : " وقد نقل الإمام الشوكاني في تفسيره $(^{\circ})$... تفاسير كبار المفسرين في معنى مجيء الملائكة ، ومجيء الله تعالى ، ومجيء بعض آياته دون أدني اختلاف إلا ما كان في العبارة والأسلوب لأنهم جميعاً يستقون من معين واحد ، وهـو (الوحـي) الـذي يستوحون منه مراد الله من كلامه سبحانه ، ثم يستوضحون ما أشكل عليهم من سنة نبيهم ، فلا يقولون على الله بغير علم "(٦) .

قال الشيخ محمد خليل هراس بعد أن ذكر الآيات السابقة :

قـــال : " فــــى هذه الآيات إثبات صفتين من صفات الفعل ، وهما صفتا الاتيان والمجيء والذي عليه أهل السنة والجماعة الايمان بذلك على حقيقته ، والابتعاد عن التأويل الذي هو في الحقيقة إلحاد وتعطيل $^{(\vee)}$

وبهذا يتضح صحة مذهب أهل السنة والجماعة المتبعين منهج السلف الصالح في اثبات جميع ما وصف الله تعالى بــ نفسه ، ووصفه به رسوله - صلى الله عليه وسلم - في سنته الصحيحة ، ويتضح أيضاً بطلان مذهب الخلفية المؤولة ويظهر خطأ السيوطي في ما ذهب إليه من تأويل الإتيان كما سبق .

ع- صفة الرضى:

هي صفة فعلية لله جل وعلا يثبتها أهل السنة والجماعة لثبوتها بالكتاب والسنة الصحيحة.

- ۱ قال الله تعالى : $(رضى الله عنهم ورضوا عنه <math>)^{(\wedge)}$.
- $^{(9)}$ وقال تعالى : (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة $^{(9)}$.
- ٣ وفي دعاء النبي -صلى الله عليه وسلم- من حديث عائشة " ... اللهم إني أعوذ برصاك من سخطك ... "(١٠)

⁽١) سورة الأنعام الآية (١٥٨).

⁽٢) جامع البيان (٨/٩٩) .

⁽٣) آية سورة الانعام رقم (١٥٨).

⁽٤) الصفات الإلهية في الكتاب والسنة (ص٢٥٩).

⁽٥) انظر : فتح القدير (١٨١/٢ ، ١٨٢) .

⁽٦) الصفات الإلهية (ص ٢٥٩ - ٢٦٠).

⁽٧) شرح العقيدة الواسطية (ص١١٢).

⁽٨) سورة المائدة الآية (١١٩) ، وسورة البينة الآية (^) .

⁽٩) سورة الفتح الآية (١٨).

⁽١٠) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الصلاة (٤) باب (٢٢ أ) ح رقم (٢٢٢ - ٤٨٦) (٢٥/١)، وأبو داود - كتاب الصلاة (١٤٨) والوتر (٥).

٤ - وقوله -صلى الله عليه وسلم- : " إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره ثلاثاً... "الحديث (١).

وحكى الإجماع على إثبات هذه الصفة صاحب كتاب " الصفات الالهية " فقال : " وهي ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع الذين ينهجون منهج وإجماع الغياماء الذين يعتد بإجماعهم من الأئمة الأربعة وغيرهم ممن هم في طبقتهم أو بعدهم من الذين ينهجون منهج السلف الصالح ، بل هذه الصفة هي مطلب كل عابد وغاية كل سالك "(٢) .

لكن السيوطي فسر الرضى بإرادة الرحمة وهو تأويل على طريقة الأشعرية بناء على نفي قيام الأفعال الإختيارية بالله تعالى قال السيوطي: " يرضى: يريد الرحمة "(٢).

وهذا التأويل خطأ مخالف للنصوص الشرعية من القرآن والسنة واجماع العلماء الذي نقلته قبل قليل ، وليس عليه دليل " لا من الأدلة العقلية ، ولا من الأدلة النقلية ، بل لا تؤيدهم حتى الفطرة السليمة "(١) .

وهؤلاء المؤولة الذين وافقهم السيوطي لجأوا إلى تأويل صفة الرضى بدعوى أن الرضى انفعال نفسي وتغير من حال إلى حال وهذا لا يليق بالله تعالى - زعموا -($^{\circ}$).

وخلاصة الجواب على هذه الشبهة التي يتشدق بها وبأمثالها علماء الكلام في مثل هذه الصفات أن يقال : لا يلزم عقاد أثبات لوازم صفة المخلوق ، لصفة الخالق تعالى ولا مناسبة بينهما البتة .

فرضي المخلوقين ، فكذلك رضاه لا يشبه رضى المخلوقين (1) (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) $^{(Y)}$

قال أبو اسماعيل الصابوني: "وكذلك يقولون (يعني إثبات الصفات وعدم تأويلها) في جميع الصفات التي نزل بذكرها القررآن ووردت بها الأخربار الصحاح مرن السمع، والبصرر، والعيرن والرضي ، والسخط والحياة ... "(^) وقد أثبت هذة الصفة أيضا ابن تيمية في الواسطية (^) بإيراد الآيات التي ورد فيها صفة الرضي ، وقال الشارح: "تضمنت هذة الآيات اثبات بعض صفات الفعل من الرضي لله والغضب ... وهي عند أهل الحق صفات حقيقية لله عزوجل على ما يليق به ، ولا تشبة ما يتصف به المخلوق من ذلك ، ولا يلزم منها ما يلزم في المخلوق ، فلد حجلة للأشاعرة والمعتزلة على نفيها ، ولكنهم ظنوا أن اتصاف الله عزوجل بها يلزمه أن تكون هذه

⁽١) أخرجه مسلم في "صحيحه " كتاب الأقضية (٣٠) باب (٥) ح رقم (١٠ - ١٧١٥) (١٣٤٠/٣) ، ومالك في " الموطأ " - الكلام (٢٠) .

⁽٢) د . محمد أمان بن علي الجامي : الصفات الالهية في الكتاب والسنة (ص٢٨٩-٢٩) .

⁽٣) " تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه " (ص ١٢١) .

⁽٤) الصفات الالهية في الكتاب والسنة (ص ٢٨١) .

⁽٥) انظر المصدر السابق (ص ٢٩١) .

 ⁽٦) انظر : ابن أبي العز : شرح العقيدة الطحاوية (ص ٥٢٥) ، د . محمد أمان بن علي الجامي : الصفات الالهية في الكتاب والسنة ص (٢٩١)
 وفي معناه ابن القيم : مختصر الصواعق المرسلة (٣٨٥/٢) .

⁽٧) سورة الشورى الآية (١١).

⁽٨) عقيدة السلف أصحاب الحديث (ص ١٠٧) ضمن مجموع الرسائل المنيرية المجلد الاول .

⁽٩) انظر : الكواشف الجلية (ص٢١٠) ، والتدمرية (ص٣٦،٣٦) ، والتحفة المهدية (ص٧٩-٨١) .

الصفات فيه على نحوما هي في المخلوق ، وهذا الظن الذي ظنوه في ربهم أرداهم فأوقعهم في حمأة النفى والتعطيل ، والأشاعرة يرجعون هذه الصفات كلها إلى الإرادة ... فالرضى عندهم إرادة الثواب والغضب والسخط الخ إرادة العقاب ، وأما المعتزلة فيرجعونها إلى نفس الثواب والعقاب (١) قال الطحاوي : " والله يغضب ويرضى لا كأحد من الورى "(٢) .

وقال الشارح: "ومذهب السلف وسائر الأئمة إثبات صفة الغضب والرضى ، والعداوة ... ومنع التأويل الذي يصرفها عن حقائقها اللائقة بالله تعالى كما يقولون مثل ذلك في السمع والبصر والكلام ، وسائر الصفات "(٢) .

وقال أيضاً : " ويقال لمن تأول الغضب والرضى بإرادة الإحسان : لم تأولت ذلك ؟ فلا بد أن يقول : إن الغضب غليان دم القلب ، والرضى

الميل والشهوة ، وذلك لا يليق بالله تعالى! فيقال له : غليان دم القلب في الآدمي أمر ينشأ عن صفة الغضب ، لا أنه هو الغضب ، ويقال له أيضاً : وكذلك الإرادة والمشيئة فينا ، هي ميل الحي إلى الشيء ... وهو محتاج إلى ما يريده ومفتقر إليه ، ويزداد بوجوده ، وينتقص بعدمه ، فالمعنى الذي صرفت إليه اللفظ كالمعنى الذي صرفته عنه سواء ، فإن جاز هذا جاز ذلك ، وإن امتنع هذا امتنع ذلك ، فإن قال : الإرادة التي يوصف الله بها مخالفة للإرادة التي يوصف الله بها مخالفة للإرادة التي يوصف الله به مخالف لما يوصف به العبد ، وإن كان كل منهما حقيقة ! قيل له : فقل : إن الغضب والرضى الذي يوصف الله به مخالف لما يوصف به العبد ، وإن كان كل منهما حقيقة ، فإذا كان ما يقوله في الإرادة يمكن أن يقال في هذه الصفات لم يتعين التأويل ، بل يجب تسركه ، لأنك تسلم من التناقض ، وتسلم أيضاً من تعطيل معنى أسماء الله تعالى وصفاته بلا موجب ، فإن صرف القرآن عن ظاهره وحقيقته بغير موجب حرام ، ولا يكون الموجب للصرف ما دله عليه عقله ، إذ العقول مختلفة ، فكل يقول إن عقل من الأعمال والأقوال على خلاف ما يقوله الآخر "(أ) وقال ابن عثيمين : " ونؤمن بالله تعالى يرضى ما شرعه من الأعمال والأقوال ... ونؤمن بأن الله تعالى يرضى عن الذين أمنوا وعملوا الصالحات "(٥) .

وهكذا يتبين صحة مذهب أهل السنة ، وبطلان مذهب التأويل الذي ذهب إليه السيوطي .

ه- صفة الفرح:

ذهب السيوطي - كما هو مذهبه - إلى تأويل صفة الفرح فقال: "يفرح: يقبل يتبشبش " (١) وهو تأويل باطل كما سيأتي ، لأن صفة الفرح لله - تعالى - صفة فعلية ثابتة له - عز وجل - بالسنة الصحيحة.

(ص ٥١) .

قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم<math>-: " لله أفرح بتوبة عبده من أحدكم \dots " $^{(\vee)}$ الحديث .

⁽١) شرح العقيدة الواسطية : محمد خليل هراس (ص ٢٠) .

⁽٢) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٢٤٥) .

⁽٣) نفس السابق .

⁽٤) نفس المسابق (ص ٥٢٥) .

⁽٥) عقيدة أهل السنة والجماعة (ص ٢٧) .

وانظر : رضا بن نعسان معطى : علاقة الإثبات والتفويض بصفات رب العالمين (٦) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص ١٢٢) .

وعقيدة أهل السنة إثبات هذه الصفة الفعلية لله جل وعلا التي اثبتها لنفسه في القرآن أو التي أثبتها له رسوله – صلى الله عليه وسلم– في السنة ، وقد أكدت هذا المعنى مراراً فيما ذكرته من الصفات التي تعرضت لها سابقاً .

قــال أبــو عثمان اسماعيل الصابوني : "وكذلك يقولون في جميع الصفات (أي إثباتها لله على ما يليق بجلاله) التي نزل بذكرها القرآن ، ووردت بها الأخبار الصحاح من السمع والبصر والعين ... والفرح والضحك وغيرها "(١) .

وقد استدل ابن تيمية بهذا الحديث المتقدم على اثبات صفة الفرح لله تعالى في " الواسطية " وقال الشارح : " وفي هـذا الحديث إثبات صفة الفرح لله عز وجل ، والكلام فيه كالكلام في غيره من الصفات أنه صفة حقيقية لله عز وجل على مـا يليق به ، وهو من صفات الفعل التابعة لمشيئته تعالى وقدرته فيحدث له هذا المعنى المعبر عنه بالفرح ، عندما يحدث عبده التوبة والإنابة إليه ، وهو مستلزم لرضاه عن عبده التائب وقبول توبته .

وإن كان الفرح في المخلوق على أنواع ، فقد يكون فرح خفة وسرور وطرب ، وقد يكون فرح أشر وبطر ، فالله على أنواع ، فقد على أنواع ، فقد على أنواع ، فقد على أنواع ، فقد الله على أنواع ، فقد الله على أنواع على أنواع ، فقد الله على التائين المنيبين .

أما تفسير الفرح يلازمه وهو الرضى ، وتفسير الرضى بإرادة الثواب ، فكل ذلك نفي وتعطيل لفرحه ورضاه سبحانه ، أوجبه سوء ظن هؤلاء المعطلة بربهم ، حيث توهموا أن هذه المعاني تكون فيه كما هي في المخلوق تعالى الله عن تشبيههم وتعطيلهم "(٢) .

والسيوطي قد فر من إثبات صفة الفرح وفسرها بالبشبشة ، و " البشبشة " أو البشاشة صفة فعلية أيضاً ثبتت بالسينة الصحيحة ، ولكنه هو لايريد من ذلك إثبات صفة فعلية أخرى ، وإلا لما أول صفة الإتيان والمجيء ولا صفة الرضى قبل ذلك ، وتفسير صفة بصفة أخرى هو أيضاً من التأويل الباطل الذي لم ينتهجه السلف الصالح ، ولا أئمة أهل السنة فمن فسر صفة الفرح بالرضى ، ثم فسر الرضى بإرادة الثواب أخطاً منهج الصواب ، ولم يصب عين الحق ، وأيضاً من فسر صفة الفرح بالبشبشة فقد أبعد النجعة وإن كانت البشبشة ثابتة أيضاً بالخبر الصحيح ، فهي صفة غير صفة الفرح ، ودليلها حديث أبي هريرة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " ما توطن رجل مسلم المساجد للصلاة والذكر ، إلا تشبش الله له كما يتبشبش أهل الغائب بغائبهم إذا قدم عليهم "(٢) .

قال ابن قتيبة : " قوله : يتبشبش ، هو من البشاشة وهو يتفعل "(1).

⁽۱) عقيدة السلف وأصحاب الحديث (ص ۱۰۷) ضمن مجموعة الرسائل المنيرية المجلد الأول ، وانظر : ابن تيمية : التدمرية (ص ١٤٤) ت محمد بن عودة السعوي .

⁽٢) محمد خليل هراس: شرح العقيدة الواسطية (ص ١١١ - ١١٢) .

⁽٣) رواه ابسن ماجة في "سننه " واللفظ له ، صحيح ابن ماجه (٦٥٢) وأحمد في " المسند " (٢٣٣/٢) ، والطيالسي (٢٣٣٤) ، والحاكم في " المسند " (٢١٣/١) ، وقال : " على شرط الشيخين " ووافقه الذهبي والألباني في " صحيح النزغيب والترهيب " (٣٢٥) ، والشيخ مقبل بن هادي الوادعي في " الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين " (٢٢٢/٣) (رقم ١٢٦٨) ، ورواه ابن خزيمة في " صحيحه " (١٥٠٣) ، وابن قتيبة في " غريب الحديث " (١٠٠/١) وفي مسند احمد برقم (٨٥٠١) بلفظ : " لا يتوضأ أحدكم فيحسن الوضوء إلا ... " وصحح اسناده أحمد شاكر .

⁽٤) غريب الحديث (١٦٠/١) .

وقال أبو يعلى الفراء تعقيباً على كلام ابن قنيبة : " فحمل الخبر على ظاهره ولم يتأوله "(١) .

وقال الدارمي: "وبلغنا أن بعض أصحاب المريسي قال له: كيف تصنع بهذه الأسانيد الجياد ، التي يحتجون بها عليه المستخول عليه عليه المستخول المريسي المستخول المستخ

وكذا كلام ابن كثير يطابق ما قاله البغوي وقد نقلته في صفة الرضى (٤) .

وبهذا القدر يتبين الحق الذي عليه أهل السنة والجماعة ، وبطلان ما عداه من المذاهب.

٧- الغضب:

هي صفة فعلية خبرية ثابتة لله عز وجل بالكتاب والسنة الصحيحة.

- -1 قال تعالى : (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين) $^{(\circ)}$
- $(^{(1)}$ وقال تعالى : (... و((() () () () () () () () (
 - $^{(v)}$. . . (يا أيها الذين أمنوا $^{(v)}$ نتولوا قوماً غضب الله عليهم $^{(v)}$.
 - 2 وقال -صلى الله عليه وسلم- فيما يرويه عنى ربه : " إن رحمتي غلبت غضبي $^{(\wedge)}$.
- وحديث الشفاعة الطويل وفيه: "إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ... "(٩)
 وبناءً على هذه الدلائل الصحيحة القاطعة يثبت أهل السنة والجماعة صفة الغضب شه تعالى ، على ما يليق بجلاله
 وعظمته ، لا يكيفون و لا يشبهون و لا يؤولون (١٠) .

⁽١) إبطال التأويلات (٢٤٣/١).

⁽٢) رد الإمام الدارمي على بشر المريس العنيد (ص ٢٠٠) محمد حامد الفقى .

⁽٣) شرح السنة (١/ ١٦٨) .

⁽٤) انظــر : مــا نقلته في صفة الرضى ، وانظر كذلك : رضا بن نعسان معطى : علاقة الإثبات والتفويض بصفات رب العالمين (ص ١٥) ، وانظر ابن عثيمين : عقيدة أهل السنة والجماعة (ص ٢٨) .

⁽٥) سورة النور الآية (٩).

⁽٦) سورة طه الآية (٨١) .

⁽٧) سورة الممتحنة الآية (١٣) .

⁽٨) متفق عليه ، وسبق تخريجه في صفة الكلام .

 ⁽٩) رواه البخاري في " صحيحة " كتاب الأنبياء (٦٠) باب (٣) ، ح رقم (٣٣٤٠) انظر الفتح (٦ / ٣٧١) .

ومسلم في " صحيحه " كتاب الايمان (١) باب (٨٤) ح رقم (٣٢٧-١٩٤) (١٨٤/١) .

⁽١٠) انظر: ابن تيمية التدمرية (ص ١٤٤).

أما السيوطي فقد أول صفة الغضب فقال: "يغضب: يريد العقوبة "(1) وهو تأويل باطل كما قدمت في صفة الفرح ، وكذلك في صفة الرضى ، وأشير إلى ما نقلته عن أبي عثمان اسماعيل الصابوني في صفة الفرح كصفة الغرح كصفة الغرب وكمن الإثبات فكلاهما قد ثبت بالنصوص الشرعية الصحيحة فالكلام في إثباتها - أعني صفة الغضب كالكلام في اثبات صفة الفرح ، وصفة الرضى ، قال الطحاوي في عقيدته: "والله يغضب ويرضى ، لا كأحد من الورى "(٢) وقال الشارح: "ومذهب السلف وسائر الأئمة إثبات صفة الغضب والرضى ، والعداوة ، والحب والبغض ... "(٢) وقال قدوام السنة الأصبهاني: "قال علماؤنا: يوصف الله بالغضب ، ولا يوصف بالغيظ "(٤) فهذا معتقد السلف وأهل السنة والجماعية عامة أما الخلف - ومنهم السيوطي - لم يحالفهم التوفيق في عدم إثبات هذه الصفة كالصفات التي تكلمت عنها قبلها . فزعموا أن المراد بالغضب : إرادة العقوبة ، أو إرادة الإنتقام (٥) أو العذاب (١) .

قالوا لأن أصل الغضب غليان دم القلب عند إرادة الإنتقام ، وهو تغير وانفعال ، والتغير من حال إلى حال أمر لا يليق بالله على حلاله $(^{(Y)})$.

ورد هذه الشبهة كرد أخواتها مما ذكروه في سبب تأويلهم الصفات السابقة (الاتيان ، والمجيء ، والرضى ، والفرح) نؤكد ما سبق أن ذكرناه في مواضع كثيرة أن معتقد أهل السنة والجماعة : أن لوازم صفات المخلوقين التي ذكروها لا تلزم صفات الخالق جل وعلا ، إذ لا مناسبة ولا مشاكلة بين صفات الخالق تعالى وبين صفات المخلوق حتى تقاس صفاته سبحانه على صفاتهم ، وهذا سوء ظن بربهم كما ذكر الشيخ الهراس ونقلته عنه قبل ذلك ، من وقوعهم في محذورين : محذور تشبيه صفات الخالق بصفات المخلوق ثم محذور تعطيل صفات الباري جل وعلا ، وفي كلا المحذورين قد جاءوا شيئاً إدا(^) ، فكما أنهم أثبتوا ذات الباري دون تفكير في لوازم ذوات المخلوقين ، يلزمهم إثبات صفات ذاتية أو فعلية دون تفكير في لوازم ذوات المعتزلة والأشاعرة (٩) وغيرهم .

٧– صفة الضحك:

وهي صفة من صفات الله عز وجل الفعلية الخبرية الثابتة بالسنة الصحيحة.

١ - في قوله - صلى الله عليه وسلم - : " يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة "(١٠) .

٢ - وفسي حديث ابن مسعود في آخر أهل النار خروجاً منها ، وآخر أهل الجنة دخولاً فيها ، وفيه أنه قال يخاطب الله

⁽١) تأويل الأحاديث الموهمة للتثنبيه (١٢٠) ، والجلالين (ص ٢٠٠) .

⁽٢) انظر : عقيدة السلف وأصحاب الحديث (ص ١٠٧) .

⁽٣) شرح العقيدة الطحاوية (ص ٥٢٤).

⁽٤) الحجة في بيان المحجة (٢/٢٥٤) .

⁽٥) انظر : الرازي : التفسير الكبير (١٩٨، ١١٠/٣) .

⁽٦) انظر : السيوطي : تفسير الجلالين (ص ٢٠٠) .

⁽٧) انظر : الرازي : التفسير الكبير (١٩٨/٣) .

⁽٨) منكراً عظيماً .

⁽٩) انظر : د . محمد أمان بن على الجامي : الصفات الإلهية في الكتاب والسنة في ضوء الإثبات والتنزيه (ص ٣٠١) .

⁽١٠) رواه البخاري في "صحيحه " كتاب الجهاد (٥٦) باب (٢٨) ح رقم (٢٨٢٦) ، انظر الفتح (٣٩/٦) ، والآجري في " الشريعة " رقم (٢٢٩) (١٠٤/١) . ومسلم في " صحيحه " كتاب الإمارة (٣٣) باب (٣٥) ح رقم : (١٢٨-١٨٩) (٣/١٥٠) .

تعالى: " أتسخر مني ؟ أو تضحك مني ... " الحديث (١).

٣ - وفي حديث آخر لإبن مسعود - رضى الله عنه - بعدما روى الحديث ضحك ، ثم قال : ألا اتسألوني مم أضحك ؟ فقالوا : مم تضحك ؟ قال : هكذا ضحك رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فقالوا : مم تضحك يا رسول الله ؟ ؟ قال : " من ضحك رب العالمين حين

قال : أتستهزيء منى وأنت رب العالمين ؟ فيقول : إني لا أستهزىء منك ، ولكنى على ما أشاء قادر " $(^{(Y)}$.

٤ - وفي حديث أبي سعيد الخدري ، وهو حديث طويل وفيه ذكر هذا الرجل الذي هو آخر أهل الجنة دخولاً فيها قال : "
 ... فلا يزال يدعو حتى يضحك الله منه ، فإذا ضحك منه قال له : أدخل الجنة ... "الحديث (٦) .

وبناءً على هذه الأدلة الصحيحة يثبت أهل السنة والجماعة صفة الضحك لله جل وعلا من غير تشبيه له بخلقه ، ومن غير تعطيل لهذه الصفة العظيمة ، بل على الوجه الأكمل اللائق بعظمته وجلاله وقدسيته .

ولك السيوطي على مذهبه في تأويل هذه الصفات الخبرية قال : "يضحك : يرضى "(1) وقد أول الرضى قبل ذلك - كما نقلته عنه - بإرادة الثواب ، وقد بينت بطلان ذلك . كما قام السيوطي بتأويل الضحك في شرحه موطأ الإمام مالك ، فقد نقل عن أبي الوليد الباجي (٥) أن الضحك هو كناية عن التلقي بالثواب والانعام وهذا نص ما نقله وما سطرت يده : "يضحك الله لرجلين ، قال الباجي : هو كناية عن التلقي بالثواب والانعام والاكرام أو المراد تضحك ملائكته وخزنة جن له أو حملة عرشه ، وذلك أن مثل هذا غير معهود "(١) وأيا ما كان تأويل السيوطي أو ما نقله من تأويل الباجي فإنه تأويل ظاهر السبطلان ، لأنه خلاف الأحاديث الشريفة الصحيحة التي نقلتها في بداية كلامي عن صفة الصحك ، وهي الدلائل المستي استدل بها أئمة أهل السنة على إثبات صفة الضحك لله عز وجل قال ابن خزيمة : " باب ذكر إثبات ضحك ربنا - عز وجل - بلا صفة تصف ضحكه جل ثناؤه و لا يشبه ضحكه بضحك المخلوقين ، وضحكهم كذلك ، بل نؤمن بأنه تعالى يضحك كما أعلم النبي - صلى الله عليه وسلم - ونسكت عن كيفية ضحكه - جل وعلا - إذ الله - عز وجل السبقائر بصيفة ضحكه لم يطلعنا على ذلك ، فنحن قائلون بما قال النبي - صلى الله عليه وسلم - مصدقون بذلك بقلوبنا

⁽۱) رواه البخاري في "صحيحه " كتاب الرقاق (۸۱) باب (٥١) ح رقم (٢٥٧١) انظر الفتح (٢١٨/١١ ، ١٩٩) .

ومسلم في " صحيحه " كتاب الإيمان (١) باب (٨٣) ح رقم (٣٠٨ – ١٨٦) (١٧٣/١)

⁽۲) رواه مسلم في "صحيحه" كتاب الايمان (۱) باب (۸۳) ح رقم ((-71-74)) ((-711-74)) .

[/] ١٥٠ - وأخرجه السبخاري في " صحيحه " بلفظ آخر وفيه اثبات صفة الضحك لله جل وعلا ، في كتاب النفسير (٦٠) سورة الحشر باب (٦) حرقم ((٤٨٨٩) انظر الفتح (١٦٠/٨) .

⁽٣) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الرقاق (٨١) باب (٥٢) ح رقم (٢٥٧٣) انظر الفتح (٢١/٤٤٤ ، ٤٤٥) .

وكذلك في كتاب التوحيد (٩٧) باب (٢٤) ح رقم (٧٤٣٧) انظر الفتح (١٩/١٣ ، ٤٢٠) .

ومسلم في " صحيحه " كتاب الإيمان (١) باب (٨١) ح رقم (٢٩٩ - ١٨٢) (١/٦٢١ ، ١٦٤) ، (١٨٣) (١/٢٢١) .

⁽٤) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (١١٨) .

⁽٥) هو : سليمان بن خلف بن سعد التجيبي القرطبي ، أبو الوليد الباجي ، فقيه مالكي كبير ، ومولده في باجه بالأندلس عام (٢٠٠ = ١٠١٢م) ، توفي بالمرية عام (٢١٥/١) . أنظر : الديباج المذهب / ١٢٠ ، والوفيات (٢١٥/١) والفوات (٢١٥/١) ، ونفح الطيب (٢١٠/١) ، وبنح الطيب (٣٦٠/١) ، والأعلام (٣٦٠/١) .

⁽٦) جلال الدين السيوطي : تتوير الحوالك شرح على موطأ مالك (١٧/٢) . دار الكتب العلمية – بيروت – لبنان .

منصتون عما لم يبين لنا مما استأثر الله بعلمه "(١) .

وقال الإمام أحمد: "يضحك الله، ولا نعلم كيف ذلك إلا بتصديق الرسول "(٢) وقال الآجري: "باب الإيمان بأن الله - عز وجل - يضحك "ثم قال: "اعلموا - وفقنا الله وإياكم للرشاد من القول والعمل - أن أهل الحق يصفون الله - عز وجل - بما وصف به نفسه - عز وجل + وبما وصفه به رسوله - صلى الله عليه وسلم - وبما وصفه به الصحابة - رضي الله عنهم - وهذا مذهب العلماء ممن اتبع ولم يبتدع ولا يقال فيه: كيف ؟ بل التسليم له والإيمان به أن الله - عز وجل - يضحك ، كذا روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وعن صحابته - رضي الله عنهم - فلا ينكر هذا إلا من لا يحمد حاله عند أهل الحق "(٢) .

وقال قوام السنة الأصبهاني: "وأنكر قوم في الصفات الضحك ، وإذا صح الحديث لم يحل لمسلم رده ، وخيف على من يرده الكفر ، قال بعض العلماء: من أنكر الضحك فقد جهل جهلاً شديداً ، والحق أن الحديث إذا صح عن النبي صلى الله عليه وسلم - وجب الإيمان به ، ولا توصف صفته بكيفية ولكن نسلم اثباتاً له وتصديقاً به "(٤) .

وقال أبو عثمان الصابوني : "وكذلك يقولون (يعني السلف وأهل الحديث) في جميع الصفات (يعني بالإثبات) الستي نسزل بذكرها القرآن ووردت بها الأخبار الصحاح من السمع والبصر والعين ... والضحك وغيرها من غير تشبيه لشيء من ذلك بصفات المربوبين المخلوقين "(٥) .

<u>٨ – صفة المرولة :</u>

وهي أيضاً كسابقتها صفة فعلية خبرية - ثابتة - لله عز وجل بالحديث الصحيح .

قال – صلى الله عليه وسلم – فيما يرويه عن ربه: " أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني ، فإن ذكرني في نفســـه ذكرته في نفســـه ذكرته في سنفســه ذكرته في ملأ خير منهم ، وإن تقرب إلي شبراً تقربت منه ذراعاً ، وإن تقرب إلي شبراً تقربت اليه باعاً ، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة "(١) .

ولثبوت الدليل وصحته يثبت أهل السنة والجماعة صفة الهرولة لله جل وعلا على ما يليق بكماله وجلاله وعظمته من غير تشبيه كما هو حالهم ومعتقدهم في جميع الصفات الإلهية الفعلية .

ولكن السيوطى خالف أهل السنة أيضاً في هذه الصفة وأولها فقد قال : "يمشى هرولة : يرحم أولياءه رحمة ناجزة سريعة "(۱) والحديث ليس فيه (يمشي هرولة) إنما فيه (أتيته هرولة) .

⁽١) التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل (٥٦٣/٢) .

⁽٢) أبو يعلى الفراء : ابطال التأويلات (٢١٧/١) ، ومختصرها (ص / ١٣) .

⁽٣) الشريعة (٢/١٠٥١).

⁽٤) الحجة في بيان المحجة – مع شيء من الإختصار – (207/7 – 207/7) .

⁽٥) عقيدة السلف وأصحاب الحديث (ص ١٠٧) ضمن مجموعة الرسائل المنيرية - المجلد الأول.

⁽٦) رواه البخارى في "صحيحه " كتاب التوحيد (٩٧) باب (١٥) ، ج رقم (٧٤٠٥) انظر الفتح (٣٨٤/١٣) ، وفي نفس الكتاب باب (٥٠) انظر الفتح (١١/١١٥ ، ١١٥) .

ورواه مسلم في "صحيحه" كتاب الذكر والدعاء (٤٨) باب (١) ج رقم

⁽٧) تأويل الأحاديث الموهمة للتشبيه (ص ١١٦) .

ومعلوم أن الله تعالى يرحم أولياءه ويثيبهم على مبادرتهم إلى طاعة ربهم ، ولكن ليس هذا هو معنى الهرولة السواردة في الحديث وإنما هذا لازمها ومقتضاها ، كما سبق أن ذكرت في الصفات السابقة من أن الرضى لازم الضحك ، وأن الثواب هو لازم الرضى وليس الضحك هو الرضى ، ولا الرضى هو إرادة الثواب ، فكذلك هنا .

قال علماء الحديث: الهرولة هي: الهشي السريع $^{(1)}$ ، أو هي ضرب من المشي السريع دون العدو $^{(7)}$ ، أي بين المشي والعدو $^{(7)}$.

ف أهل السنة يثبتون هذه الصفة لله تعالى بهذا المعنى على ما يليق بالله جلا وعلا بدون تشبيه له بأحد من الخلق ، وبدون إعتقاد ان هذه الهرولة تشبه هرولة المخلوقين .

وقد ورد في الفتوى رقم (٦٩٣٢) من فتاوي اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالمملكة العربية السعودية .

ما يلى:

" س: هل لله صفة الهرولة ؟

الحمدلله وحده والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه ... وبعد :

ج: نعم ، صفة الهرولة على نحو ما جاء في الحديث القدسي الشريف على ما يليق به ، قال تعالى : " إذا تقرب إلى العبد شبراً ، تقربت إليه ذراعاً ، وإذا تقرب إلى ذراعاً تقربت منه باعاً ، وإذا أتاني يمشي ، أتيته هرولة " رواه البخاري ومسلم ، وبالله التوفيق ، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم "(1) .

وقال الشيخ محمد بن عثيمين (٥): "صفة الهرولة ثابتة شي تعالى ، كما في الحديث الصحيح الذي رواه السبخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي -صلى الله عليه وسلم - (وذكر الحديث ثم قال) وهذه الهرولة صفة من صفات أفعاله التي يجب علينا الإيمان بها من غير تكييف ولا تمثيل ، لأنه أخبر بها عن نفسه ، وهو أعلم بنفسه ، فوجب علينا قبولها بدون تكييف ، لأن التكييف قول على الله بغير علم ، وهو حرام ، وبدون تمثيل ، لأن الله يقول : (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) (١) (١) (١) (١) (١)

UNINA PLANT - TANGET - TANGET

⁽٢) انظر : الحافظ ابن حجر : فتح الباري (١٣/١٣ ٥) .

⁽٣) إنظر : أبو موسى المديني :المجموع المغيث في غريبي القرآن والحديث (٩٦/٣) ت عبدالكريم العزباوي ط١٤٠٨/١هـ. .

⁽٤) فتاوي اللجنة الدائمة (١٤٢/٣) .

 ⁽٥) عضو هيئة كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية .

⁽٦) سورة الشورى الآية (١١) .

⁽٧) الجواب المختار لهداية المحتار (ص ٢٤).

بسالانم الزم معالم معا

> وزارة التعليم العـالي جامعة أم القـــــرى كلية الدعوة وأصول الدين

غوذج رقم (٨) اجازة أطروحة علمية في صبغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم رباعي استعمد إسراهيم عى خليفة كلة: الدعوة وأمول الدين نسم: العصدة النورية الأطروحة مقدمة ليل درجة: الدكت وراة في تعمد العصدة عنوان الأطروحة: «حلال الدسر السيطي وآراق والرفك الديمة عمد ونفر على ضوع كفترة أهل منة ولجاعة

الحمد لله رب العالمين والصارة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين

فبناءً على توصية اللجنة المكونة لمنافشة الأطورحة المذكورة أعلاه _ والتي تحت منافشتها بتناريخ٢٦ / ٢ / ١٣٤ هـ _ بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ،وحيث قد تم عمل الالزم؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صبغتها النهائية الموفقة للدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

ف المناقة الداخل

الاسم در محود محد مرروعة الاسم در عبلا فريز عبلاطيف ك

التونيع: محمد مكر

المناقش الحارجي الخالف المخالف المخالف الموقع : المنطق المعادة المنطقة المنطقة

ونس نسم المعقدة الاسم: وترعيد الله ميراتي و الفرطي الفرطي الله ميراني و الفرطي الله الميراني و الفرطي الفرطي الفرطي الفرطي الفرطي الفرطي المعتمد الفرطي المعتمد المعت

يوضع هذا النموذج أمام الصفحة المقابلة لصفحة عنوان الأطروحة في كل نسخة من الرسالة .



بحث مقدم لنيـــل درجـــــــة الدكتــــوراه

إعداد الطالب

سعيد إبراهيم مرعي خليفة

إشراف الأستاذ الدكتور

محمود محمد مزروعة

الجزء الثابي

٠٢٤١هـ _ ٠٠٠٠م



<u>الفصل الأول</u> <u>مقموم النبوة والرسالة والعلاقة بينهما</u>

الهبحث الأول : النبوة والنبي في اللغة

بعد استقراء اللغة العربية واستنطاق معاجمها رأيت أن أصل لفظة " النبوة " أو " النبي " يرجع إلى ثلاثة معان : المعنى الأول : أن النبي مشتق من النبأ الذي هو الخبر العظيم .

المعنى الثاتي : أنه من النَّبُوة أو النباوة على معنى العلو والارتفاع والعلم الظاهر .

المعنى الثالث : أنه من النبئ الذي هو الطريق الواضح الذي ينهج بلا دليل وخريت .

أما كونه من " النبأ " وهو الخبر ، فيقال : نبأ ، ونباً ، وأنباً ، قال صاحب القاموس : " النبا ، محركة ، الخبر ... والنبئ المخبر عن الله تعالى "(١) . فهو فعيل : بمعنى فاعل .

ال في الصحاح: "والنبأ: الخبر، تقول: نبأ ،ونبأ: أي أخبره، ومنه أخذ النبئ ، لأنه أنبأ عن الله تعالى ، وهو فعيل:بمعنى فاعل"(٢).

وكذلك قال صاحب النهاية : " النبئ : فعيل بمعنى فاعل للمبالغة ، من النبأ : الخبر ، لأنه أنبأ عن الله ، أي أخبر ... يقال : نبأ ، و نبًا ، و أنبأ "(٣)

وعـن ابن فارس: "أن نبأ: قياسه الإتيان من مكان إلى مكان ... ومن هذا القياس النبأ: الخبر، لأنه يأتي من مكان إلى مكان، والمنبئ: المخبر "(٤).

القاضى عياض (°): "النبي يهمز ولا يهمز "(١) إشارة إلى التسوية في معنى اللفظين.

إذاً فالنبي هنا مأخوذ من النبأ ، بمعنى الخبر الهام العظيم ، المفيد فائدة عظمى ($^{(Y)}$ ، والأصل فيه الهمز $^{(A)}$ ، لكنه قد يترك الهمز تخفيفاً ، وهو جائز ومستساخ لغة .

وأما المعنى الثاني وهو كونه من النَّبوة أو النباوة ، بمعنى الارتفاع والعلو ، فقد قال ابن منظور : " ... وقيل

⁽١) مجد الدين الفيروز آبادي : القاموس المحيط (٣٩٣/٤) باب الهمزة فصل الميم والنون 🕒 دار المعرفة – بيروت ، بدون طبعة ولا تاريخ .

⁽٢) اسماعيل بن حماد الجوهري : الصحاح (٢٥٠٠/٦) الألف اللينة ، ت. أحمد عبدالغفور عطار - دار العلم للملابين - (ط٣-١٤٠٤هـ) .

⁽٣) مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري ، المعروف بابن الأثير : النهاية في غريب الحديث والأثر (٤/٥) ت. طاهر أحمد الزاوي ، محمود محمد الطناحي ، المكتبة العلمية – بيروت .

⁽٤) أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا : معجم مقاييس اللغة (٥/٥٪) ط٢ بدون تاريخ – ت. عبدالسلام هارون .

^(°) ابن موسى بن عياض بن عمرون اليحصبي ، السبتي ، عالم المغرب ، ولمي قضاء " سبتة " التي ولد فيها (٤٧٦هـــ-١٠٨٣م) وتوفى بمراكش ، انظر : وفيات الاعيان (٣٩٢/١) ، قضاة الاندلس (١٠١) ، وقلائد العقيان (ص٢٢٢) ، أزهار الرياض في أخبار القاضي عياض (١٢٣/١) ، مقتاح السعادة (١٩/٢) وانظر : الاعلام (٩/٥) .

⁽٦) مشارق الأنوار على صحاح الآثار (٢/٢) ط المكتبة العتيقة بتونس ، ودار التراث بالقاهرة - بدون طبعة ولا تاريخ .

⁽٧) انظر: الراغب الأصفهاني: المفردات (ص ٤٨١).

⁽٨) نفسه (ص٤٨٢) .

المعنى مشتق من النباوة وهي الشئ المرتفع "(١) وقال في القاموس : " والنباوة : ما ارتفع من الأرض ، كالنّبوة والنّبي ...

وأما المعنى الثالث للنبي وهو الطريق الواضح ، ففي اللسان : " النبي : الطريق الواضح " . وفي القاموس : " والنبئ - كغني - : الطريق " . والنبي بهذا المعنى طريق واضح جلي إلى مرضاة الله تعالى ، وأن العرب تقول للطريق الواضح : النبئ .

خلاصة: ونخلص من هذا إلى أن النبي يجمع جميع المعاني المتقدمة ، فهو نبي : فعيل بمعنى مفعول أي منبأ من الله تعالى ، وهو فعيل بمعنى فعال : أي منبئ للخلق بما أبناه الله من الأنباء العظيمة ، والأخبار الخطيرة ، وهو الرفيع القدر والبرهان ، ذو الرتبة الشريفة ، والمكانة النبيهة عند مولاه ، الذي يهدي الخلق إلى أقوم الطرق ، وأفضل السبل ، ليخرجهم من الظلمات إلى النور بإذن ربهم ، ويهديهم إلى صراط مستقيم .

- كلام السيوطي في معنى النبوة:

والسيوطي لا يختلف كلامه في معنى النبي والنبوة عما نقلته واستخرجته من المعاجم اللغوية ، بل يتفق معها تماماً ، وإن كان قد اقتصر على معنين اثنين فقط ، فقال : " النبأ : خبر ، ومنه اشتق النبئ بالهمز ، وترك الهمز تخفيف "(") وهذا يدل على صحة اللفظين عنده ، المهموز ، وغير المهموز ، إلا أن مقصد التخفيف من النطق هو الذي يستدعى أحياناً ، أو عند بعض العلماء أو القراء ، ترك الهمز ، لكنه ينبه على أن ترك الهمز عند من يتركه يرجع إلى معنى النبوة التي هي الارتفاع ، قال السيوطي : " وقيل : إنه عند من ترك الهمز مشتق من النبوة وهي الارتفاع "(أ) .

وفي موضع آخر يؤكد على ما قرره فيقول: "نبئ: مشتق من الإنباء، وهو الإخبار لقوله تعالى: (ذلك من أنباء الغيب ...) (٥)، (نبئنا بتأويله) (٢)، وقيل هي مشتقة من الرفعة والتفضيل لقوله تعالى: (وكان رسولاً نبياً) (٧) (وكان رسولاً نبياً والسيوطي - كما قلت - لم يتعرض للمعنى الثالث في لفظة النبي، وهو (الطريق الواضح)، ولكنه يذهب إلى عدم جواز إطلاق اسم (نبي) أو (نبئ) على كل من أنبأ بنبأ، أو أخبر بخبر، حتى ولو كان صادقاً في إخباره، فاسم (نبي) لا يجوز اطلاقه على غير أنبياء الله تعالى، يقول السيوطي: "لا يجوز استعمال هذا الإسم في غير الأنبياء، وإن كان المخبر صادقاً " (١) ومعنى هذا أن اسم (نبي) أصبح مصطلحاً مقصوراً على من ينبئون عن الله وحيه وأحكامه

⁽١) لسان العرب (١/٦٣/) .

⁽٢) الفروز آبادي : القاموس المحيط (٣٩٣/٤) ، وانظر منه (٢٩/١) .

⁽٣) معترك الأقران في اعجاز القرآن (٣٩/٢) .

⁽٤) السابق نفسه .

⁽٥) سورة آل عمران ، بعض الآية (٤٤) .

⁽٦) سورة يوسف الآية (٣٦) .

⁽٧) سورة مريم الآية (٥١) .

⁽٨) معترك الأقران (٢/٣٤٥) .

⁽٩) معترك الأقران (٢/٣٤).

وشرائعه ، وهم أنبياء الله ورسله ، ولذا يقول : " وكل نبيئ : مخبر ، وليس كل مخبر نبئ "(١) .

المبحث الثاني: الرسالة والرسول في اللغة

الإرسال يأتي في اللغة بمعان متعددة ، إلا أنها متقاربة في معناها ، فيأتي الإرسال بمعنى التوجيه ، والتتابع ، والانبعاث على التؤدة ، ويأتي أيضاً بمعنى التسليط ، والتسخير ، والاطلاق أو التخلية وترك المنع ، ويأتي كذلك بما يقابل الامساك . ولكل معنى من هذه المعاني شواهد من اللغة أو من القرآن والسنة .

والرسول فعول ، وهي من صبيغ المبالغة ، و اسم المفعول منه (مرسل) بفتح السين من " أرسل " الرباعي ، واسم الفاعل (مرسل) بكسر السين ، والرسول هو متحمل القول ، ، وهذا القول الذي يتحمله الرسول هو الرسالة .

وفى قوله تعالى : (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ، وما يمسك فلا مرسل له من بعده... $)^{(7)}$.

يقول السيوطي: "الفتح في هذه الآية عبارة عن العطاء، والإمساك عبارة عن المنع، والإرسال الاطلاق بعد المنع، والرحمة كل ما يمن الله به على عباده من خير الدنيا والآخرة "(٢).

وهذا الكلام من السيوطي متفق تماماً مع قاله الراغب في مفرداته (٤) ، كما أن السيوطي صرح فيه كذلك بأن الإطلاق ، أي أن الاطلاق معنى من معانيه .

ومما تقدم يتضح جلياً أن الإرسال يرد في اللغة بمعان متعددة - كما ذكرت سابقاً - وهي في حقيقتها متقاربة . ومن هنا نعلم أن الإرسال عام وخاص ، وأنه يكون بالخير والشر ، وفي الأشياء المحبوبة والمكروهة (٥) ، وأن الرسول من يبعث محملاً أو متحملاً قولاً أو أمراً أو فعلاً ليبلغه أو ينفذه .

والرسل أو الرسول في بعض آيات القرآن تعني الملائكة كما في قوله تعالى : (إنه لقول رسول كريم) $^{(1)}$ أي جبريل – عليه السلام – قاله : ابن عباس ، والشعبي ، وميمون بن مهران ، والحسن ، وقتادة ، والربيع ابن أنس ، والضحاك وغيرهم $^{(Y)}$ ، وقوله تعالى : (إنا رسل ربك لن يصلوا إليك) $^{(A)}$ وقوله تعالى : (ولما جاءت رسلنا لوطأ سئ بهم...) $^{(P)}$ ، وقوله تعالى : (ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى...) $^{(N)}$ وغيرها من الآيات .

ولذا قال السيوطي في قوله تعالى: (قال ما خطبكم أيها المرسلون)(١١) أي ما شأنكم ؟ أو بأي شئ جئتم ؟ والخطاب مع

⁽١) السابق نفسه .

⁽٢) سورة فاطر الآية رقم (٢) .

⁽٣) معترك الأقران (٢/١١٤) .

⁽٤) انظر : (ص) ٠

⁽٥) انظر : نفسه .

⁽٦) سورة التكوير الآية (١٩) .

⁽٧) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٣٠/ ٧٩،٨٠/٣٠) وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١٦٦١/٨) .

⁽٨) سورة هود الآية (٨١) .

⁽٩) سورة هود الآية (٧٧) .

⁽١٠) سورة هود الآية (٦٩) .

⁽١١) سورة الحجر الآية (٥٧) .

الملائكة الذي نجاؤوا لإبراهيم - عليه السلام - بالبشرى "(١) فهذا من اطلاق لفظ الرسل أو المرسلين على الملائكة - كما ذكرت - .

ويقول السيوطي - أيضاً -: "وقد ذكرنا أن الرسالة والإرسال بمعنى واحد ، والرسول المتحمل للرسالة إلى الأمية "($^{(1)}$) واستيفاء لمعنى الإرسال فإن شيخ الاسلام ابن تيمية يفرق بين الإرسال الكوني ، والإرسال الشرعي الديني $^{(1)}$ ، أو يسميه الإرسال العام والإرسال الخاص $^{(1)}$.

المبحث الثالث : النبي والرسول في الاصطلاح والعلاقة بينهما

وقع خلاف كبير بين العلماء في وضع الحد الاصطلاحي الذي يوضح معنى النبي والرسول ، إلا أنني أقول بداية : إن هذا الخلف لا يرترب عليه ضلال المخالفين لأهل السنة في هذه المسألة ، أو تبديعهم أو تفسيقهم ، نظراً لأن النصوص الشرعية غير قاطعة الدلالة على المعنى المقصود ، لكن العلماء من أهل السنة وغيرهم قد بذلوا جهدهم واستفرغوا وسعهم في بيان المعنى الاصطلاحي لكل من النبي والرسول والنبوة والرسالة والعلاقة بينهما .

غيره أنه يمكن إرجاع ميع التعريفات الواردة في النبي والرسول إلى مذهبين رئيسيين :

أولهما: مذهب من لا يفرق بين الرسول والنبي ، ويرى أنهما مترادفان ، وهو قول القاضي عبدالجبار (°) من المعتزلة ، وقد أثبته سابقاً في التعريف رقم (۲) ، وحكاه الرازي عن المعتزلة عامة (۲) وحكاه الملا على القاري عن الكمال بن الهمام من الحنفية (۲) ، وهو ظاهر كلام أبي الحسن الماوردي من الشافعية (۸) ولأصحاب هذا الاتجاه حجج على قولهم ، فقالوا : ١- إن الدي يدل على أن الرسول والنبي بمعنى واحد هو اتفاق الكلمتين في المعنى "فهما يثبتان معاً ويزولان معاً في الاستعمال حتى لو أثبت أحدهما و نفي الآخر لتناقض الكلام ، وهذا هو أمارة اثبات كلتي اللفظتين المتفقتين في الفائدة "(۱) . ٢- وأما استدلال بعض من فرق بين اللفظتين بقوله تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ...) (۱۱) لمجرد الفصل بين الرسول والنبي ، فهو لا يدل على اختلاف الجنسين ، لأن الله تعالى فصل بين نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - وبين غيره من الأنبياء ولم يدل ذلك على أن نبينا - صلى الله عليه وسلم - ليس من الأنبياء -عليهم السلام -. وقد فصل تعالى - أيضاً - بين الفاكهة وبين النخل والرمان ، ولم يدل على أن النخل والرمان ليسا من الفاكهة ،

⁽١) معترك الأقران (٣٤٢/٢).

⁽٢) السابق نفسه (٢/١٨٥).

⁽٣) انظر : الغرقان بين أولياء الرحمن و أولياء الشيطان (ص١٥١) – ط رئاسة الافتاء بالمملكة العربية السعودية تصحيح وتعليق محمود عبدالوهاب فايد .

⁽٤) انظر : النبوات (٢٥٧-٢٥٨) .

⁽٥) عبدلجـبار بن أحمد الهمذاني ، شيخ المعتزلة في عصره ، ولي القضاء بالري وتوفي فيها (١١٥هــ-١٠٢٥م) انظر : طبقات المعتزلة (١١٢) ولسان الميزان (٣٨٦/٣) .

⁽٦) انظر : الفخر الرازي : التفسير الكبير (٥٠/١٢) .

⁽٧) انظر : الملا على القاري : شرح الفقه الأكبر (ص٩٤) .

⁽٨) انظر : أعلام النبوة (ص19.77) وقد نقلته في التعريف رقم $(7) \cdot$

⁽٩) عبدالجبار بن أحمد : شرح الأصول الخمسة (ص٥٧٨) ت . د/عبدالكريم عثمان ط١٣٨٤/١هـــ-١٩٦٥ م وهبة - القاهرة .

⁽١٠) سورة الحج الآية (٥٢) .

فكذلك لا فرق بين الرسول والنبي (١) ، لأن الواو هي لمطلق الجمع بين اللفظتين .

3-2 كما أن آية الحج المتقدمة ($^{(7)}$) ، دالة على أن النبي قد يكون مرسلاً ، بالإضافة إلى قوله تعالى : (وما أرسلنا في قرية من نبى) $^{(7)}$ فالنبى مرسل ، والمرسل نبى $^{(1)}$.

o- أن الله تعالى خاطب محمداً - صلى الله عليه وسلم - مرة بالنبي ، ومرة أخرى بالرسول ، فدل على أنه V منافاة بين V الأمرين V .

٦- أنه تعالى نص على أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - هو رسول الله وخاتم النبيين فهو رسول نبي ونبي رسول
 وكذلك سائرهم .

٧- أن اشتقاق لفظ النبي إما من النبأ وهو الخبر ، أو من قولهم : نبا إذا ارتفع ، والمعنيان لا يحصلان إلا بقبول الرسالة (٢)
 هذه مجمل أدلة القوم المانعين من التفريق بين النبي والرسول .

ثانيهما : مذهب جمهور العلماء القائلين بوجود الفرق بين النبي والرسول وأجابوا عن أدلة أصحاب الرأي الأول بأجوبة حسنة فقالوا :

١- قوله تعلى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي...) الآية (١) هي حجة عند الجمهور في التفريق بين النبي والرسول ، لأنه تعالى عطف النبي على الرسول بحرف الواو ، وهذا العطف يقتضي المغايرة لأنه لو لم يكن ثمة فرق بينهما لقال : وما أرسلنا من قبلك من نبي رسول ، أما وقد ما يز بين اللفظتين فقد دل على تمايز بين المعنيين ، فثبت الفرق .

٢- وكذلك قوله تعالى: (وكم أرسلنا من نبي في الأولين...) (^) هي الأخرى دليل على التفريق لأنها تدل على أنه كان نبياً فأرسله الله تعالى وجعله رسولاً ، فبعد أن كان نبياً فقط أصبح نبياً رسولاً . وهو تأييد لصحة قولنا بالتفريق (٩) .

٣- وأما الفصل بين نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - وبين غيره من الأنبياء فلا حجة فيه لأنه من باب عطف الخاص على الله على الله عليه وسلم - وإذا قيل: " نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - وإذا قيل: " نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - " فلا يتناول الكلام غيره من الأنبياء (١٠).

٤- كذلك يقال في قوله تعالى: (فيهما فاكهة ونخل ورمان)(١١) هو من باب عطف الخاص على العام ، فلفظ الفاكهة عام

⁽١) انظر : عبدالجبار : شرح الأصول الخمسة (٧٧٥) .

⁽٢) هي قوله تعالى (وما أرسانا من قبلك من رسول ولا نبي ...) الحج (٥٢).

⁽٣) سورة الأعراف الآية (٩٤).

⁽٤) انظر : الرازي : التفسير الكبير (٥٠/١٢) .

⁽٥) نفسه السابق .

⁽٦) انظر: الرازي: التفسير الكبير (١٢)٥٠).

⁽٧) سورة الحج الآية (٥٢) .

⁽٨) سورة الزخرف الآية (٦) .

⁽٩) انظر : الرازي : التفسير الكبير (١٢/٥٠) .

⁽١٠) السابق نفسه .

⁽١١) سورة الرحمن الآية (٦٨) .

يشمل النخل والرمان وغيرهما من أصناف الفاكهة الأخرى ، وإذا قيل " نخل وَأُوَيَّانَ " فلا يدخَلُّ فَيُ المعنليُّ بَثَلَة أصناف الفاكهة ، فكذلك في آية الحج^(۱) .

٥- كما أن خطاب الله تعالى للنبي - صلى الله عليه وسلم - مرة بالنبي ، وأخرى بالرسول لا يدل على عدم الفرق لأن نبينا محمداً - صلى الله عليه وسلم - كما هو معلوم نبي رسول ، فإن خاطبه بالنبي فهو حق ، ولا يلزم من ذلك أن يكون النبي رسولاً ، وإن كان محمد - صلى الله عليه وسلم - نبياً رسولاً .

وإن خاطبه بالرسول فهو حق أيضاً وقد تضمن خطابه بالنبوة ، فكأنه قال : " يا أيها النبي الرسول ، فإن كان محمد رسولاً ، فهو من باب أولى نبي ، والله تعالى يخاطبه في كل موضع بما يناسبه من مقام الخطاب "(٢) .

٦- وأما كون اشتقاق لفظ النبي إما من النبأ أو من نبا إذا ارتفع والمعنيان لا يحصلان إلا بقبول الرسالة ، فهو غير مسلم " لأن النبي المنبأ من الله قد جمع بمجرد ذلك جميع المعاني التي اشتق منها اسمه ، وقد حصلت له الرفعة وعلو الشأن وإن لم يحصل له الرسالة "(٦) .

٧- بالإضافة إلى ذلك الحديث الوارد في عدد الأنبياء وهم مائة وأربعة وعشرون ألف نبي ، وعدد الرسل منهم ثلاثمائة
 وخمسة عشر رسولاً(٤) ، فهذا الحديث يدل على الفرق بين الأنبياء والمرسلين وهو دليل يعضد رأي من قال بالتفريق .

ولكن هؤلاء القائلين بالفرق بين النبي والرسول لم يتفقوا على وجه الفرق بينهما ، والأكثرون على أن الرسول انسان حر ذكر أوحى الله إليه بالنبوة وأمره بإبلاغها إلى قوم معينين أو إلى الناس كافة ، والنبي مثله إلا أنه لم يؤمر بالتبليغ . وهو قول الأشاعرة (٥) ، وجمهور أهل السنة .

وكان ممن قال بهذا القول من أئمة أهل السنة الامام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٦) ($-7^{(1)}$ ($-7^{$

⁽١) انظر: سعيد ايراهيم مرعي خليفة: النبوة عند ابن تيمية ورده على المخالفين (ص٦٧) – ماجستير مقدمة لجامعة أم القرى/١٤١هــ .

⁽٢) السابق نفسه (ص ٦٩).

⁽٣) السابق نفسه .

⁽٤) أخرجه أحمد في " المسند " (٥/٧١-١٧٩) وفي سنده ثلاثة ضعفاء ، وأخرجه ابن حبان رقم (٩٤) مطولا ، وفي سنده هشام الغساني ، قال أبو حساتم وغيره ، كذاب ، وأخرجه أحمد (٢٢٥،٢٦٦) من حديث أبي أمامة ، وفي سنده ثلاثة ضعفاء أيضاً .قال العلامة الألوسي في روح المعاني : " ورعم ابن الجوزي أنه موضوع ، وليس كذلك ، نعم قيل في سنده ضعف جبر بالمتابعة " انظر : روح المعاني (١٧٢/١٧) دار الفكر ١٣٩٨هـ . وقد أخرجه الحاكم في المستدرك (٢٦٢/٢) من حديث أبي أمامة أن رجلاً قال : يا رسول الله : أ نبي كان آدم ؟ قال : " نعم ، معلم ومكلم " قال : كم بينه وبين نوح ؟ قال : " عشرة قرون " قال : يا رسول الله كم كانت الرسل ؟؟ قال : " ثلاثمانة وخمسة عشر جماً غفيراً " . وسنده صحيح على شرط مسلم كما قال الحاكم ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني في تحقيقه مشكاة المصابيح (١٢٢/٣) .

⁽٥) انظر في ذلك : أبو هلال العسكري : الفروق اللغوية (ص٢١٠-٢١٢) ، والملا علي القاري : شرح الفقه الأكبر (ص٩٤) ، وحاشية الدسوقي عملي أم البراهين للشيخ محمد الدسوقي (ص١٧٣) ط دار الفكر - بيروت بدون طبعة ولا تاريخ ، وانظر كذلك : ابو عبدالله السنوسي : شرح السنوسية الكبرى ، المسمى " عمدة أهل التوفيق والتسديد " (ص٣٠٠) ت . د/عبدالفتاح عبدالله بركة ط١/ ١٤٠٢هـــ-١٩٨٢م ، - دار القلم - الكويت . وانظر كذلك: أبو عبدالله الحسين بن الحسن الحليمي : المنهاج في شعب الايمان (٢٣٩/١) - دار الفكر ط١/ ١٣٩٩هـــ-١٩٧٩م .

⁽٦) انظر : جامع البيان (١٨٩/١٧) ط١٣٨٨/هـ .

⁽٧) انظــر : زاد المعــاد فــي هدي خير العباد (٣/١) ت. شعيب وعبدالقادر الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة (ط٣/ ١٤٠٢هــ-١٩٨٢م)، وكذلك : طريق الهجرتين وباب السعادتين (ص٣٤٩) ط١/ ١٤٠٢هــ-١٩٨٢م .

الطحاوية (7) (ت/ ۱۹۷هـ) ، والعلامة محمد بن أحمد السفاريني (7) (ت/ ۱۹۸۸ هـ) .

وذهب بعض المعتزلة مذهب التفريق بين النبي والرسول ، حكاه سعد الدين التفتاز اني (١) ، ورأيته في كلام الزمخشري وهو أيضاً من المعتزلة (٥).

لكن وجه الفرق الذي ذكره هؤلاء يرد عليه بعض الاعتراضات منها :

1- أن قول مرسل ، والمرسل هو من يحمل رسول ولا نبي ...) (1) تفيد أن النبي مرسل من الله ، فالرسول مرسل ، والنبي أيضاً مرسل ، والمرسل هو من يحمل رسالة من مرسل إلى مُرسل إليه ولا يحصل الإرسال إلا بالتبليغ فثبت أن النبي يبلغ ما أرسله الله به إلى الناس ، وتعريفه بأنه لا يؤمر بالتبليغ يناقض مدلول هذه الآية الكريمة وغيرها من الآيات الستي ذكرت قبل ذلك منها قوله تعالى : (وكم أرسلنا من نبي في الأولين)(٢) مما يدل على أن النبي مرسل برسالة إلى قومه ، وهذا الاعتراض يتوجه أيضاً إلى ما نقله السيوطي عن مجاهد ، قال : " النبي وحده ، الذي يكلم ، وينزل عليه ، ولا يرسل "(١) وقد اتضح مما ذكرته أن النبي يرسل ، كما قال تعالى: (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ...)(٩) فذكر إرسالاً يعم النوعين (١٠) .

Y- أن النبوة من معانيها الرحمة كما قال تعالى: (أهم يقسمون رحمة ربك ...) $(^{(1)})$ ، قال الشوكاني: "يعني: النبوة $^{(1)}$ " ، وقال تعالى: (فوجدا عبداً من عبادنا آتيناه رحمة من عندنا...) الآية $^{(1)}$. قال الشوكاني: "الرحمة النبوة $^{(1)}$ " ، وقال - أيضاً -: "أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله: (آتيناه رحمة من عندنا...) قال: "أعطيناه الهدى والنبوة $^{(0)}$ وهذه الرحمة قد وصفها الله تعالى بأنها قد وسعت كل شئ كما قال عز وجل: (ورحمتي وسعت كل شئ $^{(1)}$) وقال عن الملائكة: (ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلماً)

⁽١) انظر : تفسير القرآن العظيم (٢٣/٦) في تفسير الآية (٤٠) من سورة الأحزاب (وخاتم النبيين) .

⁽٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (ص١٦٧) ط٦/ ١٤٠٠هــ المكتب الاسلامي - بيروت ت. الالباني .

⁽٣) انظر : لوامع الأنوار البهية (٤٩/١) دار الخافقين – دمشق .

⁽٤) انظر : شرح المقاصد (٨٧٣/٢) .

 ⁽٥) انظر : الكشاف (٣٧/٣) - دار المعرفة - بيروت .

⁽٦) سورة الحج الآية (٥٢) .

⁽٧) سورة الزخرف الآية (٦) .

⁽٨) الدر المنثور في التفسير بالمأثور (٦٥/٦) . دار الفكر ط١٤٠٣/١هــــــ١٩٨٣م - بيروت لبنان .

⁽٩) سورة الحج الآية (٥٢).

⁽١٠) انظر : ابن تيمية : النبوات (ص٢٥٥) دار الكتب العلمية ، ١٤٠٥هـــ-١٩٨٥م ، بيروت - لبنان .

⁽١١) سورة الزخرف الآية (٣٢).

⁽١٢) محمد بن علي الشوكاني : فتح القدير (٤/٤٥) . وانظر : تفسير الجلالين (ص٩٩٥) .

⁽١٣) سورة الكهف الآية (٦٥) .

⁽١٤) فتح القدير (٢٩٩/٣) ، وانظر : الشنقيطي : أضواء البيان (٢٩٨/٤) .

⁽١٥) نفس السابقين .

⁽١٦) سورة الاعراف الآية (١٥٦) .

⁽١٧) سورة غافر الآية (Y) .

وفي ترك البلاغ من قبل النبي والانذار كتمان لرحمة الله وتضييق لها ، وتحجير لواسعها ، وجحد لنعمة الله التي أمر نبيه أن يحدث بها " كما في قوله تعالى : (وأما بنعمة ربك فحدث)(١) ، وأعظم رحمة وأكبر نعمة هي رحمة الهداية ، ولحم يشبت بقول صريح ، في نص صحيح أن الله اختص نبياً من الأنبياء وأوحى إليه وحياً ، وقال له : هذا لك خاصة لا يشركك فيه الناس . مما يدل على أن النبي يدعو ويبلغ .

٣- أنه قد وردت بعض النصوص الشرعية التي تبين أن الأنبياء كانوا يقاتلون في سبيل الله ، والقتال من أعظم واجبات الدعوة والبلاغ ، إذ هو حماية للحق ، ودحر للباطل المعوق لانتشار الخير والعدل بين الناس قال تعالى : (ألم تر إلى الملأ من بني إسرائيل إذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله...) الآية (٢) ، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه : لا يتبعني رجل قد ملك بضع أمرأة وهو يريد أن يبني بها ، ولما يبن بها ، ولا آخر قد اشترى غنما أو خلفات وهو منتظر ولادها ، فغزا ، فأدنى للقرية حين صلاة العصر ، أو قريباً من ذلك ، فقال للشمس : أنت مأمورة وأنا مأمور ، اللهم احبسها علينا ، فحبست حتى فتح الله عليهم... " الحديث (٣) وهذا النبي هو يوشع بن نون - عليه السلام - وهو ليس برسول باتفاق ، وقد بلغ وحي الله وغزا في سبيله (٤).

3 – أن اتباع الأنبياء من العلماء والأئمة ، مطالبون بالدعوة والتبليغ والجهاد ، وهم ليسوا بأنبياء ، فكيف بالأنبياء ، وهم أرفع وأفضل ، وقد اختصهم الله تعالى بالوحي ، قال تعالى : (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً...) ($^{\circ}$) ، وقال تعالى : (إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) $^{(1)}$ فإذا كانت هذه حال العلماء والفقهاء الذين ورثوا علم الأنبياء ، وهم متوعدون إذا كتموا علماً يهدي الناس إلى طريق الحق والهدى ، فكيف بالأنبياء وهم المعروفون بشدة شفقتهم على أممهم ورحمتهم بهم ، ومحبة الخير والصلاح لهم

فهـذه أهـم الاعتراضات التي وجهت لهذا الراي ، ولذلك لجأ بعض العلماء إلى تعريفات أخرى فقال بعضهم : " الرسول من أوحي إليه بشرع جديد ، وإن أمر بالبلاغ والانذار "(٧) وهذا الرأي يتمشى معنى الآية الكريمة التي في سورة الحج في كون الإرسال يعم الرسول والنبي ، ولكنه فرق بينهما بكون الرسول موحى

⁽١) سورة الضحى الآية (١١) .

⁽٢) سورة البقرة الآية (٢٤٦) .

⁽⁷⁾ رواه البخاري في " صحيحه " كتاب فرض الخمس (4) باب (4) ح رقم (7177) فتح الباري (7/17) .

ورواه أيضاً في كتاب النكاح من " صحيحه " باب (٥٨) ح رقم (٥١٥٧) فتح الباري (٢٢٣/٩) .

⁽٤) قــال الحافظ ابن حجر: "وهذا النبي هو يوشع بن نون ، كما رواه الحاكم من طريق كعب الأحبار ، وبين تسمية القرية كما سيأتي ، وقد ورد مــن طــريق مرفوعة صحيحة ، أخرجها أحمد من طريق هشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إن الشمس لم تحبس لبشر إلا ليوشع بن نون ليالي سار إلى بيت المقدس " . الفتح (٢٢١/٦) .

⁽٥) سورة فصلت الآية (٣٣) .

⁽٦) سورة البقرة الآية (١٥٩) .

⁽٧) انظر : القاضىي عياض : الشفا (٢٥١/١) ، والألوسي : روح المعاني (١٧٣/٧١) ، والرازي : التفسير الكبير (٢٠/١٠) ، وهذا القول هو الذي الختاره د. عمر سليمان الأشقر في كتابه " الرسل والرسلات " (ص٥) ، مكتبة الفلاح – الكويت ط٣/ ٤٠٥ هـ –١٩٨٥م .

إليه بشرع جديد وهو المأخذ على هذا التعريف ، لأن يوسف - عليه السلام - كان رسولاً وكان على ملة إبراهيم - عليه السلام - ولم يوح إليه بشرع جديد ، كما أن داود وسليمان - عليهما السلام - كانا رسولين وكانا على شريعة التوراة (١) .

لـذا ذهـب البعض إلى أن الرسول من يأتيه جبريل بالوحي من عند الله لإنذار الخلق ، وأما من أوحي إليه مناماً فهو نبى وليس برسول .

قـول السيوطي: "كل رسول نبي وليس كل نبي رسولاً ، فالرسول الذي يأتيه جبريل بالوحي من عند الله لإنذار الخلق ، وأما من أوحي إليه في المنام فليس برسول "(٢) وهذا القول موافق لقول الرازي الذي ذكره في تفسيره حيث قال : " إن مـن جاءه الملك ظاهراً وأمره بدعوة الخلق فهو الرسول ، ومن لم يكن كذلك بل رأى في النوم كونه رسولاً أو أخبره أحـد مـن الرسل بأنه رسول الله ، فهو النبي الذي لا يكون رسولاً وهذا هو الأولى "(٢) وهو كلام الألوسي - أيضاً - في روح المعاني(١) . وهذا القول أيضاً لا يسلم من اعتراض عليه ، فيقال أولاً: إذا كان الرسول هو من يأتيه الملك ظاهراً ويأمـره بالـبلاغ فهو رسول ، وإن جاءه مناماً وأمره بالبلاغ فماذا يكون ؟؟ أيكون رسولاً لأنه أمره بالتبليغ ؟ فهذا خلاف ظاهـر كلام السيوطي والرازي ، أم يكون نبياً فقط لأن الوحي إليه كان مناماً ؟ وعلى هذا فتكون رؤيا الأنبياء غير حق ، ظاهـر كلام السيوطي والرازي لا تتحقق هذه المطابقة .

ثانياً : كلم الرازي يلزم منه كذب الأنبياء أو بعضهم ، لأنه قال : إذا " أخبره أحد من الرسل بأنه رسول الله فهو النبي الذي لا يكون رسولاً " فإخبار الرسول لا يكون مطابقاً لواقع الأمر ، وهو نوع من الكذب وهذا محال .

وبناء على هذا يتضح أن كلام السيوطي والرازي من قبله غير دقيق لما ورد عليهما من الاعتراض.

ولابن تيمية رأي هو أقرب إلى الصواب أحببت أن أعرج عليه لأهميته .

يرى ابن تيمية أن الرسول هو من يبعث إلى مخالفين مكذبين ، يدعوهم إلى الإسلام ، والنبي هو من يرسل إلى موافقين له في أصل الملة التي يدعو إليها ، ولكنهم لبعد العهد بهم ، وطول الأمد عليهم ينحرفون عن بعض التعاليم التي أمروا بها ، فكل من الرسول والنبي مرسل من الله ، وكل منهما يدعو ويبلغ ، ويبشر وينذر ، وكل منهما مُنبًا من الله ، ومنبئ بما أنبأه الله تعالى . إلا أن النبي يدعو الموافقين ويقيم فيهم حكم الله الذي يعرفونه ويؤمنون به ، والرسول يفعل ذلك أيضاً ويزيد عليه في أنه يدعو المخالفين كذلك قال ابن تيمية : " النبي : هو الذي ينبئه الله ، وهو ينبئ بما أنبأ الله به ، فإن أرسل مع ذلك إلى من خالف أمر الله ليبلغه رسالة من الله إليه فهو رسول ، وأما إذا كان إنما يعمل بالشريعة قبله ولم يرسسل هو إلى أحد^(٥) يبلغه عن الله رسالة ، فهو نبي ، قال تعالى : (وما أرسانا من قبلك من رسول و لا نبي إلا إذا تمنى الشيطان في أمنيته ...)(١) وقوله : (من رسول و لا نبي)(١) فذكر إرسالاً يعم النوعين ، وقد خص أحدهما بأنه رسول

⁽١) انظر : ابن تيمية النبوات (ص١٧٣) .

⁽٢) معترك الأقران (٢/١٨٥).

⁽٣) التفسير الكبير (١٢/٥٠) .

⁽٤) انظر : (١٧٢/١٧) .

⁽٥) يعنى : لم يرسل إلى أحد من المخالفين .

⁽٦) سورة الحج الآية (٥٢) .

، فإن هذا هو الرسول المطلق الذي أمره بتبليغ رسالته إلى من خالف أمر الله "(۱) فمن أرسل إلى مخالفين فهو رسول ، كرسول الله نوح - عليه السلام - ، ومن أرسل إلى موافقين مؤمنين يذكرهم فهو نبي وليس برسول ، كشيث وإدريس - عليهما السلام - وقبلهما آدم - عليه السلام - فهؤلاء كانوا قبل نوح ، ونوح - عليه السلام - هو أول رسول بعث إلى ألمل الأرض(٢) ، ثبت ذلك في الصحيح(٢) ، " قال ابن عباس : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الاسلام ، فأولئك الأسبياء يسأتيهم وحسي من الله بما يفعلون ، ويأمرون به المؤمنين الذين عندهم لكونهم مؤمنين بهم ، كما يكون أهل الشريعة الواحدة ، يقبلون ما يبلغه العلماء عن الرسول ، وكذلك أنبياء بني إسرائيل يأمرون بشريعة التوراة ، وقد يوحي إلى أحدهم وحسي خاص في قصة معينة ، ولكن كانوا في شرع التوراة كالعالم الذي يفهمه الله في قضية معنى يطابق القرآن كما فهم الله سليمان حكم القضية الستي حكم فيها هو و داود(١) ، فالأنبياء ينبئهم الله فيخبرهم بأمره ونهيه وخبره ، وهم ينبئون المؤمنين بهم ما أنبأهم الله من الخبر والأمر والنهي ، فإن أرسلوا إلى كفار يدعونهم إلى توحيد الله وعبادته وحده لا شريك الماه من رسول ولا بد أن يكذب الرسل قوم ... فإن الرسل ترسل إلى مخالفين فيكذبهم بعضهم ... فقوله : (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا بد أن يكذب الرسل المؤمنين بما يعرفونه أنه حق كالعالم ، ولهذا قال النبي - صلى الله عليه وسلم -: " العلماء ورثة يعسرفونه ، بل كان يأمر المؤمنين بما يعرفونه أنه حق كالعالم ، ولهذا قال النبي - صلى الله عليه وسلم -: " العلماء ورثة الأنبياء "(١) ، وليس من شرط الرسول أن يأتي بشريعة جديدة "(١) .

وبهذا يتضح أن الصحيح هو التفريق بين النبي والرسول ، وأن أقرب الأقوال إلى الصواب هو قول شيخ الإسلام ابن تيمية لقوة أدلته وسلامته من الاعتراض .

أما قول السيوطي فهو يصح في التفريق بين النبي والرسول ، ولكنه لا يسلم من الاعتراض عليه في وجه التفريق بينهما – كما بينت ذلك عند ما نقلت كلام الرازي والسيوطي وما اعترض به عليهما .

⁽١) النبوات (ص٥٥٥) .

⁽٢) انظر : النبوات (ص٥٥٠) .

⁽٣) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الأنبياء (٦٠) باب (٣) ح رقم (٣٣٤٠) انظر : الفتح (٣٧١/٦) .

ورواه مسلم في " صحيحه " كتاب الإيمان (١) باب (٨٤) ح رقم (٣٢٧–١٩٤) انظر : صحيح مسلم (١٨٤/١) .

⁽٤) يشير إلى قوله تعالى : (وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم ، وكنا لحكمهم شاهدين ، ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكماً وعلماً ...) الآية (٧٩) سورة الأنبياء ، روى ابن جرير بسنده عن ابن مسعود قال : كرم قد أنبتت عنا قيده فأفسدته (يعني الغنم) ، قال فقضي داود بالغنم لصاحب الكرم ، فقال سليمان : غير هذا يا نبي الله ، قال : وما ذاك ؟ قال : تدفع الكرم إلى صاحب الغنم ، فيقوم عليه حتى يعود كما كان ، وتدفع الغنم إلى صاحب الكرم فيصيب منها ، حتى إذا كان الكرم كما كان دفعت الكرم إلى صاحبه ، ودفعت الغنم إلى صاحبها ، فذلك قوله : (فقهمناها سليمان) . جامع البيان (١/١٧) وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٥/٣٤٩) .

⁽٥) جواب الشرط محذوف ، ولعل المصنف – رحمه الله – قد تركه لأنه مفهوم من السياق، وتقديره : فهم الرسل ، أو لعله سقط سهواً من الناسخ .

⁽٦) سورة الحج الآية (٥٢) .

⁽٧) السبخاري في "صحيحه "كتاب العلم (٣) باب (١٠) الفتح (١٠٥١-١٦٠) وقال ابن حجر: "طرف من حديث أخرجه أبو داود والترمذي، وابسن حسبان، والحساكم مصححاً من حديث أبي البرداء، وحسنه حمزة الكناني، وضعفه عندهم سنده لكن له شواهد يتقوى بها، ولم يفصح المصنف (يعني: البخاري) بكونه حديثاً، فلهذا لا يعد في تعاليقه لكن ايراده له في الترجمة يشعر بأن له أصلاً " (الفتح ١٦٠/١)، وقد حسنه العلامة المحقق ابن القيم في "مفتاح دار السعادة " (١٣٠١) في الوجه السابع والأربعين.

⁽٨) النبوات (ص٢٥٦،٢٥٧).

الفصل الثاني : الأنبياء والرسل المبحث الأول : وجوب الإيمان بهم جميعاً :

الإيمان بالأنبياء والرسل أصل من أصول الإيمان ، قال تعالى : (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إلى الإيمان ، قال تعالى : (ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحس له مسلمون)(١) وقال تعالى : (قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون)(١) .

قال السيوطي عند تفسيره الآية (٢٨٥) من سورة البقرة: " (آمن) صدق (الرسول) محمد - صلى الله عليه وسلم - (بما أنزل إليه من ربه) من القرآن (والمؤمنون) عطف عليه ، (كل) تتوين عوض من المضاف إليه (آمن بالله وملائكته وكتبه) بالجمع والإفراد (٢) (ورسله) ويقولون : (لا نفرق بين أحد من رسله) فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعل اليهود والنصارى "(أ) فهنا يبين السيوطي أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه المؤمنين به قد آمنوا بالرسل جميعاً من غير تفريق بينهم ، بأن يؤمنوا ببعض رسل الله دون البعض الآخر ، وهكذا المؤمنون من بعدهم ، ولم يفعلوا ما فعله اليهود والنصارى فإن اليهود كفروا بعيسى ومحمد - عليهما السلام - والنصارى كفروا بمحمد - صلى الله عليه وسلم - ولقد كان هذا هو سبب غضب الله عليهم ولعنهم والحكم عليهم بالكفر والضلال (٥) .

قــال ابن كثير: "فالمؤمنون يؤمنون بأن الله واحد أحد ، فرد صمد ، لا إله غيره ، ولا رب سواه ، ويصدقون بجميع الأنبياء والرسل والكتب المنزلة من السماء على عباد الله المرسلين والأنبياء ، لا يفرقون بين أحد منهم ، فيؤمنون ببعض ويكفرون ببعض ، بل الجميع عندهم صادقون بارون ، راشدون مهديون ، هادون إلى سبل الخير ، وإن كان بعضهم ينسخ شريعة بعض بإذن الله ، حتى نُسخ الجيمع بشرع محمد - صلى الله عليه وسلم - خاتم الأنبياء والمرسلين ، الذي تقوم الساعة على شريعته ، ولا تزال طائفة من أمته على الحق ظاهرين "(١) .

ويزيد السيوطي الأمر تأكيداً لهذا المعنى ، وايضاحاً له ، فيجعل الكفر بالرسل أو بواحد منهم ضلالاً بعيداً عن الحق ، فيقول في قوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا آمنوا) داوموا على الإيمان (بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله) محمد - صلى الله عليه وسلم - وهو القرآن (والكتاب الذي أنزل من قبل) على الرسل ، بمعنى الكتب ...

⁽١) سورة البقرة ، الآية (١٣٦) .

⁽٢) سورة آل عمران ، الآية (٨٤) .

⁽٣) قراءتان (كتبه) أو (كتابه) .

⁽٤) تفسير الجلالين (ص٥٧).

⁽٥) الحقيقة أن النصارى كفروا بعيسى - كذلك - لأنهم لم يؤمنوا به رسولاً كما أرسله الله تعالى إليهم ، بل كفروا به رسولاً وجعلوه شريكاً لله تعالى ، وابنا له ، فهما كفران لا كفر واحد .

⁽٦) تفسير القرآن العظيم (١/٥٠٨).

(ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالاً بعيداً $)^{(1)}$ عن الحق $^{(1)}$.

" (إن الذين آمنوا) بموسى وهم اليهود (ثم كفروا) بعبادتهم العجل (ثم آمنوا) بعده (ثم كفروا) بعيسى (ثم الزدادوا كفراً) بمحمد (لم يكن الله ليغفر لهم) منا أقاموا عليه (ولا ليهديهم سبيلاً)(٢) طريقاً إلى الحق "(١) .

وبمعنى هذا أو قريباً منه قال الإمام ابن جرير: "يعني بذلك جل ثناؤه (يا أيها الذين آمنوا) بمن قبل محمد من الأنبياء والرسل ، وصدقوا بما جاءوهم به من عند الله (آمنوا بالله ورسوله) يقول : صدقوا بالله ، وبمحمد رسوله ، أنه لله رسول ، مرسل إليكم ، وإلى سائر الأمم قَبلَكُم (والكتاب الذي نزل على رسوله) يقول : وصدقوا بما جاءكم به محمد من الكــتاب الــذي نزله الله عليه ، وذلك القرآن (والكتاب الذي أنزل من قبل) يقول : وآمنوا بالكتاب الذي أنزل الله من قبل الكــتاب الذي نزله على محمد – صلى الله عليه وسلم – وهو التوراة والانجيل "(°) ثم قال : (إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم الأية (۱) " الآية (۱) " اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك : فقال بعضهم تأويله : (إن الذين آمنوا) بموسى (ثم كفروا) به (ثم آمنوا) يعني النصارى بعيسى (ثم كفروا به (۱) (ثم از دادوا كفراً) بمحمد (لم يكن الله ليغفر لهم و لا ليهديهم سبيلاً) "(۹) .

أما ابن كثير فلم يخصص اليهود بتفسير قوله تعالى: (إن الذين آمنوا ثم كفروا...) الآية ، بل جعلها عامة في اليهود وغيرهم ، وهو الأولى ، لأن لفظ الآية عام ، يتناول جميع من كانت هذه صفته ، إلا أنه جعل هذه الصفة من صفات المنافقين (١٠) .

وفي موضع آخر يقول السيوطي في تفسير سورة هود: " (وتلك عاد) إشارة إلى آثارهم ، أي فسيحوا في الأرض وانظروا إليها ، ثم وصف أحوالهم فقال: (جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله)(١١) جمع ، لأن من عصى رسولاً عصى جميع الرسل ، لاشتراكهم في أصل ما جاءوا به وهو التوحيد "(١٢) .

وقال السيوطي أيضاً : " (عصوا رسله $)^{(7)}$ في جمع الرسل هنا وجهان :

أحدهما: أن من عصبي رسولاً واحداً لزمه عصيان الجميع ، فإنهم متفقون على الايمان بالله تعالى وعلى توحيده .

⁽١) سورة النساء الآية (١٣٦).

⁽٢) تفسير الجلالين (ص١١٦).

⁽٣) سورة النساء الآية (١٣٦) .

⁽٤) تفسير الجلالين (ص١١٦-١١٧).

⁽٥) جامع البيان (٥/٣٢٦) .

⁽٦) سورة النساء الآية (١٣٧) .

⁽ $^{\vee}$) يعني بعبادتهم العجل ثم بتحريفهم التوراة -- كما تقدم $^{\perp}$.

⁽٨) يعني كفروا به نبياً ورسولاً وجعلوه شريكاً لله - سبحانه - وابنا له .

⁽٩) جامع البيان (٥/٣٢٧) .

⁽١٠) تفسير القرآن العظيم (٢/٣٨٦).

⁽١١) سورة هود الآية (٥٩) .

⁽۱۲) تفسير الجلالين (ص۲۷۰).

الثاني: أن يراد الجنس ... وانظر كيف شنع كفرهم ، وهول على فعلهم بحرف التنبيه وبتكرار أسمائهم "(١).

وأكد على هذا المعنى ابن كثير فقال : " (وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم) $^{(7)}$ كفروا بها ، وعصوا رسل الله ، وذلك أنه من كفر بنبي فقد كفر بجميع الأنبياء ، لأنه لا فرق بين أحد منهم في وجوب الإيمان به ، فعاد كفروا بهود ، فنزل كفرهم منزلة من كفر بجميع الرسل $^{(7)}$.

إذاً فالايمان بجميع الأنبياء والمرسلين واجب ، كما أن الكفر برسول واحد يعتبر كفراً بجميعهم ، لذلك قال تعالى : (كذبت قوم نوح المرسلين)(1) وقال : (كذبت عاد المرسلين)(1) ، وقال : (كذبت ثمود المرسلين)(1) وقال : (كذبت قوم نوح المرسلين)(1) ومن المعروف أن كل أمة كذبت رسولها فقط ، ولكن هذا محمول على المعنى السابق من أن الستكذيب برسول واحد يعد تكذيباً بالرسل كلهم ، إذ أنهم جميعاً حملة رسالة واحدة ، ودعاة دين واحد ، يصدقهم ربهم ، ويصدق بعضهم بعضاً ، ويبشر السابق منهم باللاحق ، ويصدق المتأخر منهم بالمتقدم .

المبحث الثانى

<u> - اب دعوتهم ـ عليهم السلام ـ :</u>

لب دعوات الرسل والأنبياء – عليهم السلام – وجوهر رسالاتهم ، هو الدعوة إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له ، وترك ما يعبد من دونه ، قال تعالى عن نوح – عليه السلام – : (لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره) ($^{(Y)}$ قال السيوطي : " (إني أخاف عليكم) إن عبدتم غيره (عذاب يوم عظيم) $^{(A)}$ وقال أيضاً في قوله تعالى : (وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله) $^{(P)}$ وحده $^{(V)}$.

إن عبادة الله وتوحيده هو المقصود الأعظم لرسالات الأنبياء والمرسلين ، جاءوا بها من عند الله ، وبأمر من الله ، ليعسبدوا الناس لربهم وخالقهم - جل وعلا - يستوي في ذلك الكبير والصغير ، والشريف والوضيع ، والمالك والمملوك ، حتى الأنبياء أنفسهم أول العابدين ، وفي مقدمة الموحدين ، قال تعالى : (لن يستنكف) أي يتكبر ويأنف (المسيح أن يكون عسداً لله ولا الملائكة المقربون) عند الله ، لا يستنكفون أن يكونوا عبيداً ، وهذا من أحسن الاستطراد ، ذكر للرد على من زعم أنهم آلهة أو بنات الله ، كما رد بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم (ومن يستنكف عن عبادته

⁽١) معترك الأقران (٢/٢٠٠).

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (٢٦٣/٤) ، وانظر : الفخر الرازي : التفسير الكبير (١٦/١٢) ، القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٣٧/٩) ، والشوكاني : فتح القدير (٢٦/٢) .

⁽٣) سورة الشعراء الآية (١٠٥) .

⁽٤) سورة الشعراء الآية (١٢٣) .

⁽٥) سورة الشعراء الآية (١٤١)

⁽٦) سورة الشعراء الآية (١٦٠)

⁽٧) سورة الاعراف الآية (٥٩) .

⁽٨) تفسير الجلالين (ص١٨٧).

⁽٩) سورة الاعراف الآية (٦٥) .

⁽١٠) تفسير الجلالين (ص١٨٧) .

ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً)(١) ثم قال تعالى : (وأما الذين استنكفوا واستكبروا)(٢) عن عبادته(٣) (فيعذبهم عذاباً أليماً)(٢)

فالمسيح وجميع الأنبياء – عليهم السلام – داخلون في العبودية شه ، بل هم أول المسارعين إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، فهذا أعظم ما أرسلوا به ، ودعوا إليه ، فقد قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعلم فا أرام أوقال تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) $^{(h)}$ وفي تفسير هذه الآية يقول السيوطي : (أن اعبدوا الله) " وحدوه " $^{(1)}$ (واجتنبوا الطاغوت) قال : " الأوثان أن تعبدوها " $^{(1)}$.

يؤكد السيوطي على تقرير هذا التوحيد الذي دعت إليه الرسل ، فيقول : في تفسير قوله تعالى : (وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، إن أنتم $\binom{1}{1}$ في عبادتكم الأوثان $\binom{1}{1}$ (إلا مفترون $\binom{1}{1}$ كاذبون على الله $\binom{1}{1}$.

وهكــذا كـــان كل رسول يأمر قومه بعبادة الله وحده ، واجتناب كل ما سواه من المعبودات من أوثان ، وهوى ،

⁽١) سورة النساء الآية (١٧٢) وانظر معها : تفسير الجلالين (ص١٢٢–١٢٣) .

⁽٢) سورة النساء الآية (١٧٣) .

⁽٣) تفسير الجلالين (ص١٢٣).

⁽٤) جامع البيان (٣٧/٦) .

⁽٥) نفسه (٦٨/٦) .

⁽٦) سورة النساء الآية (١٧٣) .

⁽٧) جامع البيان (٣٨،٣٩/٦) ، وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٣٣/٢) ، والشوكاني : فتح القدير (٧/١٥) .

⁽٨) سورة الانبياء الآية (٢٥) .

⁽٩) سورة النحل الآية (٣٦).

⁽١٠) الجلالين (ص٣٢٢) وانظر كذلك (ص٢٧٠) ، (ص٤٧٢) .

⁽۱۱) نفسه (ص۳۲۲) .

⁽١٢) سورة فاطر الآية (٦) .

⁽١٣) جامع البيان (١٠٣/٦) وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١٩٩٤) .

⁽١٤) سورة هود الآية (٥٠) .

⁽١٥) تفسير الجلالين (٢٦٩) .

وشهوة وسلطان .

فما سوى الله تعالى ليس باله ، وإن إلهية ما سواه أبطل الباطل ، وإثباتها أظلم الظلم ، فلا يستحق العبادة إلا هو سبحانه ، كما لا تصلح الإلهية لغيره ، فكل الذين ألهوا وعبدوا غير الله ، هم ضالون مشركون ، ليس لهم في الآخرة من نصيب .

ولا ريب أن عبادة الله وتوحيده أساسه قول: لا إله إلا الله ، فهي كلمة التوحيد ، الدالة عليه ، وهي أول واجب على العبد ، وهي أول ما يدخل به الاسلام ، وآخر ما يخرج به من الدنيا قال السيوطي: "جميع الرسل جاءت بهذه الكلمة المشرفة دون سائر الطاعات ، وأول من شهد بها الله وملائكته ثم الرسل ، قال تعالى: (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة...) $\binom{1}{1}$ ثم أمرك بها في قوله (فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون $\binom{1}{1}$ ولا يبقى في الجنة غيرها ، والقرآن ، والحمد لله ، والحب لله ، فعليك أيها الأخ بحفظها ، ولا تدنسها بالمعاصي ، وإن قُذرت عليك فامحها بتوبة ، كالثوب تغسله كلما تدنس ، وإن لم تتب وتوسخ فيوم زينة المحشر ما تلبس ؟ وحرص عليها من أحببته أو تعلق بك $\binom{1}{1}$.

قلت: قد ورد في الحديث أيضاً أن أهل الجنة يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس (٤) ، وهذا أيضاً مما يبقى في الجنة ، وهو تسبيح الله تعالى وتحميده .

والسيوطي عند بيان معنى كلمة (لا إله إلا الله) وذلك في تفسير قوله تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم...) (٥) يورد بعض الاسئلة والمناقشات التي يتبين من خلالها معنى هذه الكلمة العظيمة ، فقال : " فإن قلت : لأي شيئ ذكر الشهادة على نفسه ، مع أن الشهادة من النفس لا تقبل ؟ فالجواب : أن الله لما بعث نبيه محمداً بالرسالة ، وأمرهم بتوحيد الله ، فقال : قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا ، فقالوا : من يشهد أنه رسول الله ؟ قال لهم : أي شئ أكبر شهادة ، فقالوا : الله أكبر شهادة ، فأنزل الله الآية "(١) .

بيد أنني لم أجد في مصنفات أسباب النزول هذا الذي ذكره السيوطي هنا ، لكنه ذكر في " أسباب النزول " من تصنيفه عن ابن عباس قال : جاء النحام بن زيد $^{(V)}$ ، وقروم بن كعب $^{(\Lambda)}$ ، وبحري بن عمر $^{(P)}$ ، فقالوا : يا محمد ما تعلم مع الله إله إلا الله ، بذلك بعثت ، وإلى ذلك أدعو ، فأنزل الله في قولهم : (قل أي شئ أكبر شهادة...) V الآمة V .

⁽١) سورة آل عمران الآية (١٨) .

⁽٢) سورة آل عمران الآية (٦٤) .

⁽٣) معترك الاقران (٢/٤٨٦) .

⁽٤) ورد في صحيح مسلم (٢١٨٠/٤) ح رقم (٢٨٣٥) .

 ⁽٥) سورة آل عمران بعض الآية (١٨) .

⁽٦) معترك الأقران (٢/٤٨٦).

⁽٧) الدر المنثور (٣/٢٥٦) قروم ، وكذلك عند ابن جرير (٢٥٦/٧) .

⁽٨) السابق نفسه .

⁽٩) الدر المنثور (٢٥٦/٣) بحري بن عمرو ، وعند ابن جرير بن عمير (١٤٦/٧) .

⁽١٠) أســباب النزول في حاشية تفسير الجلالين (ص٢٦٥،٢٦٥) ، والدر المنثور (٢٥٦/٣) وتابعه الشوكاني (١٠٦/٢) ، وهو عند ابن جرير (٧/ ١٤٦) ، كما قال السيوطي .

وروى في الدر المنثور أيضاً عن مجاهد في قوله: (قل أي شئ أكبر شهادة) قال: "أمر محمد - صلى الله عليه وسلم - أن يسال قريشاً: أي شئ أكبر شهادة؟ ثم أمره أن يخبر هم فيقول في قوله تعالى: الله شهيد بيني وبينكم "(١). فقوله: (الله شهيد بيني وبينكم) (١) إخبار من الرسول - صلى الله عليه وسلم - بأمر من الله، وليس من كلام قريش.

ثـم قـال السيوطي: "ومعناها شهد شهادة فرضيها وأمر الخلق بها بعد شهادته لنفسه في أزله ... فإن قلت: لم ذكر النفي قبل الاثبات؟ والجواب: لإكمال المدحة، لأن قول الرجل: لا عالم في البلد إلا فلان، أمدح من قولك: فلان عالم في البلد، وأيضاً فالنجاة من النار أولى من دخول الجنة، فأمر الله أولاً بما ينجي من النار، وهي البراءة من عبادة الأصنام(٣) ثم بالتوحيد الذي يدخل الجنة.

وأيضاً فنفى الإلهية عن الأصنام (٤) إثبات الألوهية لله ، وليس في إثبات الإلهية لله نفي الإلهية عن الأصنام ، لأن العاقل لا يكون بغير التولي إلى معبود ، فإذا نفي الإلهية عن الاصنام ثبت توليه إلى الله ، وإذا أثبت الإلهية لله فليس يتبرأ عن الأصنام ، لأنه ربما يكون لواحد معبودان ، فما أشرف هذه الكلمة المشرفة إن وفقت إليها وأماتك الله عليها "(٥) .

الهبحث الثالث : عددهم

تعرض السيوطي لتعداد الأنبياء والمرسلين في "الحاوي " فقال : " مسألة – كم عدد الأنبياء والرسل ؟ الجواب : روى الطبراني في الأوسط عن أبي أمامة الباهلي " أن رجلاً قال : يا رسول الله ، أنبي كان آدم ؟ قال : " نعم " ، قال : كم بين نوح وإيراهيم ؟ قال : " عشرة قرون " ، قال : يا رسول الله كم كانت الرسل ؟ قال : " ثلاثمائة وخمسة عشر " ورجاله رجال الصحيح (1) ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم عن أبسي ذر قال : " قلت : يا رسول الله ، كم الأنبياء ؟ قال : " مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفاً " قلت : يا رسول الله كم الرسل منهم ؟ قال : ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير (1) ، وقال في " الجلالين " : " روى أنه تعالى بعث ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من اسرائيل (1) ، وأربعة آلاف من سائر الناس ، قاله الشيخ (1) في سورة غافر (1) .

ذكر هذه الرواية بسندها الحافظ ابن كثير فقال : " عن أنس قال : قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : "

الدر المنثور (٢٥٦/٣) ، وانظر ابن جرير (١٦٢/٧) .

⁽٢) سورة الأنعام الآية (١٩) .

⁽٣) الأولى أن يقال : عبادة غير الله ، لأنه أعم من أن تكون العبادة للأصنام أو لغيرها من المعبودات المتعددة .

⁽٤) الأولى أن يقال: نفى الإلهية عن غير الله - كسابقه - .

⁽٥) معترك الأقران (٢/٤٨٦،٤٨٤) .

⁽٦) نفسير ابن كثير (٤٣٣/٢) وقال : معان بن رفاع السلامي ضعيف ، وعلي بن يزيد ضعيف ، والقاسم أبو عبدالرحمن ضعيف أيضاً .

⁽٧) مشكاة المصابيح (١٢٢/٣) ، الحاوي (١٣٨/٢) وقال الألباني : إسناده صحيح .

⁽٨) هكذا "من اسرائيل " ولعلها " من بني إسرائيل " كما هو واضح من كلام شيخه المحلي في تفسير سورة غافر – الجلالين (ص٥٧٧) . وعند ابن كثير : " إلى بني إسرائيل " بدلاً من "من" انظر التفسير (٤٢٣/٣) .

⁽٩) يقصد شيخه جلال الدين المحلى .

⁽۱۰) (ص۱۲۱) وانظر تفسير سورة غافر (ص۷۷۰) .

بعث الله ثمانية آلاف نبي ، أربعة آلاف إلى بني إسرائيل ، وأربعة آلاف إلى سائر الناس "(١) وذكرها السيوطي في " الدر المنثور " من حديث أنس أيضاً ، وعزاها للحاكم وضعفها(٢) .

قال السفاريني: "وتقدم أن جميع الأنبياء - عليهم السلام - من لدن آدم إلى خاتمهم نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ، وأن الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر "(٣).

ويبدو أن السفاريني قد صح لديه حديث أبي ذر عند ابن حبان في صحيحه .

يرى التفتازاني أنه من الأولى ألا يذكر فيهم عدد معين ، قال : لأنه : " لا يؤمن في ذكر العدد أن يدخل فيهم من ليس منهم إن ذكر عدد أكثر من عددهم "(¹⁾.

وذكر التفتازاني علة أخرى تمنع من تحديد عدد الأنبياء وهي أن الأحاديث الواردة في عددهم هي من قبيل الآحاد ، قال : " إن خبر الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط المذكورة في أصول الفقه ، لا يفيد إلا الظن ، ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات خصوصاً إذا اشتمل على اختلاف رواية ، وكان القول بموجبه مما يفضي إلى مخالفة ظاهر الكتاب ، وهو أن بعض الأنبياء لم يذكر للنبي - عليه السلام - ويحتمل مخالفة الواقع ، وهو عد النبي - عليه السلام - من غير الأنبياء ، وغير النبي من الأنبياء ، بناءً على أن اسم العدد خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة ولا النقصان "(٥) .

والمحذور الذي أورده النفتازاني من احتمال دخول من هو غير نبي في الأنبياء وعكسه ، فهو إنما يقع لو أن من ذكر العدد ذكره من غير اعتماد على نص ، أما إن ورد النص عن المعصوم ، فلا محذور ، وكذلك رده حديث العدد بأنه آحاد ، إنما هو جار على مذهبه الأشعري في عدم احتجاجهم بخبر الواحد في العقائد ، وهو مردود ، والصحيح ما عليه أهل السنة والجماعة من الاحتجاج بأخبار الآحاد في العقائد والأحكام على حد سواء إذا صح سنده ولم يكن به شذوذ ولا علمة قادحة ، وهنا قد ثبت نص حديث أبي ذر - رضي الله عنه - وصح ، فوجب الاحتجاج به ، مع عدم الالتفات إلى ما ذكره التفتازاني ، وأما كون الحديث يخالف ظاهر الكتاب ، فإنني أقول لا مخالفة هنا ، لأن قول الله تعالى : (...ومنهم من لم نقصص عليك) (١) أي في القرآن كمن ذكرنا أسماءهم صريحة فيه وهم الخمسة والعشرون نبياً :

۱- آدم ، ۲- إدريس ، ۳- نوح ، ٤- هود ، ٥- صالح ، ٦- وإبراهيم، ٧- لوط ، ٨- إسماعيل ، ٩- إسحاق ، ١٠- يعقوب ، ١١- يوسف ، ١٢- أيوب ، ١٣- شعيب ، ١٤- موسى ، ١٥- هارون ، ١٦- يونس، ١٧- داود ، ١٨- يعقوب ، ١١- يوسف ، ٢٠- أيوب ، ٢٣- ركريا ، ٢٣- يحيي ، ٢٣- عيسى ، ٢٤- ذو الكفل عند كثير من

⁽١) تفسير القرآن العظيم (٢٣/٢) وقال ابن كثير: "وهذا أيضاً اسناد ضعيف فيه الربذي ضعيف، وشيخه الرقاشي أضعف منه "وقال في المجمع (١٠/٨) عن الربذي "ضعيف جدا".

⁽٢) (٢/٢٤٢) ، وانظر : معترك الأقران (٢/٢٦٤) .

⁽٣) لوامع الأنوار البهية (٢٦٣/٢) .

⁽٤) شرح العقائد النسفية (ص٨٨-٨٩) ، وانظر نحوه في " تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد " للبيحوري (ص٧٥) .

⁽٥) نفسه (ص۸۹) .

⁽٦) سورة غافر ، بعض الآية (٧٨) .

المفسرين ، ٢٥- سيدهم وخاتمهم محمد - صلى الله عليه وسلم – وعليهم أجمعين (١).

فه و سبحانه يخبر أنه لم يذكر بقية الأنبياء في القرآن بأسمائهم ، ويكون قد ذكرهم لنبيه بوحي في غير القرآن ، أو أنه تعالى أخبره بعددهم جملة - كما هو مقتضى الحديث - دون أن يبين له تفصيل أعيانهم وأسمائهم وعلى هذا فلا مصادمة بين القرآن والحديث ، ومالم يذكر في القرآن لا يعارضه كونه ذكر في السنة وعليه فلا اشكال .

ويجدر التنبيه على أن ابن تيمية أشار إلى أن الامام أحمد لم يثبت عنده حديث أبي ذر الذي يذكر عدد الأنبياء والرسل قال بعد كلام نقله عن الامام أحمد: "وهذا الذي ذكره أحمد، وذكره محمد بن نصر المروزي، وغيرهما يبين أنهم لم يعلموا عدد الكتب والرسل، وأن حديث أبي ذر في ذلك لم يثبت عندهم "(٢).

وكذلك ذهب صاحب شرح الطحاوية إلى أنه لم يرد في عدة الأنبياء نص ، فقال : " وأما الأنبياء والمرسلون ، فعلينا الايمان بمن سمى الله تعالى في كتابه من رسله ، والايمان بأن الله تعالى أرسل رسلاً سواهم وأنبياء لا يعلم أسماءهم وعددهم إلا الله تعالى الذي أرسلهم ، فعلينا الايمان بهم جملة ، لأنه لم يأت في عددهم نص "(") .

ويبدو أن الشارح - رحمه الله - لم يقف على نص حديث أبي ذر - رضي الله عنه - المتقدم ، أو لعله رأى ما رآه ابن الجوزي من أن الحديث موضوع فلم يأخذ به ، لأنه لم يثبت عنده كما قد نقلت آنفا عن الامام أحمد مما قاله ابن تيمية لكن الصواب أن الحديث صحيح وثابت كما نقلت ذلك عن أئمة الحديث المعتد برأيهم .

<u>المبحث الرابع</u> 2— المفاضلة بينهم:

قال السيوطي في تفسير قوله تعالى: (وربك أعلم بمن في السماوات والأرض) (أ) " فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم "(٥) (ولقد فضلنا بعض النبين على بعض)(١) " بتخصيص كلاً منهم بفضيلة كموسى بالكلام ، وابراهيم بالخلة ، ومحمد بالاسراء "(٢) فهذا خبر من الله تعالى بتفضيله بعض الأنبياء على البعض الآخر ، وقال ابن جرير تفسيراً للآية " وربك يا محمد أعلم بمن في السموات والأرض وما يصلحهم ، فإنه خالقهم ورازقهم ومدبرهم... فإن ذلك من فعلي بهم لتفضيلي بعض النبين على بعض ، بإرسال بعضهم إلى بعض الخلق ، وبعضهم إلى الجميع ، ورفعي بعضهم على بعض درجات "(١) ثم روى عن قتادة : " اتخذ الله ابراهيم خليلاً ، وكلم الله موسى تكليما ، وجعل الله عيسى كمثل آدم خلقه من تسراب ثم قال له كن فيكون ، وهو عبدالله ورسوله ، من كلمة الله وروحه ، وآتى سليمان ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، وآتى داوود زبوراً ، كنا نحدث دعاءً عُلمًه داود ، تحميد وتمجيد ، ليس فيه حلال ولا حرام ، ولا فرائض ولا حدود ،

⁽١) ابن كثير (٢/٢٤) .

⁽٢) مجموع الفتاوي (٤٠٩/٧) ، وانظر السفاريني : لوامع الأنوار (٢٦٤/٢) .

⁽٣) شرح العقيدة الطحاوية (ص٣٤٩) .

⁽٤) سورة الاسراء الآية (٥٥).

⁽٥) تفسير الجلالين (ص٣٤٣) .

⁽٦) جامع البيان (١٠٣/١٥) والسيوطي : الدر المنثور (٣/٢) ، (٣٠٢،٣٠٣) .

وغفر لمحمد ما تقدم من ذنبه وما تأخر "(١).

ويبدو الاتفاق واضحاً بين كلام كل من السيوطي وابن جرير • و قال السيوطي في تفسير قوله تعالى : (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض $(^{7})$ قال : " بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره $(^{7})$. فهذا تفضيل تخصيص كل نبي بما ليس لغيره من الأنبياء ، أما تفضيل الرتب والمنازل والدرجات فقد : " أجمعت الأمة على أن الرسل أفضل من الأنبياء والرسل بعد ذلك متفاضلون فيما بينهم $(^{1})$ قال تعالى : (ورفع بعضهم درجات $(^{6})$.

قال ابن كثير: "ولا خلاف أن الرسل أفضل من بقية الأنبياء "(١) كما حكى السيوطي الاجماع على تفضيل أولي العزم من الرسل فقال: " إن الله فضل بعض الأنبياء والرسل على بعض ، من غير تعيين الفاضل على المفضول ، لكن الاجماع على تفضيل أولي العزم منهم ، واختلف فيالتفضيل بينهم فقيل: آدم ، لأنه أبو البشر ، وقيل: نوح لأنه أول رسول بعث في الأرض ، وقيل: ابراهيم لأنه خليل الله ، وقيل: موسى لأنه كليم الله ، وقيل عيسى لأنه روح الله ، والاجماع على أن نبينا ومولانا محمد - صلى الله عليه وسلم - سيدهم وإمامهم ... "(١) .

وقد أمر الله تعالى رسوله محمداً – صلى الله عليه وسلم – بأن يصبر كما صبر أولوا العزم الذين تقدموه فهو واحد منهم ، قال تعالى : (فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) $^{(A)}$ وقد ذكر هم الله تعالى في قوله : (وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ، ومنك ومن نوح وابر اهيم وموسى وعيسى ابن مريم...) $^{(P)}$ وذكر هم – جل وعلا – في موضع آخر فقال : (شرع لكم من الدين ما وحي به نوحاً ، والذي أوحينا إليك ، وما وصينا به إبر اهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين و لا تتفرقوا فيه) $^{(P)}$.

ولقد أورد السيوطي أقوالاً في بيان من هم أولوا العزم فقال: "وقيل أولوا العزم الثمانية عشر المذكورون في الأنعام "(١١) وهو قوله تعالى: (تلك حجتنا أتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم ووهبنا لما استحاق ويعقوب كلاً هدينا ونوحاً هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين وزكريا ويحي وعيسى وإلياس كل من الصالحين وإسماعيل واليسع ويونس ولوطاً وكلاً فضلنا على

⁽١) المصدران السابقان .

⁽٢) سورة البقرة الآية (٢٥٣) .

⁽٣) تفسير الجلالين (٤٩) .

⁽٤) عمر سليمان الاشقر : الرسل والرسالات (ص٢١٧) .

⁽٥) سورة البقرة الآية (٢٥٣) .

⁽٦) تفسیر ابن کثیر (٥/٥٨) .

⁽٧) معترك الأقران (٢٦/٣) .

⁽٨) سورة الأحقاف الآية (٣٥) .

 ⁽٩) سورة الأحزاب الآية (٧) .

⁽١٠) سورة الشورى الآية (١٣) .

⁽۱۱) معترك الأقران (۱۰۰/۳) .

العالمين)(١) ودليل هذا القول أن الله تعالى قال بعد هذه الآيات آمراً نبيه - صلى الله عليه وسلم - : (أو لئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده... $)^{(1)}$.

" وقيل : كل من لقى من أمته شدة ، وقيل : الرسل كلهم أولو عرم ، ف " من الرسل " على هذا لبيان الجنس ، وعلى الأقول المتقدمة للتبعيض "(٢) وهذه الأقوال التي ذكرها السيوطي لا يخفي بعدها ، ذلك لأنه يكاد يكون شبه اتفاق بين الرسل أفضل من بقية الأنبياء ، وأن أولي العزم منهم أفضلهم وهم الخمسة المذكورون نصاً في آيتين من القرآن ، في سورة الأحزاب (٢)... وفي الشوري (٧)... ولا خلاف أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - أفضلهم ، ثم من بعده إبراهيم، ثم موســــي عــــلــي المشــــهور "^(٨) وقال ابن عثيمين : " ...وأن أفضلهم محمد ثم إبراهيم ثم موسى ثم نوح وعيسى ابن مريم " وبغــض الــنظر عــن ترتيب الأفضلية بين هؤلاء الخمسة محمد ، ونوح وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، – عليهم جميعاً الصلاة والسلام (٩) - فإنه من المتفق عليه أنهم أفضل الرسل ، والرسل أفضل من الأنبياء ، والأنبياء أفضل من سائر الخلق وبجانب آيات التفضيل هذه وردت أحاديث أيضاً تفضل بعض النبيين على بعض كما في حديث أبي هريرة عن النبي -صلى الله عليه وسلم - أنه قال: " أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع ، وأول مشفع "(١٠) وفي أول حديث الشفاعة: " أنا سيد الناس يوم القيامة "(١١) وورد أيضاً قوله - صلى الله عليه وسلم - " إن الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل ، واصطفى قريشاً من كنانة : واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفاني من بني هاشم "(^{١٢)} فهذه بالقطع تفيد تفضيله - صلى الله عليه وسلم - على سائر الأنبياء والمرسلين ومن باب أولى على سائر الناس ، هذا في الوقت الذي وردت أحاديث في النهي عن المفاصلة بين الأنبياء ، كما في قوله - صلى الله عليه وسلم: " لا تخيروني على موسى... " الحديث (١٣) ، وقوله - صلى الله عليه وسلم-: " لا تفضلوا بين أنبياء الله "(١٤) وقوله - عليه الصلاة والسلام -:

سورة الأنعام الآيات (٨٣-٨٦).

⁽۲) سورة الأنعام الآية (۹۰) .

⁽٣) معترك الأقران (٣/١٠٠) .

⁽٤) آية رقم (٧).

⁽٥) آية رقم (١٣) .

⁽٦) آية رقم (٧) .

⁽٧) آية رقم (١٣) .

 ⁽٨) تفسير القرآن العظيم (٥/٥٨) . (9) روى ذلك الترتيب ابن جرير : جامع البيان (77/77) عن عطاء الخراساني ، وانظر : ابن كثير (7/7/7) .

⁽١٠) الطحاوية (١٦٩) . رواه مسلم في صحيحه (٥٩/٧) وأبو داود (٢٠/٣) ، وابن سعد في الطبقات (٢٠/١) وأحمد (٢/٠١) .

⁽۱۱) صحيح البخاري ((7/77)) ، ((7/77)) ، صحيح مسلم ((1/77)) ، وأحمد ((7/77)) .

⁽١٢) نفسه السابق . صحيح مسلم (٥٨/٧) ، والترمذي (٢٨١/٢) وقال :" حديث حسن صحيح". (١٣) صحيح البخاري ح رقم (٢٤١١) ، (٣٤٠٨) ، صحيح مسلم ح رقم (٢٣٧٣) (١٨٤٤/٤) .

⁽١٤) صحيح البخاري ح رقم (٢٤١٢) ، (٣٤١٤) ، صحيح مسلم (١٨٤٣،١٨٤٥/٤) ح رقم (١٦٣) .

" لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى " وقوله : " ولا أقول إن أحداً أفضل من يونس بن متى "(١)

وقد أشكل على البعض هذا التعارض الظاهر بين نصوص التفضيل وبين النصوص التي تنهي عن التفضيل - كما تقدم -

ولكــن العـــاماء جمعوا بين هذه النصوص على ما هو مقرر ، من أن ظواهر النصوص إذا تعارضت بحث في معــرفة المتقدم والمتأخر ، فيكون السابق منسوخاً باللاحق ، وإلا جمع بينها على ما هو معلوم بين العلماء . وقد قالوا في الجمع بين هذه النصوص أجوبة منها :

أولاً: أن هذا النهي كان قد حصل منه – صلى الله عليه وسلم – قبل أن يعلمه الله بالتفضيل (٢) ، وقبل أن يوحي إليه بأنه سيد ولد آدم (٣) ، وإن القرآن ناسخ للمنع من التفضيل (٤) .

ثانياً: ما قاله السيوطي: " أنه قال ذلك على وجه التواضع والانبساط والتنبيه للمخاطب على ألا يتعرض لأنبياء الله ورسله . الغيبة "(°).

ثالثاً: ما قاله الإمام ابن حجر أنه إنما: "خص يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصنته أن يقع في نفسه تتقيص له فبالغ في ذكر فضله لسد هذه الذريعة "(١).

رابعاً: أنه نهى عن التفضيل بمجرد الأراء والعصبية ، ذلك لأن التفضيل إذا كان على قانون الهوى والتشهي كان مذموماً ، وهـ و كذلك إن جرى على وجه الحمية والعصبية - أيضاً - بل الجهاد نفسه وهو ذروة سنام الإسلام ، إن حصل من المقاتل حمية وعصبية كان كذلك مذموماً ، فإن الله قد حرم الفخر "(٧) .

خامساً: لا تفضلوا ، لأن مقام التفضيل ليس إليكم ، وإنما هو إلى الله – عز وجل – وعليكم الانقياد ، والرضى والتسليم له ، والإيمان به (^) ، ذكر هذا ابن كثير ، وقال به الشوكاني ونصره وضعف ما سواه ، وغلب جانب النهي عن التفضيل ، وذهب إلى أنه لو فرض أنه لم يرد إلا القرآن الكريم بإخبارنا بأن الله تعالى فضل بعض أنبيائه على بعض لم يكن لنا فيه دليل على جواز التفضيل بين الأنبياء ، ذلك لأن " المزايا التي هي مناط التفضيل معلومة عند الله لا تخفى عليه منها خافية، وليست بمعلومة عند الله لا تخفى عليه منها خافية، واليست بمعلومة عند البشر ، فقد يجهل أنباع نبي من الأنبياء بعض مزاياه وخصوصياته ، فضلاً عن مزايا غيره ، والتفضيل لا يجوز إلا بعد العلم بجميع الأسباب التي يكون بها هذا فاضلاً وهذا مفضولاً ، لا قبل العلم ببعضها أو بأكثرها أو بأقلها ، فإن ذلك تفضيل بالجهل ، وإقدام على أمر لا يعلمه الفاعل له وهو ممنوع "(^) .

⁽۱) صحیح البخاري ح رقم (۳۳۹۰ ، ۳۶۱۳ ، ۳۶۱۳ ، ۳۶۱۳) ، (۳۶۱۵) ، (۴۲۰۱) ، (۲۳۲۱) ، (۲۸۰۵) ، مسلم (٤/ ۱۸۶۳) ، ح رقم (۲۳۷۷) .

⁽٢) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢/٦٥) ، ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٩/١) ، القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٧١/٣) .

⁽٣) انظر : السيوطي : معترك الأقران (٢٦/٣) ، ابن كثير تفسير القرآن العظيم (٤٤٩/١) ، القرطبي : الجامع (١٧١/٣) .

⁽٤) انظر: القرطبي: الجامع (١٧١/٣).

⁽٥) معترك الأقران (٢٦/٣) ، وانظر : ابن حجر : فتح الباري (٤٥٢/٦) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٩/١) .

⁽٦) فتح الباري (٦/٢٥٤) .

⁽٧) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (ص١٧٠-١٧١) .

⁽٨) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١/٤٤٩) .

⁽٩) فتح القدير (١/٢٦٩) .

إذًا فورود القرآن الكريم بالتفضيل لا يستلزم جواز التفضيل للبشر، فكيف وقد وردت السنة الصحيحة بالنهي عن ذلك ؟ .

لكـن قـد يقـال تعقيباً على كلام الشوكاني: إن القائل بالتفضيل إجمالاً ، لم يقل محذوراً ، لأنه قائل بمقتضى القرآن، ومن قال بمقتضى كتاب الله قائل بالحق لا بالباطل ، لأن من المتفق عليه أن من قال به صدق ، ومن حكم به عدل ، وعليه فلا يمنع من قال : إن الله قد فضل بعض رسله على بعض ، هكذا بإطلاق ، لأنه ناطق بما نطق به الكتاب العزيز سادساً : أن النهي عـن التفضيل في مثل الحال التي حصلت بين اليهودي وبين المسلم الأنصاري من الخصام ، فقال اليهـودي : والذي اصطفى موسى على العالمين ، فرفع المسلم يده فلطم بها وجه ذلك اليهودي ، وقال : أي خبيث ، على محمد - صلى الله عليه وسلم - ؟؟

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: " لا تخيروا بين الأنبياء ، فإن الناس يصعقون يوم القيامة ، فأكون أول من تتشق عنه الأرض ، فالأرض ، فالأنبياء في مثل هذه الحال من التخاصم والتشاحن والتشاحر لأنها قد تقص أحد من الأنبياء .

سيابعاً: ميا ذكره القرطبي واستحسنه فقال: "إن المنع من التفضيل إنما هو من جهة النبوة التي هي خصلة واحدة ، لا تفاضل فيها ، وإنما التفضيل في زيادة الأحوال والخصوص والكرامات والألطاف ، والمعجزات المتباينات ، وأما النبوة في نفسها فلا تتفاضل ، وإنما تتفاضل بأمور أخر زائدة عليها ، ولذلك منهم رسل أولوا عزم ، ومنهم من اتخذ خليلاً . ومنهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات "(٢) ثم قال القرطبي : "وهذا قول حسن ، فإنه جمع بين الآي والأحاديث من غير نسخ ، والقول بتفضيل بعضهم على بعض إنما هو بما منح من الفضائل ، وأعطي من الوسائل ... ومعلوم أن من أرسل أفضل ممن لم يرسل ، فإن من أرسل فضل على غيره بالرسالة ، واستووا في النبوة ، إلى ما يلقاه الرسل من تكذيب أممهم وقتلهم الهم "(٢) ثم نقل القرطبي عن ابن عطية قوله : " إن القرآن يقتضي التفضيل وذلك في الجملة دون تعيين أحد مفضول "(١) ألمنا على عن النفضيل الما هو نهي عن التفضيل الخاص حيث قال : " إن قوله - صلى الله على الموسلم بعض الرسل على بعض بعينه ، بخلاف قوله : " أنا سيد ولد آدم ولا فخر "(٧) فإنه تفضيل عام فلا يمنه ، وهذا كما لو قيل : فلان أفضل أهل البلد ، لا ينصب على أفرادهم ، بخلاف ما لو قيل ؛ فلان أفضل أهل البلد ، لا ينصب على أفرادهم ، بخلاف ما لو قيل لأحدهم : فلان أفضل أهل البلد ، لا ينصب على أفرادهم ، بخلاف ما لو قيل لأحدهم : فلان أفضل أهل البلد ، لا ينصب على أفرادهم ، بخلاف ما لو قيل لأحدهم : فلان أفضل

⁽۱) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الخصومات (٤٤) باب (۱) ح رقم (٢٤١٢) فتح الباري ($^{\circ}$ / $^{\circ}$) .

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن (١٧١،١٧٢/٣) .

⁽٣) نفسه (٣/١٧٢) .

⁽٤) نفسه .

⁽٥) شرح الطحاوية .

⁽٦) شرح العقيدة الطحاوية (١٦٩-١٧٠).

⁽٧) شرح العقيدة الطحاوية (١٧١-١٧١).

منك "(١) قال : " ثم رأيت الطحاوي – رحمه الله – قد أجاب بهذا الجواب في شرح معاني الآثار "(٢) .

وعليه فلا يجوز إثبات التفضيل إلا على وجه العموم ، وبدون تحديد مفضول بعينه .

تاسعاً: قال الإمام ابن حجر: " إنما نهى عن ذلك (التفضيل) من يقوله برأيه ، لا من يقوله بدليل ،

عاشراً: من يقوله بحيث يؤدي إلى تنقيص المفضول

<u> حادي عشر:</u> يؤدي إلى الخصومة والتنازع

ثاني عشر: المراد لا تفضلوا بجميع أنواع الفضائل بحيث لا يترك للمفضول فضيلة "(٦)

ثـــالث عشر : وقال أيضاً عن بعض أهل العلم : " الأخبار الواردة في النهي عن التخبير إنما هي في مجادلة أهل الكتاب ، وتفضـــيل بعــض الأنــبياء على بعض بالمخايرة ، لأن المخايرة إذا وقعت بين أهل دينين لا يؤمن أن يخرج أحدهما إلى الازدراء بالآخــر فيفضــي إلى الكفر ، فأما إذا كان التخيير مستنداً إلى مقابلة الفضائل لتحصيل الرجحان ، فلا يدخل في النهي "(٤).

⁽١) شرح العقيدة الطحاوية (ص١٧١-١٧٧) .

⁽۲) نفسه .

⁽٣) فتح الباري (٦/٦٪) .

⁽٤) نفسه .

<u>الفصل الثالث : الوحي وطرقه</u> <u>الهبحث الأول : الصوحي :</u>

١ – الوحي في اللغة:

أصل الوحي : الإشارة السريعة (١) الخفية (٢) ، " ولتضمن السرعة قيل أمر و و على ، وذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض (7) وفي الرمز والتعريض معنى الخفاء .

وأوحيت إليه إذا كلمته بما تخفيه عن غيره ، ويقال : "وحيت إليه الكلام وأوحيت "(1) وذلك بصوت مجرد عن التركيب ، وبإشارة ببعض الجوارح وبالكتابة $^{(0)}$ ، "قال علقمة : قرأت القرآن في سنتين " $^{(1)}$ فقال الحارث الأعور : "القرآن هين ، الوحي أشد منه ، أراد بالقرآن القراءة، وبالوحي الكتابة والخط ، يقال : وحيت الكتاب وحياً " $^{(V)}$ لأن اصل مادتها (وحيي) الثلاثي ، والوارد في القرآن الكريم الفعل الرباعي (أوحى) كما في قوله تعالى : (وأوحى ربك إلى النحل...) $^{(A)}$ وقوله تعالى : (بأن ربك أوحى لها $^{(P)}$.

فاللغة الظاهرة في القرآن بالألف (أوحى) وأما في غير القرآن العظيم فوحيت إلى فلان مشهورة أنشد العجاج : " وحى لها القرار فاستقرت "(١٠)

ويط اق الوحي في اللغة على معان متعددة: فيأتي بمعنى الإلهام الحاصل للإنسان قال أبو اسحاق: "...ولذلك صار الإلهام يسمى وحياً "(١١) ومن ذلك قوله تعالى: (وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي...)(١٢) وقوله تعالى: (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه...)(١٥) فهذا إلهام أو اعلام في خفاء قال أبو اسحاق وأصل الوحي في اللغة كلها إعلام في خفاء ويأتي بمعنى الإلهام الحاصل للحيوان، ومنه قوله تعالى: (وأوحى ربك إلى النحل...)(١٤)، وسماه الراغب بالتسخير (١٥)، فأوحى إلى النحل أي سخره سبحانه.

ويأتي بمعنى الأمر ، كما في قوله تعالى : (وإذ أوحيت إلى الحواريين...) $^{(7)}$ على قول ، وكذا في قوله تعالى : (بأن ربك أوحى لها) $^{(17)}$ أي أمر ها $^{(17)}$.

⁽١) انظر: الراغب الأصفهاني: المفردات (ص٥١٥).

⁽٢) انظر : ابن منظور : لسان العرب (١٥/٣٧٩) .

⁽٣) الراغب: المفردات (ص٥١٥).

⁽٤) ابن منظور : اللسان (٥١/٩٧٩) .

⁽٥) الراغب: المفردات (ص٥١٥) .

⁽٦) اللسان (١٥/٣٨٠).

⁽٧) السابق نفسه .

⁽٨) سورة النحل الآية (١٦٨) .

⁽٩) سورة الزلزلة الآية (٥) .

⁽١٠) ابن منظور : لسان العرب (٣٨١/١٥) وانظر : ابن فارس : معجم مقاييس اللغة (١٣/٦)، والجوهري : الصحاح (٥/٢٠-٢٥) .

⁽١١) لسان العرب (١٥/٣٨١).

⁽١٢) سورة الماندة الآية (١١) . # اظر المفردات (٥١٥) .

⁽١٣) سورة القصص الآية (Y) .

⁽١٤) سورة النحل الآية (١٦٨) وانظر اللسان (١٥٠/٣٨٠).

⁽١٥) انظر المفردات (١٥) .

 ⁽٦٦) سورة الزلزلة الآية (٥) .

⁽۱۷) اللسان (۱۵/۳۸۰).

أو هـو تسـخير عـلى قـول الراغب^(١) ومنه قوله تعالى : (إذ يوحي ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنواسألقي في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق ، واضربوا منهم كل بنان)^(٢) فهذا أمر أيضاً .

ويأتي كذلك بمعنى أن تكلمه بكلام تخفيه عن غيره قال أبو ذوؤيب:

فقال لها ، وقد أوحت إليه : ألا لله أمك ما تعيف

وقريب منه قوله تعالى : (يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً $(^{7})$ يعني يسر بعضهم إلى بعض $^{(^{1})}$.

ويأتي - أيضاً - بمعنى الإشارة السريعة على سبيل الرمز والإيماء ، قال تعالى : (فأوحي إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا)($^{\circ}$) ، والمعروف أن زكريا - عليه السلام - أشار إليهم إشارة وحية سريعة ولم يتكلم($^{\circ}$) ، قال الفراء : (فأوحي إليهم) أي : " أشار إليهم " $^{\circ}$ ويأتي الوحي بمعنى الرسالة والبعث ، قال ابن الأعرابي : " وأوحى الرجل إذا بعث برسول ثقة إلى عبد من عبيده ثقة " $^{(\wedge)}$.

ويأتى - كذلك - بمعنى الإيماء بالجوارح ، قال الشاعر :

دقائق فكري في بديع صفاتها

نظرت إليها نظرة فتحيرت

فأثر ذاك الوحى في وجناتها^(٩)

فأوحى إليها الطرف أني أحبها

وقد عبر القرآن الكريم بالوحي عن وسواس الشيطان ، وتزيينه خواطر الشر للإنسان (١٠) ، قال تعالى : (و إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم...)(١١) .

ويتضح مما سبق أن كل ما دللت به من كلام ، أو كتابة أو رسالة أو إشارة فهو وحي (١٢) .

وقد ذكر ابن منظور معاني أخر للوحي كأن يأتي الوحي بمعنى النار ، وبمعنى الملكِ (بكسر اللام) وبمعنى السيد وغير ها (١٣) وهي بعيدة عن مقصود البحث .

٢- الوحى في الاصطلاح:

نقــل الآجري بسنده عن ابن شهاب الزهري^{(١٤}) تعريف الوحي فقال : " الوحي : ما يوحي الله عز وجل إلى النبي من أنبيائه ، فيثبت الله – عز وجل – ما أراد من وحيه في قلب النبي – صلى الله عليه وسلم – يتكلم به النبي – صلى الله عليه وسلم – ويبينه ، وهو كلام الله عز وجل ووحيه "(١٥) .

⁽١) المفردات (ص١٦٥).

⁽٢) سورة الأنفال الآية (١٢) .

⁽٣) سورة الأنعام الآية (١١٢).

⁽٤) اللسان (١٥/ ٣٨٠) ، وابن فارس : المعجم (٩٣/٦) .

⁽٥) سورة مريم الآية (١١) .

⁽٦) انظــر ابن كثير : تفسير القرآن العظيم ، وانظر : د. صبحي الصالح : مباحث في علوم القرآن (ص٢٤) ط١٩٧٧/١م . دار العلم للملايين – بيروت ، المفردات (ص٥١٥) .

⁽٧) اللسان (١٥/ ٣٨٠) .

⁽٨) نفس المصدر ، وانظر : ابن فارس : المعجم (٦٣/٦) .

⁽٩) انظر : محمد رشيد رضا : الوحي المحمدي (ص٤٣) ط٩/٩٩/١هـ-١٩٧٩م - المكتب الاسلامي ، د. صبحي الصالح : مباحث في علوم القرآن (ص٤٢) .

⁽١٠) انظر: المفردات (ص٥١٥) .

⁽١١) سورة الأنعام الآية (١١٢) .

⁽۱۲) انظر : ابن حجر : فتح الباري (۹/۱) .

⁽۱۳) انظر: اللسان (۲۸۱،۳۸۲).

⁽١٤) أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد بن شهاب بن عبدالله بن الحارث بن زهرة بن كلاب ، القرشي ، المدني ولد سنة (٥٠هـ) توفي سنة (١٢٤) هـ) . انظر : طبقات ابن سعد قسم (٢) (١٣٥/٣) ، وجامع بيان العلم وفضله (١٧٣/٦-٧٦) ، حلية الأولياء (٣٦٩/٣) .

⁽١٥) الآجري : الشريعة (١٤٦٣/٣) رقم (٩٨٤) بإسناد حسن . وانظر : د. محمد أبو شهبة : المدخل لدراسة القرآن الكريم (ص٤٨) .

ونقله ابن تيمية بنصه أيضاً عن ابن شهاب(1). ونقله السيوطى كذلك عند تعريفه الوحى (1).

وزاد عليه قلا : " ٠٠٠ ومنه مالايتكلم به ، ولايكتبه لأحد ، ولكنه يحدث به الناس حديثاً ، ويبين لهم أن الله أمره يبينه للناس ، ويبلغهم إياه " (٢) .

وهـذا يتـناول الوحـي المتلو ، المتعبد بتلاوته ، وهوا لقرآن العظيم ، ويتناول كذلك الوحي غير المتلو ، وهو الحديث القدسي ، والحديث النبوي .

وقال تعالى : ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحي ﴾ $^{(1)}$.

وقال رسول الله ﷺ: " اكتب فوالذي نفسى بيده ماخرج منى إلا الحق) "(°).

ولذلك عرفه الإمام ابن حجر تعريفاً شاملاً في كلمتين فقال: " هو: الإعلام بالشرع " • (١)

والشرح هو كل ماأنزله الله تعالى على نبيه محمد ﷺ وهو ينتظم الاعتقاد ، والأحكام العملية ، والأخلاق 🗥 .

وعلى ذلك فهو ليس مطلق إعلام ، إنما هو إعلام خاص وهو الذي يكون من الله تعالى إلى أنيائه ورسله ، ومن هنا كان الوحيد في الاصطلام أخص منه في اللغة من وجمين:

الأول : المصدر فمصدره هو الله تعالى .

الثَّاتي : الأشخاص الموحى إليهم وهم الأنبياء والمرسلون . (^)

<u>المبحث الثاني : طــرقــه :</u>

للوحي طرق متعددة ، وأضرُب حسبما دل عليه قوله تعالى : (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً ، أو من وراء حجاب ، أو يرسل رسولاً فيوحي بإذنه ما يشاء إنه عليّ حكيم)(١) .

فقد جمعت هذه الآية الكريمة طرق الوحي في ثلاثة رئيسية ، وللعلماء فيها تقسيمات فمنهم من يقسمها إلى أربع $(^{(1)})$ ، ومنهم من عدها ستة وأربعين نوعاً $(^{(1)})$. على حسب نظرة كل منهم لطريقة التقسيم وكله اجتهاد في تفسير الآية . وقد دلت هذه الآية على أن الطرق :

١- إما (وحياً) . ٢- (أو من وراء حجاب) .

٣- أو إرسال رسول من الملائكة .

- وقوله : (إلا وحياً) يتناول : الالهام ، والرؤيا الصادقة ، والوحي المنامي الذي يحصل مباشرة من الله تعالى لنبيه في المنام^(۱۳) ، بدون وساطة الملك .

⁽١) انظر : مجموع الفتاوي (٣٩٧/١٢) .

⁽٢) انظر : الاتقان في علوم القرآن (٤٤/١) ، والدر المنثور (٣٦٣/٧) .

⁽٣) الاتقان (١/٤٤) .

⁽٤) سورة النجم ، الآيتان (٣،٤) .

⁽٥) أبو داود في " سننه " (٢٠/٤) رقم (٣٦٤٦)، وأحمد في المسند (١٩٢/ ، ١٩٢)، والدار مي في " سننه " المقدمة ، باب (٣٦) رقم (١٩٠٠) . وصححه الالباني ، انظر صحيح الجامع (١٢٠٥) رقم (١٢٠٧) .

⁽٦) فتح الباري (۲۹/۱) ٠

⁽٧) انظــر : عـــثمان جمعــة ضميرية : الإسلام وعلاقته بالشرائع الاخرى (ص٣٥) ، التوحيد مفتاح دعوة الرسل (ص٢٥) . المدخل لدراسة العقيدة الإسلامية (ص١١٧) .

⁽٨) انظر : عبد الله عبدالحي أأو بكر : الوحي في الإسلام ، وابطال الشبهات حوله ــ ماجستير ــ أم القرى ١٤٠٥هـــ ــ ١٤٠٦هــ (ص٨٤)

⁽٩) سورة الشورى الآية (٥١) .

⁽١٠) انظر : سعيد خليفة : النبوة عند ابن تيمية (١١٧-١٣١) .

⁽١١) انظر : السيوطى : الاتقان (١١)) .

⁽١٢) انظر: أبو عبدالله الحسين بن الحسن الحليمي: المنهاج في شعب الإيمان (٢٣٩/١-٢٥٥) وابن حجر : فتح الباري (٢٠/١) . ذكره عن الحليمي .

⁽١٣) انظر : ابن الجوزي : زاد المسير في علم التفسير (٢٩٧/٧) .

- والذي من وراء حجاب يتضمن كلام الله تعالى للنبي بدون أن يرى شيئاً ، فهو يسمع الصوت فقط كما حصل لموسى - عليه السلام - عندما ناداه ربه بالواد المقدس طوى وكما وقع لنبينا - صلى الله عليه وسلم - ليلة الاسراء وهو معروف . - والذي يحصل بإرسال الرسول الملائكي ، فهو أن يرسل الله جبريل المكلف بالوحي إلى الأنبياء فيبلغ كلام الله تعالى اليهم ، وقد يأتي الملك إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - مناماً ، وقد يأتيه يقظة في صورته الحقيقية الملائكية أو في صورة بشرية أو يأتيه في مثل صلصلة الجرس.

فهذه الأقسام الرئيسية وما تضمنتها من الأقسام الفرعية ، وقد سماها السيوطي "كيفيات الوحي " وقسمها إلى خمس : الأولى: " أن يأتيه الملك في مثل صلصلة الجرس كما في الصحيح "(١) فعن عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها - أن الحارث بن هشام(٢) - رضي الله عنه - سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله كيف يأتيك الوحيي ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي ، فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال ... "(٦) واستشهد السيوطي بدليل آخر على هذه الكيفية فقال : " وفي مسند أحمد عن عبدالله بن عمر : سالت النبي - صلى الله عليه وسلم - : هل تحس بالوحي ؟ فقال : أسمع صلاصل ، ثم اسكت عند ذلك ، فما من مرة يوحى إلي إلا ظننت أن نفسي تقبض "(١) .

والصلصلة المذكورة صوت الملك بالوحي ، قال الخطابي : "يريد أنه صوت متدارك يسمعه ولا يتبينه أول ما يسمعه حتى يفهمه بعد ، وقيل : بل هو صوت حفيف أو خفق أجنحة الملك ، والحكمة في تقدمه أن يقرع سمعه الوحي فلا يسبقى فيه مكان لغيره "(٥) قال السيوطي : " وفي الصحيح أن هذه الحالة اشد حالات الوحي عليه "(١) وقد مضى التصريح بذلك في الحديث الذي رواه البخاري ومسلم وغيرهما ، إذ قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " وهو أشده علي "ويفهم من هذه العبارة أن الوحي كله شديد ، ولكن هذه الصفة أشدها ، وهو واضح ، لأن الفهم من كلام مثل الصلصلة أشكل من الفهم من كلام الرجل بالتخاطب المعهود ، قال ابن حجر : " والحكمة فيه أن العادة جرت بالمناسبة بين القائل ووسف والسامع ، وهي هنا : إما بإتصاف السامع بوصف القائل بغلبة الروحانية ، وهو النوع الأول ، وإما بإتصاف القائل بوصف السامع وهو البشرية وهو النوع الثاني ، والأول أشد بلا شك "(٧) .

وعلل السيوطي شدة الوحي في هذه الكيفية بكون الوحي يتضمن آية وعيد أو آية تهديد فقال : " إنه كان إنما ينزل هك ال السيوطي شدة الوحي أي شديداً (أي شديداً) إذا نزلت آية وعيد أو تهديد $^{(\Lambda)}$ وهذا الكلام فيه نظر $^{(\Lambda)}$ عما قال ابن حجر $^{(\Lambda)}$ المحديث لم يبين هذه العلم أو لأن هذه الشدة الشريفة $^{(P)}$ ، ولكن الأقرب إلى الصواب أن فائدة هذه الشدة ما يترتب على المشقة من زيادة الزلفي والدرجات له $^{(\Lambda)}$ $^{(\Lambda$

الاتقان (١/٤٤) ، ومعترك الأقران (٢/٥/٢) .

 ⁽۲) الحـــارث بن هشام المخزومي ، أخو أبي جهل شقيقه ، أسلم يوم الفتح ، وكان من فضلاء الصحابة واستشهد في فتوح الشام ، انظر ابن حجر :
 قتح الباري (۹/۱) .

⁽٣) السبخاري في " صحيحه " كتاب بدء الوحي (١) باب (٢) ح رقم (٢) الفتح (١٨/١) ، ورواه أيضاً في كتاب بدء الخلق (٥٩) باب (٦) ح رقم (٣٠١٥) الفتح (٣٠٤/٦) الفتح (٣٠٤/٦) .

ورواه مسلم في " صحيحه " كتاب الفضائل (٤٣) باب (٢٣) ح رقم (٨٧-٢٣٣٣) صحيح مسلم (١٨١٦/٤) .

⁽٤) الاتقان (١/٤٤) ومعترك الأقــران (٢/٥٢)، ولفظر : مسند الإمام أحمد (١٥٨٠١٦٣،٢٥٨١)

⁽٥) ابن حجر : فتح الباري (١/٢٠) ، والاتقان (٤٤/١) .

⁽٦) الاتقان (٤٤/١) ومعترك الأقران (٢/٥٢) ، وانظر حديث الحارث بن هشام المتقدم .

⁽٧) فتح الباري (١/٢٠) .

⁽٨) الأتقان (٤٤/١) ، ومعترك الأقران (٢٦٦/٢) ، ونقله ابن حجر في الفتح (٢٠/١) ولم ينسبه لأحد .

⁽٩) انظر : المفتح (١/٢٠) .

⁽۱۰) نفسه .

⁽١١) حديث صحيح بشواهده ، انظر تحقيق الأرنؤوط " زاد المعاد " (١٩٧،٧٨/١) .

وهذا قد يرجع إلى الحالة الأولى(١) ، أو التي بعدها بأن يأتيه في إحدى الكيفيتين وينفث في روعه "(٢) .

وهذه الكيفية - كما قال السيوطي - قد ترجع إلى الحالة الأولى . فالأولى : أن يأتيه الملك في مثل صلصلة الجرس ، فينفث في روعه أثناء هذه الصلصلة .

والثانية : أن يأتيه الملك فينفث في روعه دون صلصلة – والله أعلم – والنفث : هو القذف والالقاء ، فقد وردت رواية الحاكم عن ابن مسعود : " إن جبريل – عليه السلام – ألقى في روعي $(^{(7)})$ والرُوع : بضم الراء : القلب والخلد والخاطر $(^{(1)})$.

الثالثة: "أن يأتيه في صورة الرجل فيكلمه ، كما في الصحيح: "وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول "(٥) زاد أبو عوانة في صحيحه: وهو أهونه على "(١) .

السرابعة: "أن يأتيه الملك في النوم ، وعد قوم من ذلك سورة الكوثر "() فقد روى مسلم عن أنس - رضي الله عنه - قدال : " بينما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءة ثم رفع راسه متبسماً فقلنا ما أضدكك يدا رسول الله ؟ فقال : "أنزل علي آنفاً سورة "فقرأ : (بسم الله الرحمن الرحيم ، إنا أعطيناك الكوثر ، فصل لربك وانحر ، إن شانئك هو الأبتر) " الحديث () .

واعترض الرافعي^(٩) على كون الوحي بسورة الكوثر كان مناماً ، وفضل أن يقال : إن القرآن كله نزل في اليقظة ، ومال إليه السيوطي في الاتقان حيث قال : "قال الامام الرافعي في "أماليه " : فهم فاهمون من الحديث أن السورة نزلت في تلك الإغفاءة ، وقالوا : من الوحي ما كان يأتيه في النوم ، لأن رؤيا الأنبياء وحي ، قال : وهذا صحيح (١٠) ، لكن الأشبه أن يقال : إن القرآن كله نزل في اليقظة ، وكأنه خطر له في النوم سورة الكوثر المنزلة في اليقظة أو عرض عليه الكوثر الذي وردت فيه السورة ، فقرأها عليهم وفسرها لهم ، قال : وورد في بعض الروايات أنه أغمى عليه ، وقد يحمل نلك على الحالة التي كانت تعتريه عند نزول الوحي ، ويقال لها : برحاء الوحي أ.هـ ، قلت (أي : السيوطي) : الذي قالـ ه الرافعي في غاية الاتجاه وهو الذي كنت أميل إليه قبل الوقوف عليه ، والتأويل الأخير أصح من الأول ، لأن قوله : أنزل علي آنفاً يدفع كونها نزلت قبل ذلك ، بل نقول نزلت تلك الحالة ليس الاغفاء اغفاء نوم ، بل الحالة التي كانت تعتريه عند الوحي ، فقد ذكر العلماء أنه كان يؤخذ عن الدنيا "(١١) .

وما قاله الرافعي واستحسنه السيوطي هو الحق الذي ينبغي أن يصار إليه

الخامسة: أن يكلمه الله إما في اليقظة كما في ليلة الإسراء ، أو في النوم كما في حديث معاذ: " أتاني ربي فقال : فيم يختصم الملأ الأعلى... " الحديث (١٢) ، وليس في القرآن من هذا النوع شئ فيما أعلم - نعم يمكن أن يعد منه آخر سورة البقرة ... وبعض سورة الضحى ، وألم نشرح "(١٢) ولم أجد في كلام السيوطي ما استدل به على أن آخر سورة البقرة

⁽١) التي ذكرت أنه يأتيه في مثل صلصلة الجرس.

⁽٢) الإتقان (٤٤/١) ومعترك الأقران (٢٦٦٢) .

⁽⁷⁾ الحاكم : المستدرك على الصحيحين (7) .

⁽٤) انظـر : المـنووي : شـرح صحيح مسلم (١٥٥/١٧) ط٢/ ١٣٩٢هـــ-١٩٧٢م ، دار إحياء التراث العربي - بيروت - لبنان ، وانظر ترتيب القاموس المحيط (٤١٣/٢) ، واللسان (١٣٧/٨) .

⁽٥) هو بقية الحديث الذي رواه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة عن الحارث بن هشام – رضي الله عنهما – سبق تخريجه .

⁽٢) الاتقان (٤٤/١) وذكر زيادة أبي عوانة ابنُ حجر في فتح الباري (٢١/١) ، وانظر : معترك الأقران (٢٦٦/٢) .

⁽٧) الاتقان (١/٤٤) ، ومعترك الأقران (٢٦٦/٢) .

⁽۸) رواه مسلم في " صحيحه " (۲۰۰/۱) كتاب الصلاة (٤) باب (١٤) ح رقم (٥٣-٤٠٠) .

⁽٩) هـو: عـبدالكريم بن محمد بن عبدالكريم ، أبو القاسم ، الرافعي ، القزويني . انظر: فوات الوفيات (٣/٢) مفتاح السعادة (٤٤٣/١) ، طبقات الشافعية (١١٩/٥) ، وكشف الظنون (٢٠٥) والاعلام (٥٠٥) .

⁽١٠) أي كون رؤيا الأنبياء وحياً ، فقد ورد هذا في صحيح البخاري عن عبيد بن عمير انظر فتح الباري (١٦٨/٤) .

⁽١١) الاتقان (٢٣/١) ، ومعترك الأقران (/٢٦٦) .

⁽١٢) سبق تخريجه في فصل توحيد الأسماء والصفات في (صفة الصورة).

⁽١٣) الاتقان (١/٥٤) ، ومعترك الأقران (٢٦٧/٢) .

من ذلك ولكن استدل على كون بعض سورة الضحى وألم نشرح قد أوحيت في النوم فقال : " فقد أخرج ابن أبي حاتم من حديث عدي بن ثابت قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سألت ربي مسألة وددت أني لم أكن سألته قلت أي رب : اتخذت إبراهيم خليلاً ، وكلمت موسى تكليماً فقال يا محمد ألم أجدك يتيماً فآويت ، وضالاً فهديت ، وعائلاً فأغنيت ، وشرحت لك صدرك ، وحططت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك فلا أذكر إلا ذُكرت معي "(١) وهذا ليس فيه دليل على أن الوحى كان مناماً .

قـــال السيوطي: "وقد اجتمع أنواع الوحي في قوله تعالى: (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب...) الآية (٢)، وكلها اجتمعت في نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - .

⁽١) الدر المنثور (٨/٤٤) ، الاتقان (١/٥٤) ، ابن جرير (٣٠-١٥١) .

⁽٢) سورة الشورى الآية (٥١) .

الفصل الرابع : طرق إثبات النبوة

المبحث الأول : أهل السنة يثبتون النبوة بطرق كثيرة

يرى أهل السنة والجماعة أن طرق التثبت من صحة النبوة ، ومعرفة صدق مدعيها ، كثيرة ومتعددة، ولا يقتصر على طريق واحدة . " إن طرق العلم بالرسالة كثيرة جداً ومتنوعة ، ونحن ... إذا علمنا بالتواتر أحوال الأنبياء ، وأوليائهم ، وأعدائهم ، علمنا علماً يقيناً أنهم كانوا صادقين على الحق من وجوه متعددة "(١) وقد ذكر الحليمي عن بعض أهل العلم أن أعلم نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - تبلغ ألفاً (١) . فإن " كل شخصين ادعيا أمراً من الأمور أحدهما صادق في دعواه والآخر كانب فلا بد أن يبين صدق هذا ، وكذب هذا من وجوه كثيرة إذ الصدق مستلزم للبر ، والكذب مستلزم للفور "(٣) .

من هذه الطرق على سبيل المثال لا المصر:

- النظر في أحوال الأنبياء وما حصل لهم من بدايات الوحي وأوائل النبوة ، كما استدل بذلك ورقة بن نوفل ، حينما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ما حصل له في غار حراء ، وكما استدلت به السيدة الجليلة أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها وكذلك هرقل ، على صدق نبوة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى استبان لهم بهذا المسلك أن الذي أزل عليه هو وحي من الله تعالى كالذي حصل لموسى عليه السلام -(٤).
- ومنها: النظر فيما يظهر من أحوال صفاتهم وأخلاقهم وشمائلهم سواء كانت قبل البعثة أم بعدها وكلها تدل على عظيم صدقهم وكمنال عقولهم ، وصفاء سلوكهم ، حتى كانت أخلاقهم مضرب المثل في العلم والحلم والرفق والأناة ، مع ما المتازوا به وفاقوا البشر فيه من المدارك العقلية والمواهب الروحية ، التي تعتبر دلائل واضحة على صدق نبوتهم .
 - ومنها : أن يكونوا من أشرف الناس نسباً ، ورفعة ، وأن يكونوا ذوي مكانة في أقوامهم^(٥) .
 - ومنها : الآيات المعجزة ، والبراهين الواضحة التي وقعت مصدقة لهم ، مؤيدة لدعواهم .
 - ومنها : تبشير الكتب السابقة بمجيئهم واخبارهم عن أوصافهم ونعوتهم .
 - ومنها: شهادات الخصوم والأعداء بصدقهم والاعتراف بفضلهم.
 - وغيرها كثير لمن أمعن النظر في دلائل صدق الأنبياء ، وصحة دعواهم^(٦) .

قال ابن تيمية: "وسيرة الرسول - صلى الله عليه وسلم - من آياته ، وأخلاقه وأقواله وأفعاله ، وشريعته من آياته ، وأمته من آياته ، وعلم أمته ودينهم من آياته ، وكرامات صالح أمته من آياته ، وذلك يظهر بتدبر سيرته من حين ولحد إلى أن بعث ، ومن حين بعث إلى أن مات ، وتدبر نسبه وبلده ، وأصله وفصله ، فإنه كان من أشرف أهل الأرض نسبا ... وكان من أكمل الناس تربية ونشأة ، لم يزل معروفاً بالصدق والبر والعدل ، ومكارم الأخلاق ، وترك الفواحش والظلم ، وكل وصف مذموم ، مشهودا له بذلك عند جميع من يعرفه قبل النبوة وممن آمن به ، وكفر بعد النبوة ، لا يعرف بشئ يعاب به ، لا في أقواله ، ولا في أفعاله ولا في أخلاقه ، ولا جُرب عليه كذبة قط ، ولا ظلم ولا فاحشة ، وكان خلقه وصلورته من أكمل الصور وأتمها ، وأجمعها للمحاسن الدالة على كماله ، وكان أمياً من قوم أميين ، لا يعرف لا هو ولا هم ما يعرفه أهل الكتاب من التوراة والانجيل ولم يقرأ شيئاً من علوم الناس ، ولا جالس أهلها ، ولم يدع نبوة إلى أن اكمل الله المؤون سنة ، فأتى بأمر وهو أعجب الأمور وأعظمها ، وبكلام لم يسمع الأولون والآخرون بنظيره ، وأخبرنا بأمر لم

⁽١) ابن تيمية : شرح العقيدة الأصفهانية (ص١٠٤) .

⁽٢) انظر : المنهاج في شعب الايمان (٢٦٣/١) .

⁽٣) ابن تيمية : شرح الأصفهانية (ص٨٩) .

⁽٤) انظر : سعيد خليفة : النبوة عند ابن تيمية (ص٢١١) .

⁽٥) انظر : ابن خلدون : المقدمة (١/١) ت. د. علي عبدالواحد وافي .

⁽٦) للتوسع في هذه الطرق انظر : سعيد خليفة : النبوة عند ابن تيمية (ص ٢٩٢-٢٩٢) .

يكن في بلده وقومه من يعرف مثله ، ولم يعرف قبله ولا بعده لا في مصر من الأمصار ، ولا في عصر من الأعصار من أكمل من شريعته ، و لا من ظهر دين على الأديان كلها بالعلم والحجة ، وباليد والقوة كظهوره "(١).

الهبحث الثاني ؛ طرق اثبات النبوة عند السيوطي

وأما السيوطي فقد ذكر من طرق إثبات النبوة ثلاثة أنواع:

٧- شهادة الخصوم .

١- أخيار الكتب السابقة .

٣- المعجزات.

أه لا - أخبار الكتب السابقة:

ألمح إليه السيوطي إلماحة سريعة في معترك الأقران عندما تكلم عن قوله تعالى : (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يجملوها كمن الحمار يحمل أسفارا) الآية (٢) ، قال : " أي كلفوا العمل بها ، والقيام بأوامرها ونواهيها ، فلما لم يطيقوا أمرها ، ولم يعملوا بها ، شبههم الله بالحمار الذي يحمل الأسفار على ظهره ، ولا يدري ما فيها ، وهم أيضاً حملوا التوراة ولـم يحملوها ، لأنها تنطق بنبوءة نبينا ومولانا محمد - صلى الله عليه وسلم - فمن قرأها ولم يؤمن به فقد خالف النوراة "(") وقرر ذاك - أيضاً - الايجي " في المواقف " حيث قال : " المسلك الثالث (في إثبات نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم -): اخبار الأنبياء المتقدمين عليه عن نبوته - عليه السلام - في التوراة والانجيل "(؛).

وكذاف أبو بكر البيهقي في " الاعتقاد والهداية " فقال : " فمن دلائل نبوته التي استدل بها أهل الكتاب على صحة نــبوته ، مـــا وجدوا في التوراة والانجيل وسائر كتب الله المنزلة من ذكره ونعته وخروجه بأرض العرب ، وإن كان كثير منهم قد حرفوها عن مواضعها "(٥) .

وقال ابن تيمية : " وأيضاً فقد علم أن العالم ما زال فيه نبوة من آدم - عليه السلام - إلى سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - فالنبي الثاني يعلم صدقه بأمور منها اخبار النبي الأول به كما بشر بنبينا محمد - عليه أفضل الصلاة ، وأكمل السلام - الأنبياء قبله ، وكذلك بشر بالمسيح الأنبياء قبله "(١) .

وهذا الأمر يكاد يكون مجمعاً عليه بين علماء المسلمين ، ولكنني لم أر السيوطي أورد نصوصاً من التوراة تنطق بنبوة نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - ولكنني أنقل شيئاً مما اتفق العلماء على نقله .

روى البخاري عن عطاء بن يسار قال: لقيت عبدالله بن عمرو بن العاص - رض الله عنهما - قلت: أخبرني عن صفة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في التوراة ، قال : " أجل ، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وحرزاً (٢) للأميين ، أنت عبدي ورسولي ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ و لا غليظ و لا سخاب^(٨) في الأسواق ، و لا يدفع بالسيئة السيئة^(٩) ، ولكن يعفو ويغفر ، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء(١٠) ، بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، ويُفتَح بها أعينٌ عميّ ، وآذانٌ صم ، وقلوبٌ غلف "(١١) قال البخاري : "

⁽١) ابن تيمية : دقائق التفسير (١٥٩/١) ت. الجليند ط٢/٤٠٤هـ .

⁽٢) سورة الجمعة الآية (٥) .

⁽٣) معترك الأقران (٢/٥٠).

⁽٤) (ص٣٥٧) .

⁽٥) (ص١٦٩) ت. كمال يوسف الحوت .

⁽٦) شرح العقيدة الأصفهانية (ص١) .

الفتح (٣٤٣/٤). (٧) الحرز بكسر الحاء: الحافظ، وأصل الحرز الموضع الحصين، ابن حجر:

⁽٨) السخب: رفع الصوت بالخصام ، ويقال: الصخب ، ابن حجر: الفتح (٣٤٣/٤) .

⁽٩) قال ابن حجر : " زاد في رواية كعب : مولده بمكة ومهاجره طيبة وملكه بالشام " انظر الفتح (٨٦/٨) .

⁽١٠) أي ملة العرب ، ووصفها بالعوج لما دخل فيها من عبادة الأصنام ، والمراد بإقامتها أن يخرج أهلها من الكفر إلى الايمان . ابن حجر : الفتح . (\$ 2 7 / 2)

⁽١١) البخاري في " صحيحه " كتاب البيوع (٣٤) باب (٥٠) ح رقم (٢١٢٥) الفتح (٣٤٢/٤) .

تابعه عبدالعزيز بن أبي سلمة عن هلال $^{(1)}$ عن عطاء $^{(7)}$ عن ابن سلام $^{(7)}$ $^{(1)}$.

قال ابن حجر: "ومما جاء عنه (أي عبدالله بن سلام) في ذلك مجملاً، ما أخرجه الترمذي من طريق محمد بن يوسف بن عبدالله بن سلام عن أبيه عن جده قال: "مكتوب في التوراة صفة محمد - صلى الله عليه وسلم - وعيسى بن مريم يدفن معه "(٥).

وما رواه البخاري ، قد رواه أيضاً ابن جرير الطبري وفي آخره قال : " قال عطاء (ابن يسار) : ثم نقيت كعباً (أي كعب الأحبار) فسالته عن ذلك فما اختلفا حرفاً إلا أن كعباً قال بلغته : قال : قلوباً غلوفياً ، وآذاناً صمومياً ، وأعيناً عمومياً "(١) .

وروى الامام احمد بسنده عن أبي صخر العقيلي قال : حدثني رجل من الأعراب قال : جلبت جلوبة إلى المدينة في حياة النبي - صلى الله عليه وسلم - فلما فرغت من بيعتي قلت : لألقين هذا الرجل فلأسمعن منه قال : فتلقاني بين أبي بكر وعمر يمشون ، فتبعتهم في أقفائهم حتى أتوا على رجل من اليهود ناشراً التوراة يقرؤها ، يعزي بها نفسه على ابن له في الموت كأحسن الفتيان وأجمله ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أنشدك بالذي أنزل التوراة ، هل تجد في كتابك ذا صفتي ومخرجي ؟؟ فقال براسه هكذا ، أي : لا ، فقال : ابنه : إي والذي أنزل التوراة إنا لنجد في كتابنا صفتك ومخرجك ، وإني اشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله ، فقال : اقيموا اليهودي عن أخيكم ، ثم ولي كفنه والصلاة عليه "(٧) وروى الحاكم بسنده عن هشام بن العاص الأموي قال : بعثت أنا ورجل آخر إلى هرقل صاحب الروم ندعوه إلى الاسلام ، فخرجنا حتى قدمنا الغوطة - يعنى غوطة دمشق - فنزلنا على جبلة بن الأيهم الغساني... " الحديث ، وفيه : أن جبلة هذا أرسلهم مع رسول له إلى الملك الأعظم (هرقل) فلما دخلوا عليه قالوا : (لا إله إلا الله والله أكبر) ثم تقابلوا معه فسألهم ثم صرفهم عن مجلسه حتى كان الليل فأرسل إليهم ثم دعا بشئ كهيئة الربعة العظيمة مذهبة فيها بيوت صغار عليها أبواب ففتح بيتاً فاستخرج حريرة سوداء فنشرها ، فإذا فيها صورة حمراء ، وإذا فيها رجل ضخم العينين ، عظيم الأليتين ، لم أر مثل طول عنقه ، وإذا ليست له لحية ، وإذا له ضغيرتان أحسن ما خلق الله ، قال : أتعرفون هذا ؟ قلنا : لا ، قال : هذا آدم - عليه السلام - وإذ هو اكثر الناس شعراً ، ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فإذا فيها صورة نـوح - عليه السلام - ، ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء، وإذا فيها صورة إبراهيم - عليه السلام -، ثم فتح بابـــأ آخر ، فإذا فيه صورة بيضاء وإذا والله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : أتعرفون هذا ؟ قلنا : نعم ، محمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : وبكينا ، قال : والله يعلم أنه قام قائماً ثم جلس ، وقال والله إنه لهو ؟ قلنا : نعم ، إنه لهو ، كأنك تنظر إليه فأمسك ساعة ينظر إليها ، ثم قال : أما إنه كان آخر البيوت ، ولكني عجَّلتُه لكم لأنظر ما عندكم... "(^) الحديث ، وفيه : كلما فتح بابأ أخرج صورة نبي من الأنبياء كما تقدم .

فهذه من النبوءات التي نقلت عن طريق علماء المسلمين ، أما التوراة التي بين أيدي اليهود الآن فقد ورد فيها ما يدل على صفة نبينا محمد _ - صلى الله عليه وسلم - وهي بشارات كثيرة منها :

⁽۱) هو هلال بن علي ، ويقال له : هلال ابن أبي هلال . الفتح (3/7) .

⁽٢) هو عطاء بن يسار ، انظر سند الحديث السابق في صحيح البخاري . ح رقم (٢١٢٥) .

⁽٣) هو : عبدالله بن سلام ، وكان من علماء أهل الكتاب – فأسلم وحسن اسلامه ، فهو صحابي جليل .

⁽٤) البخاري في " صحيحه " انظر الفتح ($^{(4)}$) ، ($^{(4)}$) .

⁽٥) فتح الباري (٤/٣٤٣) .

⁽٦) جامع البيان في تأويل آي القرآن (٨٣/٩) .

ورواه البيهقي كذلك في " الاعتقاد " (ص/١٦٩) . وابن كثير في " تفسيره " (٤٨٤/٣) .

⁽٧) مسند أحمد (٤١١/٥) وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٨١/٣) ، وقال ابن كثير : " هذا حديث جيد قوي له شاهد في الصحيح من حديث أنس " . انظر التفسير (٤٨١/٣) .

⁽٨) ابن كثير : نفسر القرآن العظيم (٣/٤٨١/٣) ، ثم قال ابن كثير : " هكذا أورده الحافظ الكبير أبو بكر البيهقي - رحمه الله - في كتاب دلائل النبوة ، عن الحاكم إجازه ، فذكره واسناده لا بأس به أ .

١- "و أما اسماعيل فقد سمعت لك فيه ها أنا أباركه وأثمره واكثره كثيراً جداً ، اثنى عشر رئيساً يلد ، واجعله أمة كبيرة "(١) .
 والترجمة الصحيحة للنص العبراني هكذا : " وأما اسماعيل فقد سمعت لك فيه ، ها أنا اباركه وأثمره واكثره بمأذمأذ " .
 ومعناه الصريح باللفظ العربي : " واكثره بمحمد "(٢) .

٢- وورد فيها أيضاً أن اسماعيل - عليه السلام - كانت سكناه بلاد الحجاز:

" وسكنوا من حويله إلى شور التي أمام مصر "(") لأن حويلة من أولاد يقطان ، وأولاد يقطان بجهة اليمن ، والحجاز بين اليمن وأشور التي أمام مصر (^{؛)} .

وفي كتاب " تحفة الأريب في الرد على أهل الصليب " قال مؤلفه (٥) : " إن جبال فاران هي مكة وأرض الحجاز لأن فاران اسم رجل من ملوك العمالقة الذين اقتسموا الأرض ، فكان الحجاز لفاران فتسمى القطر باسمه "(١) .

ونص التوراة يقول: "وهذه هي البركة التي بارك بها موسى رجل الله ، بني اسرائيل قبل موته ، فقال: جاء السرب من سيناء ، وأشرق لهم من ساعير ، وتلألأ من جبل فاران وأتى من ربوات القدس وعن يمينه نار شريعة لهم $(^{(4)})$ وبنفسير هنا النص نجد أن سيناء تشير إلى المكان الذي كان فيه موسى $(^{(4)})$ ، وأما ساعير ، فهي أرض فلسطين التي سكنها عيسو أخو يعقوب أي أخو اسرائيل $(^{(4)})$ أما أرض فاران فقد ورد نص يبين موضعها:

" سمع الله صوت الغلام (۱۰) ، ونادى ملاك الله هاجر من السماء وقال لها : ما لك يا هاجر لا تخافي لأن الله قد سمع لصوت الغلام حيث هو ، قومي احملي الغلام وشدي يدك به لأني سأجعله أمة عظيمة وفتح الله عينيها فأبصرت بئر ماء ، فذهبت وملأت القربة ماء وسقت الغلام ، وكان الله مع الغلام فكبر وسكن في البرية ، وكان ينمو رامي قوس وسكن في برية فاران... "(۱۱) .

والمنص العمراني هكذا: "يا هاجر قومي سي هاعر وهاجر يقي اث نادح يولى لفي دل اتمى مايو "وترجمته الحقيقية: قومي احملي هذا الطفل واحتفظي به فإن منه محمداً، وذريته كنجوم السماء(١٢).

إذاً فقول موسى - عليه السلام -: " وتلألأ من جبل فاران " إنما هو تحديد لموضع ظهور النبي الخاتم محمد - صلى الله عليه وسلم -(١٣).

٣- وورد في الستوراة أيضاً: " الله جاء من تيمان ، والقدوس من جبل فاران سلاه ، جلاله غطى السموات والأرض المتلأت من تسبيحه ، وكان لمعان كالنور له من يده وشعاع ، وهناك استتار قدرته ، قدامه ذهب الوباء وعند رجليه خرجت الحمى ، وقف وقاس الأرض ، نظر فرجف الأمم ، ودكت الجبال الدهرية وخسفت آكام القدم "(١٤) .

⁽١) سفر التكوين ، الاصحاح (١٧) ، عدد (٢٠) .

 ⁽۲) محمد عزت اسماعيل الطهطاوي : محمد نبى الاسلام في التوراة والانجيل والقرآن (ص١٥) مطبعة التقدم - القاهرة .

⁽٣) تكوين اصحاح (٢٥) عدد (١٨) . .

⁽٤) محمد عزت اسماعيل الطهطاوي : محمد نبي الاسلام في التوراة والانجيل والقرآن (ص١٦) .

⁽٥) هو الشيخ عبدالله الترجمان ، كان نصرانياً ثم أسلم . انظر : المصدر السابق (ص١٧) .

⁽٦) نقلاً عن كتاب : محمد نبي الاسلام في التوراة والانجيل والقرآن (ص١٧) .

⁽٧) سفر التثنية ، الاصحاح (٣٣) عدد (١،٢) .

⁽٨) سفر الخروج (٢٤ : ١٦-١٦) .

⁽٩) سفر المتكوين (٣٦ :٨) ، وانظر : مناظرة بين الاسلام والنصرانية من مطبوعات الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد (ص٢٢١) . ط٢٤١/٢١هـ – مكتبة ابن خزيمة – الرياض .

⁽١٠) أي إسماعيل - عليه السلام - .

⁽١١) سفر التكوين ، الصحاح (٢١) عدد (١٩-١٧) .

⁽١٢) محمد نبى الاسلام في التوراة والانجيل (ص١٩).

⁽١٣) انظر : مناظرة بين الاسلام والنصرانية (ص٢٢٤) الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد ، ابن تيمية : الجواب الصحيح (٣٠٠/-٣٠٠) .

⁽١٤) سفر حبقوق - اصحاح (٣) عدد (٣،٤) . وانظر : المناظرة (٢٢٥) .

والترجمة الصحيحة للنص العبري: " الله جاء من تيمان ، والقدوس من جبل فاران سلاه جلاله غطى السموات ، وامتلأت الأرض من تحميد أحمد وملك بيمينه رقاب الأمم... "(١) .

أما النسخة المطبوعة في لندن قديماً سنة ١٨٤٨م ، والأخرى المطبوعة في بيروت سنة ١٨٨٤م فالنص فيها هكذا " القدوس من جبل فاران ، لقد أضاءت السماء من بهاء محمد ، وامتلأت الأرض من حمده " $^{(Y)}$ إلى أن قال : " زجرك في الأنهار واحتدام صوتك في البحار يا محمد ادنو لقد رأتك الجبال فارتاعت " $^{(Y)}$.

فإنه سمي في هذا النص محمداً – صلى الله عليه وسلم – مرتين ، باسمه الصريح ، ووصفه بمقاتله أهل الأرض ، وأنه من جبل فاران ، كما وصفه بالجهاد براً وبحراً حتى خضعت له الأمم(7) . والبشارات بنبينا محمد – صلى الله عليه وسلم – كثيرة اكتفيت منها بما سبق وهو دال على المطلوب إن شاء الله .

ثانياً - شهادة الخصوم:

نبه عليها السوطي عند كلامه على قوله تعالى : (وقالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ ...) الآية (١٠) .

قال : (سببها اجتماع نصارى نجران مع يهود المدينة فذمت كل طائفة الأخرى ، وهذا أيضاً منهم موجود في هذا الزمان ، فإن كل طائفة منهم مقرة بأن الاسلام خير من دين الفريق الآخر (0).

وما ذكره السيوطي في سبب نزول الآية رواه ابن جرير عن ابن عباس قال: لما قدم أهل نجران من النصارى على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال رافع على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال رافع بن حريملة: ما أنتم على شئ وكفر بعيسى بن مريم وبالإنجيل ، فقال رجل من أهل نجران من النصارى: ما أنت على شئ وجحد نبوة موسى وكفر بالتوراة ، فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهما: (وقالت اليهود ليست النصارى على شئ ، وقالت النصارى ليست اليهود على شئ) إلى قوله: (فيما كانوا يختلفون) "(١).

إن خصوم الرسول -- صلى الله عليه وسلم - وأعداءه قد شهدوا بصدقه وأمانته ، حتى إنهم كانوا ليسمونه " الصادق الأميان ، لقد وقف النضر بن الحارث أمام سادة قريش حينما وقفوا ضد دعوة النبي - صلى الله عليه وسلم - وكذبوه فقال لهم : " يا معشر قريش ، إنه والله قد نزل بكم أمر ما أتيتم له بحيلة بعد ، قد كان محمد فيكم غلاماً حدثاً ، أرضاكم فيكم ، وأصدقكم حديثاً ، وأعظمكم أمانة ، حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب ، وجاءكم بما جاءكم به قلتم ساحر ، لا والله ما هو بساحر ، لقد رأينا اللهنة وتخالجهم ، وسمعنا ساح بعهم ، وقلتم شاعر ، لا والله ما هو بشاعر ، قد رأينا الشعر ، وسمعنا أصنافه كلها : هزجه ورجزه ، وقلتم مجنون ، لا والله ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون فما هو بخنقه ولا وسوسته ولا تخليطه ، يا معشر قريش فانظروا في شائكم ، فإنه والله لقد نزل بكم أمر عظيم "(^) هذا على الرغم من أن النضر بن الحارث هذا كان من شياطين قريش ، وممن كان يؤذي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وينصب له العداوة (١) .

قال ابن تيمية : " وقد ذكرنا أن قومه المعادين له غاية العداوة مازالوا معترفين بصدقه - صلى الله عليه وسلم -

⁽١) محمد نبى الاسلام (ص٣٩) .

⁽٢) نفسه .

⁽٣) انظر : نفسه .

⁽٤) سورة البقرة الآية (١١٣) .

⁽٥) معترك الأقران (١٣٨/٣) .

⁽٦) جامع البيان (١/٩٥/١) ، وابن كثير (١/٢٢٣) .

⁽٧) العقد ، بفتح وسكون ، أو بضم ففتح جمع عُقدة ، وهي التي يعقدها الساحر في الخيط ينفخ فيها بشئ يقوله بلا ريق أو معه .

⁽٨) سيرة ابن هشام (٢٩٩١-٣٠٠) ، وانظر : ابن نيمية ِ: الجواب الصحيح (٤٩/٤) .

⁽٩) انظر : سيرة ابن هشام (١/٠٠٠) ، والجواب الصحيح (١/٠٥) .

وأنهم لم يجربوا عليه كذباً ، بل ومعترفين بأن ما يقوله ليس بشعر ولا كهانة ، وأنه ليس بساحر "(١) .

روى ابسن اسحاق أن أبا سفيان بن حرب ، وأبا جهل بن هشام ، والأخنس بن شريق ، خرجوا الملة ليستمعوا من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يصلي من الليل في بيته ، فأخذ كل رجل منهم مجلساً يستمع فيه وكل لا يعلم بمكان صاحبه ، ف باتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا فجمعهم الطريق فتلاوموا ، وقال بعضهم لبعض : لا تعودوا ، فلو رآكم بعض سفهائكم لأوقعتم في نفسه شيئاً ، ثم انصرفوا ، حتى إذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهم إلى مجلسه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا ، فجمعهم الطريق ، فقال بعضهم لبعض مثل ما قالوا أول مرة ، شم انصرفوا ، حتى إذا كان الليلة الثالثة أخذ كل رجل منهم مجلسه ، فباتوا يستمعون له ، حتى إذا طلع الفجر تفرقوا ، فجمعهم الطريق ، فقال بعضهم لبعض : لا نبرح حتى نتعاهد ألا نعود : فتعاهدوا على ذلك ، ثم تفرقوا ، فلما أصبح فجمعهم الطريق ، فقال : أخبرني يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعت الشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها ، وسمعت أشياء ما عرفت معناها ، من محمد (٢)؟ فقال : يا أبا ثعلبة ، والله لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها ، وسمعت أشياء ما عرفت معناها ، ولا ما يراد بها ، قال الأخنس : وأنا والذي حلفت به كذلك ، قال : ثم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل ، فدخل عليه بيته ، فقال يا الحكم ، ما رأيك فيما سمعت من محمد ؟ فقال : ماذا سمعت ، تنازعنا نحن وبنو عبدمناف الشرف ، أطعموا فقصانا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تجاذينا (٢) على الركب ، وكنا كفرسي رهان ، قالوا : منا نبي يأتبه الوحي من السماء ، فمتى ندرك مثل هذه ، والله لا نؤمن به أبدأ ولا نصدقه قال : فقام عنه الأخنس وتركه (٤).

وشــهادة أخرى من أبي سفيان عندما سافر إلى الشام ودعاه هرقل ملك الروم وسأله عن أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكان فيما سأله أن قال له : هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ قال : لا ، وذكر باقي الحديث^(٥) .

ومن هذه الشهادات أيضاً ما رواه أنس قال: "جاء عبدالله بن سلام إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مقدمه المدينة ، فقال: إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي ، ما أول أشراط الساعة ؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة ؟ والولد ينزع إلى أمه تارة ، وإلى أبيه تارة ؟ قال: " أخبرني جبريل آنفا " قال عبدالله: ذاك عدو اليهود من الملائكة ، " أما أول أشراط الساعة ، فنار تحشرهم من المشرق إلى المغرب ، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت ، وأما الولد فإذا سبق ماء الرجل نزع الولد إلى أمه " فقال: أشهد الولد فإذا سبق ماء الرجل نزع الولد إلى أمه " فقال: أشهد أن لا إلىه إلا الله ، وأشهد أنك رسول الله ، قال: يا رسول الله إن اليهود قوم بهت فإن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم عني الله عنوني عندك ، فجاءت اليهود ، فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: " أي رجل عبدالله فيكم " ؟ قالوا: خيرنا وابن سيدنا وابن سيدنا وابن عالمنا وابن عالمنا ، قال: " أرايتم إن أسلم عبدالله ؟ " قالوا: أعاذه الله من ذلك ، فخرج إليهم عبدالله فقال: أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، فقالوا: شرنا وابن شرنا ، وتنقصوه ،

وعن ثوبان قال : كنت قائماً عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فجاء حبر من أحبار اليهود فقال : السلام عليك يا محمد ، فدفعته دفعة كاد يصرع منها ، فقال : لم تدفعني ؟ قال : قلت : ألا تقول ، يا رسول الله ؟ قال : إنما سميته

⁽۱) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (1/2) .

⁽٢) – صلى الله عليه وسلم – .

⁽٣) " الجاذي كالجاثي وقال ثعلب : الجذوّ على أطراف الأصابع ، والجثوّ على الرُكَب ، وقال ابن الاعرابي : الجاذي على قدميه ، والجاثي على ركبتيه ، وأما الغراء فجعلهما واحداً " لسان العرب (١٣٦،١٣٧/١٤) مادة (جذا) .

⁽٤) سيرة ابن هشام (١/٣١٥،٣١٦) .

⁽٥) جــزء مــن حديث طويل في صحيح البخاري ح رقم (٧) الفتح (٢١/١) ، ورقم (٢٩٤١) الفتح (٢٠٩/١) ، ورقم (٢٠٩/١) ، الفتح (٢١٤/٨) . وصحيح مسلم (١٣٩٣/٣) ح رقم (١٧٧٣) ، وأحمد في " المسند " (٢٦٢،٢٦٣/١) .

⁽۲) صحیح البخاري ح رقم (۳۳۲۹) الفتح (۳۹۱۱) ، ورقم (۳۹۱۱) الفتح (۲٤۹/۷) ، ورقم (۲۲۰۱) الفتح (۲۲۹۸) الفتح (۲۲۹۸) الفتح (۲۲۷۲) ، ورواه أحمد في "المسند" (۳/ ۲۷۷) ، ورواه أحمد في "المسند" (۳/ ۲۷۷) ، ورواه أحمد في "المسند" (۳/ ۲۷۷۱) .

باسمه المذي سماه به أهله ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: " إن اسمى الذي سماني به أهلي محمد " ، فقال اليه ودي : جئت اسألك ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " ينفعك شئ إن حدثتك " ؟ قال : أسمع بأذني ، فنكت بعود معه ، فقال : " سل " فقال اليهودي : أين الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " في الظلمة دون الجسر " ، قال : فمن أول الناس اجازة ؟ قال : " فقراء المهاجرين " فقال اليهودي فيما تحفتهم حين يدخلون ؟ قال : " زيادة كبد نون " ، قال : وما غذاؤهم على أثره ؟ قال : ينخر لهم ثور الجنة الذي كان يأكل من أطرافها " قال : فما شرابهم عليه ؟ قال : " من عين فيها تسمى سلسبيلاً " ، قال : صدقت ، قال : وجئت اسألك عن شئ لا يعلمه أحد من أهل الأرض إلا نبى أو رجل أو رجلان ، قال : " ينفعك إن حدثتك " ؟ قال : أسمع بأذني ، قال : جئت اسألك عن الولد ، قال : " ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصغر فإذا اجتمعا فعلا مَنيُّ الرجل مَنيَّ المرأة ، أذكراً بإذن الله ، وإذا علا منى المرأة منى الرجل ، آنثا بإذن الله " فقال اليهودي : صدقت ، وإنك لنبي ، ثم انصرف ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - سألني هذا عن الذي سألني عنه وما أعلم شيئاً منه ، حتى أتاني الله به "(١) وإذا كنت قد أثبت شيئاً مما ورد عن الأقدمين من شهادات واعترافات بصدق الرسول محمد - صلى الله عليه وسلم - فلا مانع أيضاً أن أدون هذا بعض ما قاله خصوم الإسلام ، وخصوم محمد - عليه الصلاة والسلام - في العصر الحديث ، والذي يؤكد على صحة السيوطي في قوله : " وهذا أيضاً منهم موجود في هذا الزمان ، فإن كل طائفة منهم مقرة بأن الإسلام خير من دين الفريق الآخــر "(٢) ولا ريب أن السيوطي كان يتحدث عن زمانه هو الذي عاش فيه ، وبالقطع قد سمع أو اطلع على ما كُتب في هذا الشأن مما يشهد شهادة قاطعة على أن الاسلام دين الله الحق الذي ارتضاه للبرية في آخر الزمان .

أما وإنه قد أقر خصوم الإسلام في زماننا هذا - وهو القرن الخامس عشر الهجري - بحقية الاسلام وصدق رسوله ، فهي شهادات أشد دلالة ، وأعمق أثراً نظراً لبعدها الكبير عن زمان ظهور النبي - صلى الله عليه وسلم - وإنما انتزعوا هذه الدلالات والآيات الشاهدة بالصدق والحق من نصوص القرآن الكريم ، والسنة الشريفة التي أخبر بها القرآن في قوله تعالى : (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، أو لم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد) ") .

قال د. موريس بوكاي⁽¹⁾: "لقد قمت أولاً بدراسة القرآن الكريم ، وذلك دون أي فكر مسبق ، و بموضوعية تامة ، باحـــثاً عن درجة إتفاق نص القرآن ومعطيات العلم الحديث ، وكنت أعرف قبل هذه الدراسة ، وعن طريق الترجمات ، أن القرآن يذكر أنواعاً كثيرة من الظاهرات الطبيعية ، ولكن معرفتي كانت وجيزة ، وبفضل الدراسة الواعية للنص العربي اســـتطعت أن أحقق قائمة أدركت بعد الانتهاء منها أن القرآن لا يحتوي على آية مقولة قابلة للنقد من وجهة نظر العلم في العصر الحديث "(°).

وقال أيضاً: "كيف يمكن لإنسان كان في بداية أمره أميًّا (١) أن يصرح بحقائق ذات طابع علمي لم يكن في

⁽۱) رواه مسلم في " صحيحه " (٢٥٢/١) رقم (٣١٥) . وانظر : الجواب الصحيح ($^{1,-09/5}$) .

⁽٢) معترك الأقران (٣/١٣٨) .

⁽٣) سورة فصلت الآية (٥٣) .

⁽٤) د. موريس بوكاي (Maurice Bucaille) الطبيب والعالم الفرنسي ، كان كتابه : " القرآن الكريم والتوراة والانجيل والعلم " من أكثر المؤلفات السبتي عسالجت موضوعاً كهذا ، أصالة واستيعاباً وعمقاً ، ويبدو أن عمله في هذا الكتاب القيم منحه قناعات مطلقة بصدق كتاب الله ، وبالتالي صسدق الدين الذي جاء به ، دعا أكثر من مرة لحضور ملتقى الفكر الاسلامي الذي ينعقد في الجزائر صيف كل عام ، وهناك أتيح له أن يطلع أكثر على الاسلام فكراً وحياةً . نقلت هذا من كتاب للدكتور عماد الدين خليل بعنوان : " قالوا عن الاسلام " من منشورات الندوة العالمية للشباب الاسلامي بالرياض - ط١٩١/١٤ هـ-٩٩١ م - المملكة العربية السعودية .

⁽٥) القرآن الكريم والتوراة والانجيل والعلم (ص٦٣) ، وانظر : عماد الدين خليل : قالوا عن الاسلام (ص٥٦) .

⁽٦) كـــان رســـول الله – صلى الله عليه وسلم – في بدايةً أمره أمياً ، وظل بقية حياته كلها أمياً – بمعنى أنه لا يقرأ ولا يكتب – حتى آخر يوم من أيامه ، رغم ما أكرمه الله تعالى به من علم إلهي فاق ُبه علوم الأولين والآخرين .

مقدور أي إنسان في ذلك العصر أن يكونها ، وذلك دون أن يكشف تصريحه عن أقل خطأ من هذه الوجهة "(١).

وقالت الباحثة ستشيجفسكا(Y): "إن القرآن الكريم مع أنه أنزل على رجل عربي أمي نشأ في أمة أمية فقد جاء بقوانين لا يمكن أن يتعلمها الإنسان إلا في أرقي الجامعات ، كما نجد في القرآن حقائق علمية لم يعرفها العالم إلا بعد قرون طويلة (T).

إن هذه الباحثة قد لحظت من القرآن جانبه التشريعي الدقيق ، الذي يملأ جوانح النفس إعظاماً لصاحب هذا التشريع العادل المحكم ، كما لحظ " بوكاي " - من قبل - دقة آيات الذكر الحكيم في تقرير النظريات العلمية التي توصل اليها مؤخراً العلم الحديث في بحثه الدءوب .

إن الانسان ليدهش وهو يطالع كتاب الله العزيز ويتأمل آياته البينات ، وكذلك السنة النبوية الصحيحة التي تشع سطورهما بالنور والضياء ، ولا تزال تكشف لكل باحث مستنير ، متحرر الفكر والضمير من مخلفات الوثنيات القديمة والحديثة ، عن الحقائق العلمية الدقيقة التي أخبر عنها الوحي (القرآن والسنة) وهما المعجزة الخالدة الكبرى لهذا النبي الأمي الكريم الأمين محمد بن عبدالله - صلى الله عليه وسلم - (ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ويهدي إلى صراط العزيز الحميد)(3) .

٣-المعجزات:

جمع " مُعْجِرزَة " وهي اسم فاعل من " أُعْجَزَ " ، قال الليث : " أعجزني فلان ، إذا عجزتُ عن طلبه وإدراكه "(٥) .

ومصدره : " العَجْز " الذي هو زوال القدرة عن الإتيان بالشئ من عمل أو رأي أو تدبير (١) .

والتعجيز: التثبيط، ومُعْجِزة النبي - صلى الله عليه وسلم - ما أَعْجَزَ به الخصم عند التحدي، والهاء للمبالغة (۱) هـذا هو معنى " المعجزة " في اللغة، أما حدها في الاصطلاح فقد وردت عن العلماء عدة تعريفات، أجمعها ما ذكره الشريف الجرجاني، قال: " هي: أمر خارق للعادة، داعية للخير والسعادة مقرونة بدعوى النبوة، قصد به إظهار صدق من أدعى أنه رسول من الله "(۱).

وقريب منه ما ذكره التفتازاني ، قال : " هي : أمر يظهر بخلاف العادة على يدي مدعي النبوة عند تحدي المنكرين ، على وجه يعجز المنكرين عن الاتيان بمثله (1).

ولم يبعد من هذين التعريفين تعريف السيوطي للمعجزة ، وقد عرفها في موضعين فقال : "حد المعجزة : فعل ناقض للعادة في زمان التكليف ظهر على يد متحد بالنبوة "(١٠) .

وقــال فـــي الموضع الثاني : " والمعجزة المؤيد بها الرسل : أمر خارق للعادة ، بأن يظهر على خلافها ، كإحياء

⁽١) القرآن الكريم والتوراة والانجيل والعلم (ص١٥٠) .

 ⁽۲) هي: يوجيتا غيانة ستشجفسكا ، باحثة بولونية معاصرة ، درست الاسلام في الأزهر على يد أسانذة ومشرفين متخصصين زهاء خمس سنوات (
 ۱۹۲۱م-۱۹۲۵م) تمكنت خلالها مسن اللغة العربية كذلك ، وكانت قد أنهت دراستها العليا في كلية الحقوق ، وفي معهد اللغات الشرقية في بولونيا . عن : د.عماد الدين خليل : قالوا عن الاسلام (ص١٨٠) .

⁽٣) د. عماد الدين خليل : قالوا عن الاسلام (ص٦٨) نقلاً عن " تاريخ الدولة الاسلامية وتشريعها (ص١٧) للباحثة يوجينا غيانة ستشيجفسكا .

⁽٤) سورة سبا الآية (٦) .

⁽٥) لسان العرب (٥/ ٣٧٠) مادة " عجز " .

⁽٦) الفيروز آبادي : بصائر ذوي التمييز (١/٦٥) .

⁽٧) الطاهر الزاوي: ترتيب القاموس المحيط (١٦١/٣) إ

⁽٨) التعريفات (ص٢١٩) .

⁽٩) شرح العقائد النسفية (ص٨٦).

⁽١٠) الكنز المدفون والفلك المشحون (ص٩٥) .

ميت ، وإعدام جبل ، وانفجار الماء من بين الأصابع ، وأن تظهر على وفق التحدي ، أي الدعوى للرسالة "(١) .

وقد اعتبر السيوطي في هذا التعريف قيوداً يتضح بها حقيقة المعجزة ، وسماها بعضهم شروطاً وهي :

-1 أن تكون فعل شه تعالى (7) ، أو قولاً ، أو تركاً (7) ، فالفعل -2 قال السيوطي -7 كإحياء الميت ، وإعدام الجبل ، وانفجار الماء من بين الأصابع (3) .

والقول كالقرآن ، والترك كعدم إحراق النار لسيدنا إبراهيم - عليه السلام $-^{(\circ)}$.

فالمعجزة إذاً من مقدورات الرب سبحانه وتعالى لا من مقدورات المخلوقين ، فإن كانت من جنس مقدورات المخلوقين كحمل جبل ، فلا بد أن تكون خارقة (1) ، ولذلك قال الايجي : " أن يكون فعلاً لله أو ما يقوم مقامه (1) .

Y - أن تكون خارقة للعادة (^) ، وهي ما اعتاده الناس واستمروا عليه مرة بعد أخرى ، قال السيوطي : " بأن يظهر على خلافها "(٩) أي هذا الأمر الناقض للعادة ، يظهر على خلافها ، وهو معنى كونه خارقاً ، إذ لا يكون خارقاً ولا ناقضاً إلا إذا كان على خلافها .

قال السيوطي: " فخرج غير الخارق كطلوع الشمس كل يوم "(١٠) إذ لا إعجاز في ذلك ، لأنه سنة كونية مطردة خـــلق الله الكون عليها ، لا يشذ عنها ، تحدث كل يوم ، والأنبياء وغيرهم بإزائها سواء ، وسواء وجدت دعوى النبوة أو لم توجد ، فلا يجوز أن تكون دليلاً على النبوة ، ذلك لأن آية النبوة ودليلها يجب أن يكون مختصاً بمن هو له ، وهو النبي ، لا يستوي فيه النبي وغيره ، وإذا لم يكن كذلك لا يتم كونه دليلاً للنبوة وآية لها .

٣- أن يحصل الأمر الخارق للعادة على يد مدعي النبوة أو الرسالة ، وفي ذلك يقول السيوطي : " فخرج غير الخارق ... والخارق من غير تحد "(١١) لأنه لو ظهر الخارق على يد أحد من الناس لكنه لم يدع نبوة ولا رسالة ، فلا يجوز أن يحكم بأنها معجزة دالة على نبوته ، ذلك لأن العلم بالنبوة متوقف على الخبر بها ، وهذا الخبر لا سبيل إلى العلم به إلا من جانب النبي نفسه ، أما وأنه لم يدع ذلك لنفسه ، فإنه لا يثبت له ذلك بمجرد ظهور الخارق عليه . إذا لابد أن يكون الخارق مقروناً بدعوى النبوة ، كأن يقول : إني نبي ، أو إني رسول الله إليكم .

وإني إنما قلت: إنه لا يثبت حصول النبوة بمجرد ظهور الخارق من غير ادعاء لها ، لأن الأفعال الخارقة حاصلة لغير الأنبياء ، وهم ليسوا بأنبياء قطعاً ، فلا يمكن أن تكون دليلاً على نبوتهم ، فتخرج بهذا الشرط أو القيد الكرامة الحاصلة للصالحين وغير ها(١٦) .

٤- أن تــتعذر معارضته (١٣) ، وهو معنى التحدي الذي ليس في مقدور قوم النبي أن يأتون بمثله معارضين به معجزاته ،

⁽١) علم التوحيد - مخطوط - لوحة رقم (٦) .

⁽٢) نفسه (لوحة ٥) ، وانظر : إمام الحرمين الجويني : الارشاد (ص٣٠٨) ، والإيجي : المواقف (ص٣٩) ، والبيجوري : تحفة المريد (ص٨٢) ، وذكره عنهم ابن تيمية في النبوات (ص٢٨١٤٠) .

⁽٣) انظر : البيجوري : تحفة المريد (ص٨٣) ، والايجي : المواقف (ص٣٤١) .

⁽٤) علم التوحيد – لوحة رقم (٦) .

⁽٥) انظر: الارشاد (ص٣٠٨) .

⁽٦) انظر : ابن تيمية : النبوات (ص٢٨،١٤٠) ، والايجي : المواقف (ص٣٣٩) .

⁽٧) المواقف (ص٣٣٩) .

⁽٨) انظر : الكنز المدفون (ص٩٥) ، علم التوحيد لوحة (٦) ، أبو المظفر الاسفراييني : التبصير في الدين (ص١٦٩) .

⁽٩) علم التوحيد ، لوحة رقم (٦) .

⁽١٠) نفسه ، وانظر كذلك : البيجوري : تحفة المريد (ص٨٣) ، والجرجاني : التعريفات (ص١٤٦) .

⁽١١) علم التوحيد ، لوحة رقم (٦) ، وانظر : الكنز المدفون (ص٩٥) والتبصير في الدين (ص١٦٩) .

⁽١٢) انظر : السيوطي : علم التوحيد ، لوحة رقم (٦) ، وانظرِ : الايجي : المواقف (ص٣٣٩) .

⁽۱۳) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار البهية (۲۹۰/۲) ، والايجي : المواقف (۳۳۹) ، والبيجوري : تحفة المريد (ص۸۳) والجويني : الارشاد (ص۳۰۷–۳۰۸) ، مغفور عشمان : النبوة والرسالة في الاسلام (ص۴۰۰) ، سعيد خليفة : النبوة عند ابن تيمية (ص۳۱۷) ، أبو المظفر الاسفراييني : التبصير في الدين (ص۱۲۹) .

فإن كان الخارق مما يقدر قومه على فعل مثله ، فلا يكون معجزة له ، إذ يستوي في ذلك النبي وغيره فلا تثبت دعواه ، أو أنه يلزم منه افحام الأنبياء وانقطاع حجتهم ، ولذلك كان انقلاب عصا موسى حية عظيمة ، معجزة لم يقدر سحرة فرعون على معارضتها بمثلها(٢) .

o- أن لا يكون الفعل الخارق مكذباً له ، قال السيوطي : "كأن يدعي نطق طفل بتصديقه ، فينطق بتكذيبه "(١) وهذا واضح لأن الفعل الخارق ، الصادر من صاحبه ليكون آية على صدقه ، لو تحقق ولكن على وجه يكذبه ، لم يكن دليلاً ولا برهاناً على صدقه ، بل انقلب إلى العكس بحيث يكون بالدلالة على الكذب أولى من الدلالة على الصدق ، ولو قال : معجزتي أن ينطق هذا الضب ، فنطق بتكذيبه قائلاً : إنه كاذب ، لم يعلم به صدقه ، بل از داد اعتقاد كذبه (٢) .

الفصل الخامس : صفات الرسل

- ديباجـــة:

اكرم الله تعالى رسله وأنبياءه بصفات كريمة تؤهلهم لأداء مهمتهم الخطيرة ، وتمكنهم من تبيلغ رسالاتهم الشاقة ، فقد أرسلهم الله جل وعلا مصابيح النالم ، وهداة الأمم ، اختارهم لتبليغ دينه ، وصنعهم على عينه .

وقد تضمن الوحي إلى الانبياء - عليهم الصلاة والسلام - وصف الله تبارك وتعالى لهذه الكوكبة من المصطفين الأخيار بصفات عديدة ، تدل على رفعة الموصوفين بها عند الله جل وعلا ، وشرف مكانتهم ، وعلوم منزلتهم ، وقربهم من الله سبحانه ، وحبهم له عز وجل ، وحب المولى تعالى وتقدس لهم ، الأمر الذي يقتضي أن الله اصطنعهم لنفسه الكريمة ، وكلهم بالعلم والحلم والأمانة ، وأدبهم بالأدب الرباني ، وزكاهم بالخلق الايماني .

فك انوا على ذلك مولودين على فطرة الله التامة التي لا تتبدل ولا تتغير ، بل تنمو وتزكو وتطهر ، وتظهر من الصنر إلى الكهولة والشيخوخة والكبر .

ومن النقطوع به أن الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - قد عُرفوا بين أقوامهم بقوة الايمان ، وكمال الأمانة ، وعايسة المستحيل عند وعايسة المستحيل ، والقوة في تبليغ أمر الله وشرعه ، مع العقل التام والفطنة النادرة حتى صار من المستحيل عند السناس في حقهم التذب أو الكفر والخيانة ، أو الجحود والكتمان ، أو الغفلة والبلادة ، مع كثرتهم ، واستقرار بشريتهم وجواز الأعراض والأمراض عليهم بما لا يعد منفراً منهم ولا مقعداً لهم عن أداء مهمتهم (٢) .

تلك أهم صفات الأنبياء الضرورية عقلاً وشرعاً في أداء الوحي وتلقيه ، والقوة في العمل به ، والدعوة إليه ، فَبها وأمثالها تميزوا عن غيرهم وإن شابهوا بني آدم في البشرية ، والصورة الخلِقيَّة (١٠) .

وساتتاول الآن بشئ من التفصيل ما ذكره الجلال السيوطي من صفات هؤلاء الرسل والانبياء الكرام - عليهم الصلاة والسلام - :

⁽١) السيوطي : علم التوحيد - لوحة رقم (٦) .

⁽٢) انظر : الايجي : المواقف (ص٣٣٩) ، الجويني : الأرشاد (ص٣١٥) ، والبيجوري : تحفة المريد (ص٨٣) .

⁽٣) انظر: الشهرستاني: نهاية الاقدام (ص٢٦٤-٤٦٤) ..

⁽٤) انظر : سحمد الداه أحمد : النبوة والرسالة بين الامام الغزالي وشيخ الاسلام ابن تيمية (ص١٦٥) ، بحث مقدم لدرجة الدكتوراة ، من جاسعة أم القرى بمكة المكرمة ١٤١٨هـ.

المحثُ الأول : أنهم بشر

إن أنسبياء الله ورسله بشر آدميون ، من بني آدم ، أبوهم آدم ، وأمهم حواء ، تعتريهم عوارض البشرية ، وما يعستري سائر أفراد الناس ، فيما لا علاقة له بتبليغ الرسالة وبيان الأحكام ، فهم يأكلون ويشربون كما قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق (1) وقال تعالى : (ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ، وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام (1) وقال تعالى : (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحي إلي (1) وقال تعالى عن فرعون وملئه عندما أرسل الله لهم موسى وأخاه هارون فكذبوهما وقالوا : (أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما للنا عابدون (1) والآيات في إثبات بشرية الرسل كثيرة ما بين إخبار من الله تعالى ، إلى اعتراف من الرسل أنفسهم كما فسي قوله تعالى عنهم : (إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء (1) إلى اعتراف المكذبين للرسل ببشريتهم ووصفهم بهذا الوصف ظناً منهم أن كونهم بشراً يغص من قدرهم ، أو ينقص من كفاءتهم لتحمل الرسالة من الله ، أو يحط من مكانتهم ومنزلتهم عند الله ، وهذا ظن سئ ، وعناد للخالق تعالى ، ومحادة لرسله .

قال ابن جرير في تفسير قوله تعالى: (قل إنما أنا بشر مثلكم) قال: "قل لهؤلاء المشركين يا محمد إنما أنا بشر مثلكم من بني آدم "(١).

وقـــال التفــتازاني: "وقد أرسل الله رسلاً من البشر إلى البشر مبشرين لأهل الايمان والطاعة بالجنة والثواب، ومنذرين لأهل الكفر والعصيان بالنار والعقاب "(٢).

وعلى هذا أكد السيوطي ، وقرر أن الرسل من جملة البشر فقد قال عند قوله تعالى : (قالت رسلهم : أفي الله شك) (^) قال : "أضاف الرسل إليهم ، ولم يقل رسلنا تنبيها على أن الرسل منهم بحيث يعلمون حالهم وأنهم لم يعهدوا منهم كذبا ، ولا علموا أنهم خالطوا سحرة ، فدل على أن ما جاءوهم به حق "(١) فقوله " تنبيها على أن الرسل منهم " أي من هؤلاء البشر الذين بعثوا فيهم ، وأرسلوا إليهم ، فهم بشر منهم مثلهم .

وقـــال السيوطي في موضع آخر عند قوله تعالى : (يتلو عليهم آياته ويزكيهم...) (١٠) قال : " منَّ الله على عباده ببعث رسول منهم وإليهم ، يعلمهم بيان الشرائع والفهم ، ويزكيهم ويطهرهم ، ونسب التعليم إليه ، لأنه يعلم ما في الكتب

⁽١) سورة الفرقان الآية (٢٠) .

⁽٢) سورة المائدة ، بعض الآية (٧٥) .

⁽٣) سورة الكهف ، بعض الآية (١١٠) .

⁽٤) سورة المؤمنون ، بعض الآية (٤٧) .

⁽٥) سورة ايراهيم - عليه السلام - ، بعض الآية (١١) .

⁽٦) جامع البيان (١٦/٣٩) .

⁽٧) شرح العقائد النسفية (ص٥٨) .

⁽٨) سورة ابراهيم ، بعض الآية (١٠) .

⁽٩) معترك الأقران (٩/٧٥١) .

⁽١٠) سورة الجمعة ، بعض الآية (٢) .

وطرق النظر بما يلقي جبريل إليه "(١) .

وفي محاورة قوم نوح له - عليه السلام - وهو يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له ، ونبذ عبادة الأوثان قالوا له ما حكاه الله عنهم: (ما هذا إلا بشر مثلكم) $^{(7)}$ قال السيوطي: "هذا الكلام من قوم نوح لما قال لهم: إني رسول الله إليكم - استبعدوا أن تكون النبوة لبشر ، وأثبتوا الربوبية لحجر $^{(7)}$ وهذا تقرير منه بأن نوحاً وسائر الأنبياء بشر كسائر البشر وهكذا هم أهل الضلال والعناد ، يرتكبون الحماقات ويعتقدون المتناقضات .

يقول في ذلك ابن جرير: "فقالت جماعة أشراف قوم نوح ، الذين جحدوا توحيد الله ، وكذبوه لقومهم : ما نوح أيها القوم إلا بشر مثلكم ، إنما هو إنسان مثلكم ، وكبعضكم (يريد أن يتفضل عليكم)() يقول : يريد أن يصير له الفضل عليكم ، فيكون متبوعاً وأنتم له تبع "() ، وقال الشوكاني : " (ما هذا إلا بشر مثلكم) أي من جنسكم في البشرية ، لا فرق بينكم وبينه " ومع هذه الآيات فقد ورد من الأحاديث النبوية ما يؤكد حقيقة بشرية الأنبياء والمرسلين فقد قال – صلى الله عليه وسلم – : " ... لكني أصلي وأنام ، وأصوم وأفطر ، وأتزوج النساء " وقد أثر في بدنه السم الذي دسته اليهودية له – صلى الله عليه وسلم – في طعامه ، وكذلك أثر في بدنه السحر ، وكان الأنبياء يقتلون كما فعل بنو اسرائيل – عليهم لعائن الله – بأنبيائهم ، وقد قال تعالى : (أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم...)() .

وكان الأنبياء - صلوات الله عليهم يمرضون ويوعكون ، ويتألمون ، وكان يصيبهم الحر والبرد ، والجوع والعطش ، والغضب والتعب ، ونحو ذلك مما يعرض للأبدان البشرية ، دون أن يؤثر على عقولهم فيما يتعلق بإبلاغ دين الله ، ودون أن يلحقهم نقص أو عيب أو ذم بسببه (٧) .

عن ابن عباس – رضي الله عنهما قال : لما بعث الله محمداً رسولاً ، انكرت العرب ذلك ، أو من انكر منهم ، وقالوا : الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً مثل محمد ، قال : فأنزل الله (أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم؟) (^) وقــال : (ومــا أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ، بالبينات والزبر) (٢) فاسألوا أهــل الذكــر : يعني أهل الكتب الماضية : أبشراً كانت الرسل التي أتتكم أم ملائكة ؟ فإن كانوا ملائكة انكرتم ، وإن كانوا بشراً فلا تتكروا أن يكون محمد رسولاً ، قال : (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى ، أي ليســوا مــن أهل السماء كما قلتم) (٩) فالغرض " أن هذه الآية الكريمة أخبرت أن الرسل الماضين قبل محمد – صلى الله

⁽١) معترك الأقران (٣/٤٣٠) .

⁽٢) سورة المؤمنون ، بعض الآية (٢٤) .

⁽٣) معترك الأقران (٣٧٧/٢) .

⁽٤) سورة المؤمنون ، بعض الآية (٢٤) .

⁽٥) جامع البيان (١٦/١٨).

⁽٦) سورة آل عمران الآية (١٤٤) .

⁽٧) انظر : الكواشف الجلية عن معاني الواسطية (٦٩-٧٠) ، تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد (ص٧٧) .

⁽٨) سورة يونس ، بعض الآية (٢) .

⁽٩) جامع انبيان (١٠٩/١٤) ، وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن (٢٩٢/٤) .

عليه وسلم - كانوا بشراً كما هو بشر "(١) ثم ساق ابن كثير الآيات التي تصرح ببشرية الرسل(٢) - عليهم السلام - .

قال الشيخ ابن عثيمين : " ونؤمن بأن جميع الرسل بشر مخلوقون ليس لهم من خصائص الربوبية شئ ، قال الله تعالى عن نوح وهو أولهم: (ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك) $^{(7)}$ وأمر الله تعالى محمداً وهـ و آخرهم أن يقول : (لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك) $^{(4)}$ وأن يقول : (لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله) $^{(6)}$... $^{(7)}$.

فرسل الله تعالى وأنبياؤه - عليهم السلام - بشر ، وعلى ذلك إجماع علماء الأمة لا يشذ من ذلك إلا زنديق معاند أو حاهل ضال .

ومما يتفرع على هذا الموضوع مسألة :

نيوة الجين :

فهل كان في الجن رسل أو أنبياء منهم أرسلهم الله إليهم كما أرسل إلى الانس رسلاً وأنبياء منهم ؟

- ذهب فريق من العلماء إلى أن الله أرسل إليهم رسلاً ، كما أرسل إلى الانس منهم رسلاً ، وهذا الرأي رواه ابن جرير عن الضحاك بن مزاحم $^{(Y)}$ ، وحكاه القرطبي عن مقاتل $^{(A)}$ ، ونقله السيوطي عن ابن حزم $^{(P)}$ ، وقال ابن الجوزي : " وهو ظاهر الكلام $^{(P)}$ ، أي ظاهر القرآن ، وكذلك قال السبكي : " ظاهر القرآن مع ما قاله الضحاك $^{(P)}$.

قال ابن جرير: "واختلف أهل التأويل في الجن، هل أرسل إليهم رسل كما أرسل إلى الانس منهم رسل "(١٢) ثم روى عن الضحاك أنه سئل عن الجن: هل كان منهم نبي قبل أن يبعث النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: ألم تسمع إلى قدول الله (يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي...) (١٣) يعني بذلك رسلاً من الانس، ورسلاً من الجن، فقالوا: بلى "(١٤) أما القرطبي فقد نسب هذا القول إلى مقاتل مع الضحاك فقال: "وقال مقاتل والضحاك : أرسل الله رسلاً من الجن، كما أرسل من الانس "(١٥) لكن ابن كثير لا يوافق على ما قاله الضحاك ، ويعتبر الآية غير

⁽١) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٩٢/٤) .

⁽٢) انظر السابق ، وانظر كذلك : الرازي : التفسير الكبير (٣٦/٢٠ ٣٠) .

⁽٣) سورة هود الآية (٣١) .

⁽٤) سورة الأنعام الآية (٥٠) .

⁽٥) سورة الأعراف الآية (١٨٨) .

⁽٦) عقيدة أهل السنة والجماعة (٥٢–٥٣) .

⁽٧) انظر : جامع البيان (٣٦/٨) ، السيوطي : الاشباه والنظائر (ص٢٦٠) .

 ⁽٨) انظر : الجامع المحكام القرآن (٧/٧) .

⁽٩) انظر : لقط المرجان في أحكام الجان (ص٤٢) ، وكذلك في الأشباه والنظائر (ص٢٦٠) .

⁽١٠) زاد المسير ، وانظر : السفاريني : لوامع الانوار (1,7) .

⁽١١) انظر: لقط المرجان (ص٤٣) .

⁽۱۲) جامع البيان (۲۹/۸) .

⁽١٣) سورة الانعام الآية (١٣٠) .

⁽١٤) جامع البيان (٣٦/٨) ، الدر المنثور (٣٥٩/٨) .

⁽١٥) الجامع لأحكام القرآن (٧/٧٥) .

صريحة فيما ذهب إليه ، فيقول : " وحكى ابن جرير عن الضحاك بن مزاحم أنه زعم أن في الجن رسلاً واحتج بهذه الآية الكريمة وفي الاستدلال بها على ذلك نظر ، لأنها محتملة وليست بصريحة "(1) ولكن الرازي احتج لهذا القول بوجه آخر وهـ و قوله تعالى : (ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً)($^{(1)}$ فقال : " قال المفسرون : السبب فيه أن استئناس الانسان يعني بالانسان اكمل من استئناسه بالملك ، فوجب في حكمة الله تعالى أن يجعل رسول الإنس من الإنس ليكمل هذا الاستئناس ، إذا ثبت هذا المعنى ، فهذا السبب حاصل في الجن ، فوجب أن يكون رسول الجن من الجن "($^{(7)}$).

وقضية الاستثناس بين أفراد الجنس الواحد لا تنكر ، ولكنها غير مسلمة تماماً في موضوع نبوة الجن وارسالهم ، لأنها لو صحت كدليل تام على ذلك لما أرسل نبينا محمد – صلى الله عليه وسلم – إليهم ، ولكن من المعلوم المؤكد أنه – صلى الله عليه وسلم – مرسل إلى الثقلين جميعاً الإنس والجن ، وهذا لا خلاف فيه (3) ، فكيف تعتبر قضية الاستئناس قبل ارسال نبينا محمد – صلى الله عليه وسلم – إليهم ، ولا تعتبر بعد ارساله (3) .

كما أنه يمكن أن يقال : بأن صعوبة تلقي البشر عن الملائكة أمر ثابت ، فقد نقل إلينا نقلاً صحيحاً أن نبينا محمداً – صلى الله عليه وسلم – كان يعاني من الوحي شدة (٥) ومشقة ، ولكنه لم ينقل إلينا أن الجن تحصل لهم هذه المشقة والمعاناة إذا تلقوا عن الإنس ، وعليه فلا ضرورة للجوء إلى موضوع هذا الاستئناس الذي عضد به الرازي رأي الضحاك ومن وافقه .

وأما ابن حزم فقد استدل بدليل آخر وهو قوله - صلى الله عليه وسلم - : "أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ، فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لل الغينائم وليم تحل لأحد قبلي ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ، وبعثت إلى الناس عامة "(1) والشاهد منه قوله - صلى الله عليه وسلم - " وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة " ووجه استدلاله أنه إذا كان النبي بشراً ، وجب أن يبعث إلى قومه من البشر لا إلى الجن ، لأنهم ليسوا من قومه قطعاً ، فلا يكون نبياً إليهم ، ووجب أيضاً أن يبعث من الجن جني إلى قومه الجن ، لا إلى الإنس لأنهم ليسوا من قومه قطعاً ، وهذا مقتضى الحديث .

⁽١) تفسير القرآن العظيم (٣٣٢/٣).

⁽٢) سورة الأنعام الآية (٩) .

⁽٣) التفسير الكبير (١٣/٢٠٥).

⁽٤) انظر : السيوطي : لقط المرجان (ص٤٤) فقد قال : " لم يخالف أحد من طوائف المسلمين في أن الله تعالى أرسل محمداً إلى الإنس والجن " .

⁽٥) تكلمت عن ذلك بشئ من التفصيل في الفصل الثالث من الباب الثاني وهو الذي بعنوان : الوحي وطرقه ، فانظره هناك .

⁽٦) متفق عليه:

⁻ صحيح البخاري : كتاب النيمم (٧) باب (١) ح رقم (٣٣٥) فتح الباري (١/ ٤٣٥ - ٤٣٦) . وأيضاً كتاب الصلاة (٨) باب (٥٦) ح رقم (٤٣٨) فتح (١/ ٥٣٣) .

[&]quot; كتاب فرض الخمس (٥٧) باب (٨) ح رقم (٣١٢٢) ، فتح (٢٢٠/٦) .

⁻ وصحيح مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٥) (ح رقم (٣) ، (٣٠/١) .

[–] سنن النسائي بشرح السيوطي وحاشية السندي (٩/١ •٢١١-٢) كتاب الغسل والنيمم (٢٦) باب النيمم بالصعيد .

سنن الدارمي (٢٦٣/١) كتاب الصلاة باب (١١١) ح رقم (١٣٩٦) ، (٢٤٤٢/١) كتاب السير باب (٢٩) ح رقم (٢٤٧٠) .

لكن هذا الاستدلال أيضاً ليس بشئ ، لأن الجن تتبع للأنس ، وهم في الصلاح والفساد مراتب وطوائف كما أن الانسس مراتب وطوائف "فصنهم الكامل في الاستقامة والطبية وعمل الخير ، ومنهم من هو دون ذلك ومنهم البله المفضلون ومنهم الكثرة وهم الكثرة الكاثرة ، يقول الله سبحانه في حكايته عن الجن الذي استمعوا إلى القرآن : (وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدداً)(۱) أي منهم الكاملون في الصلاح ، ومنهم أقل صلاحاً، فهم مذاهب مختلفة كما هدو حال البشر "(۲) يقول ابن جرير " (وأنا منا الصالحون)(۱) وهم المسلمون العاملون بطاعة الله ، (ومنا دون ذلك)(۱) يقول : ومنا دون الصالحين (كنا طرائق قدداً)(۱) يقول : وأنا كنا أهواء مختلفة ، وفرقاً شتى ، منا المؤمن والكافر والطرائق جمع طريقة ، وهي طريقة الرجل ومذهبه ، والقدد جمع قدة ، وهي الضروب والأجناس المختلفة "(۱) وقال ابن كيثير :" (كنا طرائق قدداً)(۱) أي : طرائق متعددة مختلفة وآراء متفرقة "(۱) ثم نقل عن أحمد بن سليمان النّجاد " من أماليه " بسنده إلى الأعمش قال : " تروح إلينا جنى ، فقلت له ، ما أحب الطعام اليكم ؟ فقال : الأرز ، قال فأتيناهم به فجه الترى الله المناهم ترفع ولا أرى أحداً فقلت فيكم من هذه الأهواء التي فينا ؟ قال : نعم ، قلت فما الرافضة فيكم ؟ قال : شرنا "(۱).

وهكذا قال القرطبي ونقل مثله عن جمع من المفسرين ففي تفسيره لقوله تعالى: (كنا طرائق قدداً)(١) نقل عن السدى قال: " فرقاً شتى "(١) وعن الضحاك قال: " أدياناً مختلفة "(١) ، وعن قتادة قال: " أهواء متباينة "(١) ثم نقل أيضاً عن السدى قال: " في الجن مثلكم قدرية ، ومرجئة ، وخوارج ، ورافضة ، وشيعة ، وسنية "(١٠) فهذا كله يثبت تبعية الجن للانس ، فهم تابعون لهم يأخذون عنهم ويتعلمون منهم ، ولا يضيرهم هذا التعلم والتلقي من الإنس ، كما أنه لا يشق عليهم ولا يستوحشون منه ، لذلك لم يكن من الضروري أن يكون أنبياؤهم منهم ، وعليه فكل نبي يبعث في قومه من الإنس ويتبعه معهم قوم من الجن ، ولا يمنع ذلك مانع عقلي أو شرعي .

- وأما الفريق الثاني من العلماء وهم الأكثر (١١) ، وقولهم الأشهر (١٢) ، فذهبوا إلى أنه لم يكن من الجن رسول و لا نبي البتة قال القرطبي : " وهو الصحيح "(١٣) ، ونقل الرازي ادعاء الاجماع ، ولكنه بعيد كما قال الرازي نفسه، قال : " لأنه

⁽١) سورة الجن الآية (١١) .

⁽٢) د. عمر سليمان الاشقر : عالم الجن والشياطين $(ص^{5})$.

⁽٣) سورة الجن الآية (١١) .

⁽٤) جامع البيان (٢٩/١١١-١١٢) .

⁽٥) تفسير القرآن العظيم (٢٦٨/٨) .

⁽⁷⁾ نفسه (۸/۸۸ - ۲۲۹) ، والسيوطي : لقط المرجان (σ

⁽٧) الجامع لأحكام القرآن (١١/١٩) والدر المنثور عن ابن عباس ($^{/\Lambda}$) .

⁽٨) الجامع لأحكام القرآن (١١/١٩).

⁽٩) نفسه ، وانظر ابن جرير : الجامع لأحكام القرآن (١١٢/١٩) .

⁽١٠) الجامع لأحكام القرآن (١١/١٩) ، الدر المنثور (٨/٤٠٣) .

⁽١١) انظر : الرازي : التفسير الكبير (٢٠٥/١٣) .

^{ُ (}١٢) انظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٢٣٤/٤) ·

⁽١٣) الجامع لأحكام القرآن (٧/٧) .

كيف ينعقد الاجماع مع حصول الاختلاف "(١) وقد مضى معنا في القول الأول جمع من العلماء قالوا بخلاف هذا القول الثاني وعليه فلا اجماع .

قال السيوطي: "جمهور العلماء سلفاً وخلفاً على أنه لم يكن من الجن قط رسول و لا نبي ، كذا روي عن ابن عبلي عبلس ومجاهد ، والكلبي ، وأبي عبيد "(٢) ورواه أيضاً ابن جرير عن ابن جريج (٢) ، وهو المروي عن القاضي أبي يعلي وابن عقيل (٤) ، وانتصر له ابن كثير بشدة وحشد له الأدلة الكثيرة ، ولكن معظمها عمومات . قال أصحاب هذا القول : لم يسرد دليل صريح عن المعصوم يدل على ما قال به أصحاب الرأي الأول من ارسال رسل أو أنبياء من الجن ، بل الدليل على خلافه فقد قال الله تعالى : (إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين)(٥) وانعقد الاجماع على أن المراد بهذا الاصطفاء إنما هو النبوة ، فوجب كون النبوة مخصوصة بهؤلاء القوم فقط(١) .

وقال تعالى أيضاً عن إبراهيم - عليه السلام -: (وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) فحصر النبوة والكتاب بعثته ، وقد بعد إبراهيم في ذريته ، ولم يقل أحد من الناس : إن النبوة كانت في الجن قبل إبراهيم الخليل ثم انقطعت عنهم ببعثته ، وقد قال تعالى : (وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) $^{(h)}$ وقال : (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى) $^{(h)}$ ومعلوم أن الجن تبع للإنس في هذا الباب $^{(h)}$ ولهذا قال تعالى اخباراً عنهم : (وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن) $^{(h)}$.

وأجابوا عن دليل الرأي الأول وهو قوله تعالى : (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم)(١٢) فقالوا : قوله تعالى عن أحد الفريقين وهو الإنس خاصة ، فأما الجن فلم يرسل منهم إليهم رسول ولم يكن له تعالى من الجن قط رسول مرسل ، ويدل على هذا التفسير وجوه منها :

أولاً: قوله تعالى: (منكم) أي من الإنس ، وهو تغليب للإنس على الجن كما يغلب المذكر على المؤنث (١٢) في كثير من الآيات . ثانياً: أن قوله تعالى: (منكم) أي : في الخلق والتكليف والمخاطبة ، ولما كان الجن ممن يخاطب ويعقل قال : (منكم)

⁽١) التفسير الكبير (١٣/٢٠٥).

⁽٢) لقط المرجان (ص٤١) ، وانظر : الاشباه والنظائر (ص٢٦٠) .

⁽٣) انظر : جامع البيان (٣٦/٨) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣٣٢/٣) .

⁽٤) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار (٢٢٣/٢) نقلاً عن الفروع لابن مفلح .

⁽٥) سورة آل عمران الآية (٣٣).

⁽٦) انظر : الرازي : التفسير الكبير (٢٠٥/١٣) .

⁽٧) سورة العنكبوت الآية (٢٧) .

⁽٨) سورة الفرقان الآية (٢٠) .

⁽٩) سورة يوسف الآية (١٠٩) .

⁽١٠) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣٣٣-٣٣٣) .

⁽١١) سورة الأحقاف الآية (٢٩) .

⁽١٢) سورة الأنعام الآية (١٣٠) .

⁽١٣) انظر القرطبي: الجامع لأحكام القرآن (٧/٧).

وإن كانت الرسل من الإنس^(١) .

ثالثاً: قوله تعالى: (ومن كل تأكلون لحماً طرياً ، وتستخرجون حلية تلبسونها) $^{(7)}$ ولا يخرج من الأنهار حلية $^{(7)}$ ، فقوله (لحماً طرياً) أي: "منهما جميعاً $^{(4)}$ وقوله تعالى: (حلية) أي: " اللؤلؤ من الأجاج $^{(6)}$ فأخرج الكلام عن البحرين والمقصود واحد منهما وهذا سائغ في اللغة كنظائره التي سبقت ، وكما سيأتي .

رابعاً: قوله تعالى: (الم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً ، وجعل القمر فيهن نوراً...) (٦) وإنما القمر في واحدة منهن وهي السماء الدنيا ، وليس فيهن كلهن (٧) . كما يقال : جاءني بنو تميم ، والمراد بعضهم ، أو يقال : الأمير في العراق ، ومعلوم أنه يستحيل أن يملأ الأمير حيز العراق كله ، وإنما هو جزء ضئيل منه (٨) .

خامساً: أن الخطاب في قوله تعالى: (منكم) إنما توجه النقلين الإنس والجن جميعاً في عرصة القيامة ، فجعل تعالى الرسل في مخرج اللفظ من الجميع ، وإن كان الرسل من الإنس دون الجن قال أبو عبدالله القرطبي : " وقيل : إنما صير الرسل في مخرج اللفظ من الجميع لأن الثقلين قد ضمتها عرصة القيامة ، والحساب عليهم دون الخلق ، فلما صاروا في تاك العرصة في حساب واحد في شأن الثواب والعقاب على العبودية ولأن الجن أصلهم من مارج من نار ، وأصلنا من تسراب وخلقهم غير خلقنا ، فمنهم مؤمن ومنهم كافر ، وعدونا ابليس عدو لهم ، يعادي مؤمنهم ، ويوالي كافرهم ، وفيهم أهدواء ، شديعة وقدرية ومرجئة يتلون كتابنا "(١) أي : لما صاروا في تلك العرصة ، وفي حساب واحد في شأن الثواب والعقاب على العبودية خرج اللفظ جامعاً لهم ، كما يجمع رب الأسرة أسرته كبيراً وصغيراً ، ويوبخهم قائلاً : ألم أحذركم وأنهكم عن عصياتي ؟ وإنما أراد الكبار العاقلين المكلفين ، دون صغارهم ورضعهم ، وأخرج اللفظ للجميع باعتبارهم أهل دار واحدة ، أو كما في قول القائل لجماعة أدور (١٠) ، إن في هذه الدور لشراً ، وإن كان الشر في واحدة منهن ، فيخرج اللفظ با باكن المن يشرب ولا يؤكل (١٠) .

ولذلك قال السيوطي: (منكم) " أي من مجموعكم أي بعضكم الصادق بالإنس "(١٢) .

⁽١) انظر: نفسه.

⁽٢) سورة فاطر الآية (١٢) .

⁽٣) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٣٦/٨) .

⁽٤) الدر المنثور (١٤/٧) عن قتادة ، وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢٦٦٦) .

⁽٥) الدر المنثور ((12/4)) ، وانظر : الجلالين ((0.24)) .

⁽٦) سورة نوح الآية (١٥–١٦) .

⁽٨) انظر : الشوكاني : فتح القدير (٥/ ٢٩٨) ، الرازي : التفسير الكبير ((-18.7)) .

⁽٩) الجامع لأحكام القرآن (٧/٧).

⁽۱۰) جمع دار .

⁽۱۱) انظر : ابن جریر : جامع البیان (۳٦/۸) .

⁽۱۲) تفسير الجلالين (ص۱۷۰).

ونبه ابن تيمية على هذا الخطاب المشترك بين الإنس والجن والمقصود به اثبات نبوة الإنس فقط فقال: "والقرآن خطاب للثقلين ، والرسول منهم جميعاً كما قال تعالى: (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم) (۱) فجعل الرسل التي أرسلها من النوعين مع أنهم من الإنس "(۲) وهذا يعتبر ترجيحاً من ابن تيمية لكون الرسل من الإنس دون الجن ، ثم قال : "فإن الإنس والجن مشتركون (۱) في كونهم أحياء ناطقين مأمورين منهيين ، فإنهم يأكلون ويشربون وينكحون وينسلون ، ويغتذون وينمون بالأكل والشرب ، وهذه الأمور مشتركة بينهم ، وهم يتميزون بها عن الملائكة ، فإن الملائكة لا تأكل ولا تشرب ولا تنكح ولا تنسل ، فصار الرسول من أنفس الثقلين باعتبار القدر المشترك بينهم الذي تميزوا به عن الملائكة حتى كان الرسول مبعوثاً إلى الثقلين دون الملائكة "(٤) .

سادساً: أن الله كان يلقي الداعية في قلوب قوم من الجن حتى يسمعوا كلام الرسل فيحفظوه ويفقهوه ، ثم يأتون قومهم من الجب فيخبرونهم بما سمعوا وينذرونهم به (٥) ، ودليله قوله تعالى : (وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين)(١) فأولئك الجن كانوا رسل الرسل (١) ، فأطلق عليهم رسلاً بهذا المعنى ، وهم المنذر كما سماهم بعض المفسرين ، قال السيوطي في قوله تعالى : (ألم يأتكم رسل منكم)(٨) "أي من مجموعكم... أو رسل الجن نُذُرهم الذين يستمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم "(١) فالرسل من الإنس ، والنذر من الجن ، وهمولاء النذر هم رسل الرسل . قال السيوطي : "تأولوه على أنهم رسل عن الرسل ، سمعوا كلامهم فأنذروا قومهم ، لا على الله "(١٠) وقال ابن جرير : "قال ابن عباس : "هم الجن الذين للإنس الي قومهم ، وهم وهما رسل إلى قومهم ، فعلى قول ابن عباس هذا إن من الجن رسلاً للإنس إلى قومهم "(١١) وقال الآية على مجاهد : "الرسل من الإنس والنذر من الجن ثم قرأ : (إلى قومهم منذرين)(١١) «(١١) قال ابن جرير : " فتأويل الآية على هذا ... الم يأتكم أيها الجن والإنس رسل منكم ؟ فأما رسل الإنس فرسل من الله اليهم ، وأما رسل الجن فرسل رسل الله من أنه اليهم ، وأما رسل الجن فرسل رسل الله من أنه اليهم ، وأما رسل الجن فرسل رسل الله من أنه الين إذ سمعوا القرآن ولو إلى قومهم منذرين "(١٤)".

⁽١) سورة الأنعام الآية (١٣٠).

⁽٢) مجموع الفتاوي (١٩٢/١٦) .

[,] (٣) في مجموع الفتاوي : " مشتركون مع كونهم أحياء ناطقين " ولعله خطأ والصواب ما أثبته حتى يستقيم الكلام ، فهم مشتركون في كونهم أحياء ناطقين .

⁽٤) مجموع الفتاوي (١٩٢/١٦).

⁽٥) انظر : الرازي : التفسير الكبير (٢٠٥/١٣) .

⁽٦) سورة الأحقاف الآية (٢٩).

انظر : السيوطي : الدر المنثور (٥٩/٨) عن ابن جريج .

⁽٨) سورة الأنعام الآية (١٣٠) .

⁽٩) الجلالين (ص١٧٠) ، وانظر : ابن جرير : جامع البيان (٣٦/٨) وابن تيمية : مجموع الفتاوي (٢٣٤/٤) .

⁽١٠) الاشباه والنظائر (ص٢٦٠) .

⁽۱۱) جامع البيان (۲۹/۸) .

⁽١٢) سورة الأحقاف الآية (٢٩) .

⁽١٣) القرطبي : الجامع (٥٧/٧) ، والسيوطي : الدر المنثور (٨/٥٥) ، ولقط المرجان (ص٤١) ، وذكره ابن كثير عن ابن عباس في تفسيره (٣٣٧/٣) .

⁽١٤) جامع البيان (٨/٣٦) ، وانظر : لقط المرجان (ص٢٤) .

وبعد أن وضحت الرأيين كلاً بأدلته وناقشتها ، تبين لي أن الراجح منهما هو القول الثاني وهو قول من قال : إن الرسل والأنبياء جميعهم من الإنس ، ولم يرسل الله تعالى رسلاً ولا أنبياء من الجن ، وإنما الجن كان منهم نذر تلقوا علوم الأنبياء منهم فحفظوها وفقهوها ثم ذهبوا إلى أقوامهم منذرين ، وهؤلاء قد يطلق عليهم رسل باعتبار أنهم رسل مبتعثين من قصل الرسل البشريين فهم رسل رسل أو هم ألنذر لاغير ، وإنما رجحت هذا القول لقوة أدلته ، وتتوعها ، وجريانها على مقتضى اللسان العربي ، وهو قول جمهور أهل العلم .

الهبحث الثاني : أنصم رجال

والأصل في هذا هو قوله تعالى: (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم...) قال الرازي: "دلت الآية على السه تعلى السه تعلى السه أحداً من النساء "(٢) وهذا هو قول السيوطي بعد ما ذكر هذه الآية الكريمة قال: "يدل على تخصيص الرسالة بالرجال "(٦) وقال في موضع آخر: " فيه إشارة إلى أنه لم يبعث رسولاً من النساء، واختلف في مريم والصحيح أنها صديقة "(٤) والواقع أن الخلاف ليس في مريم وحدها - كما سيأتي - .

أما هذه الآية الكريمة التي استدل بها السيوطي والرازي على تخصيص الرسالة بالرجال فهي صيغة حصر ، أشبت الرسالة فيها للرجال الموحي إليهم ، وأشعر بنفي ذلك عن غيرهم ، فلا تكون أنثى نبية (٥) ، وهو استدلال قوي ، وعليه جمهور العلماء ، بل نقل الكرماني الإجماع عليه (١) ، وحكى الإجماع عليه أيضاً القاضي أبو بكر ، والقاضي أبو يعلى وأبو المعالي (١) لكن حكاية الإجماع فيها نظر ، لأنه قد نقل عن أبي الحسن الأشعري أن من النساء من نبئ (٨) وهو صدريح رأي ابن حزم الذي قواه ونصره بأدلة سأناقشها قريباً ، وقد حصرهن ابن حزم في ست وهن : حواء أم البشر ، وسارة أم اسحاق ، وهاجر أم اسماعيل ، وأم موسى(١) ، وآسية امرأة فرعون ، ومريم ابنة عمران أم عيسى(١٠) عليهم جميعاً السلام – والأصل الذي بني عليه أبو الحسن الاشعري قوله – كما نقل عنه – أن من جاءه الملك عن الله بحكم من أمر أو نهي أو باعلام مما سيأتي فهو نبي ، وقد ثبت مجئ الملك لهؤلاء بأمور شتى من ذلك من عند الله – عز وجل – ووقع التصريح بالايحاء لبعضهن في القرآن(١١) كما في قوله تعالى : (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه...) الآية(١٢)

⁽١) سورة النحل ، الآية (٤٣) .

⁽٢) التفسير الكبير (٣٦/٢٠).

⁽٣) معترك الأقران (٢/٩٤٣).

⁽٤) نفسه (٢/٣٢) .

⁽٥) انظر السفاريني ك لوامع الأنوار (٢/٢٥-٢٦٦) .

⁽٦) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٤٤٧/٦) .

⁽٧) انظر ابن تيمية مجموع الفتاوي (٣٩٦/٤) .

⁽٨) انظر : فتح الباري (١/٤٧١٤٦) ، ولوامع الأنوار (٢٦٦/٢) .

 ⁽٩) اسمها " يوخابذ " ، وهي في التوراة " يوكابد " بكاف بدل الخاء وبدال مهملة بدل المعجمة ، والنطق بالكاف مفخماً ، ومعناه بالعربية " جليلة "
 وضبطها السيوطي بحاء مهملة بدل الخاء المعجمة وبنون بدل الباء الموحدة ، انظر : السفاريني : لوامع الأنوار (٢٦٦/٢) .

⁽١٠) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢/٢٧١/٦) ، لوامع الأنوار (٢٦٦/٢) .

⁽١١) انظر : فتح الباري (٢/٧٤) .

⁽١٢) سورة القصص (٧) .

وأما إتيان الملك فكما قال تعالى: (فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً) (١) ، وقال أيضاً: (وإذا قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك ، واصطفاك على نساء العالمين)(١) ونحوها من الآيات ، كما أن الله تعالى ذكرها في جملة الأنبياء الذين ذكرهم في سورة مريم ، أما في السنة فقد ورد قوله – صلى الله عليه وسلم –: "كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ، ومريم بنت عمران... " الحديث (٦) .

ويظهر ميل ابن حزم إلى هذا الراي من تعريفه للنبوة في كتابه "الدرة" وهو مصرح به في كتابه الآخر "الفصيل " فقد قال : "النبوة أن ينبئ الله - عز وجل - من يشاء من عباده ، بوحي يعلمه به ما يكون قبل أن يكون "(*) ويلزم من هذا التعريف أن كل من جاءه الوحي من الله - بمعنى الملك الذي ذكره أبو الحسن - بما يكون أو بما يحدث مستقبلاً فهو نبي ، - وعليه فأم موسى ، وأم اسحق ، وأم عيسى ، وأم اسماعيل ، وآسيا ، وحواء - كما قدمت - نبيات ، وهو ما يذهب إليه أبو محمد بن حزم صراحة ، ويدافع عنه - كما قلت آنفاً - فقد عقد فصلاً في كتابه "الفصل في الملل والأهواء والسنحل "(*) بعنوان " نبوة النساء " وصحح نبوتهن - كما زعم - ولم يجوز أن يكون منهن رسل ، واستدل لما يشبب إليه بأدلة كثيرة محصلها عدم القطع بما قال(*) ، كما يلزم من قوله في تعريف النبوة أن يكون النبي غير مأمور بالتبليغ ، وهذا فيه نظر ، وقد ناقشته في الفصل الأول من هذا الباب ، وكما يلزم من كلام الامام أبي الحسن الاسعري الذي الأبرص ، والأعمى (*) ، لأنه قد أتاهم الملك عياناً ، وهذا لم يقله أحد من علماء الأمة(*) ، كما أن نص الحديث يرد القول بنبوتهم لأنه نص في آخره على أن الله تعالى سخط عن الثنين منهم ، ورضي عن الثالث ، حين قال الملك للأعمى : " فإنما ابتلي تم ، فقد رضي الله عنك ، وسخط عن صاحبيك " فكيف يكون من سخط الله عليه نبياً لمجرد مجئ الملك إليه ؟ كما أن المثلة م الأمم الذي رضي الله عنه ، لم يقل أحد من الأئمة بنبوته ، لأنه لا نص فيه ولا اجتهاد .

ومن هذا الباب أيضاً حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - : " أن رجلاً زار أخاً له في قرية أخرى ، فأرصد (٩) الله تعالى على مدرجته (١٠) ملكاً ، فلما أتى عليه قال : أين تريد ؟ قال : أريد أخاً

⁽١) سورة مريم الآية (١٧) .

⁽٢) سورة آل عمران الآية (٤٢) .

⁽٣) صحيح البخاري - كتاب أحاديث الأنبياء (٦٠) باب (٣٢) ح (٣٤١١) فتح الباري (٢/٤٤٦) . ومسلم (١٨٨٦/٤) ح رقم (٢٤٣١)

⁽٤) الدرة فيما يجب اعتقاده (ص ٣٨٠) .

⁽٥) انظر : (٥/١٧–١٩) .

⁽٦) تكلم أيضاً على نفس الموضوع باختصار في كتابه : " الاصول والفروع " (٢/٥٧٦-٢٧٦) .

⁽٧) صحيح البخاري ، كتاب أحاديث الأنبياء (٦٠) باب (٥١) ح رقم (٣٤٦٤) فتح الباري (٥٠/١) . وصحيح مسلم (٢٢٧٥/٤) ح رقم (٢٩٦٤) .

⁽٨) انظر : تعليق المحقق د.أحمد ناصر الحمد على كلام ابن حزم في كتاب " الدرة فيما يجب اعتقاده " (ص ٣٨٠) .

⁽٩) ارصده : أقعده يرقبه ، انظر شرح النووي على صحيح مسلم (١٢٤/١٦) .

⁽١٠) المَكْرَجَـة : بفتح الميم والراء هي الطريق سميت بذلك لأن الناس يدرجون عليها أي يمضون ويمشون ، انظر نفس المصدر السابق ، وانظر كذلك : النووي : رياض الصالحين (ص٧٦٪) ت.الألباني .

لي في هذه القرية ، فقال : هل لك من نعمة تربها(١) عليه ؟ قال : لا ، غير أني أحببته في الله تعالى ، قال : فإني رسول الله إليك بأن الله قد أحبك كما أحببته فيه "(٢) .

فقوله: " فإني رسول الله إليك... " نظير قوله تعالى على لسان الملك لمريم (قال: إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً)(") وهذا الرجل الزائر أخاه في الله لم يقل أحد من العلماء بأنه نبي بل قال الامام النووي: " وفيه أن الآدميين قد يرون الملائكة "(1) ولم يقل بأن هذا الرجل الذي رأى الملك ، بل وبلغه الملك رسالة من ربه هو نبي ، كذلك لم ينقل النووي عن أحد من الأئمة القول بنبوته ، كما أن النبي - صلى الله عليه وسلم - سماه " رجلاً " ولم يسمه " نبياً " بمعنى أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أخا في الله ، وقام بزيارته من أجل تلك المحببة لا لغرض دنيوي ولا من أجل مصلحة مادية ولا منفعة له عنده ، ولم يقل النبي - صلى الله عليه وسلم - بأن ذاك الرجل الزائر هو نبي .

ومن هنا وجب القول: بأنه لا يلزم أن يكون كل من يأتيه الملك نبياً ، لمجرد ذلك الاتيان والمجئ وبه يظهر ضعف القول بنبوة النساء بصفة عامة وبنبوة مريم بصفة خاصة ، وذلك بناءً على قولهم: إن كل من يأتيه الملك فهو نبي سواء كان رجلاً أو امرأة .

وبقي الكلام الآن على بيان معنى " الاصطفاء " في قوله تعالى : (وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين)(٥) .

الاصطفاء في اللغة: الاختيار.

قال في القاموس: " استصفاه : أخذ صفوه ، واختاره كاصطفاه " $^{(7)}$ وقال في اللسان : " استصفى الشئ واصطفاه : اختاره ... والاصطفاء : الاختيار ، افتعال من الصفوة " $^{(Y)}$.

وكلام المفسرين في تفسير معنى الاصطفاء في الآية الكريمة لا يبتعد عن المعنى اللغوي ، بل يتطابق معه ، قال ابن جرير : " (اصطفاك) اختارك واجتباك لطاعته وما خصك به من كرامته ، وقوله (وطهرك) يعني طهر دينك من الريب والأدناس التي في أديان نساء بني آدم (واصطفاك على نساء العالمين) يعني : اختارك على نساء العالمين في زمانك بطاعتك إياه ففضاك عليهم "(^) ، ففسر ابن جرير - كما نرى - الاصطفاء بالاختيار وهو معناه اللغوي الذي سبق أن نقلته من معاجم اللغة ، فجعل (اصطفاك) الأولى : اختياره سبحانه وتعالى لمريم ابنة عمران ليجعلها محل كرامته

⁽١) تَرَبُّها : تقوم باصلاحها ، وتنهض إليه بسبب ذلك ، شرح النووي (١٢٤/١٦) .

⁽Y) رواه مسلم في " صحيحه " (3/4 / 1) كتاب البر والصلة والآداب (03) باب (11) ح رقم (70-(707)) .

⁽٣) سورة مريم - عليها السلام - الآية (١٩) .

⁽٤) صحيح مسلم بشرح النووي (١٢٤/١٦) .

⁽٥) سورة آل عمران ، الآية (٤٢) .

⁽٦) ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح المنير وأساس البلاغة (٨٣٤/٢) .

⁽٢) (٤٦٣/١٤) ، والرازي : مختار الصحاح (ص ٣٢١) .

⁽٨) جامع البيان (٢٦٢/٣) والأولى أن يقال : ففضلك عليهن ، لأن الآية في تفضيلها على النساء .

ورعايته فنشأت كريمة صالحة تقية عابدة ، وهذا محض فضل منه سبحانه وتعالى على أمته مريم .

وجعل (اصطفاك) الثانية : اختياره تبارك وتعالى لها مرة أخرى ليجزيها الجزاء الأوفى ، والثواب الأحسن لما رأى منها من الاجتهاد في العبادة والطهر والتقى ، فاختارها لتكون من أفضل نساء العالمين ، ولتكون أما لعبده ورسوله عيسى - عليه السلام - وهذا أيضاً محض فضل وكرم وإحسان منه تبارك وتعالى ، فالفضل منه سبحانه بتوفيقها للطاعة والطهر والعبادة ، والفضل منه سبحانه وتعالى أيضاً بإثابتها وتغضيلها على غيرها من النساء .

حكى هذيان الرأيين أبو المظفر السمعاني في "تفسيره" ، وابن حجر في "الفتح". قال السمعاني : "اختارك وطهرك من الحيض والنفاس ($^{(7)}$) ، وقيل : من الذنوب ، (واصطفاك على نساء العالمين) منهم من قال : على نساء عالمي زمانها ، ومنهم من قال : على جميع نساء العالمين في أنها ولدت بلا أب $^{(1)}$ ، ولم يكن ذلك لأحد من نساء العالمين في أنها ولدت بلا أب $^{(2)}$ ، ولم يكن ذلك لأحد من نساء

وقال ابن حجر في شرحه لقوله - صلى الله عليه وسلم - " خير نسائها مريم "(1) قال : " أي نساء أهل الدنيا في زمانها ... و (اصطفاك على نساء العالمين) ظاهره أن مريم أفضل من جميع النساء ، وهذا لا يمتنع عند من يقول إنها نبية ، وأما من قال : ليست بنبية فيحمله على عالمي زمانها ، وبالأول جزم الزجاج وجماعة ، واختاره القرطبي ، ويحتمل أيضاً أن يراد نساء بني اسرائيل ، أو نساء تلك الأمة، أو " من " فيه مضمرة ، والمعنى : أنها من جملة النساء الفاضلات (٧) .

وبعد هذا النقل لكلام المفسرين فإنني لم أفهم من تفاسيرهم أن الاصطفاء هو اصطفاء النبوة ، وإنما هو اصطفاء التفضيل والاكرام ، إلا ما كان من كلام الامام القرطبي وهو رأي مرجوح سيظهر - إن شاء الله تعالى - عند إيراد كلامه قريباً .

إذاً فالاصسطفاء في الآية الكريمة - كما قلت - هو اصطفاء الهداية والتكريم والتوفيق للعبادة والطاعة والتفضيل

⁽١) أي طهرها من مسيس الرجال بالحرام .

⁽٢) تفسير الجلالين (ص٦٤) .

⁽٣) بل قد نفست بعيسى - على السلام - .

⁽٥) أبو المظفر السمعاني : تفسير القرآن (٣١٨/١) .

⁽٢) جزء من حديث رواه البخاري في "صحيحه " من حديث عبدالله ابن جعفر قال : سمعت عليا - رضي الله عنه - يقول : " سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول ك خير نسائها مريم ابنة عمران ، وخير نسائها خبيجة "كتاب أحاديث الأنبياء (٦٠) باب (٤٥) ح رقم : (٣٤٣٢) ، انظر الفتح (٢٠/١) .

⁽٧) فتح الباري (٦/١٧٤) .

على الغير ، وكلها هبات وإحسان منه جل وعلا لبعض عباده دون بعض ، كما اصطفى تعالى أبا بكر الصديق - رضى الله عليه - ليكون صاحب الرسول - صلى الله عليه وسلم - ووزيره الأول دون غيره من الأصحاب ، واصطفى تعالى أصحابه - صلى الله عليه وسلم - دون غيرهم لينعموا بشرف الصحبة لنبيه - صلى الله عليه وسلم - في الدنيا والآخرة ، واصطفى تعالى له من النساء زوجاته الفضليات - رضى الله عنهن - ليكن له زوجات في الدنيا والآخرة ، وكم من امرأة تاقت لأن يكرمها ربها تعالى فتكون زوجة له - صلى الله عليه وسلم - ولكن لم يحصل لها ما أرادت ورجت

وكل هذا اصطفاء واختيار لأنواع عديدة من الاكرام والتفضيل والاحسان وليس فيه شئ من معاني النبوة .

ولا ضير على أن أعضد ما قلته بكلام الفخر الرازي في تفسيره الكبير حيث قال: "اعلم أن المذكور في هذه الآية (١). أولاً: هو الاصطفاء ، وثانياً: التطهير ، وثالثاً: الاصطفاء على نساء العالمين ، ولا يجوز أن يكون الاصطفاء أولاً من الاصطفاء الثاني ، لما أن التصريح بالتكرير غير لائق ، فلا بد من صرف الاصطفاء الأول إلى ما اتفق لها من الأمور الحسنة في أول عمرها ، والاصطفاء الثاني إلى ما اتفق لها في آخر عمرها .

أما النوع الأول من الاصطفاء: فهو أمور:

أحدها : أنه تعالى قبل تحريرها مع أنها كانت أنثى ولم يحصل مثل هذا المعنى لغيرها من الاناث .

وثاتيها: قال الحسن: إن أمها لما وضعتها ما غذتها طرفة عين ، بل ألقتها إلى زكريا ، وكان رزقها يأتيها من الجنة . وثالثها: أنه تعالى فرغها لعبادته ، وخصها في هذا المعنى بأنواع اللطف والهداية والعصمة .

ورابعها: أنه كفاها أمر معيشتها ، فكان يأتيها رزقها من عند الله تعالى على ما قال الله تعالى : (...أني لك هذا ؟ قالت : هو من عند الله...)(٢) .

وخامسها : أنه تعالى أسمعها كلام الملائكة شفاها ، ولم يتفق ذلك لأنثى غيرها ، فهذا هو المراد من الاصطفاء الأول .

- وأما التطمير: ففيه وجوه:

أحدها : أنه تعالى طهرها عن الكفر والمعصية فهو كقوله تعالى في أزواج النبي – صلى الله عليه وسلم – : (ويطهركم تطهيراً) $^{(7)}$.

وثانيها: أنه تعالى طهرها عن مسيس الرجال (أي بالحرام).

وثالثها: طهرها عن الحيض ، قالوا: كانت مريم لا تحيض .

ورايعها: وطهرك من الافعال الذميمة ، والعادات القبيحة .

وخامسها: وطهرك عن مقالة اليهود وتهمهم وكذبهم .

<u>- و أمـــا الاصطفاع الثاني :</u> فالمراد أنه تعالى وهب لها عيسى – عليه السلام – من غير أب ، وأنطق عيسى حال انفصاله

⁽١) هي الآية (٤٢) من سورة آل عمران ، وهي قوله تعالى : (وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاكِ وطهركِ واصطفاكِ على نساء العالمين)

⁽٢) سورة آل عمران ، بعض الآية (٣٧) .

⁽٣) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٣٣) .

منها حتى شهد بما يدل على براءتها عن التهمة ، وجعلها وابنها آية للعالمين ، فهذا هو المراد من هذه الألفاظ الثلاثة "(١) .

ومـن هذا الذي نقلته عن الرازي ومن قبله يتأكد القول بأن الإصطفاء هو اختيار اكرام واحسان وإفضال ، وليس بصـريح في إثبات نبوة مريم كما قرر ابن حجر (٢) ، حيث قال : " استدل بقوله تعالى : (إن الله اصطفاك) على أنها كانت نسبية وليس بصريح "(٢) وأما ذكرها – عليها السلام – في سورة مريم مع من ذكر من الأنبياء (٤) ، فليس صريحاً كذلك على كونها نبية ، وإنما ذكرت من أجل نبوة ابنها عيسى – عليها السلام – وليس لنبوتها هي ، قال الفخر الرازي : " أعـلم أن مريم – عليها السلام – ما كانت من الأنبياء القوله تعالى : (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً من أهل القرى)(٥) وإذا كان كذلك كان ارسال جبريل – عليه السلام – إليها ، إما أن يكون كرامة لها ، وهو مذهب من يجوز كرامات الأولياء ، أو إرهاصــاً لعيسى – عليه السلام – وذلك جائز عندنا "(١) وأما التصريح بالايحاء لبعض النساء في القرآن كما قال ابو الحسن الاشعري(٧) ، فليس فيه أيضاً – ما يدل على النبوة ، لأن الايحاء هنا لأم موسى هو الإلهام الحاصل للإنسان – كما قد وضــحته فــي الفصــل الثالث عند الكلام عن تعريف الوحي وقلت هناك بأن الالهام أحد معانيه ، قال أبو اسحاق : " قد وضـحته فــي الفصــل الثالث عند الكلام عن تعريف الوحي وقلت هناك بأن الالهام أحد معانيه ، قال أبو اسحاق : " ...ولذلك صار الالهام يسمى وحياً "(٨) ومنه قوله تعالى : (وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي...)(١) ومنه – أيضــاً – قوله تعالى : (وأوحينا إلى أم موسى – عليهما السلام – وليس فيه ما يؤكد نبوتها .

والحديث الذي ورد في كمال النساء وهو قوله - صلى الله عليه وسلم - : " كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ، ومريم بنت عمران... "(١٢) فقد كان هذا الحصر في الحديث مما استدلوا به على أن آسية ومريم نبيتان ، قالوا : " لأن اكمل النوع الانساني الأنبياء ثم الأولياء والصديقون والشهداء ، فلو كانت غير نبيتين للزم ألا يكون في النساء ولية ولا صديقة ولا شهيدة والواقع أن هذه الصفات في كثير منهن موجودة ، فكأنه قال ولم ينبأ من النساء إلا فلانة وفلانة ، وقو قال لم تثبت صفة الصديقة أو الولاية أو الشهادة إلا لفلانة وفلانة لم يصح ، لوجود ذلك في غيرهن

⁽١) التفسر الكبير (٨/٤٤) .

⁽٢) انظر : فتح الباري (٦/٢٤) .

⁽٣) فتح الباري (٦/٤٧٠) .

⁽٤) ذكر السيوطي هذا القول عن السبكي في " الحلبيات " قال : " ويشهد لنبوتها ذكرها في سورة مريم مع الأنبياء وهو قرينة ، قال : وقد اختلف في نسبوة نسبوة غيسر مسريم كام موسى وآسية وحواء وسارة ولم يصبح عندنا في ذلك شئ " انظر : الأشباه والنظائر في قواعد وفروع الشافعية للسيوطي (٣٤٠) وانظر فتح الباري (٤٧١/٦) .

⁽٥) سورة يوسف الآية (١٠٩) .

⁽٦) التفسير الكبير (٢٠/٤٧).

⁽٧) انظر فتح الباري (٦/٤٤) .

⁽٨) لسان العرب (١٥/ ٣٨١) .

⁽٩) سورة المائدة الآية (١١) .

⁽١٠) سورة القصص الآية (٧) .

⁽١١) انظر: الراغب: المفردات (ص٥١٥) .

⁽١٢) سبق تخريجه ، وهو في الصحيحين .

، إلا أن يكون المراد في الحديث كمال غير الأنبياء فلا يتم الدليل على ذلك لأجل ذلك "(١).

والظاهر من الحديث أن المراد هو كمال غير الأنبياء وكمال كل جنس بحسبه ، فأعلى درجات الكمال في جنس النساء السرجال بلوغ النبوة والرسالة فضلاً من الله ونعمة . ومقتضى حكمة إلهية ، وأعلى درجات الكمال في جنس النساء الصديقية ، كما أخبر تعالى عن مريم فقال : (وأمه صديقة) (٢) وإذا كان فيهن من بلغت رتبة الصديقية ففيهن أيضاً الولاية والشهادة ، ولا يستلزم نفي النبوة عنهن ، نفي ما سواها من الصديقية والولاية والشهادة فنفي الأعلى لا يستلزم نفي الأدنى ويصح عكسه ، فأبو بكر صديق ، وعمر ولي وشهيد ، والاجماع منعقد على أفضلية أبي بكر - رضي الله عنه - ، الأدنى ويصح عكسه ، فأبو بكر صديث كمال غير الأنبياء ويؤيد ما قلته قول الكرماني : " لا يلزم من لفظ الكمال ثبوت نبوتها - أي مريم - ، لأنه يطلق لتمام الشئ وتناهيه في بابه ، فالمراد بلوغها النهاية في جميع الفضائل التي للنساء ، قال : وقد نقل الاجماع على عدم نبوة النساء "أ وقد سبق الكلام على نقل الاجماع .

ويؤيده كذلك ما قاله السيوطي في رد قول من قال بنبوة مريم ، وأكد على أنها صديقة وليست نبية قال السيوطي : (صديقة)(؛) " بناء مبالغة من الصدق أو من التصديق ، ووصف مريم بهذه الصفة دون النبوة ، يدفع قول من قال إنها نبيئة "(°) وبناء على هذا يتضح ضعف الأدلة التي استدل بها على نبوة النساء كل من الأشعري وابن حزم والقرطبي ، وسيأتي كلام القرطبي قريباً ورد القاضي عياض عليه .

كما يؤيد ما قلته – أيضاً – كلام شيخ الاسلام ابن تيمية ، وقد وصف كلام ابن حزم بالشذوذ ، فقال : " وبالجملة فهذا قسول شاذ ، لم يسبق إليه أحد من السلف ، وأبو محمد (يعني ابن حزم) مع كثرة علمه وتبحره ، وما يأتي به من الفوائد العظيمة ، له من الأقوال المنكرة الشاذة ما يعجب منه كما يعجب مما يأتي به من الأقوال الحسنة الفائقة ، وهذا كقوله : إن مريم نبية ، وإن آسية نبية ، وإن أم موسى نبية ، وقد ذكر القاضي أبو بكر ، والقاضي أبو يعلي ، وأبو المعالي ، وغيرهم : (الاجماع على أنه ليس في النساء نبية ، والقرآن والسنة دلا على ذلك (يعني على صحة الاجماع) كما في قوله : (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى) $^{(7)}$ ، وقوله : (ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة...) $^{(V)}$ ذكر أن غاية ما انتهت إليه أمه : الصديقية $^{(A)}$.

وكان ممن قال بنبوة النساء - أيضاً - القرطبي ، ولكنه أسقط منهن سارة وهاجر ، ونقله في " التمهيد " عن أكثر

⁽١) ابن حجر : فتح الباري (٢/٧٤) .

⁽٢) سورة المائدة الآية (٧٥) .

⁽٣) ابن حجر : فتح الباري (٢/٤٤٧) .

⁽٤) سورة المائدة ، بعض الآية (٧٥) .

⁽٥) معترك الأقران (٢/٨١٥) .

⁽٦) سورة يوسف الآية (١٠٩) .

⁽٧) سورة المائدة الآية (٧٥) .

⁽٨) مجموع الفتاوي (٢٩٦/٤) .

الفقهاء(١) ، قال القرطبي: "والصحيح أن مريم نبية "(٢) وقال عياض: "الجمهور على خلافه "(٢) " ونقل النووي في "الاذكار" أن إمام الحرمين(٤) نقل الاجماع على أن مريم ليست نبية ، وعن الحسن: ليس في النساء نبية ولا في الجن "(٥) وما قالله القاضي عياض ، والإمام النووي والجويني وما نقل عن الحسن هو الحق الذي ترجحه الأدلة ، وهو ما رجحه شيخ الاسلام ابن تيمية ، وكذلك الفخر الرازي من قبله(١) ، وتأكيداً لذلك أنقل نصاً آخر من كلام ابن تيمية فقد قال: "ومريم بنت عمران ، وآسيا زوجة فرعون من أفضل النساء ، والفواضل من هذه الأمة كخديجة وعائشة وفاطمة - رضي الشعنين - أفضل منها(١) ، كما أن المفضلين من رجال هذه الأمة أفضل من فضلاء رجال غيرها ، فإن الصواب الذي عليه عامة المسلمين ، وحكى الاجماع عليه غير واحد أنهما ليستا نبيتين ، وإنما غايتهما الصديقية ، كما دل عليه القرآن ، وصديقوا هذه الأمة رجالها ونساؤها أفضل من صديقي غيرها "(٨) .

الهبحث الثالث : أنهم صادقون

رسل الله وأنبياؤه - عليهم جميعاً السلام - صادقون مصدقون ، بارون راشدون كرام بررة أتقياء ، أمناء ، هداة مهتدون ، وبالبراهين الظاهرة والآيات الباهرة من ربهم مؤيدون ، بلغوا جميع ما أرسلهم الله تعالى به ، ولم يكتموا شيئاً ، ولم يغيروا أو يبدلوا ، ولم يزيدوا فيه من عند أنفسهم حرفاً ولم ينقصوه (فهل على الرسل إلا البلاغ المبين)(1) ولقد كانوا جميعهم على الحق المبين ، والهدى المستبين ، ودلائل صدقهم كثيرة أذكر منها ثلاثة أنواع :

أولها: وهو أعظمها شهدة الله تعالى لهم بأنهم صادقون قال تعالى: (والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون) (۱۰) ، وقال تعالى أيضاً: (...هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) (۱۱) . وقال عز شأنه عن اسماعيل – عليه السلام –: (إنه كان صادق الوغد) (۱۲) وقال تبارك اسمه عن ابراهيم – عليه السلام –: (إنه كان صديقاً نبياً) (۱۲) وقال على عيز وتقدس: (سبحان ربك رب العزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين ، والحمد شه رب العالمين) ((11) فسلم على المرسلين لسلامة ما قالوه من النقص والعيب ((11) ، قال د. هراس: "ثم يسلم على رسله – عليهم الصلاة والسلام –

⁽١) فتح الباري (٤٧١/٦) و " التقريب لكتاب التمهيد " مخطوط في خزانة القرويين بفاس برقم (١١٧/٨٠) .

⁽٢) فتح الباري (٢/١/٦) ، والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٣/٤) .

⁽٣) فتح الباري (٢/١/٦) ، (٢٧٣/٦) .

⁽٤) انظر : فتح الباري (٦/٢٧٣) .

⁽٥) نفسه (٦/٧٤) .

 ⁽٦) انظر : التفسير الكبير (٨/٧٤) .

⁽٧) هكذا بضمير الأفراد والصواب أن يقال : افضل منهما ، لأن سياق الكلام عن مريم وأسيا – عليهما السلام – ، ولعل الخطأ من النسخ أو الطباعة .

⁽٨) مختصر الفتاوي المصرية (ص٢٠١) .

⁽٩) سورة النحل الآية (٣٥) .

⁽١٠) سورة الزمر الآية (٣٣) .

⁽١١) سورة يس ، بعض الآية (٥٢) .

⁽١٣) سورة مريم ، بعض الآية (٤١) ، وكذلك قال عن سيدنا إدريس - عليه السلام - في الآية (٥٦) .

⁽١٤) سورة الصافات الآيات (١٨٠-١٨٢) .

⁽١٥) انظر: العقيدة الواسطية (ص٣٠) مع شرحها لهراس.

بعــد ذلــك للإشـــارة إلى أنه كما يجب تنزيه الله -- عز وجل - وابعاده عن كل شائبة نقص وعيب ، فيجب اعتقاد سلامة الرسك في أقوالهم وأفعالهم من كل عيب كذلك ، فلا يكذبون على الله ، ولا يشركون به، ولا يغشون أممهم ، ولا يقولون على الله إلا الحق "(١) فالرسل هم أصدق الخلق على الاطلاق ، يقول الله تعالى في تأكيد هذا الصدق : (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين)(٢) أي لو كان الرسول صلى الله عليه وسلم - كما يزعمون مفترياً علينا " فزاد في الرسالة أو نقص منها أو قال شيئاً من عنده فنسبه إلينا - وليس كذلك - لعاجلناه بالعقوبة (لأخذنا منه باليمين) ... لانتقمنا منه باليمين ، لأنها أشد في البطش ... (ثم لقطعنا منه الوتين) ... وهو نياط القلب وهو العرق الذي القلب معلق فيه "(٢) يقول سيد قطب : " وفي النهاية يجيئ ذلك التهديد الرعيب ، لمن يف تري على الله في شأن العقيدة وهي الجد الذي لا هوادة فيه ، يجئ لتقرير الاحتمال الواحد الذي لا احتمال غيره ، وهو صـــدق الرسول – صلى الله عليه وسلم – وأمانته فيما أبلغه إليهم أو يبلغه ، بشهادة أن الله لم يأخذه أخذاً شديداً ، كما هو الشأن لو انحرف أقل انحراف عن أمانة التبليغ ... ومفاد هذا القول من الناحية التقريرية أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - صادق فيما أبلغهم ، وأنه لو تقول بعض الأقاويل التي لم يوح بها إليه لأخذه الله فقتله على هذا النحو الذي وصفته الآيات، ولما كان هذا لم يقع فهو لا بد صادق "(٤) وهذا المعنى بعينه متحقق في جميع الرسل كما هو متحقق في رسولنا محمد - صلى الله عليه وسلم - فكلهم رسل الله ، وجميعهم أخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد^(٥) ، وحكمهم في الصدق كذلك حكم واحدة ، وهم فيه قد بلغوا الغاية ، ويدل على ما قلته أن هذه الآية قُرئت (ولو نُقُوِّلُ) على البناء للمفعول – كما ذكــر أبو عبدالله القرطبي(٦) - وهي صيغة تعم كل من تقول على الله تعالى ، سواء كان محمداً - صلى الله عليه وسلم -وحاشـــاه – أم كان غيره ، وقد قال الله تعالى : (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحي إليّ ولم يوح إليه شئ ومن قال سأنزل مثلما أنزل الله)(٢) أي ومن أخطأ قولاً ، وأجهل فعلاً ممن افترى على الله كذباً ، يعني : ممن اختلق على الله كذباً ، فادعى عليه أنه بعثه نبياً ، وأرسله نذيراً ، وهو في دعواه مبطل ، وفي قيله كاذب ، وهذا تسفيه من الله لمشركي العرب ، وتجهيل منه لهم في معارضة عبدالله بن سعد بن أبي سرح ، والحنفي مسيلمة (^) ، لنبي الله - صلى الله عليه وسلم

⁽١) شرح العقيدة الواسطية (ص٣٠) .

⁽٢) سورة الحاقة الآيات (٤٤-٧٤) .

[.] (٣) ابن كتثير : تفسير القرآن العظيم (٨/٢٤٥) ، ونقل ذلك عن ابن عباس ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، والحكم ، وقتادة ، والضحاك ، ومسلم البطين ، وأبو حميد بن زياد ، وانظر ابن جرير : جامع البيان (٦٦،٦٧/٢٩) .

⁽٤) في ظلال القرآن (٢٩/٣٦٨) .

ر) ورد هذا في حديث رواه البخاري في "صحيحه " ، كتاب أحاديث الأنبياء (٢٠) باب (٤٨) ح رقم (٤٢،٣٤٤٣) فتح الباري (٢٧،٤٧/٦) ورواه أبو داود في " ورواه مسلم في "صحيحه " (١٤/٧) كتاب الفضائل (٤٣) بلب (٤٠) ح رقم (١٤/١٤٤،١٤٥) ، وانظر : صحيح الجامع (١٤/٢) .ورواه أبو داود في " سننه " وأحمد في " مسنده " .

⁽٦) الجامع لأحكام القرآن (١٧٨/١٨).

⁽٧) سورة الأنعام الآية (٩٣) .

⁽٨) مضت ترجمته ، وزوجه سجاح .

- ونفي منه عن نبيه محمد - صلى الله عليه وسلم - اختلاق الكذب عليه ، ودعوى الباطل(١) .

وما أخبرنا الله تعالى به من أن الكاذب عليه سبحانه يؤخذ أخذاً شديداً رعيباً ، نرى صدقه واقعياً مشاهداً وقد سجل لنا التاريخ هذا الشاهد القوي ، فإن النبي الصادق في دعواه ، ينصره الله تعالى ويؤيده ، ويظهر أمره فيستمر على ذلك حتى ينتهى الأجل المقدر .

أما الكذاب المفتري فلا يدوم أمره إلا قليلاً ، ثم ينقطع ذكره ويضمحل أمره فلا يبقى له من باقية ، وفي هذا المعنى يقول ابن تيمية : " أخبرت الأنبياء المتقدمون أن المتنبئ الكذاب لا يدوم إلا مدة يسيرة ، وهذه من حجج أحد ملوك النصارى الذين يقال بأنهم من ولد قيصر ... حيث رأى رجلاً يسب النبي - صلى الله عليه وسلم - من رؤوس النصارى ويسألهم عن المتنبئ الكذاب كم تبقى نبوته ؟ فأخبروه بما عندهم من النقل عن الأنبياء : أن الكذاب المفتري لا يبقى إلا كذا وكذا سنة لمدة قريبة ، إما ثلاثين سنة أو نحوها ، فقال لهم : هذا دين محمد له أكثر من خمسمائة سنة أو ستمائة سنة وهو ظاهر مقبول متبوع ، فكيف يكون هذا كذاباً ، ثم ضرب عنق ذلك الرجل "(٢) إذاً لا يوجد مدع النبوة كذاب إلا ولابد أن ينكشف ستره ، ويظهر أمره ، أما الأنبياء الصادقون فلا يزال يظهر صدقهم ، ويعلو أمرهم كما هو مشاهد ، وأن أخبارهم الصادقة لا تزداد مع الأيام إلا ثباتاً ووثوقاً وظهوراً ، ومع تداول الفرق ، وكـثرة طعـون الأعداء ، وحرصهم على توهينها و تضعيف أصلها إلا قوة وقبولاً ، وللطاعنين عليها إلا حسرة وغليلاً ، عكـس أخـبار الكذابين التي لا أصل لها فإنه لا بد مع مرور الأزمان ، وتداول الناس من انكشاف كذبها ، وظهور بطلانها وخمول ذكرها(٣) .

ثانيها: الآيات الباهرة ، والبراهين القاهرة التي أظهرها الله على أيديهم تنطق بصدقهم ، وتلوح بتأييدهم ، قال تعالى : (هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين)(٤) وقال تعالى : (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين)(٥) .

وقال – صلى الله عليه وسلم – : " ما من الأنبياء إلا أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ... "(١) .

قال ابن حجر: "الآيات: المعجزات الخوارق ... وهذا دال على أن النبي لا بدله من معجزة تقتضي إيمان من شاهدها بصدقه، ولا يضره من أصر على المعاندة ... والمعنى: أن كل نبي أعطي آية أو أكثر من شأن من يشاهدها من البشر أن يؤمن به لأجلها " فكل نبي أعطاه الله تعالى آية خاصة به لم يعطها بعينها غيره ، تحدى بها قومه ، وكانت آية كل نبي (معجزته) تقع مناسبة لحال قومه الذين أرسل إليهم ، فمن كان في قومه السحر فاشياً أعطاه آية مناسبة لما برعوا في هذه من السحر كعصا موسى - عليه السلام - فإنها جاءت على صورة ما يصنع السحرة لكنها ليست بسحر إنما هي آية

⁽۱) انظر : ابن جریر (Y Y Y Y) ، وابن کثیر (Y Y Y Y) ، والقرطبی (Y Y Y Y) .

⁽٢) شرح العقيدة الأصفهانية (ص٩٥،٩٦) .

⁽٣) انظر : القاضي عياض : الشفا (٢/٣٥) .

⁽٤) سورة الانفال الآية (٦٢) .

⁽٥) سورة الصف الآية (١٤).

⁽٢) مــتفق عــليه ، رواه البخاري في " صحيحه " كتاب فضائل القرآن (٦٦) باب (١) ، ح رقم (٤٩٨١) فتح الباري (٣/٩) ، ورواه أيضاً في كتاب الاعتصام بالسنة (٩٦) باب (١) حرقم (٧٢٧٤) فتح الباري (٢٤٧/١٣) .ورواه مسلم في " صحيحه " (١٣٤/١) كتاب الإيمان (١) باب (٧٠) حرقم (٣٢٩) .

خارقة تلقفت ما صنعوه ولفقوه ، فأعجزتهم وبهرتهم حتى آمن بموسى صانعوا السحر أنفسهم ، لأنهم تيقضوا بخبرتهم أنها ليسبت بسحر مثل سحرهم الذي يأفكونه ، ولم يقع ذلك بعينه لغير موسى – عليه السلام – فاختص بها دون سواه من الأنبياء ، وكذلك لما كان الطب والحكمة فاشيان في عهد عيسى ابن مريم – عليهما السلام – وأن الأطباء والحكماء كانوا في ذلك الزمان في غاية الظهور أيده الله تعالى بآية من جنس علمهم بما لم تصل قدرتهم إليه ، فكان عيسى – عليه السلام – بحي الموتى ويبرئ الاكمه والأبرص من غير معالجة منه كما يفعل أطباء عصره ، ومن غير أن يتعلم الطب كما تعلموه ونبغوا فيه وذلك كما كان نبينا محمد – صلى الله عليه وسلم – أمياً لا يقرأ ولا يكتتب وفاق قومه فيما أوحاه الله إليه من الكلم الفصيح البليغ المعجز وهو القرآن الكريم ، فإن قوم عيسى كانوا فاتقين في علاج بلاء الأبدان ، فتفوق عليهم فيه وأعجرهم أن ياتوا بمثله ، وهم مع تقوقهم لم يصلوا إلى أنهم يحيون الموتى البتة ، لكن الله تعالى أيد رسوله عيسى بأنه كيان يحسى الموتى بإذنه تعالى ، فكانت آية له قاهرة بهرتهم ، فتيقنوا بخبرتهم الطبية أن هذا الذي يأتي به عيسى – عليه السلام – خارج عن نطاق الطب بالكلية ، ولا يستطيعه بشر ، إنما هو آية ربانية لبيان حق ودلالة صدق .

وكذا لما كان العرب الذين بعث فيهم نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - في غاية البلاغة والفصاحة ، اكرم الله رسوله محمداً - صلى الله عليه وسلم - بآية أعجزت ألسنتهم - وهم ملوك اللسان والبيان - عن محاكاته ، وهو القرآن العظيم ، فتحداهم بأن يأتوا بسورة مثله ، فلم يقدروا على ذلك ، فأيقنوا بخبرتهم الفائقة في صناعة الكلام وتركيب الالفاظ المستي تعتبر قمة في الفصاحة والبلاغة والبيان آنئذ ، لما سمعوا نظم القرآن الكريم ، وتراكيب الفرقان الحكيم ، أدركوا أنه في وق طاقة البشر ، وأنه آية ناطقة بصدقه - عليه الصلاة والسلام - وهكذا أعطى الله كل نبي آية تخصه وبجانبها آيات كثيرة آمن بسببها كثير من البشر ، كانت من أدل الدلائل على صدق هؤلاء الرسل الكرام .

وثالثاً: دلالة العقل على صدق الرسل والأنبياء - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - والصدق هو مطابقة خبرهم للواقع ولي وليو بحسب اعتقادهم (١) فلو لم يكن الرسل صادقون للزم الكذب في خبره تعالى ، ولكن كذب خبره محال ، فما أدى إليه وهو عدم صدقهم محال ، فيجب لهم الصدق .

ودليل هذه الملازمة : أن الله صدقهم بالآية (المعجزة) النازلة منزلة قوله : صدق عبدي في كل ما يبلغ عني ، وتصديق الكاذب من العالم بكذبه محض كذب ، وهو محال في حقه تعالى ، فمازومه وهو عدم صدقهم محال ، وإذا استحال عدم صدقهم ، وجب صدقهم وهو المطلوب .

قال تعالى: (...وصدق الله ورسوله...) وقال: (ولو تقول علينا بعض الأقاويل. لأخذنا منه باليمين. ثم لقطعنا منه الوتين) (٢) لكنا لم نأخذ منه باليمين ، ولم نقطع منه الوتين ، فدل على أنه لم يتقول علينا ، بل كان صادقاً فيما

⁽١) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار (٣٠٧/٢) .

وانظر : ابراهيم بن محمد البيجوري : تحفة المريد على أجوهرة التوحيد (ص٧٦) ، حسن السيد متولى : مذكرة التوحيد (ص٣٣) .

⁽٢) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٢٢) .

⁽٣) سورة الحاقة ، الآيات (٤٤-٤٦) .

للغه عنا.

قسال السفاريني: " والوتين: عرق في القلب إذا انقطع مات صاحبه وبالجملة فهذا معلوم بالاضطرار من دين الاسلام لا يحتاج إلى تقريره ، وفي قصة هرقل مع أبي سفيان كما في الصحيح(١) عند سؤال هرقل عظيم الروم أبا سفيان عن أوصاف النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : هل كنتم تتهمونه بالكذب أي على الناس ؟ قال : لا ، وإن كان ليدعي فينا بالأمين ، فقال : لقد علمت أنه لم يكن ليدع الكذب على الناس ، ثم ليكذب على الله تعالى ، فيشعر هذا أن عقلاء الأمم مطبقون على استحالة كذب الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - $(1)^{(1)}$.

وإذا كان قد علم صدق الأنبياء والرسل - عليهم السلام - بدلالة المعجزة ، وغيرها من دلائل النبوة ، وجب تصديقهم في كل ما أتوا به عن الله ، ويستحيل عليهم الكذب عقلاً وشرعاً - كما بينت آنفاً - .

قـــال الجلال السيوطي : " والكذب الصراح لا يجوز على الأنبياء عند أهل التحقيق ، وأما المعاريض فهي جائزة "(") و المعاريض هي : " ما يفهم به السامع مراده من غير تصريح (3) .

الهبحث الرابع : أنهم معصومون

من المقطوع به أن الأنبياء والرسل هم صفوة البشر ، خلقهم الله تعالى على الفطرة السليمة ، النقية عن الآفات الخُلقية ، وقد هيأ لهم الله جل وعلا نشأة أعدهم بها لتحمل أمانة دعوة الخلق إلى التوحيد والعمل الصالح ، فهم مكلفون من الله جــل وعـــلا بهداية الخلق بالبيان الواضح ، وإقامة الحجة الدامغة ومقارعة الخصوم ، يزين ذلك عقل راجح ، وفطانة راشدة تبهت عقول المعاندين والمجادلين بالباطل (ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال ابراهيم ربى الذي يحيى ويميت قال أنا أحيى وأميت ، قال ابراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت

وأن الــنـــار مثـــوى الكافرينا

شهدت بأن وعد الله حق وأن العرش فوق المساء طاف

وفوق العسرش رب العالمينا

وتحمله مملائكسة شمداد

ملائكة الاله مسومينا

⁽۱) هــذا ورد فـــي حديث منفق عليه ، رواه البخاري في " صحيحه " كتاب بدء الوحي (۱) باب (٦) ح رقم (٧) انظر : الفتح (٣١/١) ، ورواه أيضاً في كتاب الجهاد (٥٦) باب (١٠٢) ح رقم (٢٩٤١) فتح (١٠٩/٦) ، وفي كتاب التفسير (٩٥) باب (٤) ، ح رقم (٢٥٥٣) فتح (٨/ ٢١٤) ، ورواه مسلم في " صحيحه " (١٣٩٣/٣) كتاب الجهاد (٣٦) باب (٢٦) ح رقم (٧٤-(١٧٧٣)) وأحمد (٢٦٢،٢٦٣١) .

⁽٢) لوامع الأنوار البهية (٣٠٧/٢) ، وانظر : تحفة المريد (ص٧٦) ، وحاشية محمد بن محمد الأمير على شرح الجوهرة لعبد السلام المالكي (ص١١٤) .

⁽٣) معترك الأقران (٣/٣) .

⁽٤) التعريفات (ص٦٢) .

وقـــال فـــي اللســـان (١٨٢/٧) : " وعرَّض لمي بالشَّئ لم يبينه " وقال أيضاً (١٨٢/٧ -١٨٣) : " والمعاريض من الكلام ما عُرَّض به ولم يُصَرَّح ، وأعــراض الكـــلام ، ومعارضه ومعاريضه : كلام يشبه بعضه بعضاً في المعاني ، كالرجل تسأله : هل رأيت فلاناً ؟ فيكره أن يكنب وقد رآه فيقــول : إن فلاناً ليُرى . ولهذا المعنى قال عبدالله ابن العباس : ما أحب بمعاريض الكلام حمر النعم ، ولهذا قال عبدالله بن رواحة حين اتهمته امرأته بجارية له وقد كان حلف ألا يقرأ القرآن وهو جنب ، فالحت عليه بأن يقرأ سورة ، فأنشأ يقول :

قال : فرضيت ، لأنها حسبت هذا قرآنا ، فجعل ابن رواحة هذا عَرَضاً ومغرَضاً فراراً من القراءة ... والمعاريض خلاف التصريح ، والمعاريض : الــــتورية بالشـــئ عــن الشـــئ " والـــتورية هــــي : " أن يـــريد المتكـــلم بكلامـــه خــــلاف ظاهـــره مثل أن يقول في الحرب : مات إمامكم ، وهـــو يـــنوي به أحداً من المتقدمين " (التعريفات ص٧١) ، وفي الحديث عن عمران بن حصين مرفوعاً : " إن في المعاريض لمندوحةً عن . الكذب " أي سعة .

الذي كفر ، والله لا يهدي القوم الظالمين)^(۱) ومع ذلك فهم يبلغون ما أوحاه الله اليهم بكل دقة وأمانة لا يغيرون ولا يبدلون ولا يتقولون ، (...قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن اتبع إلا ما يوحى إليّ)^(۲) .

(ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين $\binom{r}{}$.

وهذه الأمانة هي ما اصطلح على تسميتها بالعصمة ، فهذه الصفوة المختارة قد عصمهم الله تعالى من كل ما من شأنه أن يعيق دعوتهم أو ينفر من سلوك طريقتهم ، أو يدخل في قلوب المدعوين أدنى ريب من جهة البلاغ والبيان .

فهم القدوة الحسنة لجميع البشر ، وهم المثل الأعلى ، والنموذج الأكمل في جميع نواحي الكمال الخلقي والسمو السروحي ، وذلك ببعدهم عن اقتراف المعاصي والآثام ، وعزوفهم عن الانكباب على الشهوات واجتنابهم كل ما يخل بالمسروءة أو يهدر الكرامة ، ومن أجل ذلك أمر الله تبارك وتعالى بالاقتداء بهم ، والنسج على منوالهم ، والتخلق بأخلاقهم والالتزام بمنهجهم قولاً وعملاً واعتقاداً . (أولئك الذين هداى الله فبهداهم اقتده)(٤) .

- تعريف العصمة في اللغة:

العصمة في كلام العرب تعني: المنع والحفظ.

وعَصَــمَه يَعصِمِه عَصَمَاً : منعه ووقاه (٥) . واسم الفاعل : عاصم ، قال تعالى : (يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ، ومن يضلل الله فما له من هاد (1) .

والعاصم هنا بمعنى : مانع ودافع() وقد يطلق ويراد به اسم المفعول ، كما في قوله تعالى وتقدس حكاية عن ابن () نوح - عليه السلام - : (...قال : سآوي إلى جبل يعصمني من الماء ، قال : () عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحمه الله تعالى ، أي : () معصوم اليوم من أمر الله إلا من رحمه الله تعالى ، أي : () معصوم إلا المرحوم ()

وذكر الراغب الأصفهاني أن العصم : الامساك والاعتصام : الاستمساك وكل ما أمسك شيئاً فقد عصمه ، وفي التنزيل العزيز قوله جل وعلا : (واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا...)(11) أي : تمسكوا بعهد الله(11) ، أو بدينه

⁽١) سورة البقرة الآية (٢٥٨) .

⁽٢) سورة سيدنا يونس - عليه السلام - ، بعض الآية (١٥) .

⁽٣) سورة الحاقة الآيات (٤٤،٤٥،٤٦) .

⁽٤) سورة الأنعام ، بعض الآية (٩٠) .

⁽٥) لسان العرب (٢١/٤٠٤٠٤) .

⁽٦) سورة غافر الآية (٣٣) .

⁽۷) انظر : ابن جرير : جامع البيان (۲۲/۲۶) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (۱۳۳/۷)، والسمعاني : تفسير القرآن (۱۹/٥) ، الشوكاني : فتح القدير (٤٩١/٤) ، حسنين محمد مخلوف : كلمات القرآن تفسير وتبيان (ص٣٩٥) بهامش المصحف الشريف ، الجلالين (ص٥٧٢) .

⁽٨) سورة سيدنا هود – عليه السلام – الآية (٤٣) .

⁽٩) لسان العرب (٢١/٣٠٤) .

⁽١٠) انظر : المفردات (ص٣٣٦) .

⁽١١) سورة أل عمران ، بعض الآية (١٠٣) .

⁽١٢) اللسان (٢/٤٠٤٠٥) ، وانظر : جامع البيان (٣٠/٤) ، وابن كثير ك تفسير القرآن العظيم (٧٣/٢) ، والشوكاني : فتح القدير (٣٦٩/١) .

أو بكتابه(١) فالعصمة إذاً معناها : المنع ، والحفظ ، والإمساك والوقاية .

- تعريف العصمة في الاصطلاح:

وأما العصمة في الاصطلاح: فقد اختلفت في ذلك عبارات العلماء فقال بعضهم: "هي حفظ الله تعالى عبده مما يوبقه "(٢) ولفظة "عبده" في هذا التعريف غير دقيقة إذ أنها تشمل غير الأنبياء، مع أن الاتفاق بين علماء الأمة على شبوتها للأنبياء والرسل فقط دون غيرهم من سائر البشر، وعلى ذلك فهو تعريف جامع غير مانع. وقريب منه تعريف المجرجاني حيث قال: "العصمة: هي ملكة اجتناب المعاصى مع التمكن منها "(٣) فهل هذه الملكة تحصل للأنبياء وغيرهم ؟ والجواب المؤكد أنها ليست ثابتة لغير الأنبياء، ثم إن معنى كون العصمة ملكة، أنه يمكن اكتسابها، ذلك لأن الملكة حالة ترسخ في النفس مع كثرة المران والدربة

لذلك قال الجرجاني نفسه في تعريفها (أعني الملكة): "هي صفة راسخة في النفس، وتحقيقه أنه تحصل للنفس هيئة بسلب فعل من الأفعال، ويقال لتلك الهيئة كيفية نفسانية، وتسمى حالة ما دامت سريعة الزوال، فإذا تكررت ومارستها النفس حتى رسخت تلك الكيفية فيها وصارت بطيئة الزوال فتصير ملكة، وبالقياس إلى ذلك الفعل عادة وخُلقاً "(أ) فكل ذي حسرفة أو صنعة أو فن من العلوم بكثرة ممارسته له والانشغال به، تصبح لديه ملكة في تلك الحرفة أو الصنعة أو الفن، وذلك كالفقيه الذي رسخت لديه ملكة استنباط الأحكام من الأدلة بحيث يمكنه معرفة الحكم الشرعي لكل جزئية من تصرفات البشر من الحل أو الحرمة أو الكراهة أو غير ذلك، فهي ملكة مكتسبة بالتعلم والدراسة والمناقشة والنظر في أقوال العلماء وسماع طرق اجتهادهم والوقوف على موارد نزاعهم مع الصبر والدأب في ذلك، حتى تحصل له تلك الملكة.

إذاً فهي صفة أو حالة تكتسب بالمراس والتعود وهي قابلة للزوال ، ولكن العصمة التي للأنبياء ليست كذلك ، بيل هي محض فضل الله جل وعلا ، ولذا عرفها بعضهم بقوله : " هي محض فضل الله تعالى بحيث لا اختيار للعبد فيه وذلك إما بخلقهم (٥) على طبع يخالف غيرهم بحيث لا يميلون إلى المعصية ، ولا ينفرون عن الطاعة كطبع الملائكة ، وإما بصرف همتهم عن السيئات وجذبهم إلى الطاعات ، جبراً من الله تعالى بعد أن أودع في طبائعهم ما في طبائع البشر "(١) .

وفي القول بجبر الأنبياء على الطاعة ، وسلب اختيارهم نظر ، لأنهم إذا كانوا مجبورين على ذلك كان لا فرق بيان الملائكة ، إذ لا يصبح أن يقال إن الملائكة معصومون ، لأنهم لا اختيار لهم بين الطاعة والمعصية إنما جبلهم الخالق جل وعلا على الطاعة لاغير ، إنما العصمة نقال في حق من أودع فيه الاختيار بين هذا وذلك ، ولكنهم (أي الأنبياء - عليهم السلام -) حفظوا بفضل من الله جل وعلا عن مواقعة الاثم .

⁽١) انظر : ابن جرير ك جامع البيان (٢/٣٠،٣١/)، والسيوطني: الدر المنثور (٢٨٤/٢-٢٨٧) والشوكاني : فتح القدير (٣٦٩/١) .

⁽٢) محمد الخضر بن الناجي ضيف الله: عصمة الأنبياء في الكتاب والسنة والرد على الشبهات الواردة عليها (ص١٩).

⁽٣) التعريفات (ص١٥٠) .

⁽٤) التعريفات (ص٢٢٩) .

 ⁽٥) أي الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - .

⁽٦) الملا على القاري الحنفى: شرح الفقه الأكبر (ص٩٤) -

ومن أجل هذا قال بعضهم: "العصمة فضل من الله ولطف منه ، ولكن على وجه يبقى اختيارهم بعد العصمة في الاقدام على الطاعة والامتناع عن المعصية وإليه مال الشيخ أبو منصور الماتريدي حتى قال: العصمة لا تزيل المحنة. أي: الابتلاء والامتحان ، يعني لا تجبره على الطاعة ولا تعجزه عن المعصية ، بل هي لطف من الله تعالى يحمله على فعل الخير ، ويزجره عن الشر مع بقاء الاختيار ، تحقيقاً للابتلاء والاختبار "(۱).

قال د.أحمد بن ناصر الحمد ، حيث عرف العصمة فقال : " إنها حفظ الله تعالى لأنبيائه من تغير الفطرة ، ومن الخطأ فيما يبلغون عنه من وحي ، ومن اقتراف الكبائر ، وما يستقذر "(٢) .

وأفضك من هذا وأجمع ما استخلصه د.أحمد آل عبداللطيف بقوله: "العصمة: هي حفظ الله ظواهر الأنبياء وبواطنهم مما تستقبحه الفطر السليمة قبل النبوة، وحفظهم من الكبيرة وصغائر الخسة بعدها، وتوفيقهم للتوبة والاستغفار من الصغائر، وعدم اقرارهم عليها "(٢).

فالعصمة بهذا المعنى ثابتة للأنبياء - عليهم السلام - وهي من صفاتهم التي أكرمهم المولى جل وعلا بها وميزهم على من سائر البشر ، ولا تكون هذه العصمة البتة إلا للأنبياء الكرام - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين - حيث وهبهم الله جل جلاله ومن عليهم بهذه النعمة العظمى ، ولقد كان للسيوطي رأيه في هذه المسألة ، والذي سأبينه فيما يلي .

- رأي السيوطي في العصمة:

يرى السيوطي أن الأنسبياء - عليهم السلام - يتمتعون بالعصمة من الذنوب والآثام ، وذلك لكرامتهم على الله تعالى ، وهو في هذا لاينفرد عن بقية علماء الأمة . فهم متفقون جميعاً على إثبات هذه العصمة للأنبياء والمرسلين ، ولذلك قسال : " ونعتقد أن الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - معصومون ، لا يصدر عنهم ذنب ، لا كبيرة ولا صغيرة ، لا عمداً ولا سهواً ، لكرامتهم على الله تعالى بل ومن المكروه ، لأن وقوع المكروه من التقي نادر فكيف من النبي ؟ "(٤) .

فه و حكما نرى من كلامه - ينفي وقوع الذنوب من الأنبياء ، أو صدورها عنهم أياً كانت هذه الذنوب فهم لا يصدر عنهم لا كبيرة ولا صغيرة ، ولا حتى فعل مكروه ، وعلل ذلك بأن المؤمن التقي يندر منه وقوع الأفعال الكروهة شرعاً ، فمن باب أولى ألا يصدر من النبي مكروه من المكروهات .

وإن كـان من المتبع غالباً عند جل العلماء والباحثين أن يفرقوا بين العصمة قبل النبوة وبعدها ، إلا أن السيوطي هنا لم يفصل هذا الأمر هل هذه العصمة التي أثبتها هي ثابتة للنبي قبل وبعد النبوة ، أم أنها بعد النبوة فقط ؟ .

والذي يبدو من كلام السيوطي أنه يتناول العصمة بعد النبوة ، إذ أن النبي بعد اكرام الله تعالى له بها يكون موضع الأسوة والقدوة والتشريع ، أما قبلها فليس كذلك .

⁽۱) تأويلات أهل السنة (۲،۰۰۰/۱) ، وانظر : الملا على القاري : شرح الفقه الأكبر (ص٩٤) ، د.علي عبدالفتاح المغربي : ابو منصور الماتريدي إمام أهل السنة وأراؤه الكلامية (ص٣٥١) .

⁽٢) ابن حزم: الدرة فيما يجب اعتقاده (ص٣٧٨) هامش المحقق د.أحمد بن ناصر الحمد .

⁽٣) د.أحمد عبداللطيف آل عبداللطيف : عصمة الأنبياء (ص٢٤) . رسالة ماجستير مقدمة لجامعة أم القرى .

⁽٤) علم التوحيد (لوحة رقم (٢٩) مخطوط .

أولاً - العصيمة قبل النبوة : يرى أكثر العلماء أنه لا دليل على ثبوت العصمة للأنبياء قبل النبوة ، وهذا هو رأي جمهور الأشاعرة وبعض المعتزلة . وهو كذلك رأي أهل السنة وسيأتي تفصيله إن شاء الله تعالى .

فأبو الحسن الآمدي يرى عدم عصمة الأنبياء قبل النبوة ، فقد يصدر عنهم المعاصي كبيرة كانت أو صغيرة ، إذ لا دلالة للمعجزة على عصمة الأنبياء فيما قبل بعثتهم (١) .

وكذلك هو مذهب أبي بكر بن الطيب الباقلاني $(^{7})$ ، وأكثر أصحابه $(^{7})$.

وذهب إليه كذلك العضد الإيجي (٤) في المواقف (٥) والفخر الرازي في " عصمة الأنبياء "(١) ، والبغدادي في أصول الدين (٧) ويتضح من ذلك - كما قلت - أن جمهور الأشاعرة يذهب إلى نفي العصمة قبل البعثة لأنه لا دليل عليها ، ولما كان السيوطي ينتسب إلى مذهب الأشاعرة كما يظهر من كتاباته ومؤلفاته (٨) فهو - على الظن الغالب - قائل بقولهم ، لأنه ليو كان الدينة خلاف ما هم عليه لأظهره وبينه ، أما وإنه قد سكت عنه فإن الأصل أن يكون على مذهبهم إلا أن يُظهر خلافه ، أقول : إن أغلب الظن أن يكون على رأي الأشاعرة في هذه المسألة ولا أقطع بنسبة شئ إليه لم يقله .

ثانياً - أما العصمة بعد النبوة ، فقيها مسائل :

الأولى - العصيمة في التبياع: ولقد اتفقت كلمة طوائف الاسلام بل أهل الشرائع قاطبة على عصمة الأنبياء والرسل عن تعمد كل ما يخل بصدقهم في دعوى الرسالة وتحملها ، وأمانتهم في التبليغ عن الله عز وجل^(۹) ، فهم لا ينسون شيئاً مما أوحاه الله تعالى إليهم ، إلا شيئاً قد نسخ ، وقد تكفل الله تعالى لنبيه - صلى الله عليه وسلم - بأن يقرئه القرآن فلا ينسيى شيئاً فيه إلا ما نسخه الله وأراد أن ينسيه إياه ، قال تعالى : (سنقرئك فلا تنسى [٦] إلا ما شاء الله إنه يعلم الجهر وما يخفى (٧))(١٠) وتكفل الله تعالى أيضاً بأن يجمعه في صدره ، قال جال شانه : (لا تحرك به لسانك لتعجل به [٦] إن علينا جمعه وقرآنه (١٧) فإذا قرأناه فاتبع قرآنه (١٨))(١٠) والعصمة في التبايغ عن الله تعالى وحيه وأحكامه وإن كأن السيوطي لم يذكرها بخصوصها إلا أنه لا يتصور من إمام كالسيوطي أن

⁽۱) ابكار الافكار (۱٤٠/۲) ق ب - (۱٤۱) ق ب .

⁽۲) محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر الباقلاني ، القاضي ، من كبار علماء الكلام ، انتهت إليه رئاسة مذهب الأشاعرة ، ولد بالبصرة (۳۳۸هـ-۹۰، وسكن بغداد وتوفي بها (۳۰۶هـ-۱۰۱۳) له العديد من المصنفات انظر : وفيات الأعيان ((٤٨١/١) ، قضاة الاندلس (ص٣٧-٤٠) ، تاريخ بغداد (٥/٩٧) ، دائرة المعارف الاسلامية (٣/٤٤) ، تنين كذب المفترى (٢١٧-٢٢٦) ، الاعلام (١٧٦/٦) .

⁽٣) انظر : الإحكام في أصول الأحكام (١٦٩/١) .

⁽٤) محمد بن عبدالرحمن الإيجي .

⁽٥) انظر : المواقف في علم الكلام (ص٣٥٩) .

⁽٦) انظر : (ص٣) .

⁽۷) انظر : (ص۱۹۸) .

⁽٨) صــرح الســيوطي بانتسابه إلى المذهب الأشعري حيث قال : " وقد أطبقت أئمتنا الأشاعرة من أهل الكلام والأصول ... أن من مات ولم تبلغه الدعوة مات ناجياً " ، انظر : مسالك الحنفا في والدي المصطفى (ص١١) ضمن الرسائل التسع (ط١/٥٠٥هـــ) – دار إحياء العلوم – لبنان .

⁽٩) انظر في نقل هذا الإجماع: ابن تيمية: مجموع الفتاوي (١٠/ ٢٨٩،٢٩٠) ومنهاج السنة النبوية (٢٠٤١-٤٧٣) والرازي: عصمة الأنبياء (ص٥٦)، التفتازاني: شرح العقائد النسفية (ص٨٩)، السفاريني: لوامع الأنوار البهية (٣٠٤/٢)، الأشقر: الرسل والرسلات (ص٩٧).

⁽١٠) سورة الأعلى – جل جلاله – ، الآيتان (٦،٧) .

⁽١١) سورة القيامة الآيات (١٦،١٧،١٨) .

يقول بخلاف ما قرره العلماء الذين اتفقوا جميعاً على ذلك ، ولولا أن المسألة في عداد الأمور الراسخة المنتفق عليها لتكلم عنها وذكرها ، ولا نكون مبالغين إذا قلنا بأن هذه العصمة قد اتفق عيها العامة والخاصة ، إذ قد أيقنوا وآمنوا جميعاً بمعنى قوله تعالى : (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) (١) لأن من لا ينطق عن الهوى كان معصوماً من قبل الله - جل وعلا - .

إن ديسن الله السني شرعه لهداية البشر للتي هي أقوم إنما يعرف من قبل الرسل الكرام ، وليس ثمة طريق آخر يستطيع البشر الاهتداء به إلى ما يحبه الله تعالى ويرضاه ، أو يبغضه جل وعلا ويأباه ، فالأنبياء والرسل هم السبيل الوحيد لمعرفة دين الله ، ومعرفة الله جل وعلا وأسمائه وصفاته وأفعاله ، وهم الواسطة بين الحق والخلق ، فلا طريق إلا طريقهم ، ولا باب يوصل إلى جنات الله والنعيم المقيم إلا بابهم ، فلو كذب هؤلاء الرسل الكرام فيما أنزله الله تعالى عليهم لتبليغه إلى عباده فنقصوا منه أو زادوا عليه شيئاً من تلقاء أنفسهم ، أو لو بدلوا فيه أو غيروا أو حسوفوا لكانت عقيدة الناس وشريعتهم على وجه غير صحيح ، وليس من حكمة الله تعالى وعدله ورحمته بخلقه أن يرسل حسلاً كذبة يفترون على الله - جل وعلا - ما لم ينزل به سلطاناً ومن المشاهد في سنن الله عز وجل في إرسال الأنسبين إلى الناس ، أنه تعالى يُنبّتُ من اصطفاهم لهذه المهمة العظيمة على الصدق والحق ، ولو ذاقوا من أو المهمة العظيمة على الصدق والحق ، ولو ذاقوا من الوامهم ما حكاه الله عنهم من الأذى والتعذيب والتقتيل (ولو لا أن ثبتناك لقد كذت تركن إليهم شيئاً قليلاً ، إذاً لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيراً)(٢).

ومن المعلوم أيضاً من سنن الله تعالى مع رسله وأنبيائه الكرام أنه لم يخز ولم يعذب ولم يهلك أحداً منهم عقاباً له على كذب في تبليغه أو في دعواه فدل ذلك على عصمتهم من الكذب وغيره من كل ما يقدح في صدقهم وأمانتهم ، ودقة بلاغهم عن الله تعالى ، وشدة خوفهم منه سبحانه وتعظيمهم له ولأمره ونهيه .

ولما كان الجلال السيوطي منتسباً إلى المذهب الأشعري - كما قلنا - فمن المؤكد أن رأيه في هذه المسألة هو رأيهم ، وقوله هو قولهم لأنني لم أجد له كلاماً يخالفهم فيها ، ولذلك سأوضح رأيهم في هذه المسالة فأقول :

اتفق الأشاعرة على عصمة الأنبياء - عليهم السلام - عن الكذب في دعوى النبوة وكذلك في تبليغهم ما أرسلوا به من قبل الله تعالى يقول شارح المواقف: " أجمع أهل الملل والشرائع كلها على وجوب عصمتهم عن تعمد الكذب ، فيما دل المعجز القاطع على صدقهم فيه كدعوى الرسالة وما يبلغونه عن الله تعالى إلى الخلائق ، إذ لو جاز عليهم التقول والافتراء في ذلك عقلاً لأدى إلى إبطال دلالة المعجزة وهو محال "(").

وقريب من هذا قال أبو المعالي - رحمه الله -: " فإن قيل بينوا لنا عصمة الأنبياء وما يجب لهم ، قلنا : تجب

⁽١) سورة النجم ، الآيتان (٣،٤) .

⁽٢) سورة الاسراء الآيتان (٧٤،٧٥) .

⁽٣) الجرجاني: شرح المواقف (٢٦٢/٨) .

عصمتهم عما يناقض مدلول المعجزة وهذا مما نعلمه عقلاً ، ومدلول المعجزة صدقهم فيما يبلغون "(١).

وبمثل ما قال الجرجاني والجويني قال أبو الحسن الآمدي: "وأما بعد النبوة فقد اتفق أهل الملل وأرباب الشرائع على وجوب عصمة الأنبياء - عليهم السلام - عن الكذب عمداً فيما دلت المعجزة القاطعة على صدقهم فيه وذلك في دعوى الرسالة وما يبلغونه عن الله تعالى إلى الأمة بطريق التبليغ عنه ، وإلا فلو جاز عليهم التقول والتخرص في ذلك عقلاً لأفضى إلى إبطال دلالة المعجزة وهو محال "(۲).

ومن كلام الآمدي وغيره يتضح أن عصمة الأنبياء لم تكن محل خلاف بين أهل الإسلام ، بل لم تكن كذلك بين أهل الشرائع كافة ، لكن الجميع متفقون على عصمتهم عن تعمد ما يخل بصدقهم وأمانتهم وهذا ما أكده السيوطي بقوله : " الكنب الصراح لا يجوز على الأنبياء عند أهل التحقيق "(") بل يذهب السيوطي إلى أبعد من ذلك فيذكر أن المشركين لم يكونوا يعتقدون كذب النبي - صلى الله عليه وسلم - ولكنهم كذبوا جحوداً منهم للحق مع علمهم بصدقه ، فقد قال عند قوله تعالى : (...فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون)(أ) قال : لا يكذبونك بتشديد الذال ، بمعنى : لا يكذبونك مع علمهم به .

ومن هنا يتضبح اطباق أهل الأرض على تصديق الأنبياء مؤمنهم وكافرهم أما المتبعون لهم فظاهر وأما المكذبون لهم فظاهر اللهم فظاهر أمرهم التكذيب والرفض ، وباطنه التصديق المحض وهو المقصود من إثبات العصمة لهم - صلوات الله تعالى عليهم أجمعين - .

لكنه قد حصل خلاف بين الأثمة في جواز وقوع الكذب من الأنبياء عن طريق الغلط والنسيان فأنكره البعض وجوزه آخرون .

قال الآمدي: "واختلفوا في جواز ذلك عليهم بطريق الغلط والنسيان ، فمنع منه الأستاذ أبو اسحاق (٥) وكثير من الأمهة ، لما فيه من مناقضة دلالة المعجزة القاطعة ، وجوزه القاضي أبو بكر (١) مصيراً منه إلى أن ما كان من النسيان وفلتات اللسان غير داخل تحت التصديق المقصود بالمعجزة ، وهو الأشبه "(٧) وبقوله قال الإيجي بلفظ يكاد ينطبق على لفظه ، حيث قال : " وفي جواز صدوره عنهم على سبيل السهو والنسيان خلاف : فمنعه الاستاذ (٨) وكثير من الأئمة لدلالة المعجزة على صدقهم ، وجوزه القاضي (١) مصيراً منه إلى عدم دخوله في التصديق المقصود بالمعجزة "(١) وهذا الخلاف

⁽١) الجويني: الارشاد (٣٥٦).

⁽٢) أبكار الأفكار (١٤١ ق أ).

⁽٣) معترك الأقران (٣/٧٧) .

⁽٤) سورة الأنعام ، بعض الآية (٣٣) .

ر) الراهيم بن محمد بن البراهيم بن مهران الاسفرايني ، ركن الدين الشافعي ، فقيه ومتكلم لصولي (ت١٤١٨هــ) بنيسلمور ، فنظر : وفيك الأعيلن (١٠/١-) ، شذرات الذهب (٢٠٠٧-) ، طبقات الشافعية (١١/٣-) ، العبر (١٢٨/٣) ، معجم البلدان (٢٤٤/١) ، تبيين كذب المفترى (ص٣٤٣-٢٤٤) .

⁽٦) محمد بن الطيب الباقلاني - رحمه الله - .

⁽٧) إحكام الأحكام (١٧٠/١) ، وأبكار الأفكار (١٤١/٢ قَ أَ) .

⁽٨) أبو اسحاق الاسفرايني - رحمه الله - .

⁽٩) محمد بن الطيب الباقلاني - رحمه الله - .

الـذي نقله إلينا كل من الآمدي والأيجي مبنى على كون الغلط والنسيان داخلاً تحت دلالة التصديق المقصود بالمعجزة ، أو غير داخل تحتها ، فالاستاذ أبو اسحاق ومن وافقه يرون أنه داخل تحت دلالة التصديق المقصود بالمعجزة ولذلك امتنع عندهم أن يقع غلط من النبي أو نسيان ذلك لأن المعجزة قائمة مقام قول الله جل وعلا : صدق عبدي في كل ما يبلغ عني ، فإذا وقع الغلط أو النسيان ، كان ذلك ناقضاً لدلالة المعجزة على الصدق ، وذلك ممتنع ، فامتنع وقوع الغلط والنسيان .

وأما الآمدي والقاضي الباقلاني ومن وافقهما يرون أن الغلط والنسيان وفلتات اللسان غير داخل تحت دلالة التصديق المقصود بالمعجزة ، ذلك لأن : " المعجزة إنما تدل على صدق الرسول فيما هو متذكر فيه ، عامد له ، وأما ما كان من النسيان وفلتات اللسان فلا تدخل تحت التصديق المقصود بالمعجزة ، ولا المعجزة دالة على نفسه ، وعلى هذا فلا تكون صورة النسيان ناقضة لدلالة المعجزة " $^{(7)}$ وبمثل هذا قال الجرجاني في " شرح المواقف " $^{(7)}$.

ومن هنا يتضم أن الرأي الراجح لدى جمهور الأشاعرة جواز وقوع الغلط أو السهو أو النسيان من النبي .

أما السيوطي فهو يرى ما رآه الاستاذ أبو إسحاق خلافاً لجمهورهم من امتناع وقوع السهو من النبي وقد قال فيما نقلناه عنه قبل قليل: " ونعتقد أن الأنبياء معصومون ، لا يصدر عنهم ذنب لا كبيرة ولا صغيرة ، لا عمداً ولا سهواً... "(أ) فهو بذلك لا يرى وقوع السهو أو الغلط من النبي وكلامه في هذا صريح كما رأينا مما نقلنا عنه .

الثانية - العصمة من الكبائر فقد حكى غير واحد اتفاق أهل العلم على عدم تعمد الأنبياء - عليهم السلم - لارتكاب الكبائر والسيوطي ممن قال بهذا القول فوافق اتفاق العلماء على ذلك ، وقد سبق نقل كلامه في أن الأنبياء لا يقع منهم الذنوب الكبائر لا عمداً ولا سهواً () .

قال الآمدي : " فإن كان من الكبائر ، فقد اتفق المحققون والأئمة على وجوب عصمتهم عن تعمده من غير نسيان ولا تأويل ، ولم يخالف في ذلك غير الحشوية (1) "(2) .

ونحا نحوه الجرجاني حيث قال: " أما الكبائر - أي صدورها عنهم عمداً - فمنعه الجمهور من المحققين والأئمة ولم يخالف فيه إلا الحشوية "(^).

⁽١) المواقف (ص٣٥٨) .

⁽٢) الآمدي : أبكار الأفكار (١٤١/٢ ق أ) .

⁽٣) انظر : (٢٦٣/٨) .

⁽٤) علم التوحيد (لوحة ٢٩) .

⁽٥) علم التوحيد (لوحة ٢٩) .

⁽٢) أول من استعمل لفظ "الحشوية " عمرو بن عبيد (المعتزلي) قال : كان عبدالله بن عمر حشوياً ، يريد بالحشوية الأميين ، ثم صار من يقدس العقل ويؤشره على النقل كالمعتزلة يرمون بها علماء الحديث كأحمد بن حنبل ومن على شاكلته من أهل الحديث من أئمة السنة والجماعة ، فأعداء أهل السنة عموماً ينبزون أهل السنة بمثل هذه الألقاب على سبيل الانتقاص ، انظر : تعليق الشيخ عبدالرزاق عفيفي على هذه اللفظة في كلتاب الأمدي : إحكام الأحكام (١٠٥١) وانظر كذلك : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٢٩/٤) ، والشهرستاني : الملل والنحل (ص١٠٥) في معرض كلامه عن المشبهة ، وانظر : دعبدالمنعم الدفني : الموسوعة الفلسفية (ص١٦٩) .

⁽٧) أبكار الأفكار (١٤١/٢ ق أ) وأحكام الأحكام (١٧٠/١).

⁽٨) شرح المواقف (٨/٢٦٤) .

وأما إن كان قصدهم من ذكر " الحشوية " نبز أهل السنة بهذا اللقب ، فهذا من الباطل الذي زلت به ألسنة وأقلام بعض الفضلاء أمثال النفتازاني والإيجي والجرجاني ، وما كان يليق بمثلهم الوقوع في مثل هذا الصنيع .

ذلك لأن أهل السنة والجماعة كما هو مشهور عنهم ومعلوم ،

يقولون بعصمة الأنبياء عن تعمد الكبائر ، وسيتضح لنا ذلك عند عرضنا لرأي أهل السنة بعد قليل - إن شاء الله - فرأيهم أفضل الآراء ، ومذهبهم في هذا وفي غيره أنصع المذاهب وأوضحها ، وهو الحق الذي لا مرية فيه .

الثالثة - عصمة الأنبياء من الصفائر: يقسم متكلموا الاشاعرة الصغائر إلى قمسين:

أولهما: قسم يوجب الحكم على فاعله بالخسة ، ودناءة الهمة ، سقوط المروءة ، وذلك كسرقة لقمة ، والتطفيف بحبة ، ونحو ذلك .

والثاني : لا يوجب على فاعلة الحكم بالخسة كنظرة أو كلمة سفه نادرة في حالة غضب .

وياحقون القسم الأول بالكبائر في وجوب عصمة الأنبياء - عليهم السلام - منه ، وحكى بعضهم الاجماع على ذلك وفي هذا يقول الآمدي: "وأما ما ليس بكبيرة فإما أن يكون من قبيل ما يُلحق فاعله بالأرازل والسفل والحكم عليه بالخسية ودنياءة الهمة ، وسقوط المروءة ، كسرقة حبة ، أو كسرة ونحوه ، فالحكم فيه حكم الكبيرة "(°) بمعنى أنه تجب عصمتهم منه كما تجب عصمتهم من تعمد ارتكاب الكبائر .

وحكى القاضي عياض اجماعهم على ذلك حيث قال: " وقال بعض أئمننا لا يجب على القولين أن يختلف أنهم معصومون عن تكرار الصغائر وكثرتها إذ تلحقها بالكبائر، ولا في صغيرة أدت إلى إزالة الحشمة واسقطت المروءة، وأوجبت الازراء والخساسة فهذا مما يعصم عنه الأنبياء إجماعاً "(١).

وأما القسم الثاني فيرون جواز صدوره من الأنبياء عمداً وسهواً ، وهو مذهب الآمدي وأكثر أصحابه ، وأكثر المعتزلة عدا الجبائي (١) ، الذي قال بعصمة الأنبياء عن تعمد الصغائر ، وأن ذلك لا يجوز عليهم إلا بطريقة السهو أو الخطأ في التأويل وقد سبق الجبائي كلّ من النظام (١) ، وجعفر بن مبشر (٩) في هذا القول .

⁽١) أي الآمدي والجرجاني .

⁽٢) انظر (٥٠/٥) .

⁽٣) انظر : (ص٨٩) .

⁽٤) انظر : (ص ٢١٤) .

⁽٥) أبكار الأفكار (١٤١/٢ ق أ) وانظر : إحكام الأحكام (١٧١/١) .

⁽٦) الشفا (٢/٣٣٠) .

⁽٨) ابراهيم بن سيار النظام ، أبو اسحاق ، رأس الغرفة النظامية المعتزلية (ت ما بين ٢٢٣، ٢٢٣هــ) . الشهرستاني : الملل والنحل (٥٣/١) .

⁽٩) أبو محمد جعفر بن مبشر من رجال المعتزلة ، وهو و جعفر بن حرب زعيما الجعفرية من فرق الاعتزال ، انظر : الفرق بين الفرق (ص١٦٧

وفي حكاية هذا يقول الأمدي:

" وأما ما لا يكون من هذا القبيل كنظرة أو كلمة سفه نادرة في خصام ونحو ذلك ، فهذا مما اتفق أكثر أصحابنا ، وأكثر المعتزلة على جوازه عمداً وسهواً ... وذهب الجبائي إلى أن ذلك لا يجوز إلا بطريق السهو أو الخطأ في التأويل ، وذهب النظام وجعفر بن مبشر إلى أن ذلك لا يجوز منهم إلا على طريق الغفلة والسهو غير أنهم يؤاخذون بذلك ، وإن لم تؤاخذ أممهم به ، لعلوم رتبهم وقوة معرفتهم بالله تعالى "(١) .

فإذا كان جمهور الأشاعرة قد جوزوا وقوع الصغائر التي لاتوجب الخسة والدناءة من الأنبياء - عليهم الصلام - عمداً وسهواً ، وجوزها جمهور المعتزلة سهواً لا عمداً ، فإن السيوطي قد منع من ذلك مطلقاً سواء كان عن طريق العمد أو كانت عن طريق السهو (٢) ذهاباً منه إلى أن ذلك لا يقع منهم - عليهم السلام - لكرامتهم على الله تعالى ، فإن الأنبياء لهم كرامة ومنزلة رفيعة ، ورتبة خاصة وزلفى لديه جل وعلا ، وهو تعالى يكرمهم بذلك بأن يعصمهم من الوقوع في شئ مسن الذنوب والآثام ، حتى ولو سميت صغيرة ، كما أن وقوع الصغائر والمكروهات من الرجل الصالح النقي نادر ، فمن باب أولى أن لا يقع فيها مطلقاً من هم أفضل منه وأتقى وأعلى وهم الأنبياء - عليهم السلام - وإنه ليُشكر للسيوطي هذه الغيرة والمحبة وعدم المساس بجناب الأنبياء الكرام ، ولكن ينبغي التنبيه والحذر من أن تحملنا هذه المحبة والغيرة على تنزيه الأنبياء عن شئ لا يقدح في عدالتهم ولا يؤثر على عظيم كرامتهم وعلو مكانتهم عند الله جل وعلا ، بل هو مقتضى بشريتهم ، ودليل عليها ، ومع ذلك فإنهم ينبهون أو يعاتبون كما سيأتي تفصيل ذلك إن شاء الله .

وأما قول السيوطي بأن وقوع المكروه من التقي نادر ، فأولى ألا يقع مكروه من النبي ، كلام فيه نظر ، لأن وقوع المكروه من النبي أندر من النادر ومع ذلك قد يقع منه ما لا يؤثر ذلك على ما أكرمهم الله تعالى به من علو الرتبة ، ورفيع المنزلة ، ولكن - كما قلنا - لا يقرهم الله عليها ، بل ينبههم تنبيها ، وقد يعاتبهم عتابا ، ولا يعاقبهم عقابا ، بل عتاب المحب لحبيبه ، ويأتي - إن شاء الله - مزيد تفصيل لهذا عند بيان رأي أهل السنة ، فإلى رأيهم .

رأي أهل السنة والجواعة في العصوة

أولاً: العصمة قبل النبوة:

أهل السنة والجماعة لا يرون عصمة الأنبياء قبل النبوة مطلقاً ، خلافاً للرافضة (٢) ، وأكثر المعتزلة ، أما الرافضة فيذهبون إلى عصمة الأنبياء والرسل قبل النبوة من جميع الذنوب صغارها وكبارها ، وأن وقت العصمة عندهم يبدأ منذ السولادة ، ويستمر إلى الوفاة ، والأنبياء بأي حال من الأحوال لا تجوز عليهم المعاصي لا سهواً ولا عمداً ولا ذهولاً ،

⁽۱) أبكار الأفكار (۱/۲) 1 ق ب) وانظر : الابكي : المواقف (ص٣٥٩) والقاضي عبدالجبار : شرح الأصول الخمسة (ص٥٧٥) ، المعنى (١٥/

⁽٢) انظر : رسالة في علم التوحيد (لوحة رقم ٢٩) .

⁽٣) الرافضة أو السروافض: فرقة من فرق الشيعة كانوا من أتباع زيد بن علي بن الحسين حين طلبوا منه أن يتبرا من الشيخين الجليلين أبي بكر وعمسر، فقال: لقد كانا وزيري جدي فلا أتبرأ منهما، فرفضوه، وتفرقوا عنه فسموا رافضة، انظر: مقالات الاسلاميين (ص١٦، ص٥٠) بتصحيح هلموت ريتر، وانظر: مروج الذهب (٢٠٠/٣).

سواء كانت تلك المعاصى من الكبائر أم الصغائر (١) .

وأما أكثر المعتزلة فيرون عصمة الأنبياء عن الكبائر وما يجري مجراها في التنفير قبل البعثة^(٢) .

وقد ألجاً كلا الفريقين هذا القول إلى تأويل نصوص القرآن الكريم التي أخبرت بما وقع من الرسل والأنبياء من التوبة من الذنوب ، ومغفرة الله تعالى لهم ورفع درجاتهم بذلك (٣) .

وقد بين ابن تيمية - رحمه الله - منشأ الخطأ في قول من يقول بقول كل من الرافضة والمعتزلة فيقول رحمه الله : " وبهذا يظهر جواب شبهة من يقول : إن الله لا يبعث نبياً إلا من كان معصوماً قبل النبوة ، كما يقول ذلك طائفة من الرافضة وغيرهم .

وكذلك من قال إنه لا يبعث نبياً إلا من كان مؤمناً قبل النبوة فإن هؤلاء توهموا أن الذنوب تكون نقصاً وإن تاب الستائب منها ، وهذا منشأ غلطهم ، فمن ظن أن صاحب الذنوب مع التوبة النصوح يكون ناقصاً فهو غالط غلطاً عظيماً ، في الذم والعقاب الذي يلحق أهل الذنوب لا يلحق التائب منه شئ أصلاً ، لكن إن قدم التوبة لم يلحقه شئ وإن آخر التوبة فقد يلحقه ما بين الذنوب والتوبة من الذم والعقاب ما يناسب حاله ، والأنبياء - صلوات الله عليهم وسلامه - كانوا لا يؤخرون التوبة ، بل يسارعون إليها ، ويسابقون إليها ، ولا يؤخرون ولا يصرون على الذنب ، بل هم معصومون من ذلك "(١).

وقد حكى شيخ الاسلام ابن تيمية – رحمه الله – الاتفاق على "جواز بعثة رسول لا يعرف ما جاءت به الرسل من قبله من النبوة والشرائع ، وأن من لم يقر بذلك بعد الرسالة فهو كافر ، والرسل قبل الوحي لا تعلمه فضلاً عن أن تقر به ، قال تعالى : (ينزل الملائكة بالروح من أمره...) (0) الآية ، وقال : (...يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق)(1) فجعل انذار هم بالتوحيد كالاندار بيوم التلاق ، وكلاهما عرفوه بالوحي (1).

شم بين شيخ الإسلام - رحمه الله - أن من نشأ من الأنبياء بين قوم مشركين جهال لم يكن عليه نقص إذا كان على مثل دينهم وقد عرف عنه الصدق والأمانة والبعد عما ينفر من القبول ، فالرسل يبعثون من خيار أمتهم ، وقد استنبط شيخ الإسلام هذا الفهم من قوله تعالى حكاية عن قوم شعيب - عليه السلام - (قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا قال أو لو كنا كارهين ، قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها...)(^) الآية .

والشــاهد من هذا قوله تعالى : (...أو لتعودن في ملتنا...) فالعود في ملة المشركين يدل على أن شعيباً – عليه

⁽١) انظر : الأمدي : أبكار الأفكار (١٤٠/٢ ورقة ب ، ١٤١ ق أ) .

⁽٢) انظر : القاضي عبدالجبار : شرح الأصول الخمسة (ص٥٧٣) ، والمغني (٥/١٥) .

⁽٣) انظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (١٥٠/١٥) .

⁽٤) مجموع الفتاوي (١٠٩/١٠) .

⁽٥) سورة النحل ، بعض الآية (٢) .

⁽٦) سورة غافر ، بعض الآية (١٥) .

⁽٧) مجموع الفتاوي (١٥/٣١/١٥) .

⁽٨) سورة الأعراف الآية (٨٨) ، وبعض الآية (٨٩) .

السلام – كان قبل أن يكرمه الله تعالى بالنبوة والرسالة على دين قومه ويدل عليه أيضاً قول شعيب – عليه السلام – الذي حكاه الله تعالى عنه : (قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها...) فمن كانت حاله من الأنبياء مثل حال شعيب لم يكن عليه نقص في ذلك ، يقول شيخ الإسلام : " إن الله سبحانه إنما يصطفى لرسالته من كان خيار قومه حتى في النسب – كما في حديث هرقل ، ومن نشأ بين قوم مشركين جهال لم يكن عليه نقص إذا كان على مثل دينهم ، إذا كان معروفاً بالصدق والأمانة ، وفعل ما يعرفون وجوبه وترك ما يعرفون قبحه ، قال تعالى : (...وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً)(۱) فلم يكن هؤلاء مستوجبين العذاب ، وليس في هذا ما ينفر عن القبول منهم ، ولهذا لم يذكره أحد من المشركين قادحاً "(۲).

بل قد بين شيخ الاسلام - رحمه الله - أن الرسول الذي ينشأ بين أهل الكفر الذين لا نبوة لهم أكمل من غيره ممن نشأ بين أهل الايمان والنبوة ، وأنه ليس بالضرورة أن يبغض كل رسول ما كان عليه قومه من العبادة الوثنية قبل مبعثه ، أما ما حصل لنبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - من بغض لما كان عليه قومه من عبادة الأوثان فهو خاص به - صلى الله عليه وسلم - ، يقول شيخ الإسلام : " وما ذكر أنه بغضت إليه الأوثان لا يجب أن يكون لكل نبي ، فإنه سيد ولد آدم ، والرسول الذي ينشأ بين أهل الكفر الذين لا نبوة لهم يكون أكمل من غيره ، من وجهة تأييد الله له بالعلم والهدى ، وبالنصرة والقهر ، كما كان نوح وإبراهيم ، ولهذا يضيف الأمر إليهما في مثل قوله : (ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم...)(٢)

وهكذا يتضيح أن أهل السنة والجماعة لا يرون عصمة الأنبياء عن الكفر والمعاصي قبل البعثة ، وإنما يرون وجوب عصمتهم عما ينفر الناس عن القبول لدعوتهم ، فهم يبعثون من خيار أمتهم نسباً وأخلاقاً وأن أعظم ما يتصفون به من الخلق الصدق والأمانة .

أما السيوطي فقد قدمت أنه أغفل الكلام عن العصمة قبل النبوة ، إما لأنه يرى – والله تعالى أعلم – أنه لا يتعلق بهم أسوة ولا قدوة قبل النبوة ، وإما موافقة منه لرأي جمهور الأشاعرة الذي بينته فيما سبق ، وهو أنهم يذهبون إلى عدم عصمة الأنبياء قبل النبوة تماماً كما ذهب إليه أهل السنة والجماعة .

ثانياً - العصمة بعد النبوة:

وفيها أربعة مسائل هذه رؤوسها:

الأولى: العصمة في تحمل الرسالة.

الثالثة: العصمة من كبائر الذنوب.

الثانية: العصمة في التبليغ.

الرابعة: العصمة من صغائرها.

⁽١) سورة الاسراء ، بعض الآية (١٥) .

⁽٢) مجموع الفتاوي (١٥/٣٠).

⁽٣) سورة الحديد ، بعض الآية (٢٦) .

⁽٤) سورة آل عمران ، بعض الآية (٣٣) .

⁽٥) مجموع الفتاوي (١٥/٣١) .

المسألة الأولى: العصمة في تحمل الرسالة:

يعتقد أهل السنة والجماعة أن الرسل - عليهم الصلاة والسلام - معصومون في تحملهم لرسالات ربهم جل وعلا ، فهم يحفظون ما أوحاه الله تعالى إليهم من نصوص وأحكام ، فلا ينسون شيئاً منه إلا ما قد أراد الله تعالى نسخه قال جل وعلا : (سنقرئك فلا تنسى ، إلا ما شاء الله إنه يعلم الجهر وما يخفى)(١) .

قــال الإمام ابن كثير - رحمه الله - : " وهذا إخبار من الله - عز وجل - ووعد منه له ، بأنه سيقرئه قراءة V ينساها V.

وقال الإمام ابن جرير - رحمه الله تعالى - : " يقول تعالى ذكره : سنقرئك يا محمد هذا القرآن فلا تنساه ، إلا ما شاء الله ثم اختلف أهل التأويل في معنى قوله : (فلا تنسى إلا ما شاء الله) فقال بعضهم : هذا إخبار من الله نبيه - عليه الصلاة والسلام - أنه يعلمه هذا القرآن ، ويحفظه عليه... وقال آخرون : معنى النسيان في هذا الموضع : الترك ، وقال أخرون : معنى النسيان في هذا الموضع : الترك ، وقال أخرون : معنى الكلام : سنقرئك يا محمد فلا تترك العمل بشئ منه ، إلا ما شاء الله أن تترك العمل به مما ننسخه "(") ثم اختار القول الأول .

المسألة الثانية - العصمة في التبليغ:

إذا ثبتت العصمة في التحمل والتلقي ، فإن أهل السنة والجماعة كذلك يثبتون العصمة للأنبياء والرسل في تبليغ ما حفظوه عن الوحي ، بمعنى أنهم يستحيل أن يكذبوا على الله تعالى ، أو أن يتقولوا عليه سبحانه ما لم يقله ، أو يكتموا شيئاً مما أوحاه الله تعالى إليهم ، فإن فعل شئ من ذلك خيانة ، وهو من المستحيل في حق رسل الله تعالى وأنبيائه - عليهم السلم - قال جل وعلا : (سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين)(؛) " فسبح - سبحانه وتعالى - نفسه عما وصفه به المخالفون للرسل ، وسلم على المرسلين لسلامة ما قالوه من النقص والعيب "(٥).

يقول ابن كثير - رحمه الله - : " ينزه تعالى نفسه الكريمة ويقدسها ويبرئها عما يقوله الظالمون المكذبون المعتدون - تعالى وتقدس - عن قولهم علواً كبيراً ، ولهذا قال : (سبحان ربك رب العزة) أي : ذي العزة التي لا ترام (عما يصفون) أي : عن قول هؤلاء المعتدين المفترين (وسلام على المرسلين) أي : سلام الله عليهم في الدنيا والآخرة لسلامة ما قالوه في ربهم، وصحته وحقيقته "(1).

فالرسل والأنسبياء - عليهم السلام جميعاً - صادقون مصدقون ، في كل ما يخبرون به عنه - جل وعلا - معصومون من الكذب عليه والإخبار عنه بما يخالف الواقع ، وأنه لو حدث شئ من الكتمان أو التغيير أو التبديل لما أوحاه

اسورة الأعلى الآيتان (٦،٧) .

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (١/٨).

⁽٣) جامع البيان (٣٠/١٥٤) .

⁽٤) سورة الصافات الآيتان (١٨٠،١٨١) .

⁽٥) ابن تيمية : العقيدة الواسطية - مع شرحها لمحمد خليل هراس (ص٣٠) .

⁽٦) تفسير القرآن العظيم (٢/١٤) .

الله تعالى إلى أحد منهم لعاجله الله تعالى بالعقوبة وانتزاع النبوة منه ، قال - جل وعلا - : (ولو نقول علينا بعض الأقاويل . لأخذنا منه باليمين ، ثم لقطعنا منه الوتين)(١) .

ويدل على العصمة في التبليغ أيضاً قوله - جل وعلا - : (وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى) (٢) . ومسن هنا كانت عصمة الأنبياء في التبليغ محل اتفاق الأمة كلها ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : " فإنهم - أي العلماء - متفقون على أن الأنبياء معصومون فيما يبلغونه عن الله - تعالى - ، وهذا هو مقصود الرسالة ، فإن الرسول هو الذي يبلغ عن الله أمره ونهيه وخبره ، وهم معصومون في تبليغ الرسالة باتفاق المسلمين ، بحيث لا يجوز أن يستقر في ذلك شئ من الخطأ "(٢) .

وقال في موضع آخر: "إن الإنبياء - صلوات الله عليهم - معصومون فيما يخبرون به عن الله سبحانه وفي تبليغ رسالاته باتفاق الأمة، ولهذا وجب الإيمان بكل ما أوتوه ... بخلاف غير الأنبياء فإنهم ليسوا معصومين كما عصم الأنبياء ولو كانوا أولياء الله ... وهذه العصمة الثابتة للأنبياء هي التي يحصل بها مقصود النبوة والرسالة ... والعصمة فيما يبلغونه عن الله ثابتة ، فلا يستقر في ذلك خطأ باتفاق المسلمين "(1).

وقال ابن حمدان (٥): "وأنهم معصومون فيما يؤدون عن الله تعالى "(٦) وقال ابن عقيل (٧) في الارشاد: " إنهم عليهم الصلاة والسلام - لم يعتصموا في الأفعال بل في نفس الأداء قال: ولا يجوز عليهم الكذب فيما يؤدونه عن الله تعالى "(٨)

وقال السفاريني: "وقد أجمعت الأمة على أن ما كان طريقه الإبلاغ ، فالأنبياء والرسل معصومون فيه من الإخبار عن شئ منه بخلاف الواقع ، لا قصداً ولا عمداً ولا سهواً ولا غلطاً على تفصيل في بعض ذلك "(1) ومن العصمة في التبليغ عصمة الأنبياء - عليهم السلام - من تناقص أقوالهم ، فلا يجوز أن يصدر عنهم " خبران متناقضان في الحقيقة ، ولا أمران متناقضان في الحقيقة إلا وأحدهما ناسخ والآخر منسوخ "(١٠) وذلك لأن الله تعالى " قد ضمن حفظ الذكر الذي أنزله على رسوله ، ولم يضمن حفظ ما يؤثر عن غيره ولأن ما بعث الله به رسوله من الكتاب والحكمة هو هدي الله الذي جاء من عند الله ، به يعرف سبيله ، وهو حجته على عباده ، فلو وقع فيه ضلال لم يبين اسقطت حجة الله في ذلك ، وذهب

⁽١) سورة الحاقة ، الآيات (٤٤،٤٥،٤٦) .

⁽٢) سورة النجم الأيتان (٣٠٤) .

⁽٣) منهاج السنة النبوية (١/١٧٤) .

⁽٤) مجموع الفتاوي (١٠/ ٢٨٩،٢٩٠) ، وانظر : النبوات (ص٣٣٦-٣٣٥) .

⁽٥) هـو : أحمد بن حمدان بن شبيب النميري الحراني ، فقيه حنبلي ، أديب ولد عام (٦٢٠هـ) بحران ، ونشأ بها ، كف بصره بعدما أسن ، توفي في القاهرة عام (١٩٥٥هـ) انظر : العليمي : المنهج الأحمد (ص٤٠٥) والدر المنضد (٤٣٦/١) .

⁽٦) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار (٢٠٤/٣) .

⁽٧) هـو : عـلي بن عقيل بن محمد ، أبو الوفاء ، عالم العراق ، وشيخ الحنابلة ببغداد في وقته ، توفي (١٣هـ) ، انظر : ابن رجب : طبقات الحنابلة (٢٩/٢) والعليمي : الدر المنضد (٢٦/١) .

⁽٨) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار البهية (٣٠٤/٢) . أ

⁽٩) لوامع الأنوار (٢٠٧/٢) .

⁽١٠) ابن تيمية : مجموع الفتاوي (١٦٨/٤) .

هداه ، وعميت سبيله "(١) .

وهذه العصمة في التبليغ ثابتة بالشرع والعقل والإجماع حكى ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية(٢) ، وغيره .

المسألة الثالثة: العصمة من كبائر الذنوب:

اتفق السلف على عصمة الأنبياء من الكبائر وما فحش من الذنوب والآثام ، يؤكد هذا شيخ الإسلام ابن تيمية فيقول : " ...فإن القول بأن الأنبياء معصومون عن الكبائر دون الصغائر هو قول أكثر علماء الإسلام وجميع الطوائف حتى إنه قول أكثر أها الكلام ، كما ذكر أبو الحسن الآمدي ، أن هذا قول أكثر الأشعرية ، وهو أيضاً قول أكثر أهل التفسير والحديث والفقهاء ، بل لم ينقل عن السلف والأئمة والصحابة والتابعين وتابعيهم إلا ما يوافق هذا القول "(") .

وحكى القاضي عياض اجماع المسلمين على عصمة الأنبياء من الفواحش والكبائر والموبقات ($^{(1)}$) ، كما حكى أبو الحسن الأشعري إجماع المعتزلة على ذلك ($^{(0)}$) ، وألمح الشوكاني إلى هذا المعنى في تفسيره ($^{(1)}$) ، وصرح به في إرشاد الفحول حكاية عن القاضي أبي بكر بن العربي ، وابن الحاجب وغير هما ($^{(Y)}$).

وهذه العصمة بعد النبوة أما قبل البعثة وقبل نزول الوحي فقد قدمنا أن أهل السنة لا يثبتون العصمة للأنبياء ووافقهم في هذا الأشاعرة ، قال النفتازاني : "...وأما قبل الوحي فلا دليل على امتناع صدور الكبيرة "(^) وقد فصلت القول في ما سبق بما يغني عن الإعادة هنا .

المسألة الرابعة: العصمة من الصغائر:

جوز أهل السنة والجماعة وقوع الذنوب الصغائر من الأنبياء ومعنى هذا أنهم لايثبتون لهم العصمة من الصغائر ، ولكنهم مع ذلك ذهبوا إلى أن الله تعالى لا يقر الأنبياء على هذه الصغائر بل ينبههم وقد يعاتبهم على ذلك فلا يقرون عليها ، بل يتداركهم ربهم جل وعلا بعنايته فيسير لهم التيقظ والتفطن لملاحظتها ثم يمن عليهم بتوبة عاجلة يسارعون إليها مسارعة ، ويسابقون إليها مسابقة ، فيتبين لمتبعيهم أنها معصية ، ويتبين من جهة أخرى صدق الرسل والأنبياء وأما نتهم في نقل الوحى الذي يعاتبهم الله تعالى به فلا يكتمون منه شيئاً .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-: " والأنبياء - صلوات الله عليهم وسلامه - " كانوا لا يؤخرون التوبة ، بل يسارعون إليها ، ويسابقون إليها ، لا يؤخرون ولا يصرون على الذنب بل هم معصومون من ذلك "(١) .

كما يبين - رحمه الله - فيما نقلت عنه آنفاً ، أن عدم عصمة الأنبياء من الذنوب الصغائر هو قول أكثر علماء

⁽۱) نفسه (٤/١٦٨ – ١٦٩).

⁽٢) انظر : السابق (١٠/٢٩٥) .

⁽٣) مجموع الفتاوي (٤/٩/٤) .

⁽٤) الشفا (٢/٣٣٧) .

⁽٥) انظر: مقالات الاسلاميين (١/٢٩٧).

⁽٦) انظر : فتح القدير (٨/٣) .

⁽٧) انظر: (١٥٩/١) ت.د.شعبان محمد اسماعيل ، دار الكتبي ط١٣١٦هــ-١٩٩٢م .

⁽٨) شرح العقائد النسفية (ص٨٩) .

⁽٩) مجموع الفتاوي (١٠/٣٠٩) .

الإسلام ، فهو قول أكثر علماء الكلام ، وأكثر أهل التفسير ، والحديث ، والفقهاء ، بل لم ينقل عن السلف والأئمة والمسلام ، فهو قول ألا ما يوافق هذا القول(١) .

وهـولاء الذين منعوا من وقوع الصغائر ظنوا أن نسبة هذه الصغائر إلى الأنبياء طعن بهم ، وغض من منازلهم الشريفة ، واعتداء على مقام النبوة ، ولكنهم في نفس الوقتت وجدوا بعض نصوص القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة تثبت وقوع شئ من هذه الصغائر من الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - فتحملوا لذلك تأويل النصوص الشرعية اخضاعاً لها تحـت ما يتوهمون ، وكان العكس هو الواجب ، بمعنى أنه كان ينبغي عليهم أن يتقبلوا النصوص بالتسليم والرضى واخضاع العقول والنفوس لأحكامها بدلاً من تأويلها الذي يصل إلى درجة التحريف ، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمـه الله-" ونصـوص الكـتاب والسنة في هذا الباب كثيرة متظاهرة والآثار في ذلك عن الصحابة والتابعين وعلماء المسلمين كـثيرة ، لكن المنازعون يتأولون هذه النصوص من جنس تأويلات الجهمية والباطنية ... وتأويلاتهم تبين لمن تدبرها أنها فاسدة من باب تحريف الكلم عن مواضعه "(۲) .

على أن القائلين بالعصمة من الصغائر لا دليل لديهم ولا حجة على رأيهم ، غير حجج ضعيفة هي في حقيقتها شبهات وفي هذا يقول شيخ الاسلام - رحمه الله - : " والقائلون بعصمة الأنبياء من التوبة من الذنوب ، ليس لهم حجة من كتاب وسنة رسول ، ولا لهم إمام من سلف الأمة وأئمتها ، وإنما مبدأ قولهم من أهل الأهواء ، كالروافض والمعتزلة ، وحجتهم آراء ضعيفة من جنس قول الذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم "(¹⁾.

أما الشبهات التي بني عليها هؤلاء القائلون بالعصمة فهي شبهتان:

الأولى: قالوا: إن الله تعالى قد أمرنا باتباع الرسل ، والتأسي بهم ، والأمر باتباع الرسول والاقتداء به يستلزم أن تكون اعتقاداته وأقواله وأفعاله جميعها طاعات لا محالة ، لأنه لو جاز أن يقع من الرسول معصية لله تعالى لحصل تناقض في واقع الحال ، إذ يقتضي أن يجتمع في هذه المعصية التي وقعت من الرسول الأمر باتباعها وفعلها من حيث كوننا مأمورين بالتأسي بالرسول – صلى الله عليه وسلم – والنهي عن مواقعتها من حيث كونها معصية منهي عنها ، وهذا تناقض فلا يمكن أن يأمر الله عبداً بشئ في حال أنه ينهاه عنه ، فوجب أن يكون النبي معصوماً من مقارفة جميع المعاصي أياً كان صغيرة أم كبيرة أم كبيرة أم كبيرة أن .

⁽۱) نفسه (۲۱۹/۶) .

رُّ) الشفا (٣٢٨/٢)، وانظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٣١٦-٣٠٩/١) ، وجامع الرسائل (٣٢١/٢-٢٢٦،٢٧٦-٢٧٩)، والآمدي : أبكار الأفكار (٣٢٨/٢) ق ب-١٥٦ ق ب)، وقد أورد الآمدي أدلة كثيرة على جواز صدور الصغائر من الأنبياء بعد البعثة ، حيث بلغت أكثر من عشرين دليلاً ، وانظر : الأشقر : الرسل والرسالات (ص١٠٧-١٠٩) .

⁽٣) مجموع الفتاوي (١٠/٣١٣–٣١٤) .

⁽٤) جامع الرسائل (٢٧٦/١) .

⁽٥) انظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (١٠/٢٩٣) .

وجوابها: كما يقرر ابن تيمية أنه اعتراض غير صحيح ، وقد يكون له وجهة لو أن معصية النبي من الأنبياء أو الرسول بقيت خافية غير ظاهرة بحيث تختلط علينا الطاعة بالمعصية ، أما وأن الله تعالى ينبه رسله وأنبياءه إلى ما وقع منهم من مخالفات ويوفقهم إلى المسارعة للتوبة منها من غير تأخير ، فإن ما أوردوه لا يصح دليلاً ، " والاقتداء إنما يكون بما استقر عليه الأمر ، فأما المنسوخ والمنهي عنه والمتوب منه فلا قدوة فيه بالاتفاق .

فإذا كانت الأقوال المنسوخة لا قدوة فيها ، فالافعال التي لم يقر عليها أولى بذلك "(١).

إذاً فالاقتداء والتأسي بهؤلاء الأنبياء في هذه الحالة إنما يكون منصباً على الاسراع في التوبة عند وقوع المعصية وعدم التسويف في ذلك ، تأسياً برسل الله وأنبيائه الكرام في مبادرتهم بالتوبة من غير تأخير (٢).

والمثانية: توهمهم أن الذنوب تنافي الكمال ، وأنها تكون نقصاً وإن تاب منها التائب(٣) ، أو أنها تؤدي إلى التنفير منهم ، وعدم السكون إليهم والأخذ عنهم .

والجواب: أن هذا التوهم غير صحيح ، فمن ظن أن صاحب الذنوب مع التوبة النصوح يكون ناقصاً فهو غالط غلطاً عظيماً ، فإن التوبة تغفر الحوبة ، ولا تنافي الكمال ، ولا يتوجه إلى صاحبها لوم ولا عقاب ، بل إن العبد في كثير من الأحيان يكون بعد توبته من معصيته خيراً منه قبل مقارفته للمعصية وذلك لما يحصل في قلبه من الندم والخوف والخشية من الله تعالى ، ولما يجهد به نفسه كذلك من القيام بصالح الأعمال ليلاً ونهاراً يرجو بذلك أن تمحو الصالحات تلك السيئات ، وقد ورد عن بعض السلف أنه قال : "كان داود - عليه السلام - بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة "(١) ، وورد أيضاً عن غيره : " لو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما ابتلى بالذنب أكرم الخلق عليه "(٥) .

يؤيد ذلك ما ورد عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال " لله أفرح بتوبة أحدكم من رجل خرج بأرض دوية مه لكة ، معه راحلته عليها طعامه وشرابه وزاده وما يصلحه فأضلها ، فخرج في طلبها حتى إذا أدركه الموت ولم يجدها ... فغلبته عينه ، فاستيقظ فإذا راحلته عند راسه عليها طعامه وشرابه وما يصلحه... "(١) وقد أخبر الله تعالى أنه يحب الستوابين ، والأنبياء والرسل أعظم التوابين قال تعالى : (...إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين)(١) وقال جل وعلا مبيناً ثواب التائبين : (إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً)(١) .

ومعلوم أنه لم يقع ذنب من نبي إلا وقد سارع إلى التوبة والاستغفار ، يدلنا على هذا أن القرآن لم يذكر ذنوب الأنبياء - عليهم السلام - إلا مقرونة بالتوبة والاستغفار فآدم وزوجه عصيا فبادرا بالتوبة قائلين : (...ربنا ظلمنا أنفسنا

⁽١) ابن تيمية : جامع الرسائل (٢٧٦/١) ، وانظر : مجموع الفتاوي (٢٩٣/١٠) .

⁽٢) انظر : الأشقر : الرسل والرسلات (ص١١٠) .

⁽٣) انظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٢٩٣/١٠) ، الأمدي : ابكار الأفكار (١٥٧/٢ ق أ-١٥٩ ق ب) .

⁽٤) ابن تيمية : مجموع الفتاوي (١٠/٢٩٤) .

⁽٥) نفسه .

⁽۲) مـ تفق عـ ليه: رواه الـ بخاري ، في صحيحه ، كتاب الدعوات (۸۰) باب (٤) ح رقم (٦٣٠٨) انظر الفتح (١٠٢/١١) ، ومسلم في صحيحه (٢١٠٢/١) كتاب التوبة (٤٩) باب (١) حرقم ((١-(٢٧٤٧-(٢٧٤٧)-٥٤٢/٢)،٢-(٢٧٤٢)،٦-(٢٧٤٢)،٠-(٢٧٤٢)،٨) .

⁽٧) سورة البقرة ، بعض الآية (٢٢٢) .

⁽٨) سورة الفرقان الآية (٧٠) .

وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)(١) .

وما كادت ضربة موسى – عليه السلام – تقضي على القبطي فيسقط قتيلاً حتى سارع موسى – عليه السلام – طالباً الغفران والرحمة من ربه جل وعلا قائلاً: (...رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي...) $^{(1)}$ ونبي الله داود – عليه السلام – ما كاد يشعر بخطيئته حتى خر راكعاً منيباً إلى ربه جل وعلا ، قال الله تعالى عنه : (...فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب) $^{(1)}$.

فالأنسبياء - صسلوات الله عليهم وسلامه - لا يقرون على الذنب من جهة ، ومن جهة أخرى فإنهم لا يؤخرون التوبة ، فالله تعالى قد عصمهم من ذلك ، وهم بعد التوبة والإنابة أكمل منهم قبلها(¹⁾ .

وبهذا يتبين غلط من ذهب إلى عصمة الأنبياء والرسل - عليهم الصلاة والسلام - من الصغائر لدلالة الكتاب والسنة على نقيض ما ذهبوا إليه ، وهاتان الشبهتان المتقدمتان هما أهم ما تمسك به هؤلاء ، وبدحضهما يحصل المقصود من اثبات صحة ما ذهب أهل السنة والجماعة ، وحسب المؤمن الأدلة الواضحة البينة التي تهدي للتي هي أقوم .

⁽١) سورة الأعراف ، بعض الآية (٢٢) .

⁽٢) سورة القصص ، بعض الآية (١٦) .

⁽٣) سورة ص ، بعض الآية (٢٤) .

⁽٤) انظر: ابن تيمية : مجموع الفتاوي (١٠/٣٩٦-٢٩٦)، وجامع الرسائل (٢٧٦-٢٧٩)، الأشقر : الرسل والرسالات (ص١٠١-١١١).

الفصل السادس :نبوة نبينا محمد – ﷺ – وخصائصه

الهبحث الأول: دلائل نبوة نبينا محمد – ﷺ –

تناولنا فيما مضى - وفي الفصل الرابع من هذا الباب - طرق إثبات النبوة عند الجلال السيوطي ، بصفة عامة ، أما هنا وفي هذا الفصل ، فإننا - بحول الله تعالى - نتكلم عن نبوة الحبيب المصطفى محمد بن عبدالله - صلوات الله وسلامه عليه - خاصة ، وسنحاول أن نبرز من خلال هذا الفصل - إن شاء الله تعالى رأي السيوطي فيها .

والسيوطي - كغيره من العلماء - يشهد أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - عبدالله ونبيه ورسوله (١) ، صاحب الطريقة الغراء ، التي من رغب عنها فهو الهالك (٢) ، سيد العرب والعجم نبي سريّ (٦) ، قدره عليّ ، وبرهانه جلي (3) ، مشيد أركان البلاغة والفصاحة ، ومؤيد دعائم الجود والسماحة (٥) .

رحم الله العالمين بإرسال هذا النبي الرحيم اليهم ، لأنه جاءهم بالسعادة الكبرى ، والنجاة من الشقاوة العظمى ونالوا على يديه الخيرات الكثيرة في الآخرة والأولى ، وعلمهم بعد الجهالة ، وهداهم بعد الضلالة(١) .

" أخذ الله تعالى الميثاق على النبيين إن جاءهم أن يؤمنوا به وينصروه $(^{\vee})$ ، ولو أدركوه لما وسعهم إلا أن يتبعوه ، ويعزوه ويوقروه $(^{(\wedge)})$ ، وأرسله إلى جميع الخلق كافة ... وأجرى على يديه من المعجزات ألوفاً جمله ، وآناه من الخصائص ما لم يؤته نبياً قبله... $(^{(\wedge)})$.

إنه - صلى الله عليه وسلم - أفضل الخلق على الإطلاق (1) ، قد ختم الله تعالى به النبيين والمرسلين ، فلا نبي بعده ولا رسول (1) .

والناظر في كلام السيوطي هذا يجده قد اشتمل على ثلاثة عناصر رئيسية ، وهي :

١- الإقرار بنبوة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - والإيمان بأنه رسول الله حقاً ، يدل على صدق نبوته أدلة كثيرة منها المعجزات الكثيرة التي أيده الله تعالى بها ، وأن أعظم هذه المعجزات هي المعجزة الخالدة على مر العصور وكر الدهور ، وهو القرآن العظيم (١٢) .

٢- أن الله تعالى جعله خاتم النبيين فلا نبي بعده و لا رسول (١٣).

وسأتناول إن شاء الله كلاً من هذين العنصرين في مطلب مستقل ، أما العنصر الثالث وهو خصائصه - صلى الله عليه وسلم - فسأتناوله في المبحث الثاني إن شاء الله تعالى .

⁽١) انظر : الكنز المدفون والفلك المشحون (ص٣) .

⁽٢) انظر : تتوير الحوالك شرح على موطأ مالك (٢/١) .

⁽٣) للسَّرِيِّ : صاحب المروءة في شرف ، أو السخاء في مروءة ، والمعنى : السيد الشريف السخي .

⁽٤) انظر : المقامة السندسية في النسبة المصطفوية (ص١١٢) ضمن الرسائل التسع .

⁽٥) انظر : شرح مقامات السيوطي (٢٢١/١) .

⁽٦) انظر : معترك الأقران (١٩٠/٢) .

⁽٧) قــال تعالى : (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ، ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم ، لتؤمنن به ولتنصرنه ، قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري ، قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين) آل عمران الآية (٨١) .

⁽٨) قال الله تعالى : (لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً) سورة الفتح الآية (٩) .

⁽٩) المقامة السندسية (ص١١٥).

⁽١٠) علم التوحيد ، لوحة رقم (٢٣) .

⁽١١) نفسه ، لوحة رقم (٥) .

⁽١٢) انظر : الكنز المدفون (ص٣٩ ومعترك الأقران (٣/١) .

⁽١٣) انظر : المقامة السندسية (ص١١٥) والخصائص الكيرى كله .

المطلب الأول: معجزاته – ﷺ –

قدمـــت فـــي الفصل الرابع تعريف المعجزة في اللغة ، وفي الإصطلاح ، بما يعني عن إعادته هذا ، وقد تعرض السيوطي لبيان بعض المعجزات التي أيد الله تعالى بها نبيه ورسوله محمداً - صلى الله عليه وسلم - فكانت دلائل باهرة على نبوته وإكرام الله تعالى له بالرسالة . ولكن المعجزة الكبرى التي أفاض في بيانها والكلام عنها السيوطي هي المعجزة الخالدة وهي القرآن الكريم ، ومن المعجزات التي تناولها السيوطي بالبيان ما يأتي :

<u> المعجزة الأولى – خاتم النبوة :</u>

و هو جلد ناشئ قليلاً عن بقية جلد الجسد مثل بيضة الحمامة ، كالخال الذي هو عبارة عن شامة سوداء في البدن ، وقيل هي نكتة سوداء فيه ، والجمع خيلان ... وفي صفة خاتم النبوة عليه خيلان هو جمع خال وهي الشامة في الجسد^(۱) .

وموضع هذا الخاتم أو الخال أو الشامة في جسد نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - بين كتفيه الشريفين .

قال السيوطي: " اختلفت أقوال الرواة في خاتم النبوة وليس ذلك باختلاف بل كل شبّه بما سُنح له ، فواحد قال كالرز " الحجلة (٢) وهو بيض الطائر المعروف أو زر البُشْخَانَاة (٣) وآخر: كبيضة الحمامة ، وآخر: كالتفاحة ، وآخر بَضْعة لحم ما ناشرة ، وآخر: كالمحجمة ، وآخر: كركبة العنز، وكلها ألفاظ مؤداها واحد وهو قطعة لحم ، ومن قال: شعر، فلأن الشعر حوله متراكب عليه "(١). ثم روى السيوطي في إثبات هذا الخاتم بعض الآثار منها:

١- عـن السـائب بـن يـزيد قـال: "قمت خلف النبي - صلى الله عليه وسلم - فنظرت إلى خاتمه بين كتفيه مثل زر
 الحجلة "(٥)

 $^{(1)}$ عن جابر بن سمرة قال : " رأيت خاتم النبوة بين كتفيه مثل بيضة الحمامة يشبه جسده $^{(1)}$.

 $^{\prime\prime}$ عن عبدالله بن سَرْجَس قال : " نظرت إلى خاتم النبوة بين كنفيه ، عند نُغْضِ كنفه اليسرى ، جُمْعاً عليه خيلان كأمثال الثآليل $^{(\prime)}$ وقد أورد السيوطى آثاراً غير هذه ، بعضها مقبول وبعضها ضعيف $^{(\land)}$ ، وفيما أوردناه في هذا غنية .

⁽١) انظر : لسان العرب (٢ ٢٩/١) ، وانظر : ابن الأثير : الكامل (٢٠٨/٢) .

⁽٢) الحجلة طائر في حجم الحمام أحمر المنقار والرجلين ، وهو يعيش في الصرود العالية ، انظر : لسان العرب (١٤٣/١١) وحاشية المحقق لكتاب الخصائص الكبرى (١٥٠/١) .

⁽٣) البُشْخَانَاة ، طائر كالحجلة .

⁽٤) الخصائص الكبرى (١٥٠/١) ، ت.د.محمد خليل هراس ، وانظر هذه الأقوال كلها عند ابن حجر : فتح الباري (٦٣/٦) .

⁽٥) رواه السبخاري في "صحيحه " كتاب الوضوء (٤) باب (٤٠) رقم (١٩٠) انظر الفتح (١٩٦/١) ، ومسلم في "صحيحه " (١٨٢٣/٤) كتاب الفضائل (٤٣) باب (٣٠) رقم (١١١-(٢٣٤٥)) ، والترمذي في "سننه "كتاب المناقب (١١) -

⁽٦) رواه مسلم في " صحيحه " (١٨٢٣/٤) كتاب الفضائل (٤٣) باب (٢٩) رقم (١٠٩) ، والترمذي في " سننه " كتاب المناقب (١١) وأحمد (٢/ ٢٦) ، (٥/٠٠) .

⁽٧) رواه مسلم في "صحيحه " (١٨٢٣/٤) كتاب الفضائل (٤٣) باب (٣٠) رقم (١١٢) .

⁽٨) انظر : الخصائص (١/٧٤١-١٥١) أورد السيوطي في هذا الباب آثاراً تغيد بأن خاتم النبوة مكتوب عليه " محمد رسول الله " أو مكتوب عليه " الله وحده لا شدريك له محمد رسول الله " قال دمحمد خليل هراس : " كل ما ورد من وجود كتابة في الخاتم أو غيره بلحم أو بشعر كذب موضوع " انظر الخصائص (١/١٠٠١) حاشية (١) .

المعجزة الثانية –انشقاق القمر:

تكلم السيوطي عن معجزة انشقاق القمر ، واستدل عليها بما ورد في القرآن الكريم وصحيح السنة النبوية^(١) .

قال تعالى: (اقتربت الساعة وانشق القمر) $^{(7)}$ وقد وقعت معجزة انشقاق القمر في زمن النبي – صلى الله عليه وسلم – قال الحافظ ابن كثير – رحمه الله – " وهذا أمر متفق عليه بين العلماء أن انشقاق القمر قد وقع في زمان النبي – صلى الله عليه وسلم – وأنه كان إحدى المعجزات الباهرات " $^{(7)}$ وسبب هذه المعجزة أن كفار مكة سألوه – صلى الله عليه وسلم – أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر آية حجة على صدقه ، وحقيقة نبوته ، ولكنهم بعد ما أراهم تلك المعجزة الباهرة أعرضوا وكذبوا وقالوا: هذا سحر مستمر ، سحرنا محمد $^{(3)}$.

ومن الأحاديث التي دلت على هذه الآية العظيمة:

 $1-\frac{1}{2}$ ن أنس – رضي الله عنه – قال : " إن أهل مكة سألوا رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر مرتين "(0).

ولفظ البخاري أنه " أراهم القمر شقين حتى رأوا حراء بينهما "(١).

٢- عـن محمـد بن جبير بن مطعم عن أبيه - رضي الله عنه - قال : " انشق القمر على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فصار فرقتين ، فرقة على هذا الجبل ، وفرقة على هذا الجبل فقالوا : سحرنا محمد "(٧) .

٣- عن عبدالله بن عباس - رضي الله عنهما - قال : " انشق القمر في زمان النبي - صلى الله عليه وسلم - "(^) .

⁽١) انظر: الخصائص الكبرى (٣١٢/١).

⁽٢) سورة القمر ، الآية (١) .

⁽٣) تفسير القرآن العظيم ($(2 \times 1)^2$) ، وانظر : ابن جرير : جامع البيان ($(2 \times 1)^2$) .

⁽٤) (صلى الله عليه وسلم) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٨٤/٢٧) .

^{﴿)} رواه السبخاري في " صحيحه " كتاب التفسير (٦٥) باب (١) رقم (٤٨٦٠-٤٨٦٨) انظر الفتح (٢١٧/٨) ، ومسلم في " صحيحه " (٢١٥٩/٤) كتاب صفات المنافقين وأحكامهم (٥٠) باب (٨) رقم (٤٦-(٢٨٠٢)) ، وأحمد في " المسند " (١٦٥٣) ، وابن جرير : جامع البيان (١٢/١٧) كتاب صفات المنافقين وأحكامهم (٥٠) باب (٨) رقم (٤٦-(٢٨٠٢)) ، وأحمد في " المسند " (١٦٥/٣) ، وانظر : الخصائص (١٢/١) .

⁽٦) الـ بخاري في " صحيحه " كتاب مناقب الأنصار (٦٣) باب (٣٦) رقم (٣٨٦٨) انظر الفتح (١٨٢/٧) ، وابن جرير : جامع البيان (٢٧/٥٨) ، وابن جرير : جامع البيان (٢٧/٥٨) ، وانظر : الدر المنثور (٦٧٠/٧) .

⁽٧) انظر: الخصائص الكبرى (٣١٣/١) .

والحديث رواه ابن جرير : في " جامع البيان " (١/٢٧) من حديث محمد بن فضيل وغيره عن حصين به ، وتفرد به الإمام أحمد من هذا الوجه ، وأسنده السبيهقي في " الدلائل " من طريق محمد بن كثيرر ، عن أخيه سليمان بن كثير عن حصين بن عبدالرحمن ، ورواه البيهقي أيضاً من طريق إبراهيم ابن طهمان وهشيم ، كلاهما عن حصين عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده فذكره . انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٤٨/٧) وزاد السيوطي عزوه في الدر المنثور (١٧١/٧) إلى عبد بن حميد ، والترمذي والحاكم وأبي نعيم .

⁽٨) رواه البخاري في " صحيحه " ، كتاب النفسير (٦٥) تفسير سورة اقتربت الساعة (٥٤) باب (١) ح رقم (٢٨٦٦) .

ورواه ابن جرير بسنده إلى ابن عباس أيضاً في " جامع البيان " (٨٥/٢٧) .

قال ابن كثير : " وروى العَوْفي ، عن ابن عباس نحو هذا " انظر : تفسير القرآن العظيم (٧/٤٤) .

وفي رواية ابن جرير قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : " قد مصى ذلك ، كان قبل الهجرة انشق القمر حتى رأوا شقيه "(١) .

3-3 عن عبدالله بن عمر – رضي الله عنهما – أنه قال في قوله تعالى : (اقتربت الساعة وانشق القمر) $^{(7)}$: وقد كان ذلك عمد رسول الله – صلى الله عليه وسلم – انشق فلقتين ، فلقة من دون الجبل وفلقة من خلف الجبل ، فقال النبي – صلى الله عليه وسلم – : " اللهم الله $^{(7)}$.

o-3 عن عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - قال : انشق القمر على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قتين ختى نظروا إليه ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " الشهدوا "(2) .

وعــنه أيضاً - رضى الله عنه - قال : "كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمنى ، فانشق القمر ، فأخذت فرقة خلف الجبل ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " الشهدوا ، اشهدوا "(٥) .

وبناء على هذه الأدلة المتقدمة فمعجزة انشقاق القمر ثابتة بما لا يدع مجالاً للشك في وقوعها على عهد رسول الله على على الله على على عهد رسول الله على الله على على الله المركب من الطبائع فليس مما يطمع في الوصول الله بحيلة فلذلك صار البرهان به أظهر "(1).

وقد حكى القاضي عياض أجماع المفسرين وأهل السنة على وقوعه (۱) فثبتت هذه المعجزة بالكتاب والسنة والإجماع .

وعزاه السيوطي في " الدر المنثور " (١٧١/٧) إلى ابن مردوية ، والبيهقي في " الدلائل " .

⁽١) جامع البيان (٢٧/٢٨) .

⁽٢) سورة القمر الآية (١) .

⁽٣) رواه مسلم في "صحيحه " (٢١٥٩/٤) كتاب صفات المنافقين وأحكامهم (٥٠) باب (٨) ح رقم (٢٨٠١) ، والترمذي من طرق عن شعبة عن الأعمش عن مجاهد ، به ، قال مسلم : كرواية مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود ، وقال الترمذي : "حسن صحيح " انظر : تحفة الأحوذي ، تفسير سورة القمر (١٧٥/٩) ح رقم (٣٣٤٧) .

وابن جرير في " جامع البيان " (٢٧/٥٨) .

وعزاه السيوطي في " الدر المنثور " (١٧١/٧) إلى ابن المنذر ، وابن مردوية ، وانظر : الخصائص الكبرى (٣١٣/١) .

⁽٤) متفق عليه .

رواه البخاري في "صحيحه " كتاب التفسير (٦٥) سورة اقتربت الساعة (٥٤) باب (١) ح رقم (٤٨٦٥) الفتح (١١٧/٨) ، وكتاب مناقب الأنصار (٦٣) باب (٣٦) ح رقم (٣٦٩) انظر : الفتح (١٨٣/٧) .

⁻ ورواه مسلم في "صحيحه " (٢١٥٨/٤) ح رقم (٤٤) ورواه أبو داود بلفظ : " انشق القمر على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت قريش : هذا سحر ابن أبي كبشه ، قال : فقالوا : انظروا ما يأتيكم به السفار فإن محمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم قال فجاء السفار فقالوا ذلك " انظر : منحة المعبود (١٢٣/٢) أبواب ما جاء في معجزاته - صلى الله عليه وسلم - باب ومن معجزاته - صلى الله عليه وسلم - انشقاق القمر .

وابن جرير في " جامع البيان " (٨٥/٢٧) من حديث المغيرة عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود ، وزاد : " فأنزل الله عز وجل : (اقتربت الساعة وانشق القمر) ، وانظر ابن كثير في " تفسيره " (٤٨٠/٧) .

ورواه الإمام أحمد (٧٧٧/١) ح رقم (٣٥٨٣) ، (٢١٣/١) رقم (٣٩٢٤) ، (٢/٧٤١) رقم (٢٢٧٠) ، (٢/٢٥١) رقم (٣٦٦٠) .

⁽٥) ابن جرير ك جامع البيان (٨٥/٢٧) . وانظر : الخصائص الكبرى (٣١٢/١) .

⁽٦) الخصائص الكبرى (١/٤/١).

⁽٧) الشفا بتعريف حقوق المصطفى (٣٩٦/١) .

المعجزة الثالثة – شفاء عين على بن ابي طالب 🚓 ببركة بصاق النبي 🎇 و إخباره – ﷺ – بفتح خيبر:

ذكرها السيوطي ضمن المعجزات التي جمعها في كتاب الخصائص الكبرى^(۱) ، ثم استدل عليها بما رواه الشيخان أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال يوم خيبر: " لأعطين الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه ، يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، فبات الناس ليلتهم أيهم يعطي ، فغدوا كلهم يرجوه ، فقال: " أين على ؟ " فقيل يشتكي عينيه ، فبصق في عينيه ، ودعا له فبرا كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه فقال: ... "(٢) الحديث .

وفي بعض الروايات: " ... فبات الناس يدوكون (") ليلتهم أيهم يعطاها ، فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله يشتكي – صلى الله عليه وسلم – كلهم يرجون أن يعطاها ، فقال: " أين على بن أبي طالب ؟ " فقالوا: هو يا رسول الله يشتكي عينيه ، قال : " فأرسلوا إليه " فأتي به ، فبصق رسول الله – صلى الله عليه وسلم – في عينيه ، ودعا له فبرأ ، حتى كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه الراية... "(3) .

وفي رواية لمسلم : " ...فأعطاه رسول الله – صلى الله عليه وسلم – الراية ، ففتح الله عليه "^(٥) .

ففي هذا الحديث الشريف معجزتان اثنتان لا معجزة واحدة أولاهما: شفاء علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بسبب بركة بصاق النبي - صلى الله عليه وسلم - في عينيه ، فقد برأ علي " - رضي الله تعالى عنه - من رمده الذي كان في عينيه بمجرد أن بصق فيهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقام كأن لم يكن به وجع ، قال ابن حجر: " وعند الحاكم من حديث علي نفسه قال : فوضع رأسي في حجره ثم بزق في الية راحته فدلك بها عيني ، وعن بريدة في " الدلائل " للبيهقي : " فما وجعها علي حتى مضى لسبيله " أي مات ، وعند الطبراني من حديث علي : " فما رمدت ولا صديت مذ دفع النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى الراية يوم خيبر " وله من وجه آخر : " فما الشتكيتها حتى الساعة ، قال : ودعالي فقال : " اللهم أذهب عنه الحر والقر " ، قال : فما الشتكيتها حتى يومي هذا "(١) .

وأما المعجزة الثانية : فهي تحقق خبر النبي - صلى الله عليه وسلم - بفتح خيبر - كما في رواية مسلم - " ففتح الله عليه " وهي معدودة من دلائل نبوته - عليه الصلاة والسلام - .

وكـون عـلي _ رضي الله عنه - لم يشتك عينيه بعد ما بصق فيهما النبي - صلى الله عليه وسلم - حتى مات

⁽١) انظر (٢/٢٥) .

⁽۲) مــتفق عــليه ، رواه البخاري في "صحيحه " في مواضع ، في كتاب الجهاد (٥٦) باب (١٠٢) ح رقم (٢٩٤٢) انظر الفتح (١١١/١) ، وفي نفس كتاب الجهاد (٥٦) باب (١٤٣) ح رقم (٢٠٠٩) انظر الفتح (٢/١٤٤) ، وفي كتاب فضائل الصحابة (٦٦) باب (٩) رقم (٣٠٠١) عن سهل بن سعد الساعدي ، رقم (٣٧٠٠) عن سلمة ، وكتاب المغازي (٦٤) باب (٣٨) رقم (٤٢٠٠) ، رقم (٢٧٠١) .

ورواه مسلم في " صحيحه " (١٨٧١/٤) رقم (٣٣-(٢٤٠٥)) عن أبي هريرة ، (١٨٧٢/٤) رقم (٣٤-(٢٤٠٦)) عن سلمة بن الأكوع .

⁽٣) أي : يخوضون ويتحدثون في ذلك ، والدوكة بالكاف الاختلاط – فتح $(\sqrt{2})$.

⁽٤) البخاري في "صحيحه "كتاب المغازي (٦٤) باب (٣٨) رقم (٢١٠) الفتح (٢/٧٤) ، ومسلم في "صحيحه "كتاب فضائل الصحابة (٤٤) باب (٤) رقم (٣٤-{٢٤٠٦) ، (٤/٧/٤)

⁽٥) صحيح مسلم (١٨٧٢/٤) ، كتاب فضائل الصحابة (٤٤) باب (٤) رقم (٣٥-(٢٤٠٢)) .

⁽٦) فتح الباري (٢/٧٧) .

معجزة ثالثة ، من معجزات - صلى الله عليه وسلم - وكونه أيضاً لم يشتك الحر والقر بعدما دعا له النبي - صلى الله عليه وسلم - معجزة رابعة تضاف إلى رصيد المعجزات النبوية .

المعجزة الرابعة : إخباره - ﷺ - عمن أبلي بلاءً حسناً في القتال ، أنه من أصحاب النار (") :

وأورد السيوطي في ذلك حديث سهل بن سعد ، وأبي هريرة -رضي الله عنهما - الذي رواه الشيخان :

1- عن سهل بن سعد الساعدي - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ألتقى هو والمشركون فاقتتلوا ، فلما مال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى عسكره ، ومال الأخرون إلى عسكره ، وفي أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رجل لا يدع لهم شاذةً (٢) إلا اتبعها يضربها بسيفه ، فقالوا : ما أجزأ منا اليوم أحد كما أجزأ فلان (٦) ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أما إنه من أهل النار " ، فقال رجل من القوم : أنا صاحبه (١) أبدأ ، قال فجرح معه ، كلما وقف وقف معه ، وإذا أسرع معه ، قال : فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت ، فوضع نصل سيفه بالأرض ، وذبابه (٥) بين ثدييه ، ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه ، فخرج الرجل إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : أشهد أنك رسول الله ، قال : " وما ذاك ؟ " قال : الرجل الذي ذكرت آنفا أنه من أهل النار ، فأعظم المناس ذلك ، فقال ت : أنا لكم به ، فخرجت في طلبه ، حتى جرح جرحاً شديداً ، فاستعجل الموت ، فوضع نصل سيفه بالأرض وذبابه بين ثدييه ، ثم تحامل عليه فقتل نفسه ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عند ذلك : " إن الرجل البعمل عمل أهل الخزة فيما يبدو للناس ، وهو من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الخزة ") ، الفظ لمسلم) .

٢- عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : شهدنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حُنيناً (١) ، فقال لرجل ممن يُذعَى بالاسلام : " هذا من أهل النار " فلما حضرنا القتال قاتل الرجل قتالاً شديداً فأصابته جراحة ، فقيل : يا رسول الله ، السرجل الذي قلت له آنفاً إنه من أهل النار (٨) ، فإنه قاتل اليوم قتالاً شديداً ، وقد مات ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " إلى النار " فكاد بعض المسلمين أن يرتاب ، فبينما هم على ذلك ، إذ قيل : إنه لم يمت ولكن به جراحاً شديدة ،

⁽١) انظر: الخصائص الكبرى (٦٣/٢).

 ⁽٢) الشاذة : الخارج والخارجة عن الجماعة ، وأنث الكلمة على معنى النسمة ، أو تشبيه الخارج بشاذة الغنم ، يقال : فلان لا يدع شاذة ولا فاذة ، إذا كان شجاعاً ، لا يلقاه أحد إلا قتله .

⁽٣) أي : ما كفى وأغنى عنا أحد غناءه وكفايته .

⁽٤) أي : أنا أصحبه في خفية وألازمه لأنظر السبب الذي يصير به من أهل النار .

⁽٥) ذباب السيف هو طرفه الأسفل ، أما طرفه الأعلى فمقبضه أو نصله .

⁽٢) متفق عليه ، رواه البخاري في " صحيحه " كتاب المغازي (٦٤) باب (٣٨) رقم (٢٠٢٤) الفتح (٧/٧١) ، وفي كتاب الرقاق (٨١) باب (٣٣) رقم (٦٤) الفتح (٢٠/١١) ، وفي كتاب الرقاق (٨١) باب (٧٧) رقم (٢٨٩٨) الفتح (٢٠/١٨) .

⁻ ورواه مسلم في " صحيحه " (١٠٦/١) كتاب الإيمان (١) باب (٤٧) رقم (١٧٩-(١١٢)) ، وأورده السيوطي في الخصائص (٦٢/٢) .

⁽٧) كــذا وقع في الأصول ، قال القاضي عياض : "صوابه خيبر " ويؤيده رواية البخاري في " صحيحه " كتاب المغازي (٦٤) باب (٣٨) رقم (٤٢٠٣) انظر الفتح (٧/٧٤) .

⁽٨) أي الذي قلت في شأنه أنه من أهل النار .

فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه ، فأخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - بذلك ، فقال : " الله أكبر ، أشام عليه وسلم الله يؤيد هذا الدين أشهد أني عبد الله ورسوله " ثم أمر بلالاً فنادى في الناس ، " إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر "(۱) ، (اللفظ لمسلم) .

والمعجزة في هذا واضحة جلية لا تحتاج إلى بيان ، وهو وقوع ما أخبر به الصادق المصدوق قبل وقوعه ، وهي من الدلالات العظيمة على صدق نبوته ورسالته ، التي أرسله الله تعالى بها ، فهو المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى .

كما ذكر السيوطي في معرض كلامه عن غزوة خيير عدة معجزات أخر ، منها :

المعجزة الخامسة : شفاء ساق سلمة بن الأكوع رشه من الضربة التي ضربها بوم خيبر

عن يزيد بن أبي عبيد قال: "رأيت أثر ضربة في ساق سلمة بن الأكوع فقلت: يا أبا مسلم ما هذه الضربة؟ قال ضربة أصابتها يوم خيبر، فقال الناس: أصيب سلمة فأتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فنفث فيه ثلاث نفثات فما الشتكيت حتى الساعة "(٢) وفي هذا أيضاً شفاء الضربة التي ضربها سلمة - رضي الله عنه - بسبب بركة ريق النبي - صلى الله عليه وسلم - .

المعجزة السادسة : اخباره – ﷺ – عن الشاة المسمومة :

عـن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - شاة فيها سم ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " اجمعوا لي من كان ها هنا من اليهود " فجمعوا له ، فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إني سائلكم عن شئ فهل أنتم صادقوني عنه ؟ " فقالوا : نعم يا أبا القاسم : فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " من أبوكم ؟ " قالوا : أبونا فلان ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " كذبتم، بل أبوكم فلان " قالوا صدقت وبررت ، فقال : " هل أنتم صادقوني عن شئ إن سألتكم عنه ؟ " فقالوا : نعم يا أبا القاسم ، وإن كذبناك عرفت كذبنا كما عرفته في أبينا ، قال لهم رسول الله -صلى الله عليه وسلم - : " من أهل النار ؟ " فقالوا : نكون فيها يسيراً ثم تخلفوننا فيها ، فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " اخسئوا فيها ، والله لا نخلفكم فيها أبداً " ثم قال لهم : " هل أنتم صادقوني عن شئ إن سألتكم عنه ؟ " قالوا : نعم ، فقال : " هل جعلتم في هذه الشاة سُماً ؟ " فقالوا : نعم ، فقال : " ها حملكم على ذلك ؟ " فقالوا : أردنا إن كنت كاذباً نستريح منك ، وإن كنت نبياً لم يضرك()" .

وتمام قصة هذه الشاة المسمومة ذكرها ابن اسحاق بغير اسناد - كما قال ابن حجر (١٠) - ، قال ابن اسحاق : "

⁽١) متفق عليه .

⁻ رواه البخاري في "صحيحه " كتاب المغازي (٦٤) باب (٣٨) رقم (٤٢٠٣) الفتح (٢/٧٧) ، وفي كتاب القدر (٨٢) باب (٥) رقم (٦٠٦) الفتح (٢٩/١١) .

⁻ ورواه مسلم في " صحيحه " (١/٥/١) كتاب الإيمان (١) باب (٤٧) رقم (١٧٨-{١١١}) .

⁽۲) البخاري في " صحيحه " كتاب المغازي (۱۲) باب (۳۸) رقم (۲۰۱٤) انظر ($^{(2)}$

⁽٣) البخاري في " صحيحه " كتاب الجزية والموادعة (٥٨) باب (٧) رقم (٣١٦٩) فتح الباري (٢٧٢/٦) ، الخصائص الكبرى (٦٣/٢) .

⁽٤) انظر : فتح الباري (١٠/٥٤٢) .

لما اطمان النبي - صلى الله عليه وسلم - بعد فتح خيبر أهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم شاة مشوية وكانت سالت: أي عضو من الشاة أحب إليه ؟ قيل لها : الذراع ، فأكثرت فيها من السم ، فلما تناول الذراع لاك منها مضيغة ولم يسغها ، وأكل معه بشر بن البراء بن معرور فأساغ لقمته ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إن هذا العظم ليخبرني أنه مسموم ، ثم دعا بها ، فاعترفت ، فقال : ما حملك على ذلك ؟ قالت : بلغت من قومي ما لم يخف عليك ، فقلت إن كان ملكا استرحت منه ، وإن كان نبياً فسيُخبر ، قال : فتحاوز عنها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، ومات بشر من أكلته (۱) .

وقد أورد هذه القصة ابن سعد مطولة من طرق عن ابن عباس بسند ضعيف (1) ، ووقع في مرسل الزهري (1) أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – تناول الكتف فنهش (1) منها فلما ازدرد لقمته قال : " إن الشاة تخبرني " يعني أنها مسمومة ، وأوردها أيضاً البيهقي موصولة من طريق سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة – رضي الله عنه – وفيها أن النبي – صلى الله عليه وسلم – أكل منها ، فقال لأصحابه : " أمسكوا فإنها مسمومة " ثم قال لها أي للمرأة : " ما حملك على ذلك ؟ "(0)... الخ

ومعجزة إخباره - صلى الله عليه وسلم - بأن الشاة مسمومة ثابتة ولا خلاف بين العلماء في وقوعها ، وهي تعد من دلائل نبوته - صلى الله عليه وسلم - ولذلك ذكرها البيهقي وغيره في دلائل النبوة ، أما الخلاف فقد وقع بين العلماء في قتل زينب بنت الحارث البهودية التي وضعت ذلك السم في الشاة ، فقال بعضهم : إنها لما اعترفت تركها النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يكن ينتقم لنفسه ، وقيل : لأنها أسلمت لما رأت هذه المعجزة منه - صلى الله عليه وسلم - فلما أسلمت خلى سربيلها ولم يتعرض لها . حكى إسلامها الزهري ، وجزم به سليمان التيمي في " مغازية " ولفظه بعد قولها : وإن كنت كاذباً أرحتُ الناس منك ، قالت : " وقد استبان لي الآن أنك صادق ، وأنا أشهدك ومن حضر أني على دينك ، وأن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله " ، قال : فانصرف عنها حين أسلمت ، وقال البعض : بل قتلها ، وأجابوا عن القول الأول بأنه - صلى الله عليه وسلم - تركها في بادئ الأمر لما أسلمت ولكن بعدما مات بشر بن البراء الذي أكل من الشاة مع النبي - صلى الله عليه وسلم - قتلها به قصاصاً ، لأنه بموته تحقق وجوب القصاص بشرطه (١) .

⁽١) ابن هشام : السيرة النبوية (٣٣٧/٢) ، وانظر : ابن حجر : فتح الباري (٤٩٧/٧) .

⁽٢) انظر : فتح الباري (١٠/٢٤٥) .

⁽٣) وهو عند أبي داود في السنن ، وانظر فتح الباري (٤٩٧/٧) وقال ابن حجر : " وهذا منقطع لأن الزهري لم يسمع من جابر " وأخرجه أبو داود أيضاً من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة " انظر الفتح (٤٩٧/٧) .

⁽٤) نَهَسَ اللحمَ يَنْسُه نَهْساً ونَهَساً ، بالسين المهملة ، انتزعه بالثنايا للأكل ، أما النَّهُشُ بالشين المعجمة فهو أخذ اللحم بجميع الأسنان ، انظر اللسان (٢٤٤/٦) مادة نَهَس ، (٣٦٠/٦) مادة : نَهُشُ .

⁽٥) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢/٧٩) .

⁽٦) حكى هذا الخلاف ، وهذه الأقوال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٤٩٧/٧) ونقلتها باختصار .

المعجزة السابعة : نعيه – 🏶 – قواد جيشه في غزوة مؤتة إلى أصحابه ، قبل أن يصل خبرهم إليه :

ومؤتة بأدنى البلقاء من أرض الشام كانت في جمادي الأولى سنة ثمان (١) ، وقد بعث إليها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - البعوث ، واستعمل عليهم زيد بن حارثة - رضي الله عنه - وقال : " إن قُتل زيد فجعفر ، وإن قُتل جعفر فعبدالله بن رواحة "(٢) ، قال أنس - رضي الله عنه - : نعى النبي - صلى الله عليه وسلم - زيداً ، وجعفراً ، وابن رواحة للمناس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال : " أخذ الراية زيد فأصيب ، ثم أخذ جعفر فأصيب ثم أخذ ابن رواحة فأصيب - وعيناه تذرفان - حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله ، حتى فتح الله عليه "(٢) .

وهذا السيف من سيوف الله الذي فتح الله عليه هو خالد بن الوليد – رضى الله عنه – فقد اصطلح الناس عليه بعد مقتل الثلاثة الأول $^{(1)}$ – رضى الله عنهم – ، قال ابن حجر: "وفيه علّم ظاهر من أعلام النبوة " $^{(0)}$ أي في هذا الحديث ، وفيه أيضاً " فضيلة ظاهرة لخالد بن الوليد ولمن ذكر من الصحابة " $^{(0)}$ – رضى الله عنهم – .

المعجزة الثامنة :إغباره – ﷺ – عن الظعينة التي حملت كتاب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش :

حدث هذا أثناء استعداد النبي - صلى الله عليه وسلم - نفتح مكة المكرمة ، وهو الفتح الأعظم الذي أعز الله به دين الله و وجنده وحزبه الأمين ، واستنفذ به بلده وبيته الذي جعله هدى للعالمين من أيدي الكفار والمشركين ، وهو الفتح النفار والمشركين ، وهو الفتح السني استبشر به أهل السماء ، ودخل الناس في دين الله أفواجاً ، وأشرق وجه الأرض ضياء وابتهاجاً ، خرج له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بكتائب الإسلام ، وجنود الرحمن سنة ثمان ، لعشر مضين من شهر رمضان المبارك ، واستعمل على المدينة المنورة أبا رُهُم كلثوم بن حُصين الغفاري ، وقيل : استعمل عبدالله بن أم مكتوم - رضى الله عنهما(٧) - .

وقد عزم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على المسير إلى فتح مكة بعد ما نقضت قريش العهد الذي عقدوه معه في صلح الحديبية ، بإعانتها حلفاءها بني بكر بن عبدمناة بن كنانة ، على حلفاء النبي - صلى الله عليه وسلم -

انظر : ابن القيم : زاد المعاد (٣٣٦/٣٣) .

⁽۲) السبخاري فسي "صسحيحه "كستاب المغسازي (۲۶) بساب (٤٤) رقسم (٢٦١) ، انظر فتح الباري (٧/ ٥١) ، وأحمد في " المسند " (٥/ ٢٩١،٣٠٠،٣٠١) .

⁽٣) البخاري في " صحيحه " كتاب المغازي (٦٤) باب (٤٤) رقم (٤٢٦٢) انظر فتح الباري (١٢/٧).

⁽³⁾ زاد المعاد (٣/٨٣٣) .

⁽٥) فتح الباري (١٣/٧) .

⁽٦) انظر : الخصائص الكبرى (٢٠/٧-٧٥) .

⁽٧) انظر : زاد المعاد (٣٤٧/٣) .

من خزاعة ، وهم على ماء يقال له الوتير ، وقتلوا منهم عدداً^(١) .

فلما عزم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على المسير إلى مكة المكرمة أعلم أصحابه بذلك ، وأمرهم بالجد والتجهيز وقال : " اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش ، حتى نبغتها في بلادها ، فتجهز الناس لذلك (٢) .

فك تب حاطب بن أبي بلتعة إلى قريش كتاباً يخبرهم بمسير رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إليهم ثم أعطاه المرأة ، وجعل لها جعلاً على أن تبلغه قريشاً فجعلته في قرون رأسها . ذكر السيوطي روايات ما فعله حاطب في ذلك بعضها في الصحيحين ، وبعضها في أحدهما ، والباقي ما نقله عن ابن اسحاق والبيهقي والحاكم وغيرهم (٢) .

فسن ذلك ما رواه الشبخان عن علي "- رضي الله عنه - قال : بعتني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنا والزبير والمقداد فقال : " انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوا منها " ، قال : فانطقنا تعادى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة ، فإذا نحن بالظعينة ، قلنا لها : أخرجي الكتاب ، قالت ما معي كتاب ، فقلنا : لتخرجن الكتاب أو لنلتين الثياب ، قال : فأخرجته من عقاصها ، فأتينا به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فإذا فيه : من حاطب بن أبي بلستعة - إلى ناس بمكة من المشركين - يخبرهم ببعض أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "يا حاطب ، ما هذا ؟ قال : يا رسول الله لا تعجل علي ، إني كنت امرءاً ملصقاً في قريش - يقول : كنت حليفاً - ولم أكن من أنفسها ، وكان من معك من المهاجرين من لهم بها قرابات يحمون أهليهم وأموالهم ، فأحببت إذ فأت من النسب فيهم أن اتخذ عندهم يداً يحمون قرابتي ولم أفعله ارتداداً عن ديني ، ولا رضا بالكفر بعد الإسلام ، فقل أن سول الله عليه وسلم - : " أما إنه قد صدقكم " فقال عمر : يا رسول الله ، دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال : " إنه شهد بدراً ، وما يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدراً قال : اعملوا ما شئتم فقد غفر لكم " فأنزل الله الله سورة (أ) (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق - إلى قوله - فقد ضل سواء السبيل "(*) . وفي هذه القصة أكثر من دليل على معجزته - صلى الله عليه وسلم - :

أولها: إخباره - صلى الله عليه وسلم - بما فعل حاطب - رضي الله عنه - وكتابته الكتاب إلى قريش ، والحديث فيه اعتراف حاطب - رضي الله عنه - بذلك ، وعدم انكاره ، كما أن كتابه شاهد مادي آخر غير اعترافه ، وهما دليلان على صدق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعلى نبوته .

⁽۱) انظر : ابن هشام : السيرة النبوية (۲/۶۳۶–۳۹۰) نقله عن ابن اسحاق بغير سند ، ووصله الطبراني في الصغير (ص۲۲۲) من حديث ميمونة بنت الحارث – رضي الله عنها – بإسناد ضعيف ، وانظر : زاد المعاد (۳٤٨/۳) ، وابن حجر : الفتح (۱۹/۷) – وتخريج ابن حجر للرواية (٥٢٠) .

⁽٢) انظر : ابن هشام : السيرة النبوية (٣٩٨-٣٩٨) عن ابن اسحاق بلا سند ، وانظر : زاد المعاد (٣٥٠-٣٥١) .

⁽٣) انظر: الخصائص الكبرى (٢/٧٦-٨٩).

⁽٤) سورة الممتحنة الآية (١).

^(°) رواه السبخاري فسي "صحيحه "كتاب الجهاد (۵٪) باب (۱٤۱) رقم (۳۰۰۷) انظر الفتح (۱۲۳/۱) وباب (۱۹۰) رقم (۳۰۸۱) الفتح (۲/ ۱۹۰) الفتح (۲/ ۱۹۰) والمغازي (۲۶) باب (۲۶) رقم (۲۷۲۶) الفتح (۷/ ۵۰) .

ومسلم في "صحيحه " (١٩٤١/٤) كتاب فضائل الصحابة (٤٤) باب (٣٦) رقم (١٦١- (٢٤٩٤)) وسنن أبي داود - كتاب الجهاد ، باب في حكم الجاسوس إذا كان مسلماً ، وانظر تحقة الأحوذي (١٩٨/٩- ٢٠٠٠) رقم (٣٣٦٠) .

الثاني : إخباره - صلى الله عليه وسلم - بأن الكتاب دفعه حاطب إلى ظعينة أي امرأة من مزينة (١) ، وشهد الواقع بصدقه - صلى الله عليه وسلم - .

الثالث: إخباره - صلى الله عليه وسلم - بمكانها وهو : روضة خاخ ، وقد أدركها على وصاحباه في نفس المكان . قال ابن حجر - رحمه الله - : " وقد أظهر الله صدق رسوله في كل من أخبر عنه بشئ (1) .

المعجزة التاسعة : نبع الماء من بين أصابعه الشريفة – ﷺ – :

جمع السيوطي تحت هذه المعجزة كثيراً من الأحاديث منها صحاح ومنها غير ذلك (٢) ، وأحاديث نبع الماء من بين أصابعه الشريفة تعددت طرقها الصحيحة حتى بلغت حد التواتر المعنوي ، فمنها ما اتفق عليه في الصحيحين ، ومنها ما انف عليه في الصحيحين ، ومنها ما انف رد به أحدهما ، ومنها ما ورد في غيرهما ، وقد انتقيت لتقرير هذه المعجزة وغيرها ، ما كان حديثاً صحيحاً ، وأعرضت عن كثير مما جمعه السيوطي ولم يضح ، لأن في الصحيح الغنية عن غيره في إثبات المقصود وقد انتقيت من تلك الأحاديث التي أوردها السيوطي خمسة أحاديث صحيحة :

- ١- حديث جابر بن عبدالله رضى الله عنه .
 - ٢- حديث أنس رضى الله عنه .
 - ٣- حديث ابن مسعود رضى الله عنه .
- ٤- حديث عمران بن حصين رضى الله عنه .
 - ٥- حديث أبي قتادة رضي الله عنه .
- 1- أما الأول: فعن جابر بن عبدالله رضي الله عنهما قال: "عطش الناس يوم الحديبية ، والنبي صلى الله عليه وسلم بين يديه رِكُوة (أ) ، فتوضأ ، فجَهِشَ الناس نحوه ، فقال: " مالكم " ؟ قالوا: ليس عندنا ماء نتوضأ و لا نشرب إلا ما بين يديك ، فوضع يده في الركوة ، فجعل الماء يثور بين أصابعه كأمثال العيون ، فشربنا وتوضأنا ، قلت : كم كنتم ؟ قال : لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس عشرة مائة "(٥) .

٢- الثاني:

⁽۱) انظــر : الســيرة النبوية (٣٩٨/٢) ، ابن حجر : فتح الباري (٢٠/٧) وذكر ابن حجر أن هذه المرأة اسمها " سارة " - فيما نقله عن ابن اسحاق - وهو في سيرة ابن هشام (٣٩٨/٢) ، ونقل ابن حجر عن الواقدي أن اسمها "كنود " وقال : " وفي رواية " سارة " وفي رواية أخرى " أم سارة " ، مارة " كمــا ذكر ابن هشام في " السيرة " النبوية أن هذه المرأة كانت ضمن الذين أهدر الرسول دماءهم يوم فتح مكة لأنها كانت تغني بهجاء الرسول - صلى الله عليه وسلم - وكانت مولاة لبعض بني عبدالمطلب ، السيرة النبوية (٢/٠/١) .

⁽۲) فتح الباري (۸/٦٣٥) .

⁽٣) انظر: الخصائص الكبرى (٢/٢١-٢٢٦).

⁽٤) الركوة : مثلثة الراء ، وهي إناء صغير من جلد يُشرب فيه الماء ، اللسان (٤ ٣٣٣/١) .

^(°) رواه البخاري في "صحيحه " في مواضع و هي : كتاب المناقب (٦١) باب (٢٥) ، رقم (٣٥٧٦) الفتح (٣/١٨) وفي كتاب المغازي (٦٤) باب (٣٥) رقم (٢٥١) رقم (٤١٥٢) السفة تسمح (٤٤٣/٧) السفة تسمح (٤٤٣/٧) السفة تسمح (٤٤٣/٧) ، كـ تسمال الأنسسريسسة (٤٤) بــــاب (٣١)

رقم (٥٦٣٩) الفتح (١٠١/١٠) ورواه أحمد في " المسند " (٣٢٩،٣٤٣،٣٥٣،٣٦٥/٣) . وأورده السيوطي في " الخصائص الكيري " (٢١٤/٢) .

أ) - عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وحانت صلاة العصر، فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه، فأتي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بوضوء فوضع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في ذلك الإناء يده، وأمر الناس أن يتوضئوا منه، قال: فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه حتى توضئوا من عند آخرهم "(۱).

فهذا من طريق إسحاق بن عبدالله بن أبي طلحة عن أنس - رضي الله عنه $^{(7)}$ - .

ب) - ومن طريق ثابت عن أنس - رضي الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - : دعا بإناء من ماء ، فأتتي بقدح رَحْرًا ح فيه شئ من ماء فوضع أصابعه فيه ، قال أنس : فجعلت انظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه قال أنس فحزرت من توضاً ما بين السبعين إلى الثمانين (٣) .

قال الحافظ ابن حجر: "قوله: (رَحْرَاح) بمهملات، الأولى مفتوحة بعدها سكون، أي متسع الفم، وقال الخطابي: الرحراح: الإناء الواسع الصحن القريب القعر، ومثله لا يسع الماء الكثير فهو أدل على عظم المعجزة "(٤).

جـ)- ومن طريق حميد عن أنس - رضي الله عنه - قال : حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار إلى أهله وبقي قوم ، فأتي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمخضب من حجارة فيه ماء فصغر المخضب أن يبسط فيه كفه ، فتوضأ القوم كلهم ، قلنا : كم كنتم ؟ قال : ثمانين وزيادة (١) .

د) – ومن طريق الحسن قال : حدثنا أنس بن مالك – رضى الله عنه – قال : " خرج النبي – صلى الله عليه وسلم – في بعض مخارجه ، ومعه ناس من أصحابه ، فانطلقوا يسيرون ، فحضرت الصلاة " فلم يجدوا ماء يتوضئون ، فانطلق رجل من القوم فجاء بقدح من ماء يسير ، فأخذ النبي – صلى الله عليه وسلم – فتوضأ ، ثم مد أصابعه الأربع على القدح ، ثم قال : " قوموا فتوضئوا فتوضأ القوم حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعين أو نحوه "($^{(\vee)}$).

ه...) - ومن طريق قتادة عن أنس - رضي الله عنه - قال : " أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - بإناء وهو بالزوراء ، فوضع يده في الإناء ، فجعل الماء ينبع من بين أصابعه ، فتوضأ القوم ، قال قتادة : قلت لأنس : كم كنتم ؟ قال : ثلاثمائة ، أو زُهاءَ ثلاثمائة "(^) .

⁽١) رواه البخاري في "صحيحيه" كتاب الوضوء (٤) باب (٣٢) رقم (١٦٩) الفتح (٢٧١/١) .

⁽٢) انظر: الخصائص الكبرى (٢١٤/٢).

⁽٣) رواه السبخاري فسي " صحيحه " كتاب الوضوء (٤) باب (٤٦) رقم (٢٠٠) انظر : فتح الباري (٢٠١) . ورواه مسلم في " صحيحه " (٤/ ١٧٨٣) كتاب الفضائل (٤٣) باب (٢) رقم (٤-(٢٢٧٩)) ولفظه : (ما بين الستين إلى الثمانين) . ورواه أحمد في " المسند " المسند " (١٤٧/٣) ، وانظر : السيوطي : الخصائص الكبرى (٢/٥/٢) .

⁽٤) فتح الباري (١/٣٠٤) .

⁽٥) المخضَّب : وعاء يشبه المركن لغسل الثياب أو خصبها .

⁽٦) رواه البخاري "صحيحه "كتاب الوضوء (٤) باب (٤٥) رقم (١٩٥) الفتح (٣٠١/١) ، وكتاب المناقب (٦١) باب (٢٥) رقم (٣٥٧٥) الفتح (٦ /٨٥١) ، ورواه أحمد في " المسند " (١٠٦٠) ٢٤٨،٢٤٩/٣) . وانظر : الخصائص الكبري (٢/١٥) .

⁽٧) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب المناقب (٦١) باب (٢٥) رقم (٣٥٧٤) الفتح (٦/١٥٠).

⁽٨) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب المناقب (٦١) باب (٢٥) رقم (٣٥٧٢) الفتح (٨٠/٦) ، ورواه مسلم في " صحيحه " (٤/٣٨٤)

٣- الثالث: حديث ابن مسعود - رضي الله عنه -:

عن عبدالله قال : "كنا نعد الآيات بركة ، وأنتم تعدونها تخويفاً ، كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفر فقل الماء ، فقال : " اطلبوا فضلة من ماء " فجاءوا بإناء فيه ماء قليل ، فأدخل يده في الإناء ثم قال : حيّ على الطهور المبارك ، والبركة من الله (١) ، فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام و هو يؤكل "(٢) .

٤ - الرابع : حديث عمران بن حصين - رضي الله عنه - :

قال - رضي الله عنه - كنا في سفر مع النبي - صلى الله عليه وسلم - وإنا أسرينا حتى إذا كنا في آخر الليل ، وقعـنا وقعـنة ، ولا وقعة أحلى عند المسافر منها ، فما أيقظنا إلا حر الشمس ، وكان أول من استيقظ فلان ، ثم فلان ، ثم فلان ، ب يسميهم أبو رجاء (٣) فنسي عوف (٤) - ثم عمر بن الخطاب الرابع ، وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا نام للن ، - يسميهم أبو رجاء (٣) فنسي عوف (٤) - ثم عمر بن الخطاب الرابع ، وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - وكان النبي خون هو يستيقظ ، لأنا لا ندري ما يحدث له في نومه ، فلما استيقظ عمر ، ورأى ما أصاب الناس - وكان رجلاً جليداً - فكبر ورفع صوته بالتكبير ، فما زال يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ بصوته النبي - صلى الله عليه وسلم - فلما استيقظ شكوا إليه الذي أصابهم ، قال : " لا ضير" - أو " لا يضير" " ارتحلوا " ، فارتحل ، فسار غير بعيد ، ثم نزل فدعا بالوضوء فتوضاً ، ونودي بالصلاة فصلى بالناس ، فلما انفتل من صلاته إذا هو برجل معتزل لم يصل مع القوم قال : " ما منعك يا فلان أن تصلي مع القوم " ؟ قال : أصابتني جنابة و لا ماء ، قال : " عليك بالصعيد فإنه يكفيك " ، شم سسار النبي - صلى الله عليه وسلم - فاشتكي إليه الناس من العطش ، فنزل فدعا فلاناً - يسميه أبو رجاء نسيه عوف - ودعا علياً فقال : " اذهبا فابتغيا الماء " فانطلقا فتلقيا امرأة بين مزادتين (٥) - أو سطيحتين (٢) - من ماء على بعير عوف - ودعا علياً فقال : " اذهبا فابتغيا الماء أمس هذه الساعة ، ونفرنا خلوفاً (٧) ، قالا لها : انطلقي إذاً ، قالا ته الت : اللي أين الماء ؟ قالت : عهدي بالماء أمس هذه الساعة ، ونفرنا خلوفاً (٧) ، قالا لها : انطلقي إذاً ، قالا أن كالا يورك مدون الله والذي تعنين (٨) ، فانطلقي ،

⁾ كتاب الفضائل (٤٣) باب (٢) رقم (٧) ، وأورده السيوطي في الخصائص الكبرى (٢١٥/٢) .

⁽١) قــال الدكــتور محمد خليل هراس: "ما أجمل هذه العبارة في هذه المناسبة ففيها احتياط للتوحيد، ونفي لكل ما يتوهم من نسبة هذه الأيات إلى غير الله عز وجل، مما كان سبباً في ضلال كثير من الناس، حيث ألهوا بعض من أجريت على أيديهم هذه الأمور، كما فعل النصارى بالنسبة للمسيح – عليه السلام – "، انظر: الخصائص الكبرى (٢١٨/٢) حاشية رقم (٤).

⁽٢) رواه البخاري في "صحيحه " كتاب المناقب (١٦) باب (٢٥) رقم (٣٥٧٩) الفتح (٣/٥٥) ، الترمذي في " سننه " كتاب المناقب (٦) ، والدارمي في " سننه " المقدمة (٥) ، والنسائي طهارة (٣٠) ، وأحمد في " المسند " (١/٠١٤) ، وأورده السيوطي في " الخصائص الكبرى " (٢١٨/٢) .

⁽٣) الراوي عن عمران بن حصين - رضى الله عنه - .

⁽٤) الراوي عن أبي رجاء ، فالحديث يرويه عوف عن أبي رجاء عن عمران .

⁽٥) المرزادة : أكبر من القربة ، والمزادتان حمل بعير ، سميت مزادة لأنه يزاد فيها من جلد آخر من غيرها ، وتسمى أيضاً السطيحة . الفتح (١/ ٢٥٥) .

⁽٦) السطيحة هي المزادة ، انظر : الفتح (٢٥٢/١) . ،

⁽٧) تريد أن رجالها تخلفوا لطلب الماء ، انظر : الفتح (٢٥٢/١) .

⁽٨) هـذا الـرد فيه أدب حسن ، ولو قالا لها : لا ، لفات المقصود ، ولو قالا لها : نعم ، لم يحسن بهما إذ فيه تقرير ذلك فتخلصا أحسن تخلص - انظر : الفتح (٥٠/١) .

فجاءا بها إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - وحدثاه الحديث ، قال : فاستنزلوها عن بعيرها ، ودعا النبي - صلى الله عليه وسلم - بإناء ففرغ فيه من أفواه المزادتين - أو السطيحتين ، وأوكا أفواهما وأطلق العزالي^(۱) ، ونودي في الناس : اسقوا^(۱) ، واستقوا ، فسقى من شاء ، واستقى من شاء ، وكان آخر ذلك أن أعطى الذي أصابته الجنابة إناء من ماء قال : " اذهب فأفرغه عليك " وهي قائمة تنظر إلى ما يُفعل بمائها ، وايم الله لقد أقلع عنها ، وإنه ليخيل إلينا أنها أشد ملاة منها حين ابتدأ فيها ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : " اجمعوا لها " ، فجمعوا لها - من بين عجوة ودقيقة وسويقة - حتى جمعوا لها طعاماً ، فجعلوها أن في ثوب وحملوها على بعيرها ووضعوا الثوب بين يديها ، قال لها : "تعلمين ما رزيننا من مائك شيئاً ، ولكن الله هو الذي أسقانا " ، فأنت أهلها وقد احتبست عنهم ، قالوا : ما حبسك يا فلانة ؟ قالت : العجب ، القيني رجلان فذهبا بي إلى هذا الذي يقال له الصابئ ، ففعل كذا وكذا ، فوالله إنه لأسحر الناس من بين هذه وهذه ، وقالت بأصبعها الوسطى والسبابة فرفعتهما إلى السماء ، تعني السماء والأرض - أو أنه لرسول الله حقاً ، فكان المسلمون بعد ذلك يغيرون على من حولها من المشركين و لا يصيبون الصَرَّم (٥) الذي هي منه ، فقالت يوماً لقومها : ما أرى أن هؤ لاء القوم يعد ذلك يغير عمداً ، فهل لكم في الإسلام ؟ فأطاعوها ، فدخلوا في الإسلام .

قال أبو عبدالله (٦) : صبأ : خرج من دين إلى غيره $(^{(Y)})$.

٥- حديث أبي قتادة - رضى الله عنه -:

" أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان في سفر فأسرى ثم نام فما استيقظ إلا والشمس في ظهره ، فدعا بميضاة (^) كان معي فيها شئ من ماء فتوضاً منها ، ثم قال : احفظ علينا ميضأتك ستكون لها نبأ ، فسار حتى امتد النهار ، فقال الناس : هلكنا وعطشنا ، فقال : " لا هُلكَ (٩) عليكم " ثم قال : " انطلقوا إلى غُمري (١٠) ، يعني القدح الصغير - فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - يصب وأبو قتادة يسقيهم ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم

⁽١) العَــزَالِي : بفتح المهملة ، والزاي وكسر اللام ، ويجوز فتحها : جمع عَزلاء بإسكان الزاي ، قال الخليل : هي مصب الماء من الرواية ، ولكل مزادة عزلاوان من أسفلها " يفرغ منهما الماء ، انظر : الفتح (٥٠٢/١) .

⁽٢) أسقوا بهمزة قطع مفتوحة من أسقى ، أو بهمزة وصل من سقى ، (انظر : الفتح (٤٥٢/١) والمراد أنهم سقوا غيرهم من الدواب ، واستقوا هم .

 ⁽٣) أصله : ايمن الله ، بهمزة وصل مفتوحة أو مكسورة والميم مضومة ، وهو اسم وضع للقسم هكذا ، ثم حذفت النون تخفيفاً . انظر فتح الباري (١
 (٥٣) .

⁽٤) أي الأطعمة التي جمعوها لها .

⁽٥) بكسر الصاد المهملة : أي الأبيات المجتمعة من الناس ، انظر : الفتح (٤٥٣/١) .

⁽٦) هو : محمد بن اسماعيل البخاري في "صحيحه " انظر : الفتح (١/٤٤) .

⁽٧) رواه البخاري في "صحيحه "كتاب التيمم (٧) باب (٦) رقم (٣٤٤) ، الفتح (٢/١٤) ، وفي باب (٩) رقم (٣٤٨) الفتح (٢٥٧١) وفي كتاب (٧) رواه البخاري في "صحيحه " (٢١١) باب (٢٥) رقم (٣١٦-{٣٦٢)) ، ورواه المساجد (٥) باب (٥٥) رقم (٣١٦-{٣٦٢)) ، ورواه المساجد في " المسند " (٤٧٤/١) .

⁽A) الميضاة : هي الإناء الذي يتوضأ به ، كالرّكوة .

⁽٩) (لا هُلْك عليكم) أي لا هلاك .

⁽١٠) الغُمر : كُصُرُد ، القدح الصغير ، وهو في الحديث مضاف إلى ياء المتكلم .

-: " أحسنوا الملأ(') ، كلكم سيروي حتى ما بقى أحد <math>"(').

هـذا ما انتقيته مما جمعه السيوطي ، وهو كاف في إثبات هذه المعجزة العظيمة ، الدالة دلالة ظاهرة على صدق نبوة - نبينا وحبيبنا محمد - صلى الله عليه وسلم - .

المعجزة العاشرة : تكثير الطعام القليل :

وهـــي أن يكون الطعام قليلاً لا يكاد يكفي فرداً واحداً ، فيدعو فيه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالبركة ، أو يضع يده الشريفة عليه ، فيكثر الطعام ببركة ذلك حتى يكفي العدد الكثير من الناس .

و الأحاديث الواردة في إثبات هذه المعجزة كثيرة وصحيحة كما وقع في غزوة الخندق $^{(7)}$ وغيرها .

⁽۱) (أحسنوا الملأ) الملأ: الخُلق والعِشرة ، يقال: ما أحسن ملأ فلان أي خلقه وعشرته ،، وما أحسن ملأ بني فلان أي عشرتهم وأخلاقهم ، ذكره الجوهري وغيره ، وأنشد الجوهري تتَادَوا يال بُهِتَةَ إذ رأونا فقلنا: أحسني ملأ جُهَيْنَا وهو في صحيح مسلم (٤٧٤/١) كتاب المساجد (٥) باب (٥٥) رقم (٣١١–{٦٨١}) ، ورواه أحمد في " المسند (٢٩٨/٥) .

⁽٢) هكذا أورد السيوطي في الخصائص الكبرى (٢/٤٢٢) مختصراً جداً ، وهو في صحيح مسلم (١/٤٧٤) كتاب المساجد (٥) باب (٥٥) رقم (٣١٨- [٦٨١)) ، ورواه أحمد في "المسند" (٩٩٨٠) .

⁽٣) انظر : ابن هشام : السيرة النبوية (٢١٨/٢) ، صحيح البخاري ، كتاب المناقب (٦١) باب (٢٥) رقم (٣٥٧٨) انظر : الفتح (٢٠٨٦) ، وذكر ابن حجر أن هذا كان حين محاصرة الأحزاب للمدينة في غزوة الخندق . انظر : الفتح (٥٨٨/٦) . وسيأتي الحديث بتمام بعد قليل - إن شاء الله تعالى - ، وانظر : الفتح (٣٩٢/٧) .

⁽٤) هــو : زيد بن سهل الأنصاري زوج أم سليم والدة أنس ابن مالك – رضي الله عنهم – وقد اتفقت الطرق على أن الحديث من مسند أنس ، وقد وافقه على ذلك أخوه لأمه عبدالله بن أبي طلحة فرواه مطولاً عن أبيه أخرجه أبو يعلي من طريقه بإسناد حسن . الفتح (٥٨٨/٦) .

⁽٥) لاتتني ببعضه : أي لفتني به ، يقال : لاث العمامة على رأسه أي عصبها . الفتح (٥٨٩/٦) .

⁽٦) في بعض الروايات (هلم) وهي لغة حجازية ، هلم عندهم لا يؤنث ولا ينثني ولا يجمع ، ومنه قوله تعالى : (...والقائلين لإخوانهم هلم الينا...) الاحزاب (١٨) والمراد بذلك طلب ما عندهما . انظر الفتح (٩٠/٦) .

⁽٧) المراد أنها صيرت ما خرج من العُكة له إداماً ، والعُكّة بضم المهملة وتشديد الكاف إناء من جلد مستدير يجعل فيه السمن غالباً والعسل . انظر الفتح (١/ ٥٠) .

لعشرة " فأذن لهم ، فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ، ثم قال : " انذن لعشرة فأذن لهم ، فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ، ثم قال : " ائسنن لعشرة " فأكل القوم كلهم حتى شبعوا ، والقوم سبعون أو ثمانون رجلاً "(٢) .

وفي بيان قلة الطعام الذي كان عند أم سليم - رضى الله عنها - ورد في رواية يعقوب بن عبدالله بن أبي طلحة ، قال أنس - رضيى الله عنه - : " فدخل أبو طلحة على أمي فقال : هل من شئ ؟ فقالت : نعم ، عندي كسر من خبز وتمسرات فإن جاءنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وحده أشبعناه ، وإن جاء آخر معه قل عنهم "(٣) فلما دعا رسول الله فيــه بالبركة - أكل منه ثمانون رجلاً حتى شبعوا ففي رواية عبدالله بن عبدالله بن أبي طلحة عند مسلم: " وأفضلوا ما أبلغوا جيرانهم "(؛) أي أنه فضل من الطعام شئ أهدوه إلى جيرانهم ، وهذا ببركة دعائه - صلى الله عليه وسلم - . ٧- عين أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : " الله الذي لا إله إلا هو ، إن كنت لأشد الحجر على بطني من الجوع ، ولقد قعدت يوماً على طريقهم الذي يخرجون منه ، فمر أبو بكر فسألته عن آية من كتاب الله ، ما سألته إلا ليشبعني ، فمر ولم يفعمل ، ثم مر بي عمر فسألته عن آية من كتاب الله ، ما سألته إلا ليشبعني فمر ولم يفعل ، ثم مر بي أبو القاسم -صلى الله عليه وسلم - فتبسم حين رآني ، وعرف ما في نفسي وما في وجهي ، ثم قال : " يا أبا هر " قلت : لبيك يا رسول الله ، قال : " إلحق " ومضى ، فتبعته ، فدخل فاستأذن فأذن لى ، فدخل فوجد لبنا في قدح ، فقال : " من أين هذا اللبين ؟ قالوا : أهداه لك فلان - أو فلانة - قال : " أبا هر " قلت : لبيك يا رسول الله ، قال : " إلحق إلى أهل الصفة فادعهم لى " قال : وأهل الصفة أضياف الاسلام ، لا يأوون على أهل ولا مال ولا على أحد ، إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ، ولم يتناول منها شيئاً ، وإذا أتته هدية أرسل إليهم ، وأصاب منها وأشركهم فيها ، فساءني ذلك (٥) ، فقلت : وما هذا اللبن في أهل الصفة ؟ كنت أحق أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها ، فإذا جاءوا أمرني فكنت أنا أعطيهم ، وما عسى أن يبلغني من هذا اللبن ، ولم يكن من طاعة الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم - بد ، فأتيتهم فدعوتهم ، فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم وأخذوا مجالسهم من البيت ، قال : " يا أبا هر " ، قلت : لبيك با رسول الله ، قال : " خذ فأعطهم " فأخذت القدح

⁽١) في رواية سعد بن سعيد " فمسحها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ودعا فيها بالبركة " وفي رواية النضر بن أنس " فجئت بها ففتح رباطها شم قال : " بسم الله ، اللهم أعظم فيها السبركة " وعرف بهذا المراد بقوله : " وقال فيها ما شاء الله أن يقول " انظر : الفتح (١٠/١٥) .

⁽۲) رواه البخاري في "صحيحه "كتاب الصلاة (۸) باب (٤٣) رقم (٤٢٢) الفتح (١٧/١)، وكتاب المناقب (٢١) باب (٢٥) رقم (٣٥٧٨) الفتح (٦/١٥)، وكتاب الأطعمة – أيضاً – (٧٠) باب (٤٨) رقم (٥٠٥٠) الفتح (٩/١٥)، وكتاب الأطعمة – أيضاً – (٧٠) باب (٤٨) رقم (٥٠٥٠) الفتح (٩/١٥)، وكتاب الأيمان والنذور (٨٣) باب (٢٢) رقم (٨٦٦)، الفتح (١١/٥٠٠).

⁽٣) صحيح مسلم (٣/١٦١٤) كتاب الأشربة (٣٦) باب (٢٠) رقم (١٤٣) .

⁽٤) نفسه .

ر) يعني ساءه أن يأتي هذا العدد الكبير من أهل الصفة ، واللبن قليل يخاف أن لا يبقى منه شئ يشربه يتقوى به ، وهو أكثرهم جوعاً - رضى الله عنهم - .

فجعلت أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ، ثم يرد على القدح ، فأعطيه الرجل فيشرب حتى يروي ، ثم يرد على القدح ، فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدح فيشرب حتى يروي ثم يرد على القدح ، حتى انتهيت إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - وقد روي القوم كلهم فأخذ القدح فوضعه على يده ، فنظر إلي فتبسم ، فقال : " يا أبا هر " قلت : لبيك يا رسول الله ، قال : " بقيت أنا وأنت " قلت : صدقت يا رسول الله ، قال : " الشرب " حتى قلت : لا يا رسول الله ، قال : " القعد فأشرب " فقعدت فشربت فقال : اشرب ، فشربت ، فما زال يقول : " اشرب " حتى قلت : لا والذي بعثك بالحق ، ما أجد له مسلكاً ، قال : " فأرني " فأعطيته القدح ، فحمد الله وسمى وشرب الفضلة... "(١) .

٣- عن جابر بن عبدالله الأنصاري - رضي الله عنهما - : " أن أباه استشهد يوم أحد ، وترك ست بنات ، وترك عليه ديناً ، فيلما حضره جذاذ النخل أتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلت : يا رسول الله قد علمت أن والدي استشهد يوم أحد وترك عليه ديناً كثيراً ، وإني أحب أن يراك الغرماء ، قال " اذهب فبيدر (٢) كل تمر على ناحية " ، ففعلت ثم دعوته ، فيلما نظروا إليه أغروا بي (٣) تلك الساعة ، فلما رأى ما يصنعون طاف حول أعظمها بيدراً ثلاث مرات ، ثم جلس عليه ، شم قال : " ادع أصحابك " فماز ال يكيل لهم حتى أدى الله أمانة والدي ، وأنا والله راض أن يؤدي الله أمانة والدي ، ولا أرجع إلى أخواتي تمرة ، فسلم والله البيادر كلها حتى أني أنظر إلى البيدر الذي عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كأنه لم ينقص تمرة واحدة "(١) .

هـذه الأحـاديث الثلاثة التي انتقيتها من المجموع الذي جمعه السيوطي تحت هذه المعجزة ، وهي ثلاثة أحاديث صحيحة تثبت ما نحن بصدده من المعجزة في تكثير الطعام القليل ببركة دعائه - صلى الله عليه وسلم - فيه ، أو مسّه له بيده الشريفة وقد إكتفيت هنا بما صح في ذلك .

وهذه المعجزات العشرة تعد من الدلائل الباهرة على صدق نبوة نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - وقد أثبتها كمثال هنا على ما يستدل به من علامات النبوة وإلا فهي غيض من فيض ، وسطر من كتاب ، وموجة من عباب مما جمعه السيوطي وغيره في هذا الباب العظيم من دلائل النبوة وعلاماتها ، ولو أني ذهبت استقصى ما سطره يراع السيوطي فيه لطال البحث وخرج عن مقصوده الذي ينحصر في بيان طريقته ومنهجه الذي اتتبعه في هذا المقام .

وبقي أن أتكلم هنا عن معجزة كبرى ، هي أعظم المعجزات على الإطلاق ، ألا وهي معجزة القرآن الكريم ، المعجزة الخالدة على مر العصور وكر الدهور ، ولقد أخرتها هنا لتكون مسك الختام .

⁽١) صحيح البخاري : كتاب الرقاق (٨١) باب (١٧) رقم (٦٤٥٢) انظر : الفتح (٢٨١/١١).

ورواه المترمذي – كتاب القيامة (٣٦) وأحمد في " المسند " (٣/ ٢٠٠٠) .

⁽٢) بَيْدِر : بفتح الموحدة ، وسكون التحتانية ، بعدها دال مكسورة بصيغة فعل الأمر ، أي : اجعل كل صنف في بَيْدَر - أي جرين - يخصه ، انظر : الفتح (١٤/٥) ، والمراد : أن يكوم جابر - رضي الله عنه - الله عنه - كل صنف من التمر في كوم ويضعه في مكان منفرد عن الآخر ، والبيدر أو الجرين هو الموضع الذي يجمع فيه الحصيد ويداس .

⁽٣) أغروا بي : بفتح الهمزة وضمها ، فبالفتح معناها : هيجوا بي ، ومنه قوله تعالى : (فأغْريَنَا بينهمُ العداوة والبغضاء ...) المائدة ، بعض الآية (١٤) ، وبضم الهمزة معناها : لهج به وأولع ، والإغراء : هو التهييج والإفساد . انظر : الفتح (١٤/٥) .

⁽٤) رواه السبخاري في "صحيحه "كتاب الوصايا (٥٥) باب (٣٦) رقم : (٢٧٨١) الفتح (١٦/٥) وكتاب المغازي (٦٤) باب (١٨) رقم ((٢٠٥٣) الفتح (٣/٥٧) . ورواه النسائي في " سننه "كتاب الوصايا (٣) . وأحمد في " المسند " (٢٦٥/٣) . وأورده السيوطي في " الخصائص الكبري " (٢٤٣/٢) .

المعجزة الحادية عشرة : { القرآن الكريم } المعجزة الخالدة :

<u>۱ - تمهید :</u>

القرآن الكريم هو : كلام الله تعالى الذي أنزله سبحانه وتعالى على قلب نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - بلسان عربي مبين ، بواسطة الملك جبريل الأمين - عليه السلام - بلفظه ومعناه ، المكتوب في المصاحف ، المتعبد بتلاوته ، المنقول إلينا بالتواتر المبدوء بسورة الفاتحة ، والمختوم بسورة الناس .

تكلم الله تعالى به على الحقيقة فسمعه منه جبريل – عليه السلام – وتكلم به جبريل – عليه السلام – فسمعه منه النبي – صلى الله عليه وسلم – فسمعته منه أمته ، وحفظته عنه ، فهذا المحفوظ في الصدور ، المقروء بالألسنة ، المكتوب في المصاحف هو كلام الله حقيقة ، فالكلام كلام الباري ، والصوت صوت القارئ ، أنزله الله تعالى لنقراه تدبراً ، ونتأمله تبصراً ، ونسعد به تذكراً ، ونحمله على أحسن وجوهه ومعانيه ، ونصدق به ونجستهد على إقامة أوامره ونواهيه ، فهو كتابه الدال عليه لمن أراد معرفته ، وطريقه الموصلة السالكة إليه ، ونوره المبين ، وصراطه المستقيم الذي لا تميل به الآراء ، والذكر الحكيم الذي لا تزيغ به الأهواء ، والنزل الكريم الذي لا يشبع منه العلماء ، لا تغنى عجائبه ، ولا تقلع سحائبه ، ولا تنقضي آياته ، ولا تختلف دلالاته ، فهو نور البصائر من عماها ،

لقد أنزله الله تعالى على رسوله ، وقال له : (... وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون) (1) لقد نالت معجزة القرآن الإهتمام الأكبر من فكر جلال الدين السيوطي فقد تكلم عنها بإسهاب بالغ حتى لقد وضع لها مؤلفاً مستقلاً من ثلاثة مجلدات (٢) ليبين دلالة إعجاز القرآن ، وهو يبدأ كلامه عن القرآن وإعجازه فيبين أن الله تعالى جعل معجزات هذه الأمة عقلية ، لفرط ذكائها ، وكمال عقولها وأفهامها ، وفضلهم على من تقدمهم من الأمم (٣) .

وقد أنزل الله تعالى هذا الكتاب المعجز على نبيه - صلى الله عليه وسلم - وخصه بالإعانة على التبليغ ، فلم يقدر أحد من مناوئيه على معارضته بعد تحديهم ، وكانوا أفصح الفصحاء وأبلغ البلغاء ، وأمهلهم طوال السنين فعجزوا ، وقالوا ما حكاه الله تعالى عنهم : (وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه ، قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين ، أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون)() .

يقول السيوطي(°): " فأخبر تعالى أن الكتاب آية من آياته ، قائم مقام معجزات غيره من الأنبياء(١) لفنائها بفنائهم ،

⁽١) سورة النحل ، الآية (٤٤) .

⁽٣) انظر : معترك الأقران (٣/١) .

⁽٤) سورة العنكبوت الآيتان (٥٠،٥١) .

⁽٥) معترك الأقران (٣/١-٤) .

وكانوا أحرص الناس على إطفاء نوره ، وإخفاء أمره ، فلو كان في مقدرتهم معارضته لعدلوا إليها تقوية لحججهم ، بل عدلوا إلى العسندات أخرى ، فتارة قالوا ساحر ، وتارة قالوا : أساطير الأولين ، كل ذلك من تحييهم ، ثم رضوا بتحكيم السيف في أعناقهم ، وسبى ذراريهم وحُرمهم ، واستباحة أموالهم ، فنصب لهم الحرب ونصبوا لله ، وقستل من عليتهم وأعلامهم ، وأعمامهم وبني أعمامهم ، وهو في ذلك يحتج عليهم بأن يأتوا بسورة واحدة ، وآيات يسيرة ، إذ هي انقص لقوله ، وأفسد لأمره ، وأبلغ في تكذيبه ، وأسرع في تفريق أتباعه من بذل نفوسهم وخروجهم من أوطانهم ، مع أنهم أشد الخلق أنفة ، وأكثرهم مفاخرة ، والكلام سيد عملهم (٢) ، فحين لم يجدوا حيلة ولا حجة ، قالوا له : أنت تعرف من حال الأمم ما لا نعرف ، فلذلك يمكنك ما لا يمكننا ، فقال لهم : هاتوها مفتريات لتبكيتهم ، فلم يرم ذلك خطيب ، ولا طمع فيه شاعر ، ولا طبع (٢) منه أو تكلفه ، ولو تكلفه لظهر ذلك ، ولو ظهر لوجد من يستجيره ويحميه ، نصرة لدينهم ، بل أظهر الله دينه ، وخرق العادة في أسلوب كلامه ، وبلاغته وحلاوته ، حتى ألتذوا بسماعه ألذ من أهل السهو في لهوهم ، وأبقى ذلك فيه إلى صفحات الدهر ، ليراها ذوو البصائر كما قال – صلى الله عليه وسلم – : " ما من الأنسياء نبي إلا أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذي أونيته وحياً أوحاه الله إلي ، فأرجوا أن أكون أكثر هم تابعاً يوم القيامة "(٤) .

نعــم لقد تحدى القرآن نفسه جميع البشر أن يأتوا بمثله ، أو بمثل سورة منه ، فما استطاع واحد منهم ، أو جماعة – منذ بعث الله تعالى محمداً – صلى الله عليه وسلم – حتى يوم الناس هذا – أن يعارضه بكتاب مثله ، أو بمثل سورة منه رغم كثرة أعداء الإسلام في مختلف عصور التازيخ ، ومنهم دول عظمى ، وهم يتمنون لو يستطيعون معارضة هذا القرآن العظيم لاشتروا ذلك بالقناطير المقنطرة من أنفس ما يملكون .

قال تعالى في هذا المقام - مقام التحدي للمشركين - : (وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين)(٥) فهذا تحد لتأكيد تعجيزهم عن مضاهاة كلامه - جل وعلا - ثم قال عسر من قائل : (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين)(١) فقوله تعالى : (ولن تفعلوا) لنفي التأبيد أو تأبيد النفي أي : ولن تفعلوا ذلك أبداً وهذه أيضاً معجزة أخرى وهو أنه أخبر أن هذا القرآن لا يعارض بمثله أبداً في مستقبل الزمن ، وحتى يوم الدين ، وكذلك وقع الأمر ولم يُعارض القرآن من لدنه إلى زماننا هذا ، ولا يمكن ذلك وأنيّ ياتاتي ذلك لأحد ، والقرآن كلام الله خالق كل شئ ، وكيف يشبه كلام الخالق كلام المخلوقين(١) ؟

⁽١) وانظر : الباقلاني : إعجاز القرآن (ص٥٥) .

⁽٢) هذا كلام السيوطي في معترك الأقران (٣،٤/١) ، وانظر في معناه : القرطبي : المجامع لأحكام القرآن (٥٠/١) .

⁽٣) هكذا في نص كلام السيوطي و لا أدري ما معناه .

⁽٤) البخاري في "صحيحه " كتاب الإعتصام بالكتاب والسنة (٩٦) باب (١) رقم (٤٢٧) الفتح (٢٤٧/١٣) ، كتاب فضائل القرآن (٦٦) باب (١) رقم (٤٩٨١) ، ورواه مسلم في "صحيحه " كتاب الإيمان (١) باب (٧٠) رقم (٤٩٨١) . صحيح مسلم (١٣٤/١) .

⁽٥) سورة البقرة الآية (٢٣) .

⁽٦) سورة البقرة الآية (٢٤) .

 ⁽٧) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٨٩/١) .

والعجيب أن هذا التحدي من الله تعالى وقع في غير موضع من كتاب الله – جل وعلا – ، فقد قال تعالى : (قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما (١) أتبعه إن كنتم صادقين . فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين)(٢) .

وقال في موضع آخر: (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً)^(٣).

وقال تعالى في موضع ثالث: (أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين)(1).

وقال - جل وعلا - في موضع رابع: (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين)(٥) وهذه الآيات الأربع مكية ، ثم تحداهم أيضاً في المدينة بآية سورة البقرة التي أوردتها في أول آيات التحدى فيها مستمراً إلى يوم القيامة .

٢ - العلماء المصنفون في إعجاز القرآن:

يذكر السيوطي أنه قد سبقه ثلة من العلماء بالتصنيف في بيان إعجاز القرآن ، اذكر منهم على سبيل المثال : $^{(1)}$ الإمام ، أبو سليمان ، حَمَدُ $^{(1)}$ بن محمد بن إبراهيم الخطابي $^{(1)}$ ، البستي ، $^{(1)}$ وهو عالم جليل سني المنهج ، سلفي المعتقد ، مع بعض المآخذ عليه التي لا تغض من قدره ومكانته . وله مصنفات شهيرة منها : " معالم السنن " $^{(1)}$ ، و " شأن الدعاء " $^{(1)}$ و " أعلام الحديث " $^{(1)}$ و " بيان إعجاز القرآن " $^{(1)}$ وغيرها .

⁽١) قال ابن كثير - رحمه الله - " أي التوراة والقرآن " انظر : تفسير القرآن العظيم (٢٥٢،٢٥٣/٦) ، وانظر : الرازي : التفسير الكبير (٢٦١/٢٤)

⁽٢) سورة القصيص الآيتان (٤٩،٥٠) .

⁽٣) سورة الإسراء الآية (٨٨) . . .

⁽٤) سورة سيدنا هو – عليه السلام – الآية (١٣) .

⁽٥) سورة سيدنا يونس - عليه السلام - الآية (٣٧) .

⁽٢) بفتح الحاء وسكون الميم ، وهو الصواب في اسمه ، وقد سماه أبو عبيد الهروي بأحمد ووافقه الثعالبي في اليتيمة (٣٣٤/٣) وتبعهما على ذلك ياقوت في معجمه وآخرون غيره ، قال أبو طاهر السلافي في مقدمة معالم السنن (كما في مختصر سنن أبي داود) (١٦١/٨) : " والصواب " في السمه حمد كما قاله الجم المغفير والعدد الكثير لا كما قالاه " يعني الهروي والثعالبي . وقد ذكر ابن خلكان عمن سمع أبا سليمان يقول : اسمي الذي سميت به حمد ، ولكن الناس كتبوا أحمد فتركته عليه . وفيات الأعيان (٢١٥/٢) .

 ⁽٧) نسبة إلى جده الخطاب (وفيات الأعيان ٢١٥/٢) وقيل لزيد بن الخطاب – رضي الله عنه – و هو ابن نفيل بن عبدالعزي القرشي العدوي أخو
 عمر بن الخطاب لأبيه ، وله شرف الصحبة . الاستيعاب (٥٠/-٥٥٣) .

⁽٨) " معالم السنن في تفسير كتاب السنن لأبي داود السجستاني " وبعضهم يقول في شرح كتاب السنن بدل تفسير . طبع في حلب بتحقيق محمد راغب الطباخ ، وطبع في القاهرة سنة ١٩٤٨م بتحقيق أحمد محمد شاكر ومحمد حامد الفقي .

⁽٩) وقد سمي بتفسير أسامي الرب - عز وجل - وبشرح دعوات ابن خزيمة ، وبشرح الاسماء الحسني انظرر : معجم الأدباء (٢٥٢/٤) ، (١٠/ ٢٦٩) وقد سمي بتفسير أسامي الرب - عز وجل - وبشرح دعوات ابن خزيمة ، وبشرح الاسماء الحسني انظرر : معجم الأدباء (٢٥٢/٤) ، وقد طبع الكتاب بدار المأمون المتواث سنة ١٤٠٤هـ -١٩٨٤م بتحقيق أحمد يوسف الدقاق .

٢- أبو الحسن ، علي بن عيسى الرّماني (٦) ، وهو من شيوخ المعتزلة ، وكانت له مشاركة في الحياة العامة ببغداد ،
 وتوفي عام (٣٨٦هـ)(٤) .

٣- الإمام فخر الدين ، ابو عبدالله ، محمد بن عمر الرازي ، الشافعي ، صاحب " التفسير الكبير ومفاتيح الغيب " المتوفي (٤٠٤هـ) .

ولم يذكر السيوطي اسم مصنف الرازي الذي صنفه في إعجاز القرآن ، ولعله الموسوم بـ " مختصر في الإعجاز " والرازي من علماء المذهب الأشعري ، ويعتبره البعض مهذب المذهب ومقعد أصوله .

٤- الإمام القاضي ، أبو بكر ، محمد بن الطيب الباقلاني ، وهو من فضلاء المذهب الأشعري ، ولعله أفضلهم ، ولم يذكر
 السيوطي كذلك اسم مصنفه في الإعجاز ، وهو مشهور ومطبوع ومتداول بعنوان : " إعجاز القرآن " .

٣- عدد وجوه إعجاز القرآن الكريم:

ذكر السيوطي أن بعض العلماء أنهى وجوه إعجاز القرآن إلى ثمانين وجهاً (°).

لكنه قال: "والصواب: أنه لا نهاية لوجوه إعجازه "(١) والسيوطي نفسه لم يثبت في كتابه من وجوه الإعجاز سوى خمسة وثلاثين وجها ، ضمنها الجزء الأول من مصنفه ، وجعل الجزأين الآخرين في تفسير وبيان بعض الألفاظ والعبارات والآيات ، يستنبط منها بعض الفوائد والنكت ، ويورد في بيانها بعض الروايات والقصص التي قد لا يصح بعضها .

إن معجزات الأنبياء السابقين على نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - كانت معجزات مادية ، تنقضي بإنقضاء وقيتها ولا يبقى لها أثر بعد ذلك إلا في نفوس من رأوها وشاهدوها وبموتهم وفنائهم ينتهي كل ما للمعجزة من أثر ، أما معجزة القبران الكريم فهو المعجزة الكبرى لخاتم الأنبياء والمرسلين - صلى الله عليه وسلم - معجزة خالدة بحقيقتها وآثارها إلى يوم الدين .

كما أن المعجزات المادية السابقة تعتبر مقطوعة الصلة بوظيفة النبوة ، وأهداف الوحي ، أما القرآن الكريم فدلالته على صفة النبوة وحقيقة الدين ، وأصل الشريعة وأهداف الوحي ، لأنه معجزة وتشريع ، وهو دليل باهر على النبوة ، ونظام حياة شامل لمن آمن بها وصدق بصاحبها .

فهو معجزة الإسلام ، وأصل الدين ، يطلع عليه الأجيال في كل زمن ، ويتلونه في كل عصر ، وهو البرهان

⁽۱) ذكر لهذا الكتاب نحو أحد عشر اسماً ، انظر مقدمة محققه د.محمد بن سعد ابن عبدالرحمن آل سعود (۱/۲۶-۲۰) وقد طبع في جامعة أم القرى بمكة المكرمة سنة ۱۶۰۹هـ ۱۹۸۸م بتحقيق د.محمد بن سعد بن عبدالرحمن آل سعود ثم طبع مرة أخرى بالمغرب بتحقيق د.يوسف الكتاني .

⁽٢) نشره عبدالله بن الصديق الغماري سنة ١٣٧٢هـ بمطبعة دار التأليف بالقاهرة ونشر أخيراً بطبعة - دار المعارف ت محمد خلف الله أحمد و د.محمد زغلول سلام .

⁽٣) علي بن عيسى بن علي بن عبدالله باحث معتزلي مفسر من كبار النحاة (ت٤٨٥هــ) .

⁽٤) رسالته في إعجاز القرآن سماها " النكت " نشرت مع رسالتين إحداهما للجرجاني والثانية للخطابي من نشر دار المعارف.

⁽٥) معترك الأقران (١/٥).

⁽٦) ونقله عن السكاكي في " المفتاح " .

العظيم الذي يلامسون وجوه إعجازه فيستدلون به على أمور:

الأول : أن هذا الكتاب هو كلام الله حقاً ، وليس بكلام بشر .

الثاني : أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - صادق في رسالته ، لأنه هو الذي بلغه الينا عن ربه - جل وعلا - ولم نعلم به إلا عن طريقه - صلى الله عليه وسلم - .

الثالث : أن معجزات الأنبياء السابقين ، لولا القرآن الكريم لم نعلم بها بطريق يقيني ثابت ، فالذي يعرفنا بها بيقين إنما هو القرآن الكريم نفسه ، فمتى ثبت هو ثبتت هي .

٤- هل يُعلم الإعجاز ضرورة أم استدلالاً ؟ :

يتساءل السيوطي عن هذه المسألة ثم يجيب عليها فيقول: "ظهور ذلك على النبي - صلى الله عليه وسلم - يعلم ضرورة ، وكونه معجزاً يعلم بالاستدلال "(١) وحكى عن الاشعري أن الأعجمي لا يمكنه أن يعلم إعجازه إلا استدلالاً ، وكذلك من ليس ببليغ ، أما البليغ الذي أحاط بمذاهب العرب وغرائب الصنعة ، فإنه يعلم من نفسه ضرورة عجزه وعجز غيره عن الإتيان بمثله(١).

٥- هل العجز يتاول الجن والملائكة ؟؟ :

أما عن هذا العجز فهل يتناول الجن والملائكة أم أنه مختص بالإنس فقط دون غيرهم ؟ يقول السيوطي: " إنما وقع العجز في الإنس دون الجن ، لأن الجن ليسوا من أهل اللسان العربي الذي جاء القرآن على أساليبه ، وإنما ذكروا في قوله تعالى : (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً (٣) تعظيماً لشائه ، لأن الهيئة الاجتماعية من القوة ما ليس للأفراد ، فإذا فرض اجتماع التقلين ، وظاهر بعضهم بعضاً وعجزوا عن المعارضة كان الفريق الواحد أعجز ، وقال بعضهم : " بل وقع للجن أيضاً والملائكة منويون في الآية لأنهم لا يقدرون أيضاً على الإنيان بمثل القرآن "(١) ، وذكر السيوطي عن بعض العلماء أنه إنما اقتصر في الآية على ذكر الجن والإنس لأنه - صلى الله عليه وسلم - كان مبعوثاً إلى الثقلين دون الملائكة(٥) .

والذي أراه - والله أعلم - أن هذا التحدي يشمل جميع المخلوقين، سواء كانوا جناً أم ملائكة ، ذلك لأن كلام الله جدل وعلا لا يمكن أن يضاهيه مخلوق لا ملك ولا جن ولا غيرهما ، إذ لو قدر أن تأتي الملائكة أو الجن بمثل كلام الله - تعالى الخالق مزية على غيره من كلام المخلوقين ، ولا ستوى كلام الخالق وكلام المخلوق ، وهذا لا يقوله عاقل . كما أن ذكر الجن في آية سورة الإسراء(1) صريح في بيان عجزهم عن الإتيان بمثل كلامه عز وجل

⁽١) معترك الأقران (٧/١) .

⁽٢) انظر : معترك الأقران (٧/١) ، والاتقان (١٢٣/٢) ، الباقلاني : إعجاز القرآن (ص١٦٤) ، (ص٣٢٩) .

⁽٣) سورة الاسراء الآية (٨٨) .

⁽٤) معترك الأقران (٧/١) .

⁽٥) نفسه ، نقله السيوطي عن الكرماني في " غرائب التَفْسِير " .

⁽٦) الآية رقم (٨٨) .

، حتى ولو اجتمع عالم الجن بعالم الإنس وتظاهروا على ذلك ، فإذا ثبت عجز الثقلين مجتمعين ، كان أمر كل عالَم منفرداً عن الآخرين أشد عجزاً عن ذلك ، وهو إثبات لتفرد كلام الله - تبارك وتعالى - وتميزه الفائق عن كل كلام سواه .

ومن هنا يتضح أن الصواب قول من قال : بحصول العجز للإنس والجن والملائكة ، فجميع الخلق عاجزون عن الإنيان بمثل هذا القرآن .

٦- هل غير القرآن الكريم من كلام الله تعالى معجز ؟

أو يقال : التوراة والإنجيل اللذان أنزلهما الله تعالى على موسى وعيسى - عليهما السلام - هل يقع فيهما الإعجاز كما وقع في القرآن الكريم ؟

الجواب عند السيوطي وبه شئ من التفصيل ، حيث يفرق السيوطي : بين جانب النظم والتأليف ، وبين جانب الاخبار بالمغيبات .

١- أما جانب النظم والتأليف بالنسبة للتوراة والإنجيل فينقي السيوطي وقوع الإعجاز فيه .

٢- وأما جانب الإخبار بالمغيبات ، فيثبت تضمنه للإعجاز . يقول السيوطي : " فإن قلت : هل يقال : إن غير القرآن من كلام الله معجز ، كالتوراة والإنجيل ؟ فالجواب : ليس شئ من ذلك معجزاً في النظم والتأليف وإن كان معجزاً كالقرآن فيما يتضمن من الإخبار بالغيوب "(١) ولمثل هذا الذي قاله السيوطي ، ذهب القاضي أبو بكر الباقلاني (٢) .

ويستدل السيوطي على عدم إعجاز التوراة والإنجيل بأدلة نجملها فيما يلي :

أولاً: أن الله تعالى لم يصفهما بما وصف به القرآن الكريم من الإعجاز .

ثانياً : أنا قد علمنا أنه لم يقع التحدي فيهما كما وقع في القرآن الكريم ، والآيات التي نقلناها فيما سبق ناطقة بذلك ، بخلاف غيره من الكتب .

ثالثًا: أن اللسان الذي أنزل به التوراة والإنجيل لا يتأتى فيه من وجوه الفصاحة ما يقع به التفاضل الذي ينتهي إلى حد الإعجاز (٣).

ثم نقل السيوطي تأييداً لكلامه عن ابن جنى (3) في قوله تعالى : (قالوا يا موسى إما أن تلقي وإما أن نكون أول من ألقى (3) أن العدول عن قوله : أن نلقي ، لغرضين :

أحدهما: لفظي ، وهو المزاوجة لرؤوس الآي .

والمثاني : معنوي ، وهو أنه تعالى أراد أن يخبر عن قوة أنفس السحرة واستطالتهم على موسى ، فجاء عنهم باللفظ أتم وأوفى منهم في أسنادهم الفعل إليه .

⁽١) معترك الأقران (١٠/١) ، الإتقان (١٢٤/٢) .

⁽٢) انظر : إعجاز القرآن (٣٣٠-٣٣١) .

⁽٣) انظر : معترك الأقران (١٠/١) ، الاتقان (١٢٤/٢).

⁽٤) عثمان بن جنى الموصلي ، أبو الفتح من أئمة الأدب والنحو (ت٣٩٢هــ) .

⁽٥) سورة طه الآية (٦٥) .

شم أورد سوالاً ، وهو أنا نعلم أن السحرة لم يكونوا أهل لسان ، فنذهب بهم هذا المذهب من صنعة الكلام . وأجاب بأن جميع ما ورد في القرآن حكاية عن غير أهل اللسان^(۱) من القرون الخالية ، إنما هو معرب عن معانيهم ، وليسس هو بحقيقة ألفاظهم ، ولهذا لا يُشك أن قوله تعالى : (قالوا إن هذان لساحران يريدان أن يخرجاكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى)^(۱) إن هذه الفصاحة لم تجر على لغة العجم^(۱) .

٧- ما موضع الإعجاز من كتاب الله تعالى ؟ :

ي نقل السيوطي جواب هذا السؤال عن أبي حيان التوحيدي⁽¹⁾ ، ومفاده أنه لا يشار إلى موضع بعينه من القرآن الكريم بجملته ينطبق عليه هذا الوصف، وكان مما قاله: " هذه مسألة فيها حيف على المفتى ، وذلك أنه شبيه بقولكم ما موضع الإنسان من الإنسان ؟ فليس للإنسان موضع من الإنسان ، بل متى أشرت إلى جملته قصدت حقيقته ، ودللت على ذاته كذلك القرآن اشرفه لا يشار إلى شئ منه إلا وكان ذلك المعنى آية في نفسه ومعجزة المحاولِه ، وأهدى لقائله ، وليس في طاقة البشر الاحاطة بأغراض^(٥) الله في كتابه فلذلك حارت العقول ، وتاهت البصائر عنده "(١) .

٨- القدر المعجز من القرآن:

أختلف في القدر المعجر من القرآن على أقوال حكاها السيوطي في الاتقان ، نجملها فيما يلي :

الأولى: قول الأشاعرة تبعاً لأبي الحسن قالوا: إن أقل ما يُعجز عنه من القرآن السورة ، قصيرة كانت أو طويلة أو ما كان بقدرها. فإذا كانت الآية بقدر حروف السورة ، وإن كانت سورة الكوثر ، فذلك معجز ، ولم يقم دليل على عجزهم عن المعارضة في أقل من هذا القدر(٧).

السناتي: قول المعتزلة حيث ذهبوا إلى أن كل سورة برأسها فهي معجزة ، وقد حُكي عنهم نحو القول الأول إلا أن منهم من لم يشترط كون الآية بقدر السورة ، بل شرط الآيات الكثيرة (^) .

ونسب السيوطي إلى بعضهم أن الإعجاز متعلق بجميع القرآن (٩) ، بمعنى أنه لا يحصل الإعجاز إلا بالقرآن كله جملة وهذا مردود بقوله تعالى : (...فأتوا بسورة من مثله...)(١٠) وقوله تعالى : (...فأتوا بعشر سور مثله مفتريات...)(١) .

⁽١) أي : اللسان العربي .

⁽٢) سورة طه الآية (٦٣) .

⁽٣) معترك الأقران (١٠/١) ، الاتقان (٢٤/٢–١٢٥) .

⁽٥) لا ينبغي أن يعبر بلفظ " أغراض الله " لأنه لم يرد في النصوص الشرعية وإنما يقال : " مراد الله " لأن الارادة من صفاته تعالى .

⁽٦) معترك الأقران (١٠/١) ، الاتقان (٢/٤٢١-١٢٥) .

⁽٧) انظر : الباقلاني : إعجاز القرآن (ص٣٢٤) .

⁽٨) انظر: نفسه .

⁽٩) انظر: الاتقان (١٢٣/٢) .

⁽١٠) سورة البقرة ، بعض الآية (٢٣) .

الثالث : أن الإعجاز يتعلق بقليل القرآن وكثيره ، لقوله تعالى : (فليأتوا بحديث مثله...) $^{(7)}$.

قــال السـيوطي: "ولا دلالة في الآية لأن الحديث التام لا تحصل حكايته في أقل من كلمات سورة قصيرة "(٢) والرأي الأول هو الأقرب إلى الصواب - والله أعلم - إذ أن الإعجاز إنما يتحقق بمحصل كلام تام المعنى وإن كان قصيراً كسـورة الكوثـر أو آيــة بقدرها ، وقد علم يقيناً أن العرب قاطبة قد عجزوا عن مثل ذلك ولم يستطع أحد منهم الإتيان به وإلحاقـاً بهذه المسألة أورد السيوطي اعتراضاً قال فيه : " فإن قال قاتل : فلعل السور القصار يمكن فيها المعارضة قيل لا يجـوز فيها ذلك من قبل أن التحدي قد وقع بها فظهر العجز عنها "(٤) في قوله تعالى : (فأتوا بسورة...)(٥) أي أن قوله " سورة " تشمل القصار والطوال ، وقد تحدى بها ولم يُعارض ، فظهر بذلك العجز كما حكى هذا الاعتراض كل من الرماني ، والباقلاني ، أما عبارة الرماني فهي التي نقلتها عن السيوطي ، وأما الباقلاني فقال : " فإن ادعى ملحد أو زعم زنديق أنه لا يقـع العجز عن الإتيان بمثل السور القصار ، أو الآيات بهذا المقدار ، قلنا له : إن الإعجاز قد حصل بما بيناه ، وعرف بما وقفنا عليه ، من عجز العرب عنه ثم فيه شئ آخر ، وهو أن هذا سؤال لا يستقيم للملحد لأنه يزعم أنه ليس في القرآن عام ولا عجاز ، فكيف يناظره على تفصيله ، وإذا ثبت لنا معه إعجازه في السور الطوال قامت الحجة عليه ، وثبتت المعجزة ، ولا معنى لطلبه لكثرة الأدلة والمعجزات .

ونحسن نعلم أن إعجاز البعض بما بيناه ، والبعض الآخر بأنه إذا ثبت الأصل لم يبق بعد ذلك إلا قولنا... "(1) ويكمل السيوطي الاعتراض الذي ذكره الرماني عن بعض المعترضين فيقول: " فإن قال: فإنه يمكن في القصار أن تغير الفواصل فيجعل بدل كل كلمة ما يقوم مقامها فهل يكون ذلك معارضة ؟ قيل له: لا ، من قبل أن المفحم يمكنه في قوافي الشعر مثل ذلك وإن كان لا يمكنه أن ينشئ بيتاً واحداً ، ولا يفصل بطبعه بين مكسور وموزون ، فلو أن مفحماً رام أن يجعل بدل قوافي قصيدة رؤبة (٢):

مشتبه الأغلام لماع الخفق

وقاتِم الأعماق خاوي المختَرقُ

يكلُّ وفــدُ الريح من حيثُ انخَرَقَ

فجعل بدل " المخترق " الممزق ، وبذل " الخفق " الشفق وبدل " انخرق " انطلق ، لأمكن ذلك ، ولم يثبت له

⁽١) سورة سيدنا هود - عليه السلام - ، بعض الآية (١٣) .

⁽٢) سورة الطور ، بعض الآية (٢٤) .

⁽٣) الاتقان (١٢٣/٢) ، وانظر : الباقلاني : إعجاز القرآن (ص٣٢٤–٣٢٥) .

⁽٤) الاتقان (٢/٥/٢) ، وانظر : السرماني : الانكت في إعجاز القرآن (ص١١١) ضمن "ثلاث رسائل في إعجاز القرآن " للرماني والخطابي والخطابي والجرجاني ، ت. محمد خلف الله أحمد ، دكتور محمد زغلول سلام - دار المعارف - القاهرة ط٤ .

⁽٥) سورة البقرة ، بعض الآية (٢٣) .

⁽٦) إعجاز القرآن (ص٣٢٦-٣٢٧).

 ⁽٧) روية بن عبدالله العجاج بن رؤية التميمي السعدي ، أبو الجدّاف أو أبو محمد ، راجز من الفصحاء المشهورين من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية كان أكثر مقامه في البصرة ، توفي (٤٥ هــ-٧٦٢م) انظر : وفيات الأعيان (١٨٧١) البداية والنهاية (٩٦/١٠) لسان الميزان (٢/ ٤١٤) ، الإعلام (٣٤/٣) .

به قول الشعر ، ولا معارضة رؤبة في هذه القصيدة عند أحد له أدنى معرفة ، فكذلك سبيل من غير الفواصل "(١) . ٩ - وجوه إعجاز القرآن الكريم:

أسهب السيوطي في بيان وجوه إعجاز القرآن الكريم ، وهو باطلاعه عما صننف من قبل مُصنفه في الاعجاز قد وضيع مصنفه جامعاً لمحاسن من تقدمه من العلماء ، لكن السيوطي لا يستحسن كل ما كتب في هذه المسألة لذلك يقول : " لما نسبت كون القرآن معجزة نبينا - صلى الله عليه وسلم - وجب الاهتمام بمعرفة وجه الإعجاز ، وقد خاص الناس في ذلك كمنثيراً فبين محسن ومسئ "(٢) ولمعل السيوطي يقصد بالمسيئين هؤلاء الذي قالوا بأن التحدي وقع بالكلام القديم ، أي الصيفة الذاتيــة ، وهي كون الله تعالى متصفًا بصفة ذاتية هي صفة الكلام ، وهي التي يعبر عنها المتكلمون من الأشاعرة وغيرهم بقولهم الكلام النفسى ، أي الصفة القائمة به - جل وعلا - لا يقصدون بذلك القرآن الكريم ، وإنما يقصدون الكلام النفسي الدذي إذا عبر الله تعالى عنه بالعبرية كان توراتاً ، وإذا عبر عنه بالعربية كان قرآناً ، فالتوراة والقرآن - على زعمهم - ليست كلام الله تعالى على الحقيقة ، وإنما هما عبارة عن كلام الله - جل وعلا - وإنما يقال عنهما كلام الله مجازاً ، عندهم وكلام الله عندهم هو الصفة القديمة القائمة بالنفس . وقد نقضنا هذا القول - بحمد الله تعالى وحسن توفيقه - عند كلامنا عن صفة الكلام في فصل الأسماء والصفات . والمقصود أن السيوطي يخطئ من قال : إن التحدي وقع بهذه الصفة القديمة أي الكلام النفسي ، ويصفهم بالإساءة ، وهو كما قال ، لأن الكلام النفسي لا يمكن لأحد الاطلاع عليه ، فكيف يُتحدى بأن يأتي بمثله ؟ ولذلك قال : " فزعم قوم أن التحدي وقع بالكلام القديم الذي هو صفة الذات ، وأن العرب كلفت في ذلك مالا يطاق ، وبه وقع عجزها "(٣) ثم رد السيوطي ذلك القول بما قدمنا معناه آنفاً فقال : " وهو مردود لأن ما لا يمكن الوقوف عليه لا يتصور التحدي به "(٤) ثم يرجح السيوطي رأي جمهور الأشاعرة فيقول: " والصواب ما قاله الجمهور أنه وقع بالدال على القديم ، وهو الألفاظ "(°) وهو بقوله " الدال على القديم " يقصد القرآن الكريم ، فالقرآن عنده - كـ بقية الأشـ اعرة - ليس هو كلام الله حقيقة ، وإنما هو ألفاظ دالة على الكلام النفسي ، وهم يقولون عنه إنه عبارة عن كلام الله - كما قدمت ذلك ورددت عليه في فصل الأسماء والصفات عند صفة الكلام .

وفي كلام السيوطي هذا رد عليه وعلى الأشاعرة عموماً ، لأنه إن كان هذا القرآن ليس كلام الله تعالى حقيقة ، فكيف يتحداهم الله بما ليس من كلامه ؟

إنما الحق ما عليه أهل السنة أن القرآن الكريم هو كلام الله حقيقة تكلم الله تعالى به على الحقيقة ، وأنزله على عبده ورسوله محمد - صلى الله عليه وسلم - وتحدى به العرب فهو كلامه المعجز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من حكيم حميد .

⁽١) الاتقان (٢/ ١٢٥) ، النكت في إعجاز القرآن (ص١١١-١١٢) .

⁽٢) الاتقان (٢/١١٨) .

⁽٣) الاتقان (٢/١١٨) .

⁽٤) نفسه .

⁽٥) نفسه .

- الكلام عن الإعجاز بالصرفة:

ذهب النظام - من المعتزلة - أن وجه إعجاز القرآن كان بالصرفة ، بمعنى أن الله تعالى صرف العرب عن معارضة ، وسلب عقولهم عن ذلك ، وأن الإعجاز لم يكن راجعاً إلى صفة القرآن في نفسه ، بل كان مقدوراً لهم لكن عاقهم أمر خارجي ، فصار كسائر المعجزات (١) .

وقد صور الباقلاني هذا المذهب بعبارة رائقة فقال: " فإن قيل: فلم زعمتم أن البلغاء عاجزون عن الإتيان بمثله ، مع قدرتهم على صنوف البلاغات وتصرفهم في أجناس الفصاحات؟ وهلا قلتم: إن من قدر على جميع هذه الوجوه السبديعة ، وتوجه من هذه الطرق الغريبة كان على مثل نظم القرآن قادراً ، وإنما يصرفه الله عنه ضرباً من الصرف أو يمنعه من الإتيان بمثله ضرباً من المنع ، أو تقصر دواعيه دونه مع قدرته عليه ، ليتكامل ما أراده الله من الأدلة ، ويحصل ما قصده من إيجاب الحجة ، لأن من قدر على نظم كلمتين بديعتين لم يعجز عن نظم مثلهما ، وإذا قدر على ذلك قدر على ضم الثانية إلى الأولى ، وكذلك الثالثة . حتى يتكامل قدر الآية والسورة "(٢) .

والجواب عن هذا القول الفاسد من وجوه:

أولها: قال السيوطي عن هذا القول: إنه قول فاسد بدليل قوله تعالى: (قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمن هذا القرر آن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) (٢) فإنه يدل على عجز هم مع بقاء قدرتهم ، ولو سلبوا القدرة لم تبق فائدة لإجتماعهم لمنزلته منزلة اجتماع الموتى ، وليس عجز الموتى مما يحتفل بذكره "(٤).

الـ ثاني : انعقاد الإجماع على إضافة الإعجاز إلى القرآن ، فكيف يكون معجزاً وليس فيه صفة الإعجاز ، بل المعجز في الحقيقة – والحال هذه – هو الله تعالى حيث سلبهم قدرتهم على الإتيان بمثله() .

الـــثالث : أنه يلزم من القول بالصرفة زوال الإعجاز بزوال زمان التحدي ، وزمان التحدي مرهون بوجود الرسول محمد - صلى الله عليه وسلم - بالرفيق الأعلى يزول التحدي وبزواله يزول الإعجاز عن القرآن الكريم ، وفي ذلك خرق لإجماع الأمة أن معجزة الرسول - صلى الله عليه وسلم - العظمى باقية ولا معجزة له باقية سوى القرآن (١) .

السرابع: أن الإعجاز إن كان بالصرفة لم يكن كلام الله تعالى معجزاً ، وإنما الإعجاز يكون بالصرفة ، وعليه فلا يتضمن الكلام فضيلة على غيره في نفسه (٢) ، قال القاضي أبو بكر الباقلاني: " وليس هذا بأعجب مما ذهب إليه فريق منهم أن

⁽١) انظر : الاتقان (١/٨١١) .

⁽۲) اعجاز القرآن (ص٥٥-٥٦).

⁽٣) سورة الإسراء الآية (٨٨).

⁽٤) الاتقان (٢/٨١٨) .

⁽٥) الاتقان (٢/١١٨) .

⁽٦) السابق نفسه .

⁽٧) نفسه .

الكـل قادرون على الإتيان بمثله وإنما يتأخرون عنه لعدم العلم بوجه ترتيب ، لو تعلموه لوصلوا إليه به ، ولا بأعجب من قـول فـريق منهم : إنه لا فرق بين كلام البشر ، وكلام الله تعالى في هذا الباب ، وإنه يصح من كل واحد منهما الإعجاز على حد واحد "(١) .

الوجه الأول من وجوه الإعجاز كونه حقاً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه:

فهو الكتاب الخالد الذي لا يتطرق إليه باطل في نصه ولا في أحكامه ، ولا في أي حقيقة علمية عرضها ، أو أي مبدأ من مبادئه وتشريعاته أو أي خبر تاريخي أخبر به من أنباء الغيب الماضية ، أو أي خبر أخبر عن وقوعه في المستقبل ، كما أنه لا يأتيه باطل ألبته بتحريف أو تبديل أو ضياع أو نسيان .

قال الله – جل وعلا – (لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) $^{(7)}$. وقال – تعالى – مبيناً تعهده بحفظه وصيانته : (إنا نحن نزلنا الذكر ، وإنا له لحافظون) $^{(7)}$.

وهذا الواقع يشهد أن القرآن الكريم لم يأته باطل بحال من الأحوال ، ولا من وجه من الوجوه ، وكذلك لن يأتيه الباطل من أي وجه من الوجوه ، مهما توالت الدهور ، واتسعت تجارب الحياة وزادت مكتشفات العلوم .

إن اكتشاف الحقائق العلمية الثابتة بيقين ، تثبت دواماً يوماً بعد يوم أن القرآن الكريم حق لايأتيه الباطل ، وإنه كاتاب الله المسطور الذي يؤيده كتاب الله المنظور الذى هو هذا الكون بحقائقه وسننه فالقرآن كلام الله ، والكون خلق الله ، وكل منهما يؤيد الآخر ويؤكده ، وأنه يستحيل تعارضها أو تتاقضهما .

وكذلك فإن هذا الكتاب العظيم لا يأتيه الباطل في أي خبر تاريخي أخبر به عن القرون الماضية ، والأمم الخالية ، قال تعالى : (ذلك من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين)(؛) .

وقال تعالى : (إن هذا القرآن يقص على بنى إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وإنه لهدى ورحمة للمؤمين)(٥)

وقد جاءت حديثاً دلائل الآثار الأرضية بعد قرون من نزول القرآن ، فصدقت حقائقها التي توصل إليها علماء الآثار الأخبار التي أتى بها القرآن الكريم ، وذلك من إعجاز القرآن الكريم الدال على أنه كلام الله وليس من كلام البشر (١) .

وكذاك فإن هذا الكتاب العظيم المعجز لا يأتيه الباطل في أي خبر أخبر به عما سيحدث في مستقبل أيام الدهر ، والأمثلة على تحقق الكثير من هذه الأخبار كثيرة نذكر منها .

⁽١) الاتقان (١١٨/٢) ، إعجاز القرآن (٥٨) .

⁽٢) سورة فصلت الآية (٢٤) .

⁽٣) سورة الحجر الآية (١٥).

 ⁽٤) سورة سيدنا هود - عليه السلام - الآية (٤٩) .

⁽٢) سورة النمل الآية (٢٦ ، ٧٧) .

⁽٣) أنظر : الشيخ عبدالرحمن حسن حبنكة الميداني : العقيدة الإسلامية وأسسها (ص٣٢١) ط٧/ ١٤١٥هــ - ١٩٩٤م - دار القلم - دمشق .

١-- قول الله - جل وعلا - : (... لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون ...) (١)
 وقد تحقق ما أخبر الله تعالى به في هذه الآية الكريمة ، فدخل الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه - رضى الله عنهم - المسجد الحرام آمنين محلقين رؤوسهم ومقصرين ، غير خائفين .

Y - وقوله تعلى: (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم ديسنهم الذي ارتضى لهم ويبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئاً) (٢) وقد وفي الله تعالى المؤمنين هدذا الوعد الحق ، فكانت دولة الإسلام هي الدولة المستخلفة في الأرض ، والممكنة بتمكين الله تعالى لها ، ولم يشهد التاريخ دولة مثلها في قوة الإيمان ، وقوة العدل ، وقوة البأس ، بفضل إيمانها وتمسكها بحبل الله ونصرها لله تعالى ودينه ورسوله .

 $^{(7)}$ وقوله تعلى: (وأخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب...) $^{(7)}$ وقد تحقق ذلك فتم نصر الله للمؤمنين ، والفتح المبين – فتح مكة – ثم فتح الممالك العظمى التي كانت صاحبة السيادة والسلطان في الأرض .

٤ - وقوله تعللي: (وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ، ويقطع دابر الكافرين)(٤).

وكان ذلك قبل غزوة بدر الكبرى ، وتحقق وعد الله تعالى لهم ، فانتصروا على المشركين نصراً مؤزراً ، وغنموا منهم رغم قلة عدد المسلمين بالنسبة لهم .

 \circ – وقوله تعالى: (آلم ، غلبت الروم ، في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون ، في بضع سنين ألم شه الأمر من قبل ومن بعد ويوميذ يفرح المؤمنون ، بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم ، وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون (\circ) .

وقد تحقق ذلك بإجماع أهل التاريخ ، فانتصر الروم على فارس بعد أن غُلبوا ، وذلك في بضع سنين كما أخبر الكتاب العزيز المعجز .

والآيـــات فـــي هذا الباب معلومة ما من وعد ولا خبر أخبر بوقوعه في المستقبل إلا ووقع كما أخبر واضحاً جلياً مثل فلق الصبح ، ولا زالت الأنباء والأخبار والحقائق تظهر لتؤكد هذا الإعجاز الباهر .

الوجه الثاني من وجوه الإعجاز:

هذا السلطان العجيب لآيات القرآن العظيم في هدايته ، وتأثيره المعنوي على عقول الناس وقلوبهم ، وفي الخشية والرهبة التي تحدثها تلاوته في قلوب سامعية واستيلاء مواعظه عليها الأمر الذي حدا بحضومه أن يصفوه بالسحر ، إذ هو

سورة الفتح ، بعض الآية (٢٧) .

⁽٢) سورة النور الآية (٥٥).

⁽٣) سورة الصف ، بعض الآية (١٣) .

 ⁽٤) سورة الأنفال الآية (٧) .

⁽٥) سورة الروم الآيات (١ - ٦).

سحر البيان الذى يستولي على الألباب فتخشع القلوب وتذل الرقاب لعظمة بلاغته وتأثيره العجيب.

لقد كان هذا السلطان الروحي هو السر في تجمع مختلف الشعوب والأمم حوله - عرباً وعجماً على سواء - إذ بسر هذا المتأثير تركت عصبياتها القومية ، ومعتقداتها الدينية الباطلة الموروثة ، وهجرت تقاليدها وأعرافها وعاداتها الجاهطية المتبعة ، ولا غرو أن يصفه الله تعالى بأنه هدى للناس وبينات من الهدى (شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان)(۱) .

ولا غرو كذلك أن يحدث هذه الخشية والخشوع في القلوب والنفوس والعقول فقط ، وإنما يحدثها كذلك في الجمادات الصماء التي لا تعقل ولا تعي تأثراً بسلطانه العجيب (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون)(٢).

ومن أمثلة تأثير القرآن الكريم في النفوس:

1- لما قسراً جعفر بن أبى طالب - رضى الله عنه - القرآن على النجاشي ومن حوله من القسيسين والرهبان ، وأخذت الخشية تغشاهم فأجهشوا جميعاً بالبكاء حتى فرغ جعفر - رضى الله عنه - من القراءة، ثم إن النجاشي أرسل إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مجموعة من علماء النصارى فقرأ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عليهم سورة "يس " فبكوا وآمنوا(") ، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى : (وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تغيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين)() .

 $Y - e^{2}$ وعن جبير بن مطعم – رضى الله عنه – قال : سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقرأ في المغرب بسالطور فلما بلغ هذه الآية : (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون . أم خلقوا السماوات والأرض بل Y = 0 عندهم خزائن ربك أم هم المصيطرون Y = 0 كاد قلبي يطير للإسلام Y = 0 .

يقول الإمام أبو سليمان الخطابى في بيان هذا الوجه: (قلت: في إعجاز القرآن وجها آخر ذهب عنه الناس، فلا يكاد يعرفه إلا الشاذ من آحادهم وذلك صنيعه بالقلوب، وتأثيره في النفوس، فإنك لا تسمع كلاماً غير القرآن، منظوما ولا منثوراً، وإذا قرع السمع خلص له إلى القلب من اللذة والحلاوة في حال، ومن الروعة والمهابة في أخرى ما يخلص

سورة البقرة الآية (١٨٥) .

⁽٢) سورة الحشر الآية (٢١).

⁽٣) ذكر السيوطي في الدر المنثور (٣ / ١٣٠) وعزاه إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبى حاتم ، وأبى الشيخ ، وابن مردويه عن سعيد بن جبير ، وروى نحوه ابن جرير في " جامع البيان " (٧ / ٥) عن السدى ، وقال الحافظ ابن كيثر : وقد روى النسائي عن عمر بن على الفلاس ، على على على الفلاس ، على على الفلاس ، على بن مقدم ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عبد الله بن الزبير قال : نزلت هذه الآية في النجاشي وفي أصحابه : (وإذا على بن على بن مقدم ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عبد الله بن الزبير قال : نزلت هذه الآية في النجاشي وفي أصحابه : (وإذا عسمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا ءآمنا فاكتبنا مع الشاهدين) . تفسير القرآن العظيم (٣ /١٥٩) .

⁽٤) سورة المائدة الآية (٨٣) .

⁽٥) سورة الطور الآيات (٣٥-٣٧) .

⁽٦) متفق عليه : رواه البخارى في "صحيحه " كتاب التفسير (٦٠) باب (١) رقم (٤٨٥٤) أنظر : الفتح (٨/٦٠٣) . ومسلم في "صحيحه " (٣٣٨/١) كتاب الصلاة (٤) باب (٣٥) رقم (٤٧ - [٤٦٣]) .

منه إليه ، تستبشر به النفوس ، وتتشرح له الصدور ، حتى إذا أخذت حظها منه عادت مرتاعة ، وقد عراها الوجيب والقلق وتغشاها الخوف والفرق تقشعر منه الجلود ، وتنزعج له القلوب ، يحول بين النفس وبين مضمراتها وعقائدها الراسخة فيها فكم من عدو للرسول – صلى الله عليه وسلم – من رجال العرب وفتاكها أقبلوا يريدون اغتياله ، وقتله ، فسمعوا آيات من القرآن ، فلم يلبثوا حين وقعت في مسامعهم أن يتحولوا عن رأيهم الأول ، وأن يركنوا إلى مسالمته ويدخلوا في دينه ، وصار عداوتهم موالاة ، وكفرهم إيماناً ، خرج عمر بن الخطاب – رضى الله عنه – يريد رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ويعمد لقتله ، فسار إلى دار أخته وهي تقرأ سورة طه ، فلما وقع في سمعه لم يلبث أن آمن (١) وبعث الملأ من قريش عتبة بن ربيعة إلى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ليوافقوه على أمور أرسلوه بها ، فقرأ عليه رسول الله – صلى الله عليه وسلم – آيات من حم السجده ، فلما أقبل عتبة وأبصره الملاً من قريش قالوا : أقبل أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به (٢)

ومصداق ما وصفناه في القرآن في قوله تعالى: (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الش...)($^{(7)}$. وفي قوله: (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الش...)($^{(2)}$. وقال سبحانه: (...أولم يكفهم أنسسا أنزلنا عليك الكتساب يتلى عليه عليه عليه عليه ...)($^{(2)}$. وقال سبحانه: (وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ...)($^{(2)}$) في أى ذوات عدد منه ، وذلك لمن ألقى السمع وهو شهيد ، وهو من عظيم آياته ، ودلائل معجزاته)($^{(4)}$).

أما السيوطي فيجعل لتأثير القرآن الكريم على قلوب سامعيه حالين:

الأولى: حال المؤمن إذا سمع آيات الله تعالى تتلى فإنه يقشعر جلده ، ويمتلئ قلبه روعة وهيبة وانجذاباً وتلذذا بسماع كلام الله - جل وعلا - فيزداد بسماعه لذة واستمتاعاً وإيمانا^(٩) ، فسامعه لايمجه ، وقارئه لا يمله فتلذ له الأسماع ، وتشغف له القلوب ، فلا تزيده تلاوته إلاحلاوة ، ولا ترديده إلا محبة ، ولا يزال غضاً طرياً ، وغيره من الكلام - ولو بلغ في الحسن والله بلاغة - مبلغه - يمل مع الترديد ، ويعادى إذا أعيد ، لأن إعادة الحديث على القلب أثقل من الحديد ، وكتابنا بحمد الله تعالى يُستلذ به في الخلوات ويؤنس به في الأزمات ، وسواه من الكتب لا يوجد فيها ذلك ، حتى أحدث لها أصحابها لحونا

⁽١) إنظر: قصة إسلام عمر في سيرة ابن هشام (٣٤٣/١)وما بعدها .

⁽٢) سيأتي نص الحديث بذلك قريباً - إن شاء الله تعالى - .

⁽٣) سورة الحشر ، بعض الآية (٢١) .

⁽٤) سورة الزمر ، بعض الآية (٢٣) .

⁽٥) سورة العنكبوت ، بعض الآية (٥١) .

⁽٦) سورة الأنف الآية (٢) .

⁽٧) سورة المائدة ، بعض الأية (٨٣) .

⁽٨) بيان إعجاز القرآن (ص٧٠-٧١) ضمن ثلاث رسائل .

⁽٩) انظر معترك الأقران (١٨٢/١-١٨٣).

وطربا يستجابون بتلك اللحون تنشيطهم على قراءتها ، أما القرآن الكريم فإنه لا يخلق على كثرة الرد ، ولا تنقضي عبره ، ولا تغنى عجائبه هوالجد ليس بالهزل ، ولا يشبع منه العلماء ، ولا تزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس به الألسنة ، من قال به صدق ، ومن حكم به عدل ، ومن قسم به أقسط ، ومن عمل به أجر ، ومن تمسك به هدى إلى صراط مستقيم ، ومن طلب الهدى من غيره أضله الله ، ومن حكم بغيره قصمه الله ، هو الذكر الحكيم ، والنور المبين ، والصراط المستقيم ، وحبل الله المستين ، والشراط المستقيم ، ونجاة لمن اتبعه ، فيه نبأ الأولين والآخرين ، فتح الله به أعيناً عمياً ، وأذناً صماً ، وقلوباً غلفاً ، فيه ينابيع العلم ، وفهم الحكمة (١) .

المعنوب الذي إذا سمع كلام الله – جل جلاله – أحس كأنه سياط وقوارع ، فتعتريه الهيبة والخوف والوجل ، ولذلك كان بعضهم يستثل سماعه ، ويزداد نفوراً كما قال تعالى : (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى عآذانهم وقراً وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً $\binom{7}{}$.

و " الوقر " هو الثــقل الذي يمنعهم من سماع القرآن سماعاً ينفعهم ويهتدون به $^{(extsf{T})}$.

وتولیهم ونفورهم بسبب اشمئزاز قلوبهم من ذکر الله تعالی قال - جل وعلا -: (وإذا ذکر الله وحده اشمأزت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرة ، وإذا ذکر الذین من دونه إذا هم یستبشرون) $^{(1)}$.

يقول السيوطى: (الوجه العشرون من وجوه إعجاز: الروعة التى تلحق قلوب سامعيه وأسماعهم عند سماعه ، والهيبة التى تعتريهم عند تلاوته لقوة حاله ، وإيانه خطره ، وهي على المكذبين به أعظم ، حتى كانوا يستثقلون سماعه ، ويسزيدهم نفوراً ، كما قال تعالى ، ويودون انقطاعه لكراهتهم له ... وأما المؤمن فلا تزال روعته به ، وهيبته إياه مع تلاوته توليه انجذاباً وتكسبه هشاشة لميل قلبه إليه ، وتصديقه به ... وهذه الروعة قد اعترف بها جماعة قبل الإسلام وبعده : فمنهم من أسلم لها لأول وهلة وآمن به ، ومنهم من كفر (٥) ثم ساق السيوطي حديث جبير بن مطعم الذى نقلته قبل قليل ، وساق أيضاً حديث عتبه بن ربيعة لما جاء النبي - صلى الله عليه وسلم - من خلاف قومه ، فتلا عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حم السجدة ، قال الإمام ابن كثير :

"قال الإمام العلم عبد بن حميد في مسنده: حدثتى ابن أبى شيبة ، حدثنا على بن مسهر ، عن الأجلح ، عن النيال ابن حرملة الأسدي ، عن جابر بن عبد الله - رضى الله عنه - قال : اجتمعت قريش يوماً فقالوا : انظروا أعلمكم بالسحر والكهانسة والشعر ، فليأت هذا الرجل الذي قد فرق جماعتنا ، وشنت أمرنا ، وعاب ديننا ، فليكلمه ولننظر ماذا يرد عليه ؟ فقالوا : ما نعلم أحداً غير عتبة بن ربيعة . فقالوا : أنت يا أبا الوليد : فأتاه عتبة فقال : يا محمد ، أنت خير أم عبد الله ؟ فسكت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : أنت خير أم عبد المطلب ؟ فسكت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : أنت خير أم عبد المطلب ؟ فسكت رسول الله - صلى الله عليه وسلم

⁽١) انظر : معترك الأقران (١/١٨٤-١٨٥) .

⁽٢) سورة الإسراء ، الآية (٢٦) .

⁽٣) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٥ / ٢٩) .

⁽٤) سورة الزمر ، الآية (٤٠) .

⁽٥) معترك الأقران (١ / ١٨٢ - ١٨٣).

- ، فقال : فإن كنت تزعم أن هؤلاء خير منك ، فقد عبدوا الآلهة التي عبت ، وإن كنت تزعم أنك خير منهم فتكلم حتى نسمع قولك ، إنا والله ما رأينا سخلة (۱) قط أشأم على قومك منك فرقت جماعتنا ، وشتت أمرنا ، وعبت ديننا وفضحتنا في العرب ، حتى لقد طار فيهم أن في قريش ساحراً ، وأن في قريش كاهنا ! والله ما ننظر إلا مثل صيحة الحبلى أن يقوم بعضنا إلى بعض بالسيوف ، حتى نتفانى ! أيها الرجل ، إن كان إنما بك الحاجة جمعنا لك حتى تكون أغنى قريش رجلا ، وإن كان إنما بك الحاجة جمعنا لك حتى تكون أغنى قريش رجلا ، وإن كان إنما بك الباءة فاختر أى نساء قريش فلنزوجك عشراً . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فرغت ؟ قال : نعم . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (بسم الله الرحمن الرحيم . حم تنزيل من الرحمن الرحيم) (۱) حتى بلغ (فارخ أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) (۱) . فقال عتبة : حسبك ! ما عندك غير هذا ؟ قال : " لا " فرجع إلى قريش ، فقالوا ، : ما وراءك ؟ قال : ما تركت شيئاً أرى أنكم تكلمونه به إلا كلمته . قالوا : فهل أجابك ؟ قال : كلمك الرجل بالعربية ما تدري ما قال ؟! قال : لا ، والله ما فهمت شيئاً مما قال غير ذكر الصاعقة عاد وثمود . قالوا : ويلك ! يكلمك الرجل بالعربية ما تدري ما قال ؟! قال : لا ، والله ما فهمت شيئاً مما قال غير ذكر الصاعقة .

وهكذا رواه الحافظ أبو يعلي الموصلي في مسنده ، عن أبي بكر بن أبي شيبة بإسناده ، مثله سواء .

وقد ساقه البغوي في تفسيره بسنده عن محمد بن فضيل ، عن الأجلح - وهو ابن عبدالله الكندي - وقد ضعف بعض الشيئ عين الذيال بن حرملة ، عن جابر ، فذكر الحديث إلى قوله : (فإن أعرضوا فقل : أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) (٥) فأمسك عتبة على فيه ، وناشده بالرحم ، ورجع إلى أهله ، ولم يخرج إلى قريش واحتبس عنهم : فقيال أبو جهل : يا معشر قريش ، والله ما نرى عتبة إلا قد صبا إلى محمد ، وأعجبه طعامه ، وما ذاك إلا من حاجة أصابته ، فانطلقوا بنا إليه . فانطلقوا إليه فقال أبو جهل : يا عتبة ، ما حبسك عنا إلا أنك صبوت إلى محمد وأعجبك طعامه ، فإن كانت لك حاجة جمعنا لك فغضب وقال :لقد علمتم اني اكثركم مالاً ، ولكني أنيته وقصصت عليه فأجابني بشئ والله ما هيو بشيعر ولا كهانة ولا سحر ، وقرأ السورة إلى قوله : (فإن أعرضوا فقل : أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) (١)، فأمسكت بفيه ، وناشدته بالرحم أن يكف ، وقد علمتم أن محمداً إذا قال شيئاً لم يكذب ، فخشيت أن ينزل بكم الغذاب . وهذا السياق أشبه من سياق البزار وأبي يعلى ، والله أعلم .

وقد أورد هذه القصة الإمام محمد بن إسحاق بن يسار في كتاب السيرة على خلاف هذا النمط، فقال:

حدث ني " يزيد " بن زياد ، عن محمد بن كعب القرظي قال : حُدّثت أن عتبة بن ربيعة - وكان سيداً - قال يوماً وهو جالس في المسجد وحده : يا معشر قريش ، ألا أقوم

⁽١) السخلة : ولد الشاه من المعز والضأن . والسخل : المولود المحبب إلى أبويه . وهو في الأصل ولد الغنم .

⁽٢) سور فصلت الآيتان (١،٢) .

⁽٣) سورة فصلت ، الآية (١٣) .

⁽٤) يعنى بالبنية : الكعبة . وكانت تدعى بنية إبراهيم - عليه السلام - ، لأنه بناها ، وقد كثر قسمهم برب هذه البنية .

⁽٥) يعني بالبنية : الكعبة . وكانت تدعى بنية إبراهيم - عليه السلام - ، لأنه بناها ، وقد كثر قسمهم برب هذه البنية .

⁽٢) سورة فصلت ،الآية (١٣) .

إلى محمــد فأكـــلمه وأعرض عليه أمور لعله يقبل بعضها ، فنعطيه أيها شاء ويكف عنا ؟ وذلك حين أسلم حمزة ، ورأوا أصحاب رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يزيدون ويكثرون ، فقالوا : بلى يا أبا الوليد ، فقم إليه فكلمه . فقام إليه عتبة حــتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم- - فقال: يا ابن أخى ، إنك منا حيث قد علمت من السُطة^(١) في العشرة ، والمكان في النسب ، وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم ، فرقت به جماعتهم ، وسفهت به أحلامهم ، وعبت به آلهتهم ودينهم ، وكفرت به من مضى من آباتهم ، فاسمع منى أعرض عليك أمورا تنظر فيها لعلك تقبل منا بعضها . قال : فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " قل يا أبا الوليد أسمع " . قال : يا ابن أخى ، إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالاً ، جمعنا لك من أموالنا حتى تكون من أكثرنا أموالاً . وإن كنت تريد به شرفاً سودناك علينا ، حتى لا نقطع أمراً دونك ، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا . وإن كان هذا الذي يأتيك رئياً^(٢) تراه لا تستطيع رده عن نفسك ، طلبناً لك الطب ، وبدلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه ، فإنه ربما غلب التابع (٢) على الرجل حتى يداوي منه - أو كما قال له - حتى إذا فرغ عتبة ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - يستمع منه قال : " أفرغت يا أبا الوليد؟ " قال : نعم . قال : " فاستمع منى "قال : أفعل . قال : (بسم الله الرحمن الرحيم . حم . تنزيل من الرحمن الرحيم . كتاب فصلت آياته قرآنا عربياً لقوم يعلمون . بشيراً ونذيراً فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) . ثم مضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيها يقرؤها عليه . فلما سمع عتبة أنصت لها ، وألقى يديه خلف ظهره معتمداً عليهما يسمع منه، ثم انتهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى السجدة (منها) فسجد ، ثم قال : " قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت ، فأنت وذاك " . فقام عتبة إلى أصحابه ، فقال بعضهم لبعض: أقسم - يحلف بالله - لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به . فلما جلس إليهم قــالوا: مــا وراءك يــا أبا الوليد؟ قال: ورائى أنى قد سمعت قولا والله ما سمعت مثله قط، والله ما هو بالسحر ولا بالشعر ولا بالكهانة . يا معشر قريش ، أطيعوني واجعلوها لي ، خلوا بين الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه ، فوالله ليكونن لقوله النَّذي سمعت نبأ ، فإن تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب فملكه ملككم ، وعزه عزكم ، وكنتم أسعد الناس به ، قالوا: سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه! قال: هذا رأيي فيه ، فاصنعوا ما بدا لكم (١٠) .

وهذا السياق أشبه من الذي قبله ، والله أعلم .

وقد ساق السيوطي هذا الحديث مختصرا ليدلل على الهيبة والروعة التي يتركها القرآن الكريم في نفوس الناس عامة وفي نفوس المعاندين بصفة خاصة ، وهذا دليل على أن هذا ليس كلام مخلوق بل هو كلام الله - جل وعلا - ويزيد السيوطي الأمر تأكيداً فيذكر أن بعض المعاندين أراد أن يعارض القرآن فاعترته روعة وهيبة كف بها عن ذلك فيقول: "

⁽١) السطة - بكسر السين - : الشرف .

⁽٢) الرئى - بفتح الراء ، وبنو تميم يكسرونها - : ما يتراءى للإنسان من الجن .

⁽٣) التابع: ما يتبع الإنسان من الجن .

⁽٤) سيرة ابن هشام : (٢٩٣/١-٢٩٤) .

روي أن ابن المقفع (١) طلب ذلك ورامه ، وشرع فيه ، فمر بصبي يقرأ : (وقيل يا أرض ابلعي ماءك...) فرجع ومحا مصا عمل ، وقال : أشهد أن هذا لا يعارض ، وما هو من كلام البشر ، وكان أفصح أهل وقته ، وكان يحيي بن حكيم الغزال (٣) ، بليغ الأندلس في زمنه ، فحكى أنه رام شيئاً من هذا فنظر في سورة الإخلاص ليحذوا على مثالها ، وينسخ – بزعمه – على منوالها ، قال : فاعترتني خشية ورقة حملتني على التوبة والأوبة "(١) .

الوجه الثالث: بلاغته وفصاحته:

إن القرآن الكريم - بوصفه كتاب هدى للعالمين - على ذروة سنام الفصاحة والبلاغة ، وفي المنزلة التي لا يستطيع البشر - أحدهم أو كلهم ، أو كلهم مع عالم الجن - مهما أوتوا من بلاغة وبيان أن يرقوا إلى مستواه ، وقد شهد بذلك العدو والصديق ، والمؤمن والكافر .

قال القاضي أبو بكر الباقلاني: " .. ثم انظر في آية آية ، وكلمة كلمة ، هل تجدها كما وصفنا من عجيب النظم ، وبديع الرصف ؟ فكل كلمة لو أفردت كانت في الجمال غاية ، وفي الدلالة آية ، فكيف إذا قارنتها أخواتها وضامتها ذواتها ، تجري في الحسن مجراها ، وتأخذ في معناها ، ثم من قصة إلى قصة ، ومن باب إلى باب ، من غير خلل يقع في نظم القصل القصل إلى الفصل ، وحتى يُصور لك الفصل وصلا ، ببديع التأليف وبليغ التنزيل "(٥) لقد عجر العرب – وقت نزول القرآن – عن الإتيان بمثله ، يدل لذلك أنه تحداهم حتى طال التحدي ، وقد جعله الله تعالى بذلك دليلاً على صدق رسوله – صلى الله عليه وسلم – ونبوته ، وضمن أحكامه استباحة دمائهم وأموالهم ، وسبى ذراريهم ، فلو كانوا يقدرون على تكذيبه لفعلوا ، وتوصلوا إلى تخليص أنفسهم وأهليهم وأموالهم من حكمه ، بأمر قريب هو عادتهم في لسانهم ومألوف من خطابهم ، وكان ذلك يغنيهم عن تكلف القتال وإكثار المراء والجدال ، وعن الجلاء عن الأوطان ، وعن تسليم الأهل والذرية السبي ، فيلما لسم يحصل هناك معارضة منهم ، علم أنهم عاجزون عنها ، وذلك لبلوغه في البلاغة والفصاحة والبيان الذروة ، ، فيلما لسم يحصل هناك معارضة منهم ، علم أنهم عاجزون عنها ، وذلك لبلوغه في البلاغة والفصاحة والبيان الذروة ، والدرجة القصوى ، التي عجز عن مضاهاتها كل فصيح ، وقعد عن معارضتها كل بليغ ، وبلاغة القرآن المعجزة تتجلى في أمور منها :

أولاً : أن اللفظ القرآني في مفرداته وتراكيبه في مقام الذروة من الفصاحة والبلاغة والبيان ، فهو قد بلغ الغاية في "حسن

⁽۱) عبدالله بن المقفع ، من أئمة الكتاب ، وقيل أنه من عنى في الإسلام بكتب المنطق وترجمتها ، أصله من الفرس ، ولد بالعراق (۱۰ هـ -م ۲۷) مجوسياً (مزدكيا) وأسلم على يد عيسى بن على (عم السفاح) وولي كتابة الديوان للمنصور العباسي ، وترجم له كتب أرسطوطاليس الثلاثة في المنطق، وكتاب " المدخل إلى علم المنطق " المعروف " بإيساغوجي " وترجم عن الفارسية كتاب " كليلة ودمنة " وهو أشهر كتبه ، أتهم بالزندقة فق المعروة أميرها سفيان بن معاوية المهلبي (۲۲ هـ - ۲۵م) انظر : أمراء البيان (۹۹ - ۱۵۸) ، لسان الميزان (۳۲ ۳۲) ، البداية والنهاية (۹۱ / ۱۲) ، دائرة المعارف الإسلامية (۲۸۲) الأعلام (۱٤٠/٤) .

 ⁽٢) سورة سيدنا هود - عليه السلام - ، بعض الآية (٤٤) .

⁽٣) هـو : يحيى بـن الحكم وليس ابن حكيم – البكري الجياني ، المعروف بالغزال ، شاعر مطبوع من أهل الأندلس ، امتاز نظمه الجيد الحسن بالفكاهة المستملحة – انظر : بغية الملتمس (٤٨٥) ، نفخ الطيب (٤٤٩/١) ، المطرب من أشعار أهل المغرب (١٣٣ - ١٥١) ، الأعلام (١٨٤/٨) .

⁽٤) السيوطي : معترك الأقران (١٨٣/١-١٨٤) وهذا قريب من معنى الصرفة التي يدعيها النظام من المعتزلة .

⁽٥) إعجاز القرآن (ص٢٥١-٢٥٢) ، وانظر : الاتقان (٢/١١٨-١١٩) .

تأليفه ، والتثام كلمه ، وفصاحته ووجوه ايجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب الذين هم فرسان الكلام وأرباب هذا الشأن "(۱) فلينا : أن أساليب القرآن المختارة الدلالة على المعاني المرادة هي أروع الأساليب وأجملها ، وأكملها وأحكمها ، وفي القمة من الإبداع وجمال التصوير ، فلا يستطيع أحد أن يداني " صورة نظمه العجيب " والأسلوب الغريب المخالف لأساليب كلام العرب ، ومنهاج نظمها ونثرها الذي جاءت عليه ، ووقفت عليه مقاطع آياته ، وانتهت إليه فواصل كلماته ، ولم يوجد قبله ولا بعده نظير له "(۲) فهو خارج بفصاحته وبلاغته عن جنس كلام العرب من النظم والنثر ، والخطب والشعر ، أقول إنه خارج خروج تفوق على ما ألفوه من فنون التعبير ، وأساليب الكلم ، مع كون حروفه في كلامهم ، ومعانيه في خطابهم ، وألفاظه في حروفهم ، لكنه بذاته قبيل غير قبيل كلامهم ، ورتبة أخرى متميزة عن رتب خطابهم ، فهو الأسلوب المعجز للتقلين أجمعين ، الجامع بين " صفتي الجزالة والعذوبة ، وهما كالمتضادين لا يجتمعان غالباً في كلام البشر "(۲) ، إنه يكاد يكون إجماع بين علماء الإسلام على سمو الأسلوب القرآني ، ورفعة منزلته فوق كل أسلوب ، ولذلك وجدنا علماء السنة ، والأشاعرة ، والمعتزلة ، لا يشذ أحد منهم عن الإقرار بهذا ، يقول الرماني (من شيوخ المعتزلة) : " وأما نقض العادة : فإن العادة كانت جارية بضروب من أنواع الكلام معروفة ، منها : الشعر ، ومنها السجع ، ومنها الخطب ، ومنها الرسائل ، ومسنها المنثور الذي يدور بين الناس في الحديث ، فأتي القرآن بطريقة مفردة خارجة عن العادة ، لها منزلة في الحسن نفوق به كل طريقة "دا.)

ثالثاً: أن المعاني القرآنية المرادة ، في مقام الذورة أيضاً من الإبداع والجمال والكمال ، والمطابقة لحال مهمة الرسالة ، مع الصدق فيها ، وموافقة الحق والواقع ، واستيفائها لكل ما يضمن المصلحة العامة والخاصة ، ويحقق السعادة لجميع الناس ، أفراداً وجماعات ، وشعوباً وحكومات . قال تعالى : (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظامات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم $)^{(0)}$ وقال تعالى : (إن هذا القرءآن يهدي للتي هي أقوم... $)^{(1)}$ وقال عز من قائل : (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين $)^{(4)}$ وقال عز شأنه وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب و لا الإيمان ولكن جعلناه نوراً يهدي به من نشآء من عبادنا وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم $)^{(4)}$.

ولــنأتي هــنا بمثال واحد يدل على كمال المعاني التي يتضمنها الأسلوب القرآني ، وشرفها وعلو منزلتها بما لا

⁽١) السيوطي : معترك الأقران (٢٣/١) ، الاتقان (١٢٢/٢) ، وانظر : القاضي عياض : الشفا (٢٥٨/١) .

⁽٢) معترك الأقران (٢/١١) ، الاتقان (٢٢/٢) ، انظر الشفا (٢٦٩١) .

⁽٣) الاتقان (١/١٢٢) .

⁽٤) النكت في إعجاز القرآن (ص١١١) ضمن ثلاث رسائل في إعجاز القرآن ، وانظر : الاتقان (١٢٢/٢) .

⁽٥) سورة المائدة الآيتان (١٥-١٦).

⁽١) سورة الإسراء ، بعض الآية (٩) .

⁽٧) سورة البقرة الآيتان (١،٢) .

⁽٨) سورة الشورى الآية (٥٢) .

يدانيه كلام آخر ، قال السيوطي في قوله تعالى : (...ولكم في القصاص حياة...) (١) قال : " معناه كثير ، ولفظه يسير ، لأن معناه أن الانسان إذا علم أنه متى قَتَل به ، كان ذلك داعياً إلى ألا يُقدم على القتل ، فارتفع بالقتل الذي هو القصاص ، ك شير من قتل الناس بعضهم لبعض ، وكان ارتفاع القتل حياة لهم "(١) فهذا ما تتضمنه هذه اللفظة الوجيزة من معنى شريف وهذا على سبيل الإجمال ، وللعلماء بإعمال فكرهم ، وتدبر نظرهم في هاتين الكلمتين : (القصاص حياة) لمحوا فضلهما عما كان مثلاً سائراً بين العرب وهو قولهم : " القتل أنفى للقتل" بنحو عشرين وجها ذكرها السيوطي بقوله : " وقد فضلت هذه الجملة على أوجز ما كان عند العرب في هذا المعنى ، وهو قولهم : " القتل أنفى للقتل " بعشرين وجها أو أكثر وأنا أجتزئ منها عشرة :

أولها : أن العبارة القرآنية أقل حروفاً ، فإن حروفها عشرة ، وحروف : القتل أنفي للقتل – أربعة عشر – .

ثاتيها : أن نفى القتل لا يستلزم الحياة ، والآية ناصة على ثبوتها ، التي هي الغرض المطلوب منه .

ثالثها: أن تنكير "حياة " تغيد تعظيماً فتدل على أن القصاص فيه حياة متطاولة ، والمثل ليس كذلك .

رابعها: أن الآية مطردة بخلاف المثل ، فإنه ليس كل قتل أنفى للقتل ، بل قد يكون أدعى له وهو القتل ظلما وإنما ينفيه قتل خاص ، وهو القصاص ، فنيه حياة أبداً .

خامسها: أن الآية مستغنية عن تقدير محذوف بخلاف قولهم ، فإن فيه حذف " من " التي بعد أفعل التفضيل وما بعدها ، وحذف " قصاصاً " مع القتل الأول ، وحذف " ظلماً " مع القتل الثاني ، والتقدير : القتل قصاصاً أنفى للقتل ظلماً من تركه . سادسها: أن الآية اشتملت على فن من البديع ، وهو جعل أحد الضدين الذي هو الفناء والموت محلاً ومكاناً لضده وهو الحياة ، واستقرار الحياة في الموت مبالغة عظيمة فكأنه جعل القصاص كالمنبع للحياة والمعدن لها بإدخال " في " عليه . سابعها: أن في الآية طباقاً ، لأن القصاص مشعر بضد الحياة ، بخلاف القتل .

ثامنها: أن المثل كالمتناقض من حيث الظاهر، لأن الشي لا ينفي نفسه.

تاسعها: سلامة الآية من لفظ القتل المشعر بالوحشة ، بخلاف لفظ الحياة ، فإن الطباع أقبل له من لفظ القتل . عاشرها: أن لفظ القصاص مشعر بالمساواة ، فهو ينبئ عن العدل ، بخلاف مطلق القتل^(۱) .

وذكر السيوطي وجوهاً أخرى آثرت الاقتصار على هذه العشرة اجتزاءاً بها عن بقيتها ، وهي كالمثال لغيرها .

فانظر إلى روعة الأسلوب القرآني الذي لا يضاهيه قول مخلوق كان أو يكون ، فهو بديع النظم ، عجيب التأليف متناه في البلاغة إلى الحد الذي يُعلم عجز الخلق عنه ، ولذلك قيل : " البلاغة ، إيصال المعنى إلى القلب في أحسن صورة من اللفظ ، فأعلاها طبقة في الحسن بلاغة القرآن ، وأعلى طبقات البلاغة للقرآن خاصة "(٥) .

⁽١) سورة البقرة ، بعض الآية (١٧٩) .

⁽٢) معترك الأقران (١/٢٢٧) .

⁽٣) معترك الأقران (٢٢٧/١) .

⁽٤) انظر هذه الوجوه وغيرها : السيوطي : معترك الأقران (٢٢٧/١-٢٣٠) .

⁽٥) الرماني : النكت في إعجاز القرآن (ص٧٦-٢٦) .

ف بلاغة القرآن الكريم معجزة ، إنما تتناول اللفظ والمعنى معاً ، إذ لا يتصور أن ينفك المعنى المعجز عن لفظ يحمل هو معجز أيضاً ، لأن الألفاظ هي ظروف المعاني التي تحملها وتحتويها ، فإذا كانت الألفاظ فصيحة جزلة ، وجب أن يتضمن ترتيبها وتأليفها بنظمها وضم بعضها إلى بعض معانى سامية هي تكميل لوجه إعجازها .

يقول الباقلاني: " ...فإن ادعى إعجازها الألفاظها ، ونظمها وتأليفها ، فإنى لا أدفع ذلك ، وأصححه "(١) .

عــلى أن الإمــام عبدالقاهر الجرجاني يرى أن الإعجاز لا يتعلق بالكلم المفرد ، بل يتعلق بالتراكيب والنظم الذي ينتج معنى معجزاً ، إذ أنه لو قيل إن الكلمات المفردة التي هي أوضاع اللغة هي التي يتعلق بها الإعجاز لزم أن يكون قد حدث لها وصف لم يكن موجوداً قبل نزول القرآن أوجب لها ذلك الإعجاز ، وهذا محال ، فلا يجوز أن يكون ذلك الوصف فــي الألفاظ المفردة التي هي بوضع اللغة لأنه يؤدي إلى أن يكون هذا الوصف قد تجدد في معنى الحمد ، الرب ، ومعنى العــالمين ، والملك ، واليوم ، والدين ، وهذا وصف لم يكن قبل نزول القرآن ، وهذا إن كان صحيحاً لم يكن شئ أبعد من المحال منه (٢) .

ويؤكد الشيخ عبدالقاهر على هذا في موضع آخر فيقول: (إن الفصاحة ، والبلاغة ، وسائر ما يجري في طريقهما أوصاف راجعة إلى المعاني ، وإلى ما يُدل عليه بالألفاظ دون اللفاظ أنفسها "(") ويذهب يدلل الشيخ عبدالقاهر على هذا فيذكر أن المعارضة لا يتصور حصولها في الألفاظ ، لأن من جاء بلفظ فوضعه مكان لفظ آخر نحو: أن يقول بدل "أسد " "ليث "، وبدل "بَعُد " "نأى" ، وبدل "قرب" "دنا " ، لم تكن هذه المعارضة ، والإلكان كل تفسير للألفاظ هو معارضة لها ، وعملى هذا فينبغي أن يُصار إلى أن المعارضة ترجع إلى جهة معاني الكلام المعقولة ، دون الألفاظ المسموعة().

ولكني أقول: إنه لولا تميز اللفظ في مفرداته وتركيبه لما تميز المعنى على غيره ، فلو قيل: "زيد كالأسد "كان تشبيهاً لزيد بالأسد ، ولكن إن قيل: "زيد أسد" كان المعنى أبلغ في هذه العبارة الثانية منه في العبارة الأولى ، وإنما تغير المعنى تسبعاً لتغير تركيب الكلم ، إذاً فالمعنى فرع عن تركيب اللفظ ، وما شرفت المعانى إلا بشرف بلاغة الألفاظ في تركيبها وترتيب بعضها على بعض .

وهكذا يقال في القرآن إن إعجازه في لفظه ، وفي معناه ولا يقال إن التحدي كان في المعنى دون اللفظ ، وإنما وقع التحدي كما هو معلوم على الإتيان بمثله ، لفظاً ومعنى ، وهذا هو الذي أعجز العرب ، ولذا كان القرآن الكريم بياناً ، وتسبياناً لكل شئ ، قال تعالى : (الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان)() لكن بيان الإنسان مما يليق به كمخلوق أما بيان الله تعالى على ما يليق به جل وعلا وهو الخالق سبحانه فقد وصف القرآن بأنه بيان قال تعالى : (...هذا بيان

⁽١) إعجاز القرآن (ص٤٤٣).

⁽٢) انظر : دلائل الإعجاز (ص٢٤٨) .

⁽٣) دلائل الإعجاز (١٧٢-١٧٣) .

⁽٤) انظر: السابق نفسه.

⁽٥) سورة الرحمن الآيات (١،٢،٣) .

للناس... $)^{(1)}$ ووصفه بأنه تبيان لكل شئ فقال تعالى : (... ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئ وهدى ورحمة... $)^{(7)}$ وقال : (بلسان عربي مهبين... $)^{(7)}$ فكرر في مواضع أنه مبين ، فالقرآن أعلى منازل البيان ، وأعلى مراتبه ما جمع وجوه الحسن وأسبابه ، وطرقه وأبوابه ، من تعديل النظم وسلامته ، وحسنه وبهجته ، وحسن موقعه في السمع ، وسهولته على اللسان ووقوعه في النفس موقع القبول ، وتشكله على جهته حتى يحل محل البرهان ، ودلالة التأليف مما لا ينحصر حسنا وبهجة وسناءً ورفعة (1).

ف الكلام إذا علا في نفسه كان له من الوقع في القلوب والتأثير في النفوس ، ما يذهل ويبهج ، ويقلق ويؤنس ، ويطمع ويؤيس ، ويضحك ويبكي ، ويحزن ويفرح ، ويهز الأعطاف ، ويبعث على بذل المهج والأموال شجاعة وجوداً ، وكلم الله حاز المنزلة العليا من هذه الأوصاف فقد عجز العرب عن معارضته لمزايا ظهرت لهم في نظمه ، وخصائص صدفوها في سياق لفظه ، وبدائع راعتهم من مبادئ آيه ومقاطعها ، ومجاري الفاظها ومواقعها ، وفي مضرب كل مثل ، ومساق كل خبر وصورة كل عظة وتنبيه وإعلام وتذكير وترغيب وترهيب ، ومع كل حجة وبرهان ، وصفة وتبيان ، وبهرهم أنهم تأملوه سورة سورة ، وعشراً عشراً ، وآية آية ، فلم يجدوا في الجميع كلمة ينبو بها مكانها ، ولفظه ينكر شانها ، أو يسرى أن غيرها أصلح هناك أو أشبه ، أو أحرى وأخلق ، بل وجدوا اتساقاً بهر العقول ، وأعجز الفحول ، ونظاماً والتناماً ، واتقاناً وإحكاماً ، لم يدع في نفس بليغ منهم – ولو حك بنافوخه السماء – موضع طمع ، حتى خرست الألسن عن أن تدعى أو تقول ، وخلدت الأفهام فلم تملك أن تصول .

هـذه الوجـوه الـثلاثة التي ذكرتها هي أهم وجوه إعجاز القرآن الكريم ، وقد ذكر السيوطي وجوها أخر بلغت خمسـة وثلاثيـن وجهـا ، فذكـر من وجوه إعجازه : مناسبة آياته وسوره وارتباط بعضها ببعض ، وكذلك افتتاح السور وخواتمها وذكر فيها ما احتوى عليه القرآن في سوره من براعة الاستهلال ، وذكر كذلك من وجوه إعجازه وقوع ناسخه ومنسوخه ، وانقسامه إلى محكم ومتشابه ، وما احتواه من قراءات سبع متواترة ، وتقديم بعض ألفاظه وتأخيرها ، واحتواؤه على جميـع لغات العرب ، وما فيه من عموم وخصوص ، وإجمال وتفصيل ، وما انطوى عليه من الإخبار بالمغيبات ، وأحـوال القـرون السالفة ، وتيسير الله تعالى حفظه وتلاوته ، ووقوع التشبيه والاستعارة ، والكذاية والتعريض والإيجاز والاطـناب ، ووقوع البدائع البليغة فيه من الالتفات والاستدراك ، وغيرها من بدائع الأسلوب ، وكذلك احتواؤه على الخبر والإنشاء ، والوعد والوعيد ، وغير ذلك مما ذكره السيوطي من وجوه إعجازه .

وقد اقتصرت على ذكر الوجوه الثلاثة الأولى تفصيلاً ، لأن البعض قد ينازع في كون الوجوه الأخرى وجوهاً للإعجاز ومثال ذلك أن يقال - مثلاً - : إن من وجوه إعجازه احتواؤه على الأخبار الغيبية المستقبلية وكذلك إخباره بأحوال

⁽١) سورة آل عمران ، بعض الآية (١٣٨) .

⁽٢) سورة النحل ، بعض الآية (٨٩) .

⁽٣) سورة الشعراء ، الآية (١٩٥) .

⁽٤) انظر : الباقلاني : إعجاز القرآن (ص٣٤٤-٣٤٥) .

الأمــم السابقة وأيامها الخالية مما أصبح في عداد الغيبات المنسية التي لا يمكن معرفتها إلا من طريق هذا القرآن العظيم ، ولا شــك أن هــذا وجه من وجوه إعجازه وأنه من عند الله تعالى وليس من كلام أحد من البشر ، ولكن ليست جميع آيات القرآن الكريم تخبر بمغيبات مستقبلية أو ماضية ، وبمقتضى ذلك يمكن لقائل أن يقول ليس القرآن كله معجزا ، لأن بعض الآيات تتضمن هذه الأخبار ، وبعضها الآخر لا يتضمن شيئاً من ذلك ، فما تضمنها فهو معجز ، وما لم يتضمن شيئاً منها فهـو غيــره معجز ، مع أن المعلوم المجمع عليه أن القرآن كله معجز ، وكل آية فيه معجزة ، وكل سورة كذلك لأن الله تعللى لمــا ذكر آيات التحدي لم يخصص شيئاً منه ، وإنما تحدى به كله أو بأي سورة منه ، ولم يعين سورة بعينها ، من أجــل هذا فصلت القول في الوجوه الثلاثة الأولى لأنها وجوه جامعة للقرآن كله ، والباقي لا يعدو كونه دلائل على أنه من عند الله تعالى ، لأن النبي الأمي - عليه الصلاة والسلام - ما كان ليدري شيئاً من هذه الغيوب إلا بإذن الله تعالى وإطلاعه عليها .

المطلب الثاني : أنه — قاتم النبيين

قال السيوطي: "أرسل (الله) تعالى رسله مؤيدين منه بالمعجزات الباهرة ، أي الظاهرة ، وختم بهم (١) محمداً - صحلى الله عليه وسلم - كما قال تعالى: (...ولكن رسول الله وخاتم النبيين...)(٢) "(٣) خَتْمُ النبوة والرسالة بنبوة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - وكذلك ختم الرسل والأنبياء به - عليهم جميعاً السلام - أمر مقرر بالكتاب والسنة وإجماع الأمة .

فلا نبي بعد نبينا ورسولنا سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - ولا رسول ، ولا نبوة بعد نبوته ولا رسالة .

- أما بالقرآن : فلقوله تعالى : (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شئ عليماً) (٤) ففي هذه الآية الكريمة تصريح بخاتميته - صلى الله عليه وسلم - للأنبياء قبله ، فلا نبي بعده و لا رسول ، وهذا هو الذي فهمه أئمة المفسرين لكتاب الله تعالى من صدر الإسلام وحتى اليوم .

قــال ابن جرير: "يقول تعالى ذكره ما كان أيها الناس محمد أبا زيد بن حارثة و لا أبا أحد من رجالكم الذين لم يــلده محمد فيحرم عليه نكاح زوجته بعد فراقه إياها ، ولكنه رسول الله وخاتم النبيين الذي ختم النبوة فطبع عليها فلا تفتح لأحــد بعده إلى قيام الساعة ، وكان الله بكل شئ من أعمالكم ومقالكم وغير ذلك ذا علم لا يخفى عليه شئ "(°) ثم روى عن قتادة في قوله تعالى : (وخاتم النبين) . أي آخرهم (۱) .

⁽١) هكذا العبارة عند السيوطي في رسالته : في علم التوحيد (مخطوط) لوحة رقم (٥) ، وصحة العبارة أن يقال : وختمهم بمحمد - صلى الله عليه وسلم - ٧ أن يقال : ختم بهم محمداً - صلى الله عليه وسلم - .

⁽٢) سورة الأحزاب ، بعض الآية رقم (٤٠) .

⁽m) رسالة في علم التوحيد ، لوحة رقم (°) .

⁽٤) سورة الأحزاب الآية (٤٠) .

⁽٥) جامع البيان (١٦/٢٢) .

⁽٦) جامع البيان (١٦/٢٢) وأورد هذا الأثر السيوطي في الدر المنثور (٥/٤٠٤) عن عبدالرزاق وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

وقال البغوي : " ختم الله به النبوة " وروى عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال : " يريد - أي الله تعالى - لو لم أختم به النبيين لجعلت له ابناً يكون بعده نبياً "(١) .

وقال الزمخشري: "يعني أنه لو كان له ولد بالغ فبلغ مبلغ الرجال لكان نبياً ، ولم يكن هو خاتم الأنبياء "(٢)
وقال الزمخشري: " من قرأ خاتم بكسر التاء فمعناه: وختم النبيين ، ومن فتحها فالمعنى آخر النبيين "(٢) ثم أورد كلام ابن عباس - رضى الله عنهما - الذي ذكره البغوي.

وقال القرطبي : "قال ابن عطية : هذه الألفاظ عند جماعة علماء الأمة خلفاً وسلفاً متلقاة بالقبول على العموم التام مقتضيه نصاً أنه لا نبي بعده - صلى الله عليه وسلم - "(٤).

وقال ابن كثير: "فهذه الآية نص في أنه لا نبي بعده وإذا كان لا نبي بعده فلا رسول بالطريقة الأولى والأحرى لأن مقام الرسالة أخص من مقام النبوة فإن كل رسول نبي ولا ينعكس، وبذلك وردت الأحاديث المتواترة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - من حديث جماعة من الصحابة - رضي الله عنه - " ثم ساق عدداً من الأحاديث (٥) وذكر المحلي في الجلالين أنه - صلى الله عليه وسلم - لا نبي بعده (١).

فهـذه أقـوال المفسرين ، مما نقلنا عنهم ، ومما لم ننقل لا يخرج كلامهم عن مثل هذا الذي نقلنا ، وكلهم متفقون عـلى أن المراد بالأية ختم النبوة المحمدية ، وأن رسول الله محمد بن عبدالله هو آخر الأنبياء والمرسلين ، ولم يخالف أحد منهم في هذا .

أما أدلة السنة : في هذا فهي صريحة كذلك في تقرير ختم النبوة بنبوة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - من ذلك :

١- قوله - صلى الله عليه وسلم - : " ...وإنه سيكون في أمتى كذابون كلهم يزعم أنه نبى ، وأنا خاتم النبيين لا نبى بعدي "(١) .

Y- فـــي حديث الشفاعة أن الناس يأتون إليه - صلى الله عليه وسلم - فيقولون : " أنت رسول الله وخاتم الأنبياء وقد غفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الشفع لنا إلى ربك... " $(^{\land})$.

٣- عـن أبي هريرة - رضي ألله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : "كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء
 كلما هلك نبي خلفه نبي وإنه لا نبي بعدي ، وسيكون خلفاء فيكثرون "(١) .

٤- عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " إن مثلي ومثل الأنبياء قبلي كمثل

⁽١) الحسين بن مسعود الغراء البغوي : معالم التنزيل (٦/٥٦٥) .

⁽Y) محمود بن عمر الزمخشري : الكشاف (Y^{7}) .

⁽٣) أبو الفرج عبدالرحمن بن الجوزي : زاد المسير (٣٩٣/٦) .

⁽٤) أبو عبدالله محمد بن أحمد القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٩٦/١٤) .

⁽٥) أبو الفداء اسماعيل بن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٩٣/٣) .

⁽٦) تفسير الجلالين (٢/١١٠).

⁽٧) سنن أبسي داود (١٣٨/٤) ، سنن الترمذي (٢٦٦٦٤) وقال الترمذي : حديث صحيح ، وسند أحمد (٥/٢٧٨) وله أصل في صحيح مسلم (٤/ ٢٢١٥) وابن ماجة (١٣٠٤/٢) . .

⁽٨) متفق عليه ، رواه البخاري في " صحيحه " (١٠٦/٦) ، ومسلم في صحيحه (١٨٤/١) .

⁽٩) البخاري في "صحيحه " (٢٠٦/٥) ، ومسلم في صحيحه (١٤٧١/٣) ، وأحمد في المسند (٢٩٧/٢) ، وابن ماجة في سننه (٢٩٥٨) .

رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون ويتعجبون له ، ويقولون : هلا وضعت اللبنة ، قال : فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين "(١) .

وأما الإجماع: فقد أجمع الصحابة - رضي الله عنهم - على قتال المتنبئين بعد وفاة النبي - صلى الله عليه وسلم - وأما الإجماع: فقد أجمع الصحابة على مسيلمة وغيره ، ولو كانوا غير معتقدين بختم النبوة وانتهائها بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما تعجلوا في ذلك ولطالبوا المتنبئين بالدليل على دعواهم تلك ، ولكنهم لم يفعلوا لأنهم يعلمون علم اليقين أنه لا نبي بعد محمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

وقد ذكر البغدادي أسباب تكفير بني حنيفة وبني أسد وأن من ذلك دعواهم نبوة مسيلمة وطليحة فقال : " فأما المرتدون من بني حنيفة وبني أسد فإنهم كفروا من وجهين : أحدهما : اسقاط وجوب الزكاة ، والثاني : دعواهم نبوة مسيلمة وطليحة "(٢) .

كما حكى البغدادي أيضاً إجماع علماء المسلمين على أن آخر الأنبياء هو رسول الله محمد - صلى الله عليه وسلم - . فقال : " أجمع المسلمون وأهل الكتاب على أن أول من أرسل من الناس آدم - عليه السلام - وآخرهم عند المسلمين محمد - صلى الله عليه وسلم - أقر بأنه خاتم الأنبياء والرسل ، وأقر بتأييد شريعته ، ومنع من نسخها "(1) .

وهــذا يــبين مدى رسوخ هذه العقيدة في نفوس المسلمين من صدر الإسلام وعلى مدار التاريخ وحتى الآن ، ولا يزال علماؤنا يؤكدون هذه العقيدة ، ويتصدون لمن يخالفها ، مما جعلها أمراً مجمعاً عليه ، ولا يسع أحداً الخروج عليه . كما أكد على هذا الإجماع القاضى عياض (٥) ، والعزالي أبو حامد (٦) ، وهو مقتضى كلام أبى عبدالله القرطبي (٧) وغيره .

وإذا ذهب نا نستقصي كلام علماء أمة الإسلام في تقرير هذه العقيدة لطال بنا البحث وخرج عن مقصوده ، والذي يهم ال المبيوطي واحد من هؤلاء العلماء الذين قد انعقد بهم الإجماع على عقيدة ختم النبوة بنبوة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - .

لقد اختص الله تعالى نبيه ورسوله - محمداً - صلى الله عليه وسلم - بخصائص عظيمة باهرة ، مشرقة إشراق البدور السافرة ، امتن سبحانه وتعالى عليه بها ، واختصه دون الأنبياء والمرسلين ، نفضيلاً وإكراماً ، وتبجيلاً وإعظاماً ، حتى كان إمام المنقين ، وسيد المرسلين ، فهو إمامهم إذا اجتمعوا ، وخطيبهم إذا وفدوا ، صلوات الله تعالى عليه وعلى آله

⁽١) رواه البغاري في " صحيحه " (٢٢٦/٤) ، ومسلم في " صحيحه " (١٧٩٠/٤) ، وأحمد في " المسند " (٢٩٨/٢) ، والحميدي في " مسنده " (٢٨/٤٤) .

⁽٢) الفرق بين الفرق (ص٢٣١) .

⁽٣) أصول الدين (ص١٥٩) ، والفرق بين الفرق (ص٣٣٢) .

⁽٤) أصول الدين (ص١٦٢) .

⁽٥) انظر : الشفا (٢/١٧٢) .

⁽٦) انظر: الاقتصاد في الاعتقاد (ص٢٢٥).

⁽٧) انظر : الجامع لأحكام القرآن (١٩٦/١٤) .

وصحبه، وأنصاره وحزبه، والتابعين من تبعهم إلى يوم الدين.

والسيوطي صنف مصنفاً ضخماً في خصائصه - صلى الله عليه وسلم - سماه " الخصائص الكبرى " أو " كفاية الطالب الله بيب في خصائص الحبيب "(١) ، جمع فيه كثيراً من الأخبار فيها الصحيح والضعيف والموضوع ، ولسوف اقتصر هنا على بعض ما صح نقله في هذا الكتاب .

فمن هذه الغصائص:

الأولى: أخذ الميثاق على النبييين أن يؤمنوا به(٣):

قــال تعالى : (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال ءأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين $)^{(7)}$ ورد في تفسير هذه الآية الكريمة :

١- أن علياً وابن عباس قالا : لم يبعث الله عز وجل نبياً ، آدم فما بعده ، إلا أخذ عليه العهد في محمد ، لئن بعث وهو حسي ليؤمنن به ولينصرنه ، ويأمره فيأخذ العهد على قومه ، فقال : (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة...)(1) الآية(0) .

٢- وعن قتاة قال: " هذا ميثاق أخذه الله على النبيين أن يصدق بعضهم بعضاً ، وأن يبلغوا كتاب الله ورسالاته إلى قومهم
 ، وأخذعليهم فيما بلغتهم رسلهم أن يؤمنوا بمحمد - صلى الله عليه وسلم - ويصدقوه وينصروه "(١)

 $^{-}$ وعن السُدَّي قال : " لم يبعث الله عز وجل نبياً قط من لدن نوح إلا أخذ ميثاقه ليؤمنن بمحمد ولينصرنه إن خرج وهو حي ، وإلا أخذ على قومه أن يؤمنوا به ، ولينصرنه إن خرج وهم أحياء $^{(V)}$.

قال السيوطي: " واذكر (إذ) حين (أخذ الله ميثاق النبيين) عهدهم (اما) بفتح اللام للابتداء وتوكيد معنى القسم السذي في أخذ الميثاق، وكسرها متعلقة بأخذ وما موصولة على الوجهين أي الذي (آتيتكم) إياه، وفي قراءة آتيناكم (من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) من الكتاب والحكمة وهو محمد - صلى الله عليه وسلم - (لتؤمنن به ولتنصرنه) جواب القسم إن أدركتموه وأممهم تبع لهم في ذلك (قال) تعالى لهم (أقررتم) بذلك (وأخذتم) قبلتم (على ذلكم إصري) عهدي (قالوا أقررنا قال فاشهدوا) على أنفسكم وأتباعكم بذلك (وأنا معكم من الشاهدين)

⁽١) حققه فضيلة الشيخ الدكتور – محمد خليل هراس – رحمه الله – ونشره دار الكتب الحديثة بالقاهرة – مصر ، بدون طبعة ولا تاريخ .

⁽٢) انظر: الخصائص الكبرى (٢٢/١).

⁽٣) سورة آل عمران الآية (٨١) .

 ⁽٤) ابن جرير : جامع البيان (٣٣٢/٣) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣٦/٥) ، والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (٣٣٢/٣)، والسيوطي : الدر المنثور (٢٥٢/٢ -٢٥٣) .

⁽٥) سورة آل عمران ، بعض الآية (٨١) .

⁽٦) ابن جرير : جامع البيان (٣٣٣/٣) ، والسيوطي : الدر المنثور (٢٥٣/٣) .

⁽٧) ابن جرير : جامع البيان (٣٣٢/٣) ، والسيوطي : الدر المنثور (٢٥٣/٣) ، والخصائص الكبرى (٢٢/١) .

عليكم وعليهم "(١) .

وهذا الدي ذكرته في الآية أحد وجهي تفسيرها والوجه الثاني: أن المقصود بالآية: أن الله تعالى أخذ الميثاق على الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً ويأمر بعضهم بالأيمان بعضاً ، فذلك معنى النصرة بالتصديق ، وهذا قول سعيد بن جبير ، وطاوس ، والحسن ، وروى عن قتادة والسّدِّي (٢) قال القرطبي : " وهو ظاهر الآية ، قال طاووس : أخذ الله ميثاق الأول من الأنبياء أن يؤمن بما جاء به الآخر "(٢) .

الثانية : عموم بعثته إلى جميع الإنس والجن :

حكى السيوطي الإجماع على أنه - صلى الله عليه وسلم - مبعوث إلى جميع الإنس والجن (¹⁾ .

ولذلك فلا يشك عاقل أنه من بدهيات الإسلام أن رسول الله محمداً - صلى الله عليه وسلم - أرسل للناس كافة أحمرهم وأبيضهم وأسودهم ، وليسس لطائفة معينة منهم أو لجنس خاص من أجناسهم ، يدل لذلك قوله تعالى : (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً...)^(٥) وقوله تعالى : (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً...)^(١) والدلالة في هاتين الآيتين صريحة في اختصاصه - صلى الله عليه وسلم - بإرساله إلى عموم البشر ، وأنه - صلى الله عليه وسلم - رسول الله إلى عموم البشر ، وأنه - صلى الله عليه وسلم - رسول الله إلى الناس جميعاً ، وكما أنه رسول الله إلى جميع الناس في عصره ، فهو كذلك رسوله المرسل إلى جميع الناس في جميع العصور والأزمان من بعده ، قال تعالى : (وأوحي إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ...) فكل من بلغه هذا الكتاب العظيم فهو مطالب بالإيمان بمحمد - صلى الله عليه وسلم - وبكتابه وبدينه وشريعته (^^) ، فيجب على كل أحد الإيمان به واتباعه وحبه وتعظيمه وتوفيره ، والالتزام بأوامره واجتناب نواهيه حتى يفوز بخيري الدنيا والآخرة .

وقد وردت أحاديثه - صلى الله عليه وسلم - تؤيد عمومية بعثته إلى جميع البشر فمن ذلك قوله - صلى الله عليه وسلم - : " ...وكان النابي يسبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة "(١) وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " ...وأرسلتُ إلى الخلق كافة وختم بي النبيون "(١٠) وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " ...وبعثتُ إلى الأحمر والأسود "(١١)

⁽١) الجلالين (ص٧٠) .

⁽٢) انظر: القرطبي الجامع المحكام القرآن (٨٠/٤)، ابن جرير: جامع البيان (٣/٣٦-٣٣٦) السيوطي: الدر المنتور (٢٥٢/٣).

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (٨٠/٤) .

⁽٤) انظر : الخصائص (١٣٧/٣) .

⁽٥) سورة سبأ ، بعض الآية (٢٨) .

⁽٦) سورة الأعراف ، بعض الآية (١٥٨) .

⁽٧) سورة الأنعام ، بعض الآية (١٩) .

⁽٨) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣/٢٤٠) .

⁽٩) رواه البخاري في " صحيحه " (٩١/١) ، والنسائي في " سننه " (٢٠٩/١) ، والدارمي في " سننه " (٣٢٢/١) .

⁽١٠) رواه مسلم في " صحيحه " (١/١/١) ، وأحمد في " المسند " (١٢/٢) .

⁽١١) رواه الإمام أحمد في " المسند " (٥/٥) وقال في مجمع الزوائد (٨/٧٥) رجاله رجال الصحيح ، وأبو داود الطيالسي في " مسنده " بتر تبب البنا المسمى بمنحة المعبود (١٢٢/٢) .

وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " ...أما أنا فأرسلت إلى الناس كلهم... "(١) .

فهذه الأحاديث تدل على عموم بعثته - صلى الله عليه وسلم - لكافة الناس ، من غير استثناء أو تقييد بزمن دون زمن ، مما يؤكد أن المراد بذلك العموم ، هو عموم مكاني بحيث لا يخرج عنه مكان في الأرض كلها ، وعموم زماني كذلك بحيث يمتد منذ وجوده - صلى الله عليه وسلم - إلى قيام الساعة ، وهذه خصوصية من خصائصه - على الله عليه وسلم - الله قيام الساعة ، وهذه خصوصية من خصائصه - على الله عليه وسلم - الله قيام الساعة ، وهذه خصوصية من خصائصه الله عليه وسلم - الله قيام الساعة ، وهذه خصوصية من خصائصه الله عليه وسلم - الله قيام الساعة ، وهذه خصوصية من خصائصه الله عليه وسلم - الله قيام الساعة ، وهذه خصوصية من خصائصه - عليه الله عليه وسلم - الله قيام الله عليه وسلم - الله عليه و الله

<u>الثالثة : أنه رحمة للعالمين :</u>

كسان إرساله - صلى الله عليه وسلم - رحمة للعالمين ، وهذا صريح قوله تعالى : (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين (Y) .

قــال السيوطي: " اختصاصه - صلى الله عليه وسلم - بأنه بعث رحمة للعالمين حتى الكفار بتأخير العذاب ولم يعاجلوا بالعقوبة كسائر الأمم المكذبة "(٢).

وورد عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه قال : قيل يا رسول الله ادع على المشركين ، قال : " إني لم أبعث لعاناً وإنما بعثت رحمة "(¹⁾ .

قـــال ابــن كــثير: " فإن قيل: فأي رحمة حصلت لمن كفر به ؟ فالجواب ما رواه أبو جعفر ابن جرير: حدثنا اسحاق بن شاهين ، حدثنا اسحاق الأزرق ، عن المسعودي ، عن رجل يقال له: سعيد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قـــال: من آمن بالله واليوم الآخر كتب له الرحمة في الدنيا والآخرة ، ومن لم يؤمن بالله ورسوله عوفي مما أصاب الأمم من الخسف والقذف "(٥).

الرابعة : أنه – صلى الله عليه وسلم – أكثر الأنبياء تابعاً :

لما كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أوتي جوامع الكلم من القرآن والسنة ، وكانت صحبة قوية دامغة ، وبرهانه ساطعاً كثر أتباعه والمؤمنون به ليتقنهم من صدقه وأمانته ، وأنه رسول مرسل بالحق من قبل الله جل وعلا ولاك قال - صلى الله عليه وسلم - : " ما من الأنبياء إلا أوتى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذي أوتيته

⁽۱) رواه أحمد في " المسند " (٥/٥٦) وقال الهيثمي : رجاله ثقات (٣٦٧/١٠) من مجمع الزواند ، وقال أحمد شاكر : " اسناده صحيح " ، (١٣/ ٢٦) من المسند بتحقيقه .

⁽٢) سورة الأنبياء الآية (١٠٧) .

⁽٣) الخصائص (٣/١٣٧) .

⁽٤) انفرد بإخراجه مسلم في "صحيحه " كتاب البر ، باب النهي عن لعن الدواب وغيرها (٢٠٠٦/٤) رقم (٨٧) ، وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٣٠٠٥) .

⁽٥) تفسير القرآن العظيم (٣٨٢/٥) ، وابن جرير: جامع البيان (١٠٦/١٧) قال ابن كثير: "وهكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث المسعودي عين ابسي سعد وهو سعيد بن المرزبان البقال عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس فذكر بنحوه ، والله أعلم ، وقد رواه أبو القاسم الطبراني عن عيبان بن أحمد عن عيسى بن يونس الرملي ، عن أيوب بن سويد ، عن المسعودي ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس : ، وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) قال : من تبعه كان له رحمة في الدنيا والآخرة ، ومن لم يتبعه عوفي مما كان يبتلي به سائر الأمم من الخسف والمسخ والقذف " انظر تفسير القرآن العظيم (٣٨٢/٥) .

وحياً أوحاه الله إليّ فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة "(۱) قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله - : " قوله : فأرجو أن أكسترهم تابعاً يوم القيامة) رتب هذا الكلام على ما تقدم من معجزة القرآن المستمرة لكثرة فائدته ، وعموم نفعه ، لاشتماله على الدعوة والحجة والإخبار بما سيكون ، فعم نفعه من حضر ومن غاب ومن وجد ومن سيوجد ، فحسن ترتيب الرجوى المذكورة على ذلك وهذه الرجوى قد تحققت ، فإنه أكثر الأنبياء تبعاً "(۲) .

وقد صح عنه - صلى الله عليه وسلم - أيضاً أنه قال: " أنا أول الناس يشفع في الجنة ، وأنا أكثر الأنبياء تبعاً "(") وقال أيضاً: " أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة ، وأنا أول من يقرع باب الجنة "(٤) وكونه - صلى الله عليه وسلم - أول من يقرع باب الجنة هي خصوصية أخرى له - صلى الله عليه وسلم - .

<u>الخامسة : أنه أعطى خوساً لم يبعطمن نبي قبله (٥) :</u>

خصـه الله تعـالى بخمسة أشياء لم يعطها لأحد من الأنبياء السابقين وردت في قوله - صلى الله عليه وسلم - "
أعطيـت خمساً لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأيما
رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي ، وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث إلى قومه
خاصة ، وبعثت إلى الناس عامة "(١) فهذه رواية البخاري ، وأما رواية مسلم فهي من حديث أبي هريرة مرفوعاً : " فضلت
عـلى الأنبياء بست ... " فذكر أربعاً من هذه الخمس ، وزاد اثنتين ، وهما قوله : " أعطيت جوامع الكلم ، وختم بي
النبيون " فأما ختم النبيين بنبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - فقد سبق الحديث عنه في المطلب الثاني من المبحث الأول
مـن هـذا الفصل ، وأما جوامع الكلم فهي أيضاً من خصائصه - صلى الله عليه وسلم - ، وردت في أحاديث أخر رواها
البخاري(٢) ومسلم(٨) وغيرهما(١) وفي قوله - صلى الله عليه وسلم - : " نصرت بالرعب مسيرة شهر " هو بأن يقذف الله
تعـالى الـرعب فـي قلوب أعدائه قبل أن يأتي إليهم أو يأتوا إليه بمدة شهر (١٠) ، قال ابن حجر - رحمه الله - : " وهذه
الخصوصية حاصلة له على الإطلاق حتى لو كان وحده بغير عسكر ، وهل هي حاصلة لأمته من بعده ؟ فيه احتمال "(١١)

⁽١) متفق عليه ، سبق تخريجه في الكلام على معجزة القرآن .

⁽٢) فتح الباري (٩/٧) .

⁽٣) رواه مسلم في "صحيحه " (١٨٨/١) كتاب الإيمان (١) باب (٨٥) ح رقم (٣٣٠) .

⁽٤) نفسه .

⁽٥) انظر الخصائص (١٣٤،١٥٣،١٥٤،١٥١).

⁽٦) رواه السبخاري في "صحيحه" كتاب التيمم (٧) باب (١) رقم (٣٣٥)، الفتح (٤٣٥،٤٣٦) كتاب الصلاة (٨) باب (٥٦) رقم (٤٣٨) الفتح (١/ ٥٣٣) ورواه مسلم في "صحيحه" (٢٠/١) كتاب المساجد (٥) رقم (٣) على اختلاف في الترتيب بينه وبين رواية البخاري ، وقال ابن حجر في الفتح " مدار هذا الحديث على هشيم بهذا الاسناد وله شواهد من حديث ابن عباس وأبي موسى وأبي ذر من رواية عمر وبن شعيب عن أبيه عن جده رواها كلها أحمد بأسانيد حسان " الفتح (٤٣٦١) .

⁽٧) الحديث رقم (٧٩٧٧) و (٩٩٨٨) و (٧٠١٣) .

⁽٨) الحديث رقم (٢٣٥).

⁽٩) رواه أيضاً الإمام أحمد في " مسنده " (٢/٢٦٤/٢) ، والترمذي رقم (١٥٥٣) ، والنسائي (٣/٦-٤) .

⁽١٠) انظر : ابن حجر : الفتح (١٧/١) .

⁽۱۱) نفسه .

- وقد جعل الله تعالى له - صلى الله عليه وسلم - الأرض كلها مسجداً يصلى هو وأمته حيث أدركتهم الصلاة ، وكانت الأمم قبلنا لا يصلون إلا في أماكن مخصوصة كالبيع والصوامع وكذلك جعل له تربتها طهوراً ، أي مطهراً لغيره ، بمعنى أنه يرفع الحدث عند عدم الماء ، أي بالتيمم ، كما ورد في حديث حذيفة - رضي الله عنه - : " وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً ، وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء "(١) .

- وأما الغنائم فقد أحلت له - صلى الله عليه وسلم - ولأمته من بعده ، ولم يكن ذلك لأحد من قبله ، وقد كان الأمم المعتقدمة على ضربين : منهم لم يؤذن له في الجهاد فلم تكن لهم غنائم ، ومنهم من أذن له فيه لكن كانوا إذا غنموا شيئاً لم يحل لهم أن يأكلوه ، وجاءت نار فأحرقته (٢) .

- وأما الشفاعة ، فالمقصود بها الشفاعة العظمى في إراحة الناس من هول الموقف و لا خلاف في وقوعها ، جزم بذلك غير واحد من العلماء(٣) .

ورد حديث الشفاعة العظمى من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون بمن ؟ ، يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فيبصرهم الناظر ويُسمعهم الداعي ، وتدنو منهم الشمس ، فيقول بعض الناس : ألا ترون إلى ما أنتم فيه ، إلى ما بلغكم ؟ ألا تتظرون إلى من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس : أبوكم آدم . فيأتونه ، فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ، وأسكنك الجنة ، ألا تشفع لنا إلى ربك ؟ ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا ؟ فيقول : ربى غضب غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ، ونهاني عن الشجرة فعصيت . نفسي نفسي ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى نوح ... " الحديث (أ) وفيه أنهم يذهبون إلى نوح -- عليه السلام - ثم ابراهيم ثم موسى ثم عسمي ياتون إلى محمد - صلى الله عليه وسلم - فيسجد تحت العرش فيقال له : يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع ، وسل تعطه ، وهذه الشفاعة كما هو واضح من نص الحديث أنها خصوصية من خصائصه - عليه الصلاة والسلام - كما ذكر السيوطي (٥) وابن خزيمة (١) وغيرهما .

السادسة : أن كتابه معجز :

اخــتص الله تعالى نبيه وحبيبه محمداً بالكتاب العزيز ، القرآن الكريم الذي أعجز الانس والجن أن يأتوا بمثله فهو كتاب معجز ، محفوظ من التبديل والتخريف على مر الدهور ، جامع لكل ما يحتاجه البشر من الهداية والارشاد والتشريع (

⁽١) رواءه مسلم في " صحيحه " (٢٧١/١) كتاب المساجد (٥) رقم (٤) .

⁽٢) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٢/٤٣٨) .

⁽٣) انظر : فتح الباري (٤٣٨/١) .

⁽٤) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الأنبياء (٦٠) باب (٣) رقم (٣٣٤٠) الفتح (٣/١٧٦) كتاب النفسير (٦٥) باب (٥) رقم (٤٧١٢) الفتح (٨/ ٢٥٥) ، ورواه مسلم في "صحيحه" (١٨٤/١) كتاب الإيمان (١) باب (٨٤) رقم (٣٢٧) ، والترمذي (٢٢/٢) ، وأحمد (٣/٢).

⁽٥) انظر: الخصائص (٢٢٣/٣).

⁽٦) التوحيد (٢/٥٨٩-٥٩٦).

وتمــت كلمة ربك صدقاً وعدلاً...) أي صدقاً في الأخبار ، وعدلاً في الأحكام ، وأنه كتاب مستغن عن غيره ، ميسر (Y) ، وقد تعهد الله تعالى بحفظه ، وأخبر أنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

وقد تكلمنا عن إعجاز القرآن فيما مضى في بحث المعجزات.

السابعة : اختصاصه بالفاتحة وذواتيم سورة البقرة :

ورد في الحديث الصحيح أن الله تعالى آتاه - صلى الله عليه وسلم - سورة الفاتحة ، وخواتيم سورة البقرة ، ولم يؤتها أحداً من الأنبياء قبل كما روى أنهما من كنز تحت العرش^(٣).

أورد السيوطي في ذلك حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : بينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعنده جبريل إذ سمع نقيضاً (1) فوقه ، فرفع جبريل بصره إلى السماء فقال : " هذا باب قد فتح من السماء ، ما فتح قط ، قال فنزل منه ملك ، فأتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : أبشر بنورين قد أوتيتها لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفاً منهما إلا أوتيته "(٥) .

وعن عقبة بن عامر الجهني قال : قال لي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " اقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة فإني أعطيتها من تحت العرش "(١) .

ويدل عملى خصوصيته بهما ما ورد في حديث حذيفة وفيه : " ... لم يعطها أحد قبلي ، و لا يعطاها أحد بعدي "(٢) ، وكذلك في حديث ابن عباس .

الثامنة : اغتصاصه بليلة القدر :

ذكر السيوطي أن ليلة القدر مما اختص الله تعالى به نبيه - صلى الله عليه وسلم (٢) - بل نقل الإجماع على هذا عن بعض العلماء ، فقد نقل عن الإمام النووي - رحمه الله قال : " ليلة القدر مختصة بهذه الأمة زادها الله تعالى شرفا ، لم تكن لمن قبلنا ، قال مالك في الموطأ : بلغني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أرى أعمال الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك ، فكأنه تقاصر أعمار أمته أن لا يبلغوا من العمل الذي بلغه غيرهم في طول العمر ، فأعطاه الله ليلة القدر خيراً من ألف شهر "(١) قال السيوطي : " وله شواهد بينتها في التفسير المسند "(١) قال الحافظ ابن كثير : وهذا الذي قاله مالك

⁽١) سورة الأنعام ، بعض الآية (١١٥) .

⁽٢) انظر: الخصائص (١٢٧/٣).

⁽٣) انظر : الخصائص (٣/١٣٣، ١٦٦) .

⁽٤) النقيض : الصوت .

⁽٥) رواه مسلم في " صحيحه " (١/٤٥٥) كتاب الإيمان (١) باب (٤٣) رقم (٢٥٤) ، والنسائي في " سننه " كتاب الصلاة (١) ، أحمد في " المسند " (٣٨٧،٤٢٢/١) ، (١٥١،١٨٠/٥) .

⁽٦) أحمــد في " مسنده " (٤٧/٤) ذكره ابن كثير في تفسيره (٦/١-٥) ثم قال : " هذا إسناد حسن ، ولم يخرجوه في كتبهم " وعزاه السيوطي في " الدر المنثور " (١٣٧/٢) إلى أبي عبيد ، ومحمد بن نصر ، وأورده أيضاً في الخصائص (١٣٣١٦٦/٣) .

⁽٧) ذكره ابن كثير في تفسيره (١/٥٠٦) ٠

⁽٨) الخصائص الكبرى (١٩٢/٣).

يقتضي تخصيص هذه الأمة بليلة القدر ، وقد نقله صاحب " العُدة " أحد أئمة الشافعية عن جمهور العلماء فالله أعلم ، وحكى الخطابي عليه الإجماع "(١) وفي هذا الإجماع الذي حكاه الخطابي - رحمه الله - نظر ، فقد ذكر ابن كثير خلافاً في هذه الخصوصية ، وما حكاه صاحب " العُدة "من أن الجمهور على القول بالخصوصية دليل على وجود المخالف ، ولذلك قال ابسن كتير ك " اختلف العلماء : هل كانت ليلة القدر في الأمم السالفة ، أو هي من خصائص هذه الأمة ؟ على قولين ... والذي دل عليه الحديث أنها كانت في الأمم الماضيين كما هي في أمتنا "(١) .

التاسعة : اغتصاصه – ملى الله عليه وسلم – بالإسراء :

قــال تعالى: (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير) (٢) هذه الآية الكريمة صريحة في وقوع الإسراء لنبينا محمد – صلى الله عليه وسلم بجسده وروحه الشريفين ، يقظة لا مناماً ، فقد ابتدئت بكلمة (سحان) التي تدل على أن ما بعدها أمر عجيب الشأن ، والإسراء بالروح وحدها أمر عادي لا عجب فيه ثم قال تعالى: (أسرى بعبده) والإسراء السير ليلاً ، والعبد اسم للشخص الذي هو مجموع الروح والجسد ، ولو كان الإسراء بالروح فقط لقال تعالى: روح عبدنا ، ثم قال جل وعلا: (لنريه من آياتنا) ليدل على أنه لا بد أن تكون الرؤية بصرية ، فإن الرؤيا في النوم تقع لكل أحد فلا تظهر فيها خصوصية له صلى الله عليه وسلم – وعلى هذا فالإيمان بالإسراء واجب ، وأما المعراج وهو الرحلة السماوية فهي ثابتة بالأحاديث الصحيحة التي يفيد مجموعها التواتر وتدل عليه كذلك الآيات من أور سورة النجم .

قال السيوطي : " أعلم أن الإسراء ورد مطولاً ومختصراً من حديث :

"- أنس . - وأبي بن كعب .

وبریدة .
 وجابر بن عبدالله .

وحذيفة بن اليمان .

وسهل بن سعد .
 وسهل بن سعد .

وابن عمر .وابن عمر .

وابن مسعود . - وعبدالله بن أسعد بن زرارة .

وعبدالرحمن بن قرط . - وعلى بن أبى طالب .

- وعمر بن الخطاب . - ومالك بن صعصعة .

وأبى أمامة .
 وأبى أيوب الأنصاري .

⁽١) تفسير القرآن العظيم (٨/٤٦٦) .

⁽٢) تفسير القرآن العظيم (٨/٤٦٦) .

⁽٣) سوررة الاسراء الآية (١) .

- وأبي سعيد الخذري . – وأبى ذر .

- وأبي ليلي الأنصاري . – وأبى سفيان بن حرب .

> - و عائشة . – وأبى هريرة .

 وأم هانئ . - وأسماء ، بنتي أبي بكر .

- وأم سلمة - رضى الله عنهم جمعياً - "(١) .

ثـم أورد السيوطي أحـاديث هؤلاء الصحابة جميعاً ، ومنها ما هو في الصحيحين ، ومنها ما هو في أحدهما ، وبقيتها في كتب السنن والمسانيد ، وأنا أورد هنا بعض ما صح من هذه الأحاديث لإثبات المطلوب وهو بيان خصوصيته -صلى الله عليه وسلم - بهذه المنقبة العظيمة .

١ - حديث أنس - رضي الله عنه - :

- روى مسلم من طريق ثابت البناني عن أنس - رضىي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " أتيت بالــبراق^(٢) (وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتها طرفه) قال ، فركبته حتى أتيت بيت المقدس (٢) . قال ، فربطته بالحلقة (٤) التي يربط به الأنبياء . قال ، ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين . ثم خرجت . فجاءني جبريل عليه السلام بإناء من خمر وإناء من لبن . فاخترت اللبن . فقال جبريل - صلى الله عليه وسلم - اخترت الفطرة (٥) " الحديث (٦) .

وهذا القدر من الحديث يثبت إسراء النبي – صلى الله عليه وسلم – كما هو واضح وهو حديث طويل وبقيته تثبت معراجع عليه الصلاة والسلام إلى السموات العلى ، فبعد هذا القدر المذكور بقول : " ثم عَرَجَ بنا إلى السماء... " إلخ .

وأخرجه البخاري وابن جرير من طريق شريك بن عبدالله ابن أبي نمر عن أنس قال : " ليلة أسريَ برسول الله – صلى الله عليه وسلم - من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى إليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال أولهم : أيُّهــم هــو ؟ فقال أوسطهم : هو خيرهم ، فقال أحدهم خذوا خيرهم ، فكانت تلك الليلة فلم يرهم حتى أتوه ليلة أخرى فيما يـــرى قلبُه وتنام عينه ولا ينام قلبُه ، وكذلك الأنبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم ، فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوه عند بئر

⁽١) الخصائص الكرى (١/٣٧٨).

⁽٢) " أتيت بالبراق " قال أهل اللغة : البراق اسم الدابة التي ركبها - صلى الله عليه وسلم - ليلة الإسراء .

⁽٣) "بيست المقدس " قال ابو علي الفارسي : لا يخلو إما أن يكون مصدراً أو مكاناً . فإن كان مصدراً كان كقوله تعالى : إليه مرجعكم ، ونحوه من المصادر . وإن كان مكاناً فمعناه بيت المكان الذي جعل فيه الطهارة . أو بيت مكان الطهارة . وتطهير إخلاؤه من الأصنام وإبعاده منها .

⁽٤) " فربطته بالحلقة " قال صاحب التحرير: المراد حلقة باب مسجد بيت المقدس.

⁽٥) " اخترت الفطرة " فسروا الفطرة هنا بالإسلام والاستقامة . ومعناه ، والله أعلم ، اخترت علامة الإسلام والاستقامة . وجععل اللبن علامة لكونه سهلاً طيباً سائغاً للشاربين ، سليم العاقبة . وأما الخمر فإنها أم الخبائث وجالبة لأنواع من الشر في الحال والمال .

انظر (١٤٥/١) ، ورواه الإمام أحمد في " المسند " بهذا (٦) رواه مسلم في " صحيحه " كتاب الإيمان (١) باب (٧٤) رقم (٢٥٩–(١٦٢)} السياق (١٤٨،٢٨٦/٣) ، قال : حدثنا حسن ابن موسى ، قال : حدثنا حماد بن سلمة ، أخبرنا ثابت البناني عن أنس ابن مالك ... الحديث .

زمــزم فتولاه منهم جبريل فشق جبريل ما بين نحره إلى لبته حتى فرغ من صدره وجوفه ، فغسله من ماء زمزم بيده حتى أنقى جوفه ثم أتى بطست من ذهب فيه تور من ذهب محشوا إيمانا وحكمة ، فحشا به صدره ولغاديده - يعني عروق حلقه - ثم أطبقه ثم عرج به إلى السماء " الحديث (١) .

٢ - حديث جابر بن عبدالله - رضى الله عنه - :

- عن جابر بن عبدالله - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " لما كذبتني قريش حين أسرى بي إلى بيت المقدس قمت في الحجر فجلًى الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا انظر إليه "(٢) .

٣ - حديث ابن مسعود - رضى الله عنه - :

قال: "لما أسرى برسول الله - صلى الله عليه وسلم - فانتهى إلى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهي ما يُعرج بــه... "(٢).

٤ - حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - :

قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي فسألوني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكربت كرباً ما كربت مثله قط فرفعه الله لي أنظر إليه ما يسألوني عن شئ إلا أنبأتهم به "(٤) .

الْعَاشِرَة : أنه سيد ولد آدم – عليه السلام – و أول من تنشق عنه الأرض وأول من يجيز على الصراط:

عد ذلك السيوطي من خصائصه (٥) ، وهو كذلك دليله قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع "(١) .

وأمـــا إنـــه أول من يجيز على الصراط فلقوله - صلى الله عليه وسلم - " يضرب الصراط بين ظهراني جهنم ، فأكون أول من يجوز من الرسل بأمته "(٧)

⁽۱) البخاري في "صحيحه " كتاب التوحيد (۹۷) باب (۳۷) رقم (۷۰۱۷) انظر الفتح (۲/۸۷٪) ، كتاب بدء الخلق (۹۹) باب (۲) رقم (۲۲۰۷) الفتح (۳۰۱) من طريق قتادة عن أنس بن مالك بن صعصعة - رضي الله عنهما - ورواه ابن جرير في تفسيره (۳/۱۰) ، ورواه مسلم في "صحيحه " (۱۱۶۸۱) كتاب الإيمان (۱) باب (۷۲) رقم (۲۲۲،۲۲۲) .

⁽٢) رواه البخاري في " صحيحه " مناقبل الأنصار (٦٣) باب (٤١) رقم (٣٨٨٦) الفتح (١٩٦/٧) ، ورواه مسلم في صحيحه (١٠٦/١) رقم (٢٧٦) .

⁽٣) رواه مسلم في "صحيحه " (١/١٥) كتاب الإيمان (١) باب (٧٦) في ذكر سدرة المنتهى حديث رقم (١٧٩) ، من طريق مُرة الهمذاني . وكذا رواه الحافظ أبو بكر البيهقي عن طريق الزبير بن عدي عن طلحة بن مصرف عن مرة ، ثم قال : " وهذا الذي ذكره عبدالله بن مسعود طرف من حديث المعراج .

⁽٤) رواه مسلم في "صحيحه " (١٥٦/١) من طريق أبي سلمة بن عبدالرحمن عن أبي هريرة ، كتاب الإيمان (١) باب (٧٥) ذكر المسيح بن مريم والمسيح الدجال ، رقم (٢٧٨) .

⁽٥) انظر : الخصائص (٢٤٠،٢٤١/٣) .

⁽٢) رواه مسلم في "صحيحه " (١٧٨٧/٤) كتاب الفضائل (٤٣) باب (٢) رقم (٢٢٧٨) ، وأورده السيوطي في الخصائص (٢٢٠/٣) . ورواه أبو داود في " سننه " (١٣) ، ابن ماجة في " سننه " كتاب الزهد (٣٧) وأحمد في " المسند " (٥/١) .

⁽٧) رواه البخاري في "صحيحه "كتاب الأذان (١٠) باب (١٢٩) رقم (٨٠٦) انظر الفتح (٢٩٢/٢) ، وأحمد في " المسند " (٢٩٣/٢) . وأورده السيوطي في الخصائص (٣/٠٤٠) .

الحادية عشرة : أنه أول من يغيق من الصعقة :

ذكرها السيوطي واستدل عليها بقوله - صلى الله عليه وسلم - : " ... لا تخيروني على موسى ، فإن الناس يصعقون يرم القيامة فأكون أول من يفيق ، فإذا موسى باطش بجانب العرش ، فلا أدري أكان موسى فيمن صعّق فأفاق قبلي أو كان ممن استثنى الله عز وجل "(١) .

وقال - صلى الله عليه وسلم - أيضاً: " يصعق الناس حين يصعقون ، فأكون أول من قام... "(٢) الحديث .

الثانية عشرة: أن الله تعالى لم يناده في القرآن الكريم باسمه بل بلقبه:

ذكر السيوطي أن من خصائصه – عليه الصلاة والسلام – أن الله تعالى لم يخاطبه في القرآن الكريم باسمه المجرد بل خاطبه بلقب من ألقابه ، كما قال تعالى يخاطب نبيه ورسوله – صلى الله عليه وسلم – : " يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين $\binom{7}{}$ وقال تعالى : (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال...) وقال تعالى (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال...) وقال تعالى (يا أيها النبي جاهد النبي قـل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم...) (و) (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم...) (ا) (يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين...) ((ا) (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك...) (()

(يا ايها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ، ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً)(١١) (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن...)(١١) (يا أيها النبي لذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن...)(١١) (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك...)(١٢) وفي خطاب الله تعالى لزوجاته - رضي الله عنهن - لم يقل لهن يا

⁽۱) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الرقاق (۸۱) باب (٤٣) رقم (٢٥١٧) ، انظر الفتح (٣٦٧/١١) ، ورواه فيكتاب الخصومات (٤٤) باب (۱) رقم (٢٤١١) ، (٢٤١٢) الفتح (٥٠/٧) ، وكتاب التوحيد (٩٧) باب (٣١) رقم (٧٤٧٢) الفتح (٢٤١٧) .

⁻ ورواه مسلم - (١٨٤٣/٤) كتاب الفضائل (٣٤) باب (٤٢) ، (قم (١٦١،١٦١،١٠١) ، وأبو داود في " سننه " كتاب السنة ، باب (١٣) ورواه أحمد في " المسند " (٢١٤/٢) ، (٤١/٣) .

⁽٢) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب الرقاق (٨١) باب (٤٣) رقم (٨٥٦) الفتح (٢٦٧/١١) .

⁽٣) سورة الأنفال الآية (٦٤) .

⁽٤) سورة الأنفال ، بعض الآية (٦٥) .

⁽٥) سورة الأنفال ، بعض الآية (٧٠) .

⁽٦) سورة التوبة ، بعض الآية (٧٣) ، سورة التحريم ، بعض الآية (٩) .

⁽٧) سورة الأحزاب ، بعض الآية (١) .

⁽٨) سورة الأحزاب الآية (٤٥) .

⁽٩) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٥٠) .

⁽١٠) سورة الأحزاب الآية (٥٩) .

⁽١١) سورة الممتحنة ، بعض الآية (١٢) .

⁽١٢) سورة الطلاق ، بعض الآية (١) .

⁽١٣) سورة التحريم ، بعض الآية (١) .

نساء محمد ، إنما قال تعالى : (يا نساء النبي...) (۱) وقال تعالى : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك...) وغيرها ، وقال : (يا أيها المزمل) (۲) ، (يا أيها المدثر) أما سائر الأنبياء – عليهم السلام – فخاطبهم بأسمائهم دون القابهم كما قال تعالى : (... يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك...) (۱) ، (يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا...) (۱) (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة...) (۲) ، (يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي...) (۱) (يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك...) (۱) ، (يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض...) (۱) (يا زكريا إنا نبشرك بغلام...) (۱) ، (يا يحي خذ الكتاب بقوة...) (۱) .

و لا شك أن خطاب الله تعالى لحبيبه محمد - صلى الله عليه وسلم - بالألقاب الشريفة التي وردت في الآيات ، دون خطابه باسمه المجرد ، فيه معنى الإعزاز والتكريم والتشريف ، وإنه لأعظم تشريف وتكريم إن كان من الله تعالى لأحد من خلقه ، ومن هذا تتضح الخصوصية التي اختصه الله تعالى بها .

الثالثة عشرة : تحريم ندائه باسمه على الأمة :

من تكريم الله تعالى لنبيه ورسوله محمد - صلى الله عليه وسلم - أنه حرم تعالى على أمته مناداته باسمه الشريف مجرداً وإذا كان الله تعالى لم يناده باسمه الشريف مجرداً ، تكرماً منه تعالى وتشريفاً فمن باب أولى ألا يناديه أحد من البشر باسمه المجرد بل بلقب من ألقابه الشريفة التي تدل على التعظيم والتوقير .

قال السيوطي: " ومن خصائصه تحريم ندائه باسمه على الأمه بخلاف سائر الأنبياء فإن أممهم كانت تخاطبهم بأسمائهم "(١٥).

قال الله جل وعلا: (...قالوا: يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون $(^{11})$ ، وقال تعالى: (إذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال انقوا الله إن كنتم مؤمنين $(^{(1)})$.

أما رسول الله محمد - صلى الله عليه وسلم - فقد قال الله تعالى في حقه : (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء

⁽١) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٣٢) .

⁽٢) سورة المائدة ، بعض الآية (٦٧) .

⁽٣) سورة المزمل الآية (١) .

⁽٤) سورة المدثر الآية (١) .

⁽٥) سورة سيدنا هود - عليه السلام - ، بعض الآية (٤٨) .

⁽٦) سورة الصافات ، بعض الآية (١٠٤) ، بعض الآية (١٠٥) .

⁽٧) سورة البقرة ، بعض الآية (٣٥) وسورة الأعراف ، بعض الآية (١٩) .

⁽٨) سورة الأعراف ، بعض الآية (١١٤) .

⁽٩) سورة المائدة ، بعض الآية (١١٠) .

⁽١٠) سورة ص ، بعض الآية (٢٦) .

⁽١١) سورة مريم - عليها السلام - ، بعض الآية (٧) .

 ⁽۱۲) سورة مريم - عليها السلام - بعض الآية (۱۲) .

⁽۱۳) الخصائص الكبرى (۱۲/۳) نقله عن أبي نعيم .

⁽١٤) سورة الأعراف ، بعض الآية (١٣٨) .

⁽١٥) سورة المائدة الآية (١١٢) .

بعضكم بعضاً...)^(۱) .

فهذا نهي منه سبحانه أن ينادوه باسمه أو بكنيته ، كأن يقولوا : يا محمد ، أو يا أبا القاسم ، بل ينادوه بما فيه تشريف له - صلى الله عليه وسلم - قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : " كانوا يقولون : يا محمد ، يا أبا القاسم ، فنهاهم الله عز وجل عن ذلك إعظاماً لنبيه - صلوات الله وسلامه عليه - قال : فقالوا : يا رسول الله ، يا نبي الله "(٢) وهو قول الضحاك ، وقتادة ، ومقاتل ، ومجاهد ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، والحسن "أ. وهو أحد الوجهين في تأويل الآية الكريمة . والوجه الثاني : أن معنى الآية : لا تعتقدوا أن دعاءه على غيره كدعاء غيره فإن دعاءه مستجاب فافاحذروا أن يدعو عليكم فتهلكوا(١٤) . حكاه ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، والحسن البصري ، وعطية العوفي(٥) ، واختار هذ الوجه ابس جرير - رحمة الله - ورجح ابن كثير الوجه الأول وهو الذي أراه راجحاً ، ذلك لأن قول القائل : دعا زيد عمراً ، غير قوله : دعا عليه ، فدعاء الرسول - صلى الله عليه وسلم - مناداته ، بدليل قوله تعالى : (كدعاء بعضكم بعضاً) ولم يقل كدعاء بعضكم على بعض فإذا تعدى الفصل بنفسه كان في معنى النداء ، كقوله ادع فلاناً ، والله تعالى أعلم .

الرابعة عشرة : إقسام الله تعالى بحياته — صلى الله عليه وسلم — :

أقسم الله تعالى في القرآن الكريم بحياة رسولنا محمد – صلى الله عليه وسلم – اعتبر السيوطي هذا من خصائصه – عليه الصلاة والسلام⁽¹⁾ – قال الله تعالى : (لعمرك إنهم لمن سكرتهم يعمهون)⁽¹⁾ يقول تعالى لنبيه – صلى الله عليه وسلم – : وحياتك يا محمد ، إن قومك من قريش (...لغي سكرتهم يعمهون)⁽¹⁾ يقول : لغي ضلالتهم وجهلهم يترددون^(۱) ، يقول ابسن كثير – رحمه الله – : " أقسم تعالى بحياة نبيه – صلوات الله وسلامه عليه – وفي هذا تشريف عظيم ، ومقام رفيع وجاه عريض "(۹) روى ابن جرير – رحمه الله – عن ابن عباس – رضي الله عنهما – قال : " ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفساً أكرم على الله من محمد – صلى الله عليه وسلم – وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره "(۱۰)

وروى أيضاً عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : " ما حلف الله تعالى بحياة أحد إلا بحياة محمد - صلى

⁽١) سورة النور ، بعض الآية (٦٣) .

ر) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٩٦/٦) ، وعزاه السيوطي في "الدر المنثور" (٢٣٠/١٨) إلى ابن أبي حاتم وابن مردوية وأبي نعيم في الدلائل

⁽٣) انظر : ابن جرير : جامع البيان (١٧٧/١٨)، وابن كثير: تفسير القرآن العظيم (٩٦/٦)، والسيوطي الدر المنثور (٢٣١/١٨) .

⁽٤) انظر : ابن جرير : جامع البيان (١٧٧/١٨)، وابن كثير: تفسير القرآن العظيم (٩٧/٦).

 ⁽٥) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢/٩٧) .

⁽٦) انظر: الخصائص (١٣٨/٣).

⁽٧) سورة الحجر الآية (٧٢) .

⁽٨) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٤٤/١٤) .

⁽٩) تفسير القرآن العظيم (٤٦٠/٤) .

⁽١٠) جسامع السبيان (٤٤/١٤)، ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٦٠/٤)، والقرطبي : المجامع لأحكام القرآن (٢٧/١٠)، وعزاه السيوطي في "السدر المنثور" (٨٩/١٤) إلى ابن ابي شيبة ، والحرث بن أبي أسامة ، وأبي يعلي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردوية ، وأبي نعيم ، والبيهقي معاني الدلائل ، وفي الخصائص (١٣٨/٣) لابن عساكر .

الله عليه وسلم - قال : وحياتك يا محمد وعمرك وبقائك في الدنيا (إنهم لغي سكرتهم يعمهون) "(۱) ولهذا ذهب المفسرون فقد قيالوا : أقسم الله تعالى ها هنا بحياة رسوله ومصطفاه محمد - صلى الله عليه وسلم - تشريفاً له وتكريماً وتعظيماً لشيانه ، وقد حكى القاضي عياض اجماع أهل التفسير على ذلك (۲) ، وأصل كلمة (لعمرك) ضم العين ، من العمر ، وكنها فتحت لكثرة الاستعمال ، وفي هذا نهاية التعظيم ، وغاية البر والتشريف (1).

الخامسة عشرة : إسلام قربينه من الجن :

ذكر السيوطي أن الله تعالى اختص نبيه - صلى الله عليه وسلم - بإسلام قرينه من الجن (أ)، وذكر في ذلك قوله - صلى الله عليه وسلم -: " ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن " قالوا : وإياك يا رسول الله ، قال : " وإياي . إلا أن الله أعاني عيليه فأسلم . فلا يأمرني إلا بخير "(٥) وعن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خرج من عندها ليلا ، قالت : فغرت عليه ، فجاء فرأى ما أصنع ، فقال : " مالك يا عائشة ! أغرت ؟ " فقلت : وما لي لايغار مثلي على مثلك ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أقد جاءك شيطانك ؟ " قالت : يا رسول الله أو معي شيطان ؟ قال : " نعم " قلت : ومع كل إنسان ؟ قال : " نعم " قلت : ومعك ؟ يا رسول الله ، قال : " نعم " ولكن ربى أعانني عليه حتى أسلم "(١) .

وقوله - صلى الله عليه وسلم - في الحديث الأول : " إلا أن الله أعانني عليه فأسلم " وفي الثاني : " حتى اسلم " روى " أسلم " بضم الميم وفتحها ، وهما روايتان مشهورتان فمن رفع قال : معناه أسلم أنا من شره وفتنته ، أي يكتب الله لي السلامة من وسوسته بالشر ، ومن فتح الميم قال : إن القرين اسلم ، من الإسلام ، وصار مؤمناً فلا يأمرني إلا بخير .

واخت الفوا في الأرجح منهما ، فقال الخطابي : الصحيح المختار الرفع ، ورجح القاضي عياض الفتح واختاره الإمام النووي - رحمه الله - وذلك لقوله - صلى الله عليه وسلم -: " فلا يأمرني إلا بخير "(٧). واختلفوا على رواية الفتح : قيل : أسلم بمعنى استسلم وانقاد ، وقيل معناه : صار مؤمناً وهذا هو الظاهر . قال القاضي عياض - رحمه الله - " واعلم " أن الأمة مجمعة على عصمة النبي - صلى الله عليه وسلم - من الشيطان وكفايته منه ، لافي جسمه بأنواع الأذى ، ولا على خاطره بالوساوس "(٨) .

ومن فوائد هذا الحديث الإشارة إلى التحذير من فتنة القرين ووسوسته وإغوائه ، فأعلمنا - صلى الله عليه وسلم -

⁽١) جامع البيان (١/٤٤) .

⁽٢) انظر: القرطبي: الجامع لأحكام القرآن (٢٧/١٠).

⁽٣) انظر: السابق نفسه.

⁽٤) انظر: الخصائص (١٣٩/٣).

⁽٥) رواه مسلم في "صحيحه " (٢١٦٧/٤) كتاب صفة القيامة "كتاب صفات المنافقين وأحكامهم" (٥٠) باب (١٦) رقم (٦٩-(٢٨١٤)) وانظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٥٥٨/٨) ، ورواه أحمد في " مسنده " (٣٨٥،٣٩٧،٤٠١،٤٦٠/١) .

⁽٦) رواه مسلم في " صحيحه " (٢١٦٨/٤) كتاب صفة القيامة من كتاب صفات المنافقين وأحكامهم (٥٠) ، باب (١٦) رقم (٧٠-(٢٨١٥)} .

⁽٧) انظر: شرح النووي على صحيح مسلم (١٥٨/١٧) ، والقاضي عياض : الشفا (٢٣/٢).

⁽٨) الشفا (٢/٥٣٧) .

بأنه معنا لنحترز منه بحسب الإمكان أما إسلام قرينه – صلى الله عليه وسلم – فهي خصوصية له ، ليست لأحد سواه .

السادسة عشرة: أن الله تعالى غفر له ما تقدم من ذنيه وما تأخر (١):

قــال الله تعــالى : (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً . ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً)(٢) .

نقل السيوطي عن الشيخ عز الدين بن عبدالسلام أن من خصائصه أنه أخبره الله تعالى بالمغفرة ، ولم ينقل أنه أخبر أحداً من الأنبياء بمثل ذلك ، بل الظاهر أنه لم يخبرهم ، بدليل قولهم في الموقف يوم القيامة نفسي نفسي (٢) ، ويدل لذلك أيضاً قول عيسى – عليه السلام – عندما يذهب الناس إليه في موقف القيامة : اذهبوا إلى محمد عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وهذا يدل على خصوصيته بذلك قال ابن كثير : "هذا من خصائصه – صلوات الله وسلامه عليه – التي لا يشاركه فيها غيره ، وليس في حديث صحيح في ثواب الأعمال لغيره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وهذا فيه تشريف عظيم لرسول الله – صلى الله عليه وسلم – وهو – صلوات الله وسلامه عليه – في جميع أموره على الطاعة والبر والاستقامة التي لم ينلها بشر سواه لا من الأولين ولا من الآخرين ، وهو أكمل البشر على الإطلاق ، وسيدهم في الدنيا والآخرة "(١) ، وهذا يؤكد كلام السيوطي في اعتبار ذلك خصوصية له – صلى الله عليه وسلم – .

السابعة عشرة : تحريم نكاح زوجاته من بعده :

قال تعالى: (...وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدأ إن ذلكم كان عند الله عظيماً)(٥) .

قال السيوطي: "ولم يثبت ذلك لأحد من الأنبياء "(٦) يعني في تحريم نسائه أن يتزوجن غيره من بعده ، فكان ذلك خصوصية له - صلى الله عليه وسلم - وفي معنى هذه الآية يقول الله عز وجل : وما ينبغي لكم أن تتكحوا أزواجه من بعده أبداً لأنهن أمهاتكم ، ولا يحل للرجل أن يتزوج أمه .

وقد ذكر أن ذلك نزل في رجل كان يدخل قبل الحجاب قيل : هو طلحة بن عبيد الله $^{(\gamma)}$ – رضي الله عنه – ، قال : لئن مات محمد لأتزوجن امرأة من نسائه ، قيل : هي عائشة $^{(\gamma)}$ – رضي الله عنها – فأنزل الله تبارك وتعالى : (...وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكحوا أزواجه من بعده أبداً...) الآية $^{(\wedge)}$.

⁽١) انظر الخصائص (١٦١/٣).

⁽٢) سورة الفتح ، الأيتان (١،٢) .

⁽٣) انظر : الخصائص (١٦١/٣) .

⁽٤) تفسير القرآن العظيم (٧/٣١٠) .

⁽٥) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٥٣) .

⁽٦) الخصائص (٦/٤٤) .

 ⁽٧) انظــر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١٤٥/٦) ، والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٤٧/١٤) وهذا الكلام لا يليق بصحابي جليل من المبشرين بالجنة وسيأتي نقص هذا الكلام بعد قليل :انظر (ص ٩٠٠) .

⁽٨) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٤٠/٢٢) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢/٤٤).

وقد علل السيوطي تحريم نكاح أزواج النبي من بعده - صلى الله عليه وسلم - و - رضي الله عنهم - لأنهن أزواجه في الجنة ولأنهن أمهات المؤمنين وأن في ذلك غضاضة ينزه عنها منصبه الشريف $^{(1)}$.

وتحصل مما سبق أنه يحرم على أي أحد من الأمة أن ينكح واحدة من زوجات نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - وذلك لسببين :

أولهما: أنهن أمهات المؤمنين، بنص القرآن الكريم قال تعالى: (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم... $(^{7})$ ونكاح الأمهات محرم أيضاً بنص القرآن الكريم قال تعالى: (حرمت عليكم أمهاتكم... $)^{(7)}$ فهن – رضى الله عنهن – أمهات للمؤمنين بنص كلام الله جل وعلا ، والتحريم بهذا النص أقوى في الحرمة والتعظيم من أمهات النسب ، فإذا حرم نكاح أمهات النسب على أبنائهن فأمهات المؤمنين – رضي الله عنهن – أولى بالتحريم والتعظيم منهن .

السئاني : أن أزواجه - رضي الله عنهن - هن أزواجه في الجنة وذلك لأنهن لما خيرن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة فكافأهن الله تعالى على ذلك بأن جعلهن زوجات لنبيه في الجنة (٤) .

ولهذين السببين أجمع علماء الأمة قاطبة على أن من توفي عنها رسول الله – صلى الله عليه وسلم – من أزواجه أنه يحرم على غيره أن يتزوجها من بعده – صلى الله عليه وسلم $^{(0)}$ – .

والخلاف بين العلماء فيمن دخل بها ثم طلقها في حياته هل يحل لغيره أن يتزوجها ؟ على قولين .

ومنشأ هذا الخلاف: أن من طلقها الرسول - صلى الله عليه وسلم - في حياته هل تدخل في عموم قوله تعالى: (...من بعده...) أم لا؟

فمن قال بأنها داخلة في هذا العموم ذهب إلى التحريم . فيكون معنى قوله تعالى : (... من بعده ...) أي من بعد فراق لها سواء بالتطليق أم بالموت .

ومن قال أنها ليست داخلة فيه ذهب إلى الجواز اقتصاراً في التحريم على من فارقها – صلى الله عليه وسلم بالموت دون التطليق . قال القرطبي – رحمه الله – : " والصحيح جواز ذلك "(١) أما من تزوجها – صلى الله عليه وسلم – ثم طلقها قبل أن يدخل بها فيقول الحافظ ابن كثير – رحمه الله – : " فما نعلم في حلها لغيره – والحالة هذه – نزاعاً ، والله أعلم "($^{\vee}$) .

وقـــد اتضـــح مــن هذا أن تحريم نكاح زوجاته – صلى الله عليه وسلم – على كل أحد من بعده خصوصية من

⁽١) انظر الخصائص (١٤٥/٣).

⁽٢) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٦) .

⁽٣) سورة السناء ، بعض الآية (٢٣) .

⁽٤) انظر : الخصائص (١٤٥/٣) حاشية (٢) للمحقق الشيخ هراس .

⁽٥) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١/٤٤٥) .

⁽٦) الجامع لأحكام القرآن (١٤٨/١٤) .

 ⁽٧) تفسير القرآن العظيم (٢/٥٤٥) .

خصائصــه تمییــزاً لشرفه وتنبیها علی رفیع مرتبته ، وأن من استحل ذلك فهو كافر كما قد نقل عن الإمام الشافعي(1) – رحمه الله – .

وما نقل عن طلحة بن عبيد الله - رضي الله عنه - أنه هو الذي قال : لئن مات محمد - صلى الله عليه وسلم - لأتروجن امرأة من نسائه ، فقد نقل القرطبي - رحمه الله - أن ذلك لا يصح عنه وإنما كان ذلك من أحد المنافقين ، وأن الصحابة ينزهون عن مثل هذا ، يقول القرطبي : "وحكى مكي عن معمر أنه قال : هو طلحة بن عبيد الله ، قلت : وكذا حكى النحاس عن معمر أنه طلحة ، ولا يصح ، قال ابن عطية : لله در ابن عباس ، وهذا عندي لا يصح على طلحة بن عبيد الله ، قال شيخنا أبو العباس : وقد حكى هذا القول عن بعض فضلاء الصحابة وحاشاهم عن مثله ، والكذب في نقله ، وإنما يليق مثل هذا القول بالمنافقين الجهال . يروي أن رجلاً من المنافقين قال : حين تزوج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أم سلمة بعد أبي سلمة ، وحفصة بعد خنيس بن حذافة ما بال محمد يتزوج نساعنا ! والله لو قد مات لأجلنا السهام على نسانه فنزلت الآية في هذا... "(١) والحق ما قاله القرطبي - رحمه الله - فإن الصحابة جميعاً - رضي الله عنهم - كانوا ينظرون إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نظرة إعظام وإكبار ، وتقدير وإجلال ، ولم يدر بخلد واحد منهم أن يصاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بشوكة فما دونها فضلاً عن أن يتمنى أحدهم موته ، أو يتربص به ذلك لكي ينكح واحدة من زوجاته ، فهذا لا يليق بأدنى مؤمن ينظر تلك النظرة ، أو تخطر بباله تلك الخطرة ، في حق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ونبيه ومصطفاه ، فهو في مقام الأب لجميع المؤمنين ، وزوجاته في منزلة الأمهات لهم ، ولو لم يأت نص كريم يقرر ذلك .

الثامنة عشرة : منزلة الوسيلة في الجنة(٣) :

ثبت له - صلى الله عليه وسلم - هذه الخصوصية بصحيح السنة مغن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول ثم صلوا علي فإنه من صلى على صلاة صلاة صلى الله عليه بها عشراً ، ثم سلوا الله لي الوسيلة ، فإنها منزلة الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل لي الوسيلة حلت له الشفاعة "(؛) .

والوسيلة فسرها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بأنها منزلة في الجنة ، وفسرها أهل اللغة بأنها المنزلة عند الملك (٥) وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " أنا هو " خبر كان ، وقع موقع إياه ، وهذا على تقدير أن يكون " أنا " تأكيداً

⁽١) انظر: القرطبي: الجامع لأحكام القرآن (١٤٧/١٤).

⁽٢) الجامع الأحكام القرآن (١٤٧/١٤) .

⁽٣) السيوطى: الخصائص (٢٤٢/٣) .

⁽٤) رواه مسلم فسي " صحيحه " (٢٨٨/١) كتاب الصلاة (٤) باب (٧) رقم (١١-(٣٨٤)) ، ورواه أبو داود في " سننه " كتاب الصلاة (٣٦) ، والترمذي في " سننه " كتاب المناقب (١) والنسائي في " سننه كتاب الأذان (٣٧) ، وأحمد في " المسند " (١٦٨/٢) .

⁽٥) انظر: لسان العرب (١١/٤٢٤) ، ترتيب القاموس المحيط (٢١٢/٤) .

للضمير المستتر في " أكون " ويحتمل أن يكون " أنا " مبتدأ و " هو " خبر ، والجملة خبر " أكون " . وقوله : " حلت له " أي و جبت و قبل نالته (١) .

التاسعة عشرة : أن الله برضيه في أمته ولا يسوؤه (٣) :

وفي ذلك يقول عبدالله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - تلا النبي - صلى الله عليه وسلم - قول الله - عز وجل - في إبراهيم: (رب إنهن أضلان كثيراً من الناس فمن تبعني فإنه مني...) الآية (٢) وقال عيسى - عليه السلم - : " إن تعذبهم فإنهم عبادك ، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم (١) فرفع يديه وقال : " اللهم أمتي أمتي " وبكى فقال الله - عز وجل - يا جبريل اذهب إلى محمد - وربك أعلم - فسله ما يبكيك ؟ فأتاه جبريل - عليه السلم - فساله ، فأخبره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بما قال - وهو أعلم - فقال الله : يا جبريل : اذهب إلى محمد فقل : إنا سنرضيك في أمتك و لا نسوءك (٥) . وهذا من كرامته على ربه وكريم منزلته عند الله - جل وعلا - .

العشرون :أن الله تعالى أنكمه زينب من فوق سبع سموات :

قــال الله تعالى: (... فلما قضى زيداً منها وطراً زوجناكها ...)^(۱) نزلت هذه الآية الكريمة في شأن زينب بنت جحش أم المؤمنين - رضى الله عنها - وكانت قبل أن يتزوجها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تحت زيد بن حارثة - رضى الله عنه - وكان قد اتخذه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - له ابناً بالنبني ، وكان العرب يأنفون أن يتزوج السرجل زوجــة ابــنه بالتبني إذا فارقها ، فأراد الله تعالى أن يبطل هذه العادة الجاهلية ، فأنزل هذه الآية الكريمة بتزويج رسول الله عليه وسلم - بزينب - رضى الله عنها(۱) - .

قــال ابن كثير : "وكان الذي ولى تزويجها منه هو الله – عز وجل – بمعنى : أنه أوحى إليه أن يدخل عليها ، $\,$ بلا ولى ولا مهر ولا عقد ولا شهود من البشر $\,$ البشر $\,$.

وفي هذا تقول زينب أم المؤمنين - رضي الله عنها - : " زوجكن أهاليكن ، وزوجني الله من فوق سبع سموات "(٩) وفي دخوله - صلى الله عليه وسلم - عليها بغير إذن ولا عقد ولا شهود يقول أنس - رضي الله تعالى عنه - : " لما انقضت عدة زينب ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لزيد : " فاذكرها على "(١٠) قال : فانطلق زيد حتى أتاها

⁽١) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (٨٦/٤) .

⁽٢) انظر : السيوطي : الخصائص الكبرى (٢٣٦/٣) .

⁽٣) سورة سيدنا إبراهيم - عليه السلام - ، بعض الآية (٣٥) .

⁽٤) سورة المائدة الآية (١١٨) .

⁽٥) رواه مسلم في " صحيحه " (١/١١) كتاب الإيمان (١) باب (٨٧) رقم (٣٤٦-(٢٠٢)}.

⁽٦) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٣٧) .

⁽٧) انظر : القرطبي : الجامع الأحكام القرآن (١٢٢/١٤) .

⁽٨) تفسير القرآن العظيم (٦/٤٢٠) .

⁽٩) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب التوحيد (٩٧) باب (٢٢) رقم (٧٤٢٠) . الفتح (٢٣/١٣) .

⁽۱۰) أي : فاخطبها لي من نفسها .

وهي تخمر عجينها (۱) . قال : فلما رأيتها عظمت في صدري (۲) . حتى ما أستطيع أن أنظر إليها أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذكرها ، فوليتها ظهري ونكصت على عقبي (۲) فقلت : يا زينب ! أرسل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يذكرك ، قالت ، ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربي ، فقامت إلى مسجدها (۱) ، ونزل القرآن (۱) ، وجاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فدخل عليها بغير إذن ... "(۱) وظاهر هذا كما قال ابن كثير أنه - صلى الله عليه وسلم - دخل على زينب أم المؤمنين بغير إذن ، وبدون عقد ولا شهود من البشر ولا ولي ، فالذي تولى عقدها وكان ولياً لها وشاهداً على نكاحها هو الله جل وعلا وهو خير الشاهدين وأنعم به تعالى من ولي يتولى الصالحين .

المادية والعشرون :أن الله أباح له النكاح من وهبت نفسما له :

عدد السيوطي من خصائصه - صلى الله عليه وسلم - أن الله تعالى أباح له النكاح بلفظ الهبة ، وبلا مهر ابداء وانتهاء (۱) . وشاهد هذا قوله تعالى : (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللآتي ءاتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالاتك اللآتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً رحيماً)(١).

يقول ابسن كمثير في قوله تعالى: (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي...) "أي: ويحل لك - أيها النبي - المسرأة المؤمنة إذا وهبت نفسها لك أن تتزوجها بغير مهر إن شئت ذلك، وهذه الآية توالى فيها شرطان "(1) وهما قوله تعالى: (إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها...) ونظير هذا في القرآن في آيات عدة منها قوله تعالى إخباراً عن نوح - عليه السلام - أنه قال لقومه: (ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن

⁽١) أي: تجعل في عجينها الخمير.

⁽Y) قوسله : (عظمت في صدري) معناه أنه هابها واستجلها من أجل إرادة النبي - صلى الله عليه وسلم - تزوجها ، فعاملها معاملة من تزوجها - صلى الله عليه وسلم - في الإعظام والإجلاء والمهابة ، وقوله : (أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -) هو بفتح الهمزة من أن أي من أجل ذلك أي : ما أستطيع أن انظر إليها من أجل أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذكرها .

⁽٣) أي رجعت ، وكان جاء إليها ليخطبها وهو ينظر إليها على ما كان من عادتهم، وهذا قبل نزول الحجاب ، فلما غلب عليه الإجلال تأخر وخطبها وظهره إليها لئلا يسبقه النظر إليها .

⁽٤) أي : موضع صلاتها من بيتها - رضى الله عنها - .

⁽٥) أي : نزل قوله تعالى : (فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها) فدخل عليها – صلى الله عليه وسلم – بغير إذن لأنها صارت بذلك زوجة له .

⁽٦) رواه مسلم في "صحيحه " (١٠٤٨/٢) كتاب النكاح (١٦) باب (١٥) باب زواج زينب بنت جحش - رضي الله عنها - ، ونزول الحجاب ، والراد العجاب ، والراد العجاب ، والراد العجاب ، والراد العجاب ، والراد العرب .

[–] ورواه النسائي في " سننه " كتاب النكاح (٢٦) . - ورواه أحمد في " مسنده " (٣/١٩٥) .

⁽۲) الخصائص (۳۰۲/۳) .

⁽٨) سورة الأحزاب الآية (٥٠).

⁽٩) تفسير القرآن العظيم (٦/٤٣٤) .

يغويكـم...) (١) وقوله تعالى إخباراً عن موسى أنه قال: (...يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين) (١) ويدل على خصوصيته - صلى الله عليه وسلم - بمن تهب له نفسها ما ورد عن عكرمة أنه قال في قوه تعالى: (...خالصـة لـك مـن دون المؤمنين...) " أي لا تحل الموهوبة لغيرك ولو أن امرأة وهبت نفسها لرجل لم تحل له حتى يعطيها شيئاً "(٢) .

وكذا قال مجاهد ، وقتادة (^{؛)} ، والشعبي ^(٥) . وروى نحوه عن إبراهيم النخعي ، وطاووس ، ومكحول والزهري وعطاء ^(٦) .

وقال ابن جرير - رحمه الله - في قوله تعالى: (...قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم...) " يقول تعالى ذكره: قد علمنا ما فرضنا على المؤمنين في أزواجهم إذا أرادوا نكاحهن مما لم نفرضه عليك وما خصصناهم به من الحكم في ذلك دونك ، وهو أنا فرضنا عليهم أنه لا يحل لهم عقد نكاح على حرة مسلمة إلا بولي عصبة وشهود عدول ، ولا يحل لهم منهن أكثر من أربع "(٧).

وقال ابن كثير – رحمه الله – : " إذا فوضت المرأة نفسها إلى رجل فإنه متى دخل بها وجب لها عليه مهر مثلها ، كما حكم به رسول الله – صلى الله عليه وسلم – في بَرُوع بنت واشق لما فوضت ، فحكم لها رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بصداق مثلها لما توفى عنها زوجها ، والموت والدخول سواء في تقرير المهر ، وثبوت مهر المثل في المفوضة له نير النبي – صلى الله عليه وسلم – فأما هو – عليه السلام – فإنه لا يجب عليه للمفوضة شئ ولو دخل بها ، المفوضة لله نير صداق ، ولا ولي ، ولا شهود ، كما في قصة زينب بنت جحش – رضي الله عنها – "(^) ونقل الرازي عن الشافعي – رحمهما الله – في الآية أن معناها : إباحة الوط بالهبة ، وحصول التزوج بلفظها من خواصك(^) .

وهذه الأقوال من المفسرين تدل بمقتضى الآية على خصوصية - صلى الله عليه وسلم - بذلك .

وهل كان عنده - صلى الله عليه وسلم - امرأة موهوبة أم لا ؟ على قولين للعلماء :

1- فمنهم من قال : لم تكن عنده - صلى الله عليه وسلم - امرأة إلا بعقد نكاح أو ملك يمين ، أما الهبة فلم يكن عنده منهن أحد وهو مروى عن ابن عباس $\binom{(1)}{2}$ - رضي الله عنهما - ومجاهد $\binom{(1)}{2}$.

 ⁽١) سورة سيدنا هو - عليه السلام - ، بعض الآية (٣٤) .

⁽٢) سورة سيدنا يونس – عليه السلام – ، بعض الآية (٨٤) .

⁽٣) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢/٤٣٦) .

⁽٤) انظر: نفسه .

⁽٥) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٢٢/٢٢) .

⁽٦) انظر : السيوطى : الدر المنثور (٢٢/ ٦٣٠) .

⁽٧) جامع البيان (٢٢/٢٢) .

⁽٨) تفسير القرآن العظيم (٦/٤٣٦) .

⁽٩) انظر : التفسير الكبير (٢٧١/٢٥) .

⁽١٠) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٢٣/٢٢) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢٣٦/٦) وعزاه إلى ابن أبي حاتم ، والقرطبي : الجامع (١٤/ ١٣٤) ، وعــزاه السيوطي في الدر المنثور (٢٣/٢٢) إلى الطبراني وابن مردوية والبيهقي في السنن ، وانظر : فتح الباري (٢٩/٨) وقال إسناده حسن .

⁽۱۱) انظر ابن جرير : جامع البيان (۲۳/۲۲) .

وقال آخرون : بل كان عنده - صلى الله عليه وسلم - منهن ، ثم اختلفوا في تسميتها :

أ- فقيل : هي ميمونة بنت الحارث - رضي الله عنها - وهو قول قتادة ، وروى عن ابن عباس (١) - رضي الله عنهما - وعكرمة (٢) .

- وقيل : هي زينب بنت خزيمة الأنصارية - رضي الله عنها - التي كانت تدعى أم المساكين ، وهو قول الشعبي ($^{(1)}$) . - وقيل : هي أم شريك بنت جابر الأسدية ، وهو قول على ابن الحسين ($^{(1)}$) ، والضحاك مقاتل ($^{(0)}$) ، وعروة بن الزبير ($^{(1)}$) . $^{(1)}$ حصي خولة بنت حكيم بن أمية بن الأوقص السلمية ، وهو قول عائشة ($^{(1)}$) - رضي الله عنها - وعروة بن الزبير ($^{(1)}$) .

هــ - وقيل : هي فاطمة بنت شريح^(٩) .

و - وقيل : هي ليلي بنت قيس بن الخطيم (١٠٠) .

والذي يظهر لي أنه أصبح هذه الأقوال أنها خولة بنت حكيم ، روى ذلك البخاري في صحيحه موصولاً ومعلقاً . ومن هذا يتضح اختصاص النبي - صلى الله عليه وسلم - بهذه الخصوصية سواء وقع فعلاً أم لم يقع .

<u>الثانية والعشرون : تزويجه من شاء من النساء بمن شاء من الرجال بغير رضاهن ورض اَبائمن :</u>

عدد السيوطي هذا من خصائصه - صلى الله عليه وسلم (١١) - وقد قال تعالى : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم...)(١٢) لأن الله تعالى قد علم شفقة رسوله - صلى الله عليه وسلم - على أمته ، ونصحه لهم فجعله أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وحكمه فيهم مقدماً على اختيارهم لأنفسهم كما قال تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمون فيما شجر

⁽۱) انظر : ابن جرير : جامع البيان (٢٣/٢٢) ، وابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٣٥/٦)، وعزاه لسعيد بن أبي عروبة ثم قال : " فيه انقطاع ، هذا مرسل " ، وابن حجر : فتح الباري (٥٢٥/٨) وقال : " وهذا منقطع ، وأورده من وجه آخر مرسل وإسناده ضعيف " وهو يعارض ما نقلناه عن ابن عباس في القول الأول من أنه لم يكن عنده – صلى الله عليه وسلم – امرأة موهوبة .

⁽٢) انظر : السيوطي : الدر المنثور (٦٣١/٢٢) .

⁽٣) انظر : جامع البيان (٢٣/٢٢)، والقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٣٥/١٤)، والسيوطي : الدر المنثور (٢٣/٢٢) وانظر: الفتح (٥٢٥/٨) ثم قال : " وليس بثابت " .

⁽٤) انظر : جاسع البيان (٢٣/٢٢) ، والجامع لأحكام القرآن (١٣٥/١٤)، والفتح (٨/٥٢٥) .

⁽٥) انظر: الجامع لأحكام القرآن (١٢٥/١٤).

⁽٦) انظر : السيوطى : الدر المنثور (٢٢/٢٣) ، والفتح (٥٢٥/٨) .

⁽٧) رواه البخاري في "صحيحه "كتاب النكاح (٦٧) باب (٢٩) رقم (٥١١٣) انظر الفتح (١٦٤/٩) ،وكذلك الفتح (٢٠/٨) وأشار البخاري البخاري البخاري البخاري المؤدب ، ومحمد بن المؤدب ، ومحمد بن بشر ، وعبده ، عن هشام عن أبيه عن عائشة ، يزيد بعضهم على بعض "قال ابن حجر : "أما رواية أبي سعيد واسمه محمد بن مسلم بن ابي الوضاح فوصلها ابن مرودية في التفسير والبيهقي من طريق منصور بن ابي مزاحم عنه مختصراً ... " .

⁽٨) انظر القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٣٥/١٤) .

⁽٩) انظر : الفتح (٨/٥٢٥) .

⁽١٠) انظر : الفتح (٩/١٧٥) .

⁽١١) انظر: الخصائص (٣٠٧/٣).

⁽١٢) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٦) .

بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً $)^{(1)}$ وقال - صلى الله عليه وسلم - : " ما من مؤمن إلا وأنا أولى السناس به في الدنيا والآخرة ، اقرأوا إن شئتم : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم $)^{(7)}$ فأيما مؤمن ترك مالاً فليرثه عصبته من كانوا ، فإن ترك دينا أو ضياعاً فليأتني فأنا مولاه (3).

وفي تقرير هذا أيضاً يقول الله تعالى: (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالاً مبيناً) (٥).

وفي سبب نزول هذه الآية الكريمة روى المفسرون عن ابن عباس – رضي الله عنهما – أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – انطلق ليخطب على فتاه زيد بن حارثة ، فدخل على زينب بنت جحش الأسدية ، فخطبها فقالت : لسبت بناكحته ، فقال – رسول الله – صلى الله عليه وسلم – " بل فانكحيه " قالت : يا رسول الله ، أوامر في نفس ، فبينما هما يتحادثان أنزل الله هذه الآية على رسوله – صلى الله عليه وسلم –: (وما كان لمؤمن و لا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً...) (٢) الآية ، قالت : قد رضيته لي منكحاً يا رسول الله ؟ قال : " نعم " قالت : إذا لا أعصى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ، قد أنكحته نفسي (٣) فليس لمؤمن و لا مؤمنة إذا أمر الله عز وجل ورسوله – صلى الله عليه وسلم – بأمر أن يخالفا أمرهما .

الثالثة والعشرون: وجوب قضاء دين من مات من المسلوين:

كان من شفقته ورحمته - صلى الله عليه وسلم - أنه إذا مات رجل من المسلمين وكان معسراً اجتهد - صلى الله عليه وسلم - في قضاء الدين عنه وعد السيوطي هذه من خصائصه - عليه الصلاة والسلام (۱) - ، فعن جابر بن عبدالله رضي الله عنه - قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا خطب احمرت عيناه ، وعلا صوته ، والسند غضبه ، حتى كأنه منذر جيش يقول : " صبحكم ومساكم " . ويقول : " بعثت أنا والساعة كهاتين " ويقرن بين أصبعيه السبابة والوسطى ، ويقول : " أما بعد . فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدى هُدَى محمد ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة ثم يقول : " أنا أولى بكل مؤمن من نفسه ، من ترك مالاً فلأهله . ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلي وعلى "(٥) .

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " والذي نفس محمد بيده إن على الأرض من مؤمن إلا أن أولى الناس به ، فأيكم ما ترك ديناً أو ضياعاً فأنا مولاه ، وأيكم ترك مالاً فعلى العصبة من كان "(١)

⁽١) سورة النساء الآية (٦٥) .

⁽٤)رواه السبخاري فسي صسحيحه "كتاب الإستقراض (٤٣)باب (١١) رقم (٢٣٩٩)، الفتح (٦١/٥)، ورواه ايضاً في كتاب النفسير ، تفسير سورة الأحــزاب (٣٣) بساب (١) رقم (٤٧٨١) الفتح (٨/٧٠) ورواه ابن جرير : انظر جامع البيان (٢٧/٢١) ورواه الإمام احمد في "المسند"(٣/ ٢٣٥)، (٣٣٥) وعزاه السيوطي في" الدر المنثور" (٢٦/٢١) مع ما سبق إلى ابن مردوية .

⁽٢) سورة الأحزاب الآية (٣٦) .

⁽٣) ابن جرير : جامع البيان (١١/٢٢) ، ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (١٧/١٤) اقرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٢١/١٤) ن فتح الباري (٨٤٢٠).

⁽٤) انظر : الخصائص (٢٥٨/٣) .

⁽⁰⁾ رواه مسلم في " صحيحه " ((27/7) كتاب الجمعة ((27) باب ((37) رقم (37-(27))).

⁽٦) رواه مسلم في " صحيحه " ($^{(170/7)}$ كتاب الفرائض ($^{(17)}$) باب (٤) رقم ($^{(10)}$.

وعـن همام بن منبه قال : هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر أحاديث منها : وقـال رسـول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أنا أولى الناس بالمؤمنين في كتاب الله عز وجل ، فأيكم ما ترك دينا أو ضـيعة فادعوني ، فأنا وليه ، وأيكم ما ترك مالاً فليؤثر بماله عصبة من كان "(۱) وعن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عـايه وسـلم - كان يؤتي بالرجل الميت عليه الدين ، فيسأل : " هل ترك لدينه من قضاء ؟ " فإن حُدّث أنه ترك وفاء صلى عليه ، وإلا قال : " صلوا على صاحبكم " فلما فتح الله عليه الفتوح قال : " أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن توفى وعليه دين فعلي قضاؤه ، ومن ترك مالاً فهو لورثته "(۲) فصلاته على الميت شفاعة وقد كانوا حريصين على ذلك ، ومن الـذي لا يحـرص على دعاء النبي - صلى الله عليه وسلم - له ؟ وهل كانت صلاته على من عليه دين محرمة عليه أو جائزة ؟ وجهان : ولكن الصواب الجزم بجوازها مع وجود الضامن(۲) .

ونقل الحافظ ابن حجر عن القرطبي أنه - صلى الله عليه وسلم - ربما كان يمتنع من الصلاة على من استدان ديناً غير جائز ، وأما من استدان لأمر هو جائز فما كان يمتنع ، قال ابن حجر " وفيه نظر ، لأن في حديث الباب ما يدل على التعميم حيث قال : (من توفي وعليه دين) ولو كان الحال مختلفاً لبينه "(1) .

وفيه إشعار بأنه – صلى الله عليه وسلم – كان يقضيه من مال المصالح ، وقيل : بل كان يقضيه من خالص مال نفسه^(٥) .

وهل كان قضاء الدين واجباً عليه – صلى الله عليه وسلم – أم Y فقيل كان واجباً ، وقيل كان تبرعاً منه – صلى الله عليه وسلم Y فعلي قضاؤه " يشعر بالوجوب ، كقوله تعالى : (...كتب عليكم الله عليه وسلم ...) ومعناه : علي قضاؤه مما يفئ الله عليه من الغنائم والصدقات ، وهكذا يلزم المتولى لأمر المسلمين أن يفعله بمن مات وعليه دين ، فإن لم يفعل فالإثم عليه إن كان حق الميت في بيت المال يفي بقدر ما عليه من الدين وإلا فبقسطه Y

ويكون معنى كلامه - صلى الله عليه وسلم - في هذا الحديث المتقدم : أنا قائم بمصالحكم حياة أحدكم وموته ، وأنا وليه في الحالين ، فإن كان عليه دين قضيته من عندي إن لم يخلف وفاء وإن كان له مال فهو لورثته لا آخذ منه شيئاً وإن خلف عيالاً محتاجين ضائعين فليأتوا إلى فعلى نفقتهم ومؤنتهم (٩) .

⁽١) مسلم (١٢٣٨/٣) نفس الكتاب والباب ، والحديث رقم (١٦) .

⁽٢) السبخاري في "صحيحه " كتاب الكفالة (٣٩) باب (٥) رقم (٢٢٩٨) الفتح (٤٧٨/٤) ، كتاب النفقات (١٩) باب (١٥) رقم (٢٣٩٥) الفتح (٩/ ١٥) ، كستاب الاستقراض (٤٣) باب (١) رقم (٢٣٩٩) الفتح (٦١/٥) ، كتاب التفسير ، سورة الأحزاب (٣٣) باب (١) رقم (٢٣٩١) الفتح (٩/١٠) . الفتح (٨٧/٥) ، كتاب الفرائض (٨٥) باب (٤) رقم (٢٧٣١) الفتح (٩/١٠) .

ومسلم في " صحيحه " (١٢٣٧/٣) كتاب الفرائض (٢٣) باب (٤) رقم (١٦١٩)} .

⁽٣) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (٦٠/١١) ، وابن حجر : الفتح (٤٧٨٤) .

⁽٤) التفح (٤/٧٨٤) .

⁽٥) انظر : النووي شرح مسلم (٢٦٠/١١) ، الفتح (٤٧٨/٤) .

⁽٦) انظر : النووي : شرح مسلم (٦٠/١١) ، التفح (٤٧٨/٤) .

⁽٧) سورة البقرة ، بعض الآية (١٨٣) .

⁽٨) انظر : ابن حجر : التفح (٤٧٨/٤) . نقله عن ابن بطال ، مقتضى هذا الكلام أنه ليس خصوصية له -صلى الله عليه وسلم - وإنما هوتشريع .

⁽٩) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (١١/١١) .

ويتضح من هذا أنه خصوصية من خصائصه - صلى الله عليه وسلم - .

الرابعة والعشرون : تحريم الصدقة والزكاة عليه :

ذهب السيوطي إلى اختصاصه – صلى الله عليه وسلم – بتحريم الزكاة والصدقة عليه وعلى آله وعلى مواليه ومواليي آليه $(^1)$. وذليك لما روى مسلم عن المطلب بن ربيعة أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال : " إن هذه الصدقات إنما هي أوساخ الناس ، وإنها تحل لمحمد و $(^1)$.

وعين ابين عيباس - رضي الله عنهما - قال : استعمل النبي - صلى الله عليه وسلم - الأرقم الزهري على السعاية (٢) ، فاستتبع أبا رافع (١) مولى النبي - صلى الله عليه وسلم - فأتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : " يا أبا رافع إن الصدقة حرام على محمد وعلى آل محمد (٥)

وعن المطلب بن ربيعة بن الحارث قال : جئت أنا والفضل ابن العباس فقلنا : يا رسول الله جئنا لتؤمرنا على هذه الصدقات ، فسكت ورفع رأسه إلى سقف البيت حتى أردنا أن نكلمه ، فأشارت إلينا زينب من وراء حجابها تنهانا عن كلامه ، وأقبل فقال : " إن الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد وإنما هي أوساخ الناس "(٦) .

ف الما ك انت الصدقة أوساخ الناس اختصه الله تعالى بتنزيه منصبه الشريف عن ذلك فحرمها عليه ، وانجر ذلك التحريم إلى آله بسببه ، قال أبو هريرة – رضي الله عنه – : أخذ الحسن بن علي تمرة من تمر الصدقة ، فجعلها في فيه ، فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : " كُخ كُخ $(^{\vee})$. ارم بها أما علمت أنا لا نأكل الصدقة $(^{\wedge})$? " ، وفي رواية " لا تحل لنا الصدقة $(^{\wedge})$.

وأيضاً فالصدقة تعطى على سبيل الترحم المبني على ذل الأخذ ، فأبدلوا عنها بالغنيمة المأخوذة بطريق العز والشرف المنبئ عن عز الآخذ وذل الماخذ منه . فكان ذلك اختصاصاً به - صلى الله عليه وسلم - وهل شاركه فيه سائر الأنبياء أم اختص به دونهم ؟ وجهان عند علماء السلف : فقال بالأول الحسن البصري - رحمه الله - وبالثاني : سفيان ابن

⁽١) انظر : الخصائص (٣٦٥/٣) .

⁽٢) مسلم في "صحيحه" (٢٠٤/٧) كتاب الزكاة (١٢) باب (٥١) رقم (١٦٨) وأبو داود في "سننه" كتاب الإمارة (٢٠) ، والنسائي في "سننه " كتاب الزكاة (٩٥) ، وكتاب الفئ (١٥) ، ومالك في "الموطأ" كتاب الصدقة (١٣)، (١٥) ، أحمد في " المسند " (٤٠٢/٣) ، (٤٠٢/٣) .

⁽٣) يعني جمع الصدقات .

⁽٤) قال في المعارف: "واسمه اسلم أجمعوا على ذلك ، واختلف في قصته فقال بعضهم: كان للعباس بن عبدالمطلب فوهبه للنبي - صلى الله عليه وسلم - بإسلامه فأعتقه وزوجه سلمي مو لاته فولدت له عبيد الله بن أبي رافع فلم يزل ، كاتباً لعلي بن أبي طالب خلافته كلها ، وقال آخرون كان لسعيد بن العاص إلا سهماً من سهام فأعتقه واشترى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك السهم فأعتقه .

⁽٥) عزاه السيوطي في الخصائص (٣/٢٦٥) إلى الطبراني من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - .

⁽٦) مسلم في "صحيحه " (٢٥٣/٢) كتاب الزكاة (١٢) باب (٥١) رقم (١٦٧) .

 ⁽٧) "كخ كخ" قال القاضىي : يقال : كخ كخ ، بفتح الكاف وتسكين الخاء ويجوز كسرها مع التنوين، وهي كلمة يزجر بها الصبيان عن المستقذرات ،
 فيقال له : كخ . أي أتركه وارم به.

⁽٨) " أمــا عــلمت أناً لا نأكل الصدقة " تقال هذه العبارة في الشئ الواضح التحريم ونحوه ، وإن لم يكن المخاطب عالماً به وتقديره : عجب ! كيف خفى عليك هذا مع ظهور تحريمه ، وهذا أبلغ في الزجر عنه من قوله : لا تفعله .

⁽٩) مسلم في " صحيحه " (٢/ ٧٥١) كتاب الزكاة (١٢) باب (٥٠) رقم (١٦١-(١٠٦٩)} .

وأما آله - صلى الله عليه وسلم - فمذهب الشافعية أنه لا يحرم عليهم سوى الزكاة ، وأما صدقة التطوع فتحل لهم في الأصح .

وفي وجه آخر : عند الشافعية وهو مذهب المالكية أنها تحرم عليهم أيضاً .

وفي وجه ثالث : تحرم عليهم الصدقة الخاصة دون الصدقة العامة كالمساجد ومياه الآبار ونحوها $^{(7)}$.

قال العلامة ابن قدامة - رحمه الله -: " لا نعلم خلافاً في أن بني هاشم لا تحل لهم الصدقة المفروضة ... وسواء أعطوا من خُمس الخَمس أو لم يعطوا لعموم النصوص ، ولأن منعهم من الزكاة الشرفهم ، وشرفهم باق فيبقى المنع ، فان أعطوا منها لغزو أو حمالة جاز ذلك ... وإن كان الهاشمي عاملاً أو غارماً لم يجزئه الأخذ في أظهر الوجهين ... وحكم مواليهم حكمهم عند أحمد - رحمه الله - وقال أكثر أهل العلم : يجوز الدفع اليهم لأنهم ليسوا بقرابة النبي - صلى الله عليه وسلم - فلم يمنعوا الصدقة كسائر الناس "(أ) ثم رجح ابن قدامة القول بتحريم الصدقة على مواليهم واستدل بحديث أبي رافع المنقدم . وقال إن الموالي هم بمنزلة القرابة ، " ويثبت فيهم حكم القرابة من الإرث والعقل والنفقة فلا يمتنع ثبوت حكم تحريم الصدقة فيهم "(٥) وقرر ابن قدامة جواز صدقة التطوع على بني هاشم ، ونقل عن الإمام أحمد - رحمه الله -

⁽١) انظر: الخصائص (٢٦٧/٣).

⁽٢) نفسه ، حاشية المحقق الشيخ محمد خليل هراس (١) .

⁽٣) انظر : الخصائص (٣/٢٦) .

⁽٤) المغنى من الشرح الكبير (٢/١٠٧-٢١١) .

⁽٥) نفسه (٢/١١/١) .

⁽٦) نفسه .

⁽٧) المغنى (٢/٢/١) .

⁽٨) هكذا العبارة في المغني .

⁽٩) رواه ابين هشام في السيرة النبوية (٢١٤/١) عن محمد بن اسحاق بسنده إلى عبدالله بن عباس عن سلمان - رضى الله عنهم - وموضع الشاهد أنه لا يأكل الصدقة ويأكل الهدية (٢١٨/١) .

قیل هدیة ضرب بیدیه و آکل معهم(1).

النامسة والعشرون: إباحة القتال له بمكة المكرمة:

عد السيوطي من خصائصه – صلى الله عليه وسلم – أن الله تعالى أباح له القتال بمكة والقتل بها $^{(7)}$.

قال تعالى : (V أقسم بهذا البلد . وأنت حل بهذا البلد) $^{(7)}$ فقوله تعالى : (V أقسم بهذا البلد) قسم من الله V وأنت حب بهذا البلد المكرمة أم القرى $^{(1)}$. يقول تعالى ذكره : أقسم يا محمد بهذا البلد الحرام وهو مكة $^{(2)}$ وقوله تعالى : (وأنت حل بهذا البلد) $^{(7)}$ يقول جل ثناؤه : لنبيه محمد V صلى الله عليه وسلم V وأنت يا محمد حل بهذا البلد يعني بمكة ، يقول : أنت به حلال تصنع فيه من قتل من أردت قتله ، وأسر من أردت أسره ، مطلق ذلك لكV .

وأورد المفسرون تحت تفسير هذه الآية الكريمة بعض الأحاديث والآثار التي تدل على إباحة القتال للنبي - صلى الله عليه وسلم - بمكة ، فعن أنس - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر ، فلما نزعه جاء رجل فقال : إن ابن خطل (^) متعلق بأستار الكعبة ، فقال : " اقتلوه "(¹) وعن أبي شريح العدوي قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول يوم الفتح : " إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دما ، ولا يعضد بها شجرة (١٠) ، فإن أحد ترخص بقتال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيها فقولوا : إن الله قد أذن لرسوله ولم يأذن لكم ، وإنما أذن لي فيها ساعة من نهار ، ثم عادت

⁽١) رواه البخاري في "صحيحه "كتاب الهبة (٥١) باب (٧) رقم (٢٥٧٦) الفتح (٢٠٣/٥)، والنسائي في "سننه "كتاب الزكاة (٩٨) ، أحمد في " المسند " (٥/٥) .

⁽٢) انظر: الخصائص (٢٩٠/٣).

⁽٣) سورة البلد ، الأيتان (١،٢) .

⁽٤) انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٢٤/٨) .

⁽٥) انظر : ابن جرير : جامع البيان (١٩٣/٣٠) .

⁽٢) سورة البلد الآية (٢) .

⁽۷) جامع البيان (۲۰/۳۰) .

⁽٨) هو : عبدالعزي بن خطل ، وقيل عبدالله بن خطل ، وقيل هلال بن خطل ، وقيل : غالب بن عبدالله بن خطل ، وقيل : عبدالله بن خطل ، وقيل الكلبي في النسب ، واسم . وقيل : كان اسمه عبدالعزي فلما أسلم سمى عبدالله ، وأما من قال هلال فالتبس عليه بأخ له اسمه هلال ، بين ذلك الكلبي في النسب ، واسم خطل عبدمناف من بني تيم بن فهر بن غالب ، وإنما أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - بقتله لأنه كان مسلماً فبعثه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مصدقاً ، وبعث معه رجلاً من الأنصار وكان معه مولى يخدمه وكان مسلماً ، فنزل منزلاً ، فأمر المولى أن ينبح تيساً ويصنع طعاماً ، فينام واستيقظ ولم يصنع شيئاً ، فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركاً ، وكانت له قينتان تغنيان بهجاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكان من الذين أهدر الرسول - صلى الله عليه وسلم - دماءهم يوم الفتح، انظر : فتح الباري (١٤/١٥-١١).

⁽٩) الـبخاري فـي "صحيحه "كتاب جزاء الصيد (٢٨) باب (١٨) رقم (١٨٤٦) ، الفتح (٤/٩٥) ، كتاب الجهاد (٥٦) باب (١٦٩) رقم (١٠٤٤) الفتح (١٠) الفتح (١٠) الفتح (١٠) ، كتاب اللباس (٧٧) باب (١٧) رقم (٥٨٠٨) الفتح (١٠) / ٢٧٠) .

ومسلم في "صحيحه " (۹۸۹/۲) كتاب الحج (۱۰) باب (۸۶) رقم (٤٥٠) . وأبو داود في "سننه " كتاب الجهاد (۱۱۷) ، والترمذي - كتاب الجهاد (۱۸) ، والنسائي كتاب المناسك (۸۸) ، وأحمد (۳/ الجهاد (۱۸) والدارمي - كتاب المناسك (۸۸) ، وأحمد (۳/ ۲۲۲،۲۳۱،۲۳۲،۲۲۰،۱۹۶۱) .

⁽١٠) "يعضد" بكسر الضاد وفتح الدال أي : يقطع بالمعصد وهو آلة كالفاس .

حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس ، وليبلغ الشاهد الغائب "(١) ففي هذا دليل على خصوصيته - صلى الله عليه وسلم - بجواز القتال في مكة ، وأن الله تعالى أخل له القتال فيها ساعة من نهار ثم عادت حرمتها كما كانت .

<u>السادس والعشرون : الكذب عليه السلام كالكذب على غيره (۲) :</u>

ورد وعبد شديد لمن يتعمد الكذب على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إمام الأمة المبلغ عن ربه - جل وعلا - لما يترتب عليه من المفاسد العظيمة ، منها اضطراب التشريع وفشو البدع وتعطيل الأحكام ، الزيادة في الدين بما لم يأذن به الله تعالى ، ولخطورة ذلك قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إن كذباً علي ليس ككذب على أحد فمن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار "(٢) وفي الحديث ترهيب من الكذب عليه - صلى الله عليه وسلم - هو عام في كل كاذب ، مطلق في كل نوع من الكذب ، قال ابن حجر : " وقد اغتر قوم من الجهلة فوضعوا أحاديث في الترغيب والترهيب ، وقالوا : نحن لم نكذب عليه ، بل فعلنا ذلك لتأييد شريعته ، وما دروا أن تقويله - صلى الله عليه وسلم - ما لم يقل يقتضي الكذب على الله تعالى ، لأنه إثبات حكم من الأحكام الشرعية سواء كان في الإيجاب أو الندب ، وكذا مقابلهما وهو يقتضي الكذب على الله تم كان عليه فهو كذب داخل في هذا الوعيد ، فالكذب له كالكذب عليه - إن صح التعبير بذلك - وساء كان الكذب له أم كان عليه فهو كذب داخل في هذا الوعيد ، فالكذب له كالكذب في الترغيب والترهيب في يقول الحافظ ابن حجر : " ولا يعتد بمن خالف ذلك من الكرامية حيث جوزوا وضع الكذب في الترغيب والترهيب في تثبيت ما ورد في القرآن والسنة واحتج بأنه كذب له لا عليه ، وهو جهل باللغة العربية "(°) .

وقد ذكر السيوطي جملة من الخصائص الأخرى كوجوب محبته - صلى الله عليه وسلم - ومحبة أهل بيته وأصحابه (١) وأنه - صلى الله عليه وسلم - يوعك كما يوعك الرجلان من أمته (١) ، وأن أمته يبعثون غراً محجلين من آثار

⁽۱) البخاري في "صحيحه "كتاب العلم (۳) وباب (۳۷) رقم (۱۰٤) ، الفتح (۱۹۷/۱) ، وكتاب جزاء الصيد (۲۸) باب (۸) رقم (۱۸۳۲) الفتح (ξ (۱۱) الفتح (ξ (۱۱) الفتح (ξ (۱۱) باب (۱۰) رقم (ξ (۱۲) باب (۲۸) رقم (ξ (۱۲) باب (۲۸) رقم (ξ (۱۱) والترمذي في "سننه "كتاب الحج (۱) والنسائي في كتاب المناسك (۱۱۱) وأحمد (ξ (ξ (ξ) .

⁽٢) انظر: الخصائص (٣٢٦/٣) .

⁽٣) مـ تَقَقَ عـ لِيه : رواه الـ بخاري فــي " صحيحه " كتاب الجنائز (٢٣) باب (٣٣) الفتح (٣/١٦) ، كتاب العلم (٣) باب (٣٨) رقم ((٣٤٦) الفتح (٢/٢٩٤) كتاب (٥٠) بلب (٥٠) رقم ((٣٤٦) الفتح (٢/٢٩٤) كتاب الحاديث الأنبياء (٢٠) باب (٥٠) رقم ((٣٤٦) الفتح (٢/٢٩٤) ، كتاب الأنبياء (٢٠) باب (١٠٥) رقم ((٢٤٦) الفتح (٢/٧٥) . الحاديث الأنبياء (٢٠) وأبو داود – كتاب العلم (٤) ، والترمذي – ومسلم في "صحيحه " (٤/٨٩٢) كتاب الزهد والرقائق (٥٠) باب (٢١) رقم (٢٧-(٤٠٠٤) . وأبو داود – كتاب العلم (٤) ، والترمذي – كتاب الفتن (٧٠) وكتاب العلم (٨٠١١) والتفسير (١) والمناقب (١٩) وابن ماجة – المقدمة (٤) والدارمي – المقدمة (٢٥،٢٥) ، وأحمد (٢/ ٢٠١) والمناقب (٢٩) والإركام (٢٠) والمناقب (٢٠) ولمناقب (٢٠) والمناقب (٢٠) ولمناقب (٢٠) والمناقب (٢٠) ولمناقب (٢٠) ولمناقب

^{(\(\}frac{1}{2}\)) (\(\frac{1}{2}\)) (\(\frac{1}\)) (\(\frac{1}{2}\)) (\(\frac{1}{2}\)) (\(\frac{1}\)) (\(\frac{1}\)) (\(\frac{1}\)) (\(\frac{1}\)) (\(\frac{1}\)) (\(\frac{1}\

⁽٤) فتح الباري (١/٩٩١–٢٠٠) .

⁽٥) نفسه (١/٢٠٠) .

⁽٢) قال تعالى : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين) التوبة (٢٤) . وأخرج الشيخان عن أنس - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين " .

⁻ الله الله الله الله الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار " وأخرجا أيضاً من حديث أنس - رضي الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار "

الوضوء (۲) ، ، وأنه يدخل من أمته سبعون ألفاً بغير حساب ولا عذاب (۲) ، وكذلك اختصاصه – صلى الله عليه وسلم – وأمنته بالصلة في النعال ، وأن الميت يسأل عنه في قبره ، وأن أمته خير الأمم ، وأن الله تعالى قد تجاوز عنها الخطأ والنسيان (٤) . وأن أمته لا تهلك بجوع ولا بفرق (٥) . وأن الطاعون لأمته رحمة (٢) . وأن أمته أقل الأمم عملاً وأكثرها أجراً من سائر الأمم (٧) . وأنه لا تزال طائفة من أمته على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله تعالى وهم على ذلك (٨) . وذكر السيوطي كذلك جملة أخرى من الخصائص التي يضعف دليلها عن النهوض بها ، أو بعض الخصائص التي في استنباطها بعض التكلف . وعلى كل حال فمصنف السيوطي في الخصائص المحمدية مصنف جيد في بابه لو لا ما فيه من بعض الحشو والتكلف والروايات الضعيفة ، وقد اقتصرت فيما بينته من خصائصه – صلى الله عليه وسلم – على ما صح مما نقله السيوطي في مصنفه ، وتركت غيره لأنه لا حاجة بالمسلم لأن يتكلف تصحيح ما لم يصح من النصوص الشرعية ، وفي الصحيح غنية وكفاية والله أعلم .

(١) انظر الخصائص (٣٧٩/٣).

⁽٢) انظر : صحيح البخاري رقم (١٣٦) فتح (٢٣٥/١) .

⁽٣) انظر : الخصرائص الكبرى (٣/٤٩/٣) . وأخرج الشيخان عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : خرج إلينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذات يسوم فقال : " عرضت على الأمم يمر على النبي معه الرجل ، والنبي معه الرجلان ، والنبي ليس معه أحد ، والنبي معه الرهط فرأيت سواداً كثيراً فرجوت أن تكون هذا أمتى فقيل لى : هذا موسى وقومه ثم قيل : انظر فرأيت سواداً كثيراً قد سد الأفق فقيل لى : انظر هكذا أو هكذا فرأيت سواداً كثيراً فقيل لى هؤلاء أمثك ومع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب " .

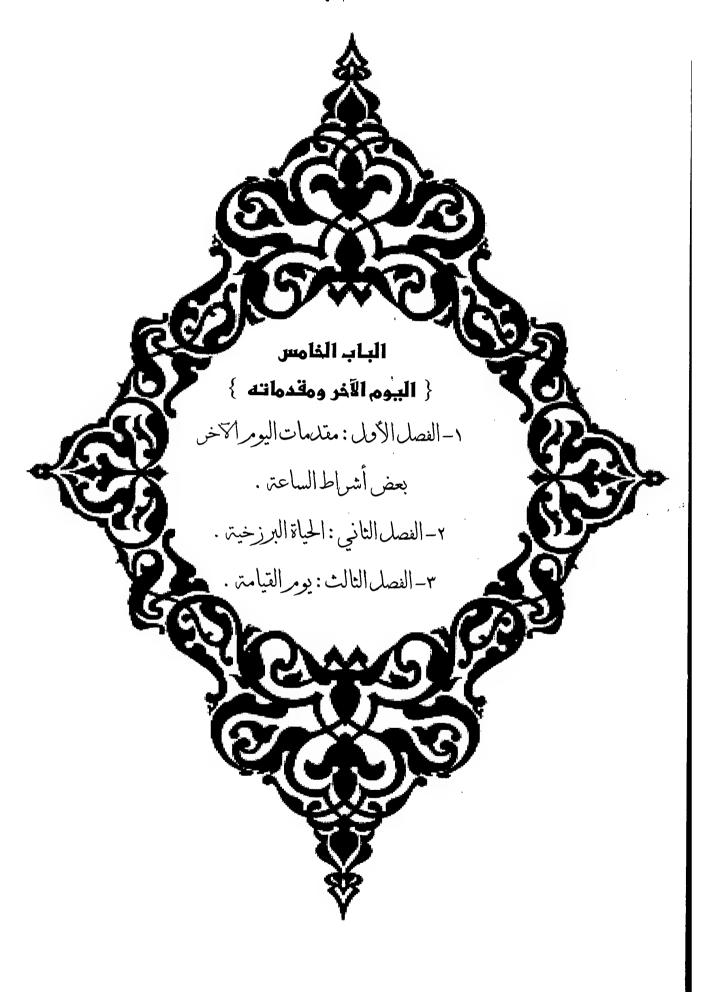
⁽٤) انظر : الخصائص (٢٠٢/٣) ، و صحيح مسلم (١١٦/١) م رقم (١٢٧).

⁽٥) انظر : أنظر الخصائص (٢٠٩/٣) ، وصحيح مسلم (٢٢١٠/٤) ح رقم (٢٨٨٩).

⁽٦) انظر : الخصائص (٢١٢/٣) .وصعيح مسلم البخاري (٣٤٧٣) فتح (١٦٣/٦).

 $^{(\}lor)$ انظر : الخصائص $(\lnot \lor)$ ، وصحح البخاري م رقم ($\lor \lor \lor$) فتح ($\lor \lor \lor \lor$) .

⁽٨) انظر الخصائص (٢١٣/٣) ،وصحيح البخاري ح رقم (٧٣١١) فتح ٢٩٣/١٣) .



<u>الفصل الأول :</u> مقدمات اليوم الآخر

<u>بعض أشراط الساعة</u>

<u>تمهيد :</u>

الشرط: بالتحريك ، هو العلامة ، جمعه أشراط . وأشراط الشئ : أوائله : ومنه شُرط السلطان ، وهم نخبة أصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده ، ومنه الاشتراط الذي يشترطه الناس بعضهم على بعض . فالشرط علامة على المشروط(١) .

معنى الساعة : في اللغة : هي جزء من أجزاء الليل أو النهار ، جمعها: ساعات وساع .

في الاصطلاح: هي الوقت الذي تقوم فيه القيامة ، وسميت بالساعة لسرعة الحساب فيها ، أو لأنها تفجأ الناس في ساعة ، فيموت الخلق كلهم بصيحة واحدة (٢) .

فأشراط الساعة : هي علامات القيامة التي تسبقها وتدل على قربها ، وقيل هي ما ينكره الناس من صغار أمورها قبل أن تقوم الساعة ، وقيل هي أسبابها التي هي دون معظمها وقيامها (٣) .

والساعة تطلق على ثلاثة معان :

١- الساعة الصغرى : وهي موت الإنسان ، فمن مات فقد حضرت ساعته أو قامت قيامته لانتقاله عن الدار الدنيا .

Y – الساعة الوسطى : وهمي مموت أهل القرن الواجد ، قالت أم المؤمنين عائشة – رضي الله عنه – الله عنها : كان الأعمراب إذا قدموا على رسول الله – صلى الله عليه وسلم – سألوه عن الساعة ، فنظر إلى أحدث إنسان منهم ، فقال : " إن يعش هذا لم يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم (3) . والمراد منه ساعة المخاطبين (3) .

٣- الساعة الكبرى: وهي بعث الناس من قبورهم للحساب والجزاء.

وإذا أطلقت الساعة في القرآن الكرم فالمراد بها القيامة الكبرى قال تعالى : (يسألك الناس عن الساعة ...) $^{(7)}$. أي : القيامة . وقال تعالى : (اقتربت الساعة وانشق القمر) $^{(7)}$. أي : اقتربت القيامة .

وقــد تذكــر القيامة الصغرى كما في قوله تعالى : (فلولا إذا بلغت الحلقوم . وأنتم حينئذ تنظرون . ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تشعرون)(^) .

⁽١) انظر: النهاية (٢/ ٤٦٠) ، لسان العرب (٣٣٩-٣٣٠) .

⁽۲) انظر : النهاية (27/7) واللسان (3/4/1) ، وترتيب القاموس المحيط (2/7) .

⁽٣) انظر : النهاية (٢/٠/٤) ، واللسان (٧/٣٢٩-٣٣٠) .

⁽٤) رواه البخاري في "صحيحه " ح رقم (٢٥١١) الفتح (٣٦١/١١) ، ورواه مسلم في "صحيحه " .

⁽٥) انظر : الفتح (١١/٣٦٣) .

⁽٦) سورة الأحزاب ، بعض الآية (٦٣) .

⁽٧) سورة القمر ، الآية (١) .

⁽A) سورة الواقعة ، الآيات (۸۳–۸۵) .

وقوله جل وعلا : (فلولا إذا بلغت التراقي) $^{(1)}$.

والذي نحن بصدده إن شاء الله تعالى هو القيامة الكبرى التي بينها القرآن الكريم والسنة المطهرة(٢).

تناول السيوطي الكلم عن بعض أشراط الساعة في مواضع من بعض مصنفاته فذكر أن الناس قد يستخف بعضه بيوم القيامة ويستبعد وقوعه فعند قوله تعالى: (يسال أيان يوم القيامة)^(٦) قال: "أي يسال الإنسان على وجه الاستخفاف والاستهزاء متى يوم القيامة ؟ وهذا لجهله إما على أن من مات فقد قامت قيامته ، وهو يشاهد الموت بغتة ، فكيف يستبعدها ، وليس اخبر كالمعاينة ، لكن الجاهل أعمى ، ولا يقال لهذا جاهل بل هو أحمق "(١) .

يقول ابن كثير - رحمه الله -: " وإنما سؤاله سؤال استبعاد لوقوعه وتكذيب لوجوده " $^{(\circ)}$ كما قال تعالى : (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين . قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون $^{(1)}$.

وقد ذكر الله - جل وعلا - في كتابه ما يبين قدرته - جل وعلا - على إقامة الساعة وكأنه رد على هذا الإنسان الدي سأل سؤال استبعاد لوقوع ذلك اليوم ، قال تعالى : (...وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب...) $^{(Y)}$ يقول السيوطي : " بيان لقدرة الله تعالى على إقامتها ، وأن ذلك يسير عليه " $^{(A)}$. كقوله تعالى : (ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة) $^{(P)}$.

ثـم يتناول السيوطي الكلام على أشراط الساعة فيذكر عند قوله تعالى: (...فقد جاء أشراطها...) (١٠) يقول: " يعني علامات الساعة ، والذي جاء من ذلك مبعثه - صلى الله عليه وسلم - لقوله: " بعثت أنا والساعة كهاتين " وقرن بين أصبعيه الوسطى والتي تليها (١١) .

وقد أخبر أن لها دلائل منها: ظهور الفتن ، وكثرة المعاصى والحرص على الدنيا ، والتنافس عليها ، وتوسيد الأمر لغير أهله ، فحينئذ يظهر الدجال ، ويأجوج ومأجوج ، وطلوع الشمس من مغربها ، وتفصيل هذا كله يحتاج لطول نفس ، لكنهم اختلفوا في أول الآيات ظهوراً ، وذلك يتوقف على صحة نقل ، وظهور المهدي والدجال بعده ، وعيسى بعده ، ويعلم الله ما بعد ، ويعلم الله ما بعد ذلك ، والصحيح أنها كالخرز ، إذا ظهرت واحدة تبعتها أختها "(١٢) .

⁽١) سورة القيامة ، الآية (٢٦) .

⁽۲) انظر : ابن تيمية : مجموع التفاوى (177/2-77) ، فتح الباري (11/377) .

⁽٣) سورة القيامة ، الآية (٦) .

⁽٤) معترك الأقران (٣/٣٤) .

⁽٥) تفسير القرآن العظيم (٨/٣٠١) .

⁽٦) سورة سبأ ، الآيتان (٢٩،٣٠) .

 ⁽٧) سورة النحل ، بعض الآية (٧٧) .

⁽٨) معترك الأقران (٢/٣٥٣) .

^{(1) (1)}

⁽٩) سورة لقمان ، الاية (٢٨) .

⁽١٠) سورة سيدنا محمد – صلى الله عليه وسلم – بعض الآية ـ(١٨) .

ر (١١) السبخاري في "صحيحه " رقم (٦٥٠٣) ، (١٥٠٤) ، (١٥٠٥) الأولى عن سهل بن سعد ، والثاني عن أنس ، والثالث عن أبي هريرة - رضي الله عنه - الفتح (١٧/١) .

⁽۱۲) معترك الأقران (۱۰۱/۳) ·

وقد ذكر السيوطي بعض العلامات في أو اخر أرجوزته التي سماها " تحفة المهتدين بأسماء المجددين " قال :

" وآخر المئين فيها يأتي عيسى نبي الله ذو الآيات

يجدد الدين لهذى الأمة وفي الصلاة بعضنا قد أمَّه

مقرراً لشرعنا ويحكم بحكمنا إذ في السماء يعلمُ

وبعده لم يبق من مجدد ويُرفع القرآن مثل ما بدى

وتكثر الأشرار والإضاعة من رفعه إلى قيام الساعة "(١)

ومن هذه النصوص يمكننا أن نستخرج بعض أشراط الساعة التي ذكرها السيوطي فيها لكي نتناولها - بإذن الله تعالى - بشئ من البيان والتوضيح .

وهذه العلامات التي ذكرها السيوطي بعضها يدخل تحت أشراط الساعة الصغرى ، وبعضها الآخر يدخل تحت القسم الثاني ، وهو العلامات الكبرى .

- فالعلامات التي هي ضمن العلامات الصغرى التي ذكرها السيوطي هي:

١- بعثة النبي - صلى الله عليه وسلم - . ٢- ظهور الفتن .

٣- كثرة المعاصبي وكثرة الأشرار . ٤- توسيد الأمر إلى غير أهله .

- وأما التي تندرج ضمن العلامات الكبرى فهي :

١- ظهور المهدي المنتظر . ٢- ظهور المسيح الدجال .

٧- نزول المسيح عيسى بن مريم - عليه السلام - . ٤- ظهور يأجوج ومأجوج .٥- طلوع الشمس من مغربها .

٦- ظمور الدابة .

وسأتناول - إن شاء الله تعالى - كل واحدة منها بشئ من التوضيح.

المبحث الأول

العلامات الصغرى

الأولى : بعثة النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - :

ذكرها السيوطي عند قوله تعالى : (... فقد جاء أشراطها...) $^{(7)}$

فقال : " يعني علامات الساعة والذي جاء منها مبعثه - صلى الله عليه وسلم - لأنه قال : " بعثت أنا والساعة كهاتين "(٣) ويشير بإصبعيه فيمدهما ، يعني الوسطى والسبابة كما هو موضح في الأحاديث .

⁽١) النتنبئه بمن يبعثه الله على رأس كل مئة " (ص٧٥) ت. عبدالحميد شانوحة – دار الثقة – مكة المكرمة ١٤١٠هـــ-١٩٩٠م .

⁽٢) سورة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - بعض الآية (١٨) .

⁽٣) البذاري في " صحيحه " ح رقم (٦٥٠٣) ، وانظر : معترك الأقران (١٠١/٣) .

وكون مبعثه – صلى الله عليه وسلم – أول اشراط الساعة لأنه النبي الأخير الذي ختم به النبيون أجمعون فلا نبي بعده بينه وبين قيام الساعة ، فقيام الساعة تليه كما يلي السبابة الوسطى وليس بينهما إصبع ، أو كما يفضل أحدهما الآخر فلم في الطول (١) يؤيده قوله – صلى الله عليه وسلم – : " بعثت أنا والساعة كهاتين " وأشار أبو داود بالسبابة والوسطى فما فضل إحداهما على الأخرى (٢) وورد عن قتادة مثله (٣) .

الثانية: ظهور الفتن: (⁴⁾ الفتن جمع فتنة ، وهي الابتلاء والاختبار ثم أطلقت على كل مكروه أو آيل إلى المكروه ، كالإثم والكفر والقتل والتحريق وغير ذلك من الأمور المكروهة (⁶⁾.

وقد أخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - أن بين يدي الساعة تظهر الفتن التي تزلزل الإيمان ، ويلتبس فيها الحق بالباطل ، ويصبح الحليم فيها حيران ، كلما ظهرت فتنة قال المؤمن هذه مهلكتي ، ولا تزال الفتن تظهر وتتتابع في الناس حتى تقوم الساعة .

١- قال - صلى الله عليه وسلم - : "إن بين يدي الساعة فتنا كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً ، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً ، القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي فيها خير من الساعي .
 فكسروا قسيكم ، وقطعوا أوتاركم ، واضربوا بسيوفكم الحجارة . فإن دُخل على أحدكم فليكن كخير ابني آدم "(١) .

٢- وقــال - صلى الله عليه وسلم - : " بادروا بالأعمال فتنا كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً ، أو
 يمسى مؤمناً ويصبح كافراً . يبيع دينه بعرض من الدنيا "(٧) .

وأخبر - صلى الله عليه وسلم - أن اكثر ما تظهر الفتن من قبل المشرق حيث يطلع قرن الشيطان.

 $^{-}$ فقال $^{-}$ صلى الله عليه وسلم $^{-}$ وهو مستقبل المشرق : " ألا إن الفتنة هاهنا ، ألا إن الفتنة ها هنا ، من حيث يطلع قرن الشبطان $^{(\Lambda)}$. وهذا متفق عليه $^{(1)}$.

وفي رواية لمسلم: أنه قال: " رأس الكفر من ها هنا ، من حيث يطلع قرن الشيطان " يعني المشرق(١٠).

قال الحافظ ابن حجر: " وأول الفتن كان منبعها من قبل المشرق فكان ذلك سبباً للفرقة بين المسلمين ، وذلك مما يحبه الشيطان ويفرح به ، وكذلك البدع نشأت من تلك الجهة "(١١) .

⁽١) انظر : القرطبي : التذكرة (ص٦٢٥-٦٢٦) ، وتحفة الأحوذي (٢٦٠/٦) .

⁽٢) الترمذي في " سننه " (٤٩٩٦-٤٥١) وقال : " حيدث حسن صحيح " .

⁽٣) مسلم في " صحيحه شرح النووي (٨٩/١٨) .

^(ُ) انظر السيوطي : معترك الأقران (٣ / ١٠١) •

⁽٥) انظر : لسان العرب (٣١٧/١٣–٣٢١) ، النهاية (٣/ ٤١١-٤١١) ، والفتح (٣/١٣) .

⁽٦) أحمد في " مسنده " (٤٠٨/٤) بهامشه منتخب كنز العمال ، وعون المعبود (٣٣٧/١) والحاكم في " المستدرك " (٤٠/٤) وقال : " صحيح الاسناد ولم يخرجاه " وسكت عنه الذهبي ، وابن ماجة في " سننه " (١٣١٠/٢) وصححه الألباني في " صحيح الجامع " ح رقم (٢٠٤٥) .

⁽٧) مسلم في " صحيحه " (١٣٣/٢) مع شرح النووي .

⁽٨) قرن الشيطان قوته وأتباعه ، وقيل : إن الشيطان يقترن رأسه بالشمس عند طلوعها (الفتح (٦/١٣) .

⁽٩) البخاري في "صحيحه " رقم (٧٠٩٣) الفتح (٤٥/١٣) ، ومسلم في "صحيحه " (٣١/١٨) مع شرح النووي .

^(1.) مسلم في " صحيحه " (11/13-37) مع شرح النووي .

⁽١١) فتح الباري (٤٧/١٣) .

والواقع يؤيد هذا ويؤكده ، فمن العراق ظهر الخوارج ، والشيعة ، والروافض ، والباطنية ، والقدرية ، والجهمية ، والمعتزلة ، وكذلك ما ظهر من جهة الفرس المجوس كالزرادشتيه ، والمانوية والمزدكية ، والهندوسية ، والبوذية وغيرها . ولا ننسى قدوم التتار على ديار المسلمين في منتصف القرن السابع وما أحدثوه من القتل والنهب والدمار والشر العظيم المدون في كتب التاريخ الذي لا ينسى .

ولسنا ببعيد عن الشيوعية الملحدة التي تتمركز في روسيا والصين ، وسيكون ظهور الدجال ويأجوج من تلك الجهة نعوذ بالله من مضلات الفتن ما ظهر منها وما بطن .

الثالثة : كثرة المعاصى وكثرة الأشرار : من العلامات التي ظهرت في

من العلامات التي ظهرت في هذا الكون فشو المعاصبي والمنكرات من ارتكاب الزنا ، وشرب الخمر . وانتشار الربا ، وظهور النساء وتعري أجسادهن ، والسب واللعن والغش في المعاملات ، وظهور الفنيات والمعازف ، ووقوع الناس في كثير من الموبقات كالسحر والقتل ، وقذف المحصنات الغافلات ، والشرك ، وشهادة الزور ، حتى عمت المفاسد وطمت الشرور ، وأصبح الصالحون يتوارون حياءً من سطوة أهل الشر والفساد والاغلال .

١- قال - صلى الله عليه وسلم - : " إن من أشراط الساعة ... (فذكر منها) ويظهر الزنا "(١) .

٢- وقال أيضاً: "سيأتي على الناس سنوات خداعات ... (فذكر الحديث وفيه) وتشيع فيها الفاحشة "(٢) .

- وقال : "ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحر والحرير -

٤- وذكر - صلى الله عليه وسلم - أنه في آخر الزمان بعد ذهاب المؤمنين يبقى الأشرار ، يتهارجون تهارج الحمر (١) كما في حديث النواس بن سمعان - ١٥٥ - : " ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمر فعليهم تقوم الساعة "(٥) .

- وقال - صلى الله عليه وسلم - : " بين يدي الساعة يظهر الربا - .

-7 وقال : " إن من أشراط الساعة ... (وذكر منها) ويشرب الخمر " $(^{(V)})$.

٧- وقـــال : " والـــذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يأتي على الناس يوم لا يدري القاتل فيم قتل ، ولا المقتول فيم قتل ؟ "
 فقيل : كيف يكون ذلك ؟ قال : " الهرج ، القاتل والمقتول في النار "(^) .

الرابعة: توسيد الأمر إلى غير أهله:

⁽١) البخاري في "صحيحه " الفتح (١٧٨/١) ، ومسلم في "صحيحه " شرح النووي (٢٢١/١٦) .

⁽٢) الحاكم في " المستدرك " (١٢/٤) وقال : " حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي .

⁽٣) البخاري في " صحيحه " الفتح (١/١٠) .

⁽٤) أصل الهرج : الكثرة في الشئ والاتساع ، والمراد به هنا : الجماع والنكاح ، والمعنى : أن يجامع الرجال النساء بحضرة الناس كما يفعل الحمير . النهاية (٢٥٧/٥) وشرح النووي على مسلم (٢٠/١٨) .

⁽٥) مسلم في "صحيحه " (٧٠/١٨) من شرح النووي .

⁽٦) رواه الطبراني كما في " الترغيب والترهيب للمنذري (٩/٣) وقال : رواته رواه الصحيح " .

⁽٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (١ ٢٢١/١) .

⁽۸) نقسه (۱۸/۳۵) .

ذكرها السيوطي في ضمن ما ذكره من العلامات^(۱) وقد صح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : " إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة " قيل : كيف إضاعتها يا رسول الله ؟ قال : " إذا أسند الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة " (١)

وبين - صلى الله عليه وسلم - كيف ترفع الأمانة من قلوب الناس فقال حذيفة - رضى الله عنه - : حدثتا أن الأمانية نزلت في جذر (٢) قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ، ثم علموا من السنة ، وحديثنا عن رفعها قال : " ينام الرجل المنومة فتقبض الأمانة من قلبه ، فيظل أثرها مثل أثر الوكت (٤) ثم ينام الومة فتقبض فيبقى أثرها مثل المجل (٥) ، كجمر دحرجته على رجل فنفظ (١) فتراه منتبر أ(٧) ، وليس فيه شئ فيصبح الناس يتبايعون ، فلا يكاد أحدهم يؤدي الأمانة ، فيقال : إن في بني فلان رجلاً أميناً ، ويقال للرجل ما أعقله ، وما أظرفه وما أجلده ، وما في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ، ولقد أتى علي زمان وما أبالي أيكم بايعت ، لئن كان مسلماً رده علي الإسلام ، وإن كان نصرانياً رده علي ساعين ، فأما اليوم فما كنت أبايع إلا فلاناً وفلاناً "(٨) .

الخامسة : الحرص على الدنيا والتنافس فيها :

ذكرها السيوطي فيما ذكر من العلامات^(٩) وهو من الأخلاق الذميمة التي تحمل صاحبها على الفسق والخداع والشح بما في يده .

ورد عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : " إن من أشراط الساعة أن يظهر الشح "(١٠) .

ويروى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " يتقارب الزمان وينقص العمل ، ويلقى الشح "(١١)

وبهذا الشح يحرص الناس على الدنيا ويتنافسون فيها ويلهيهم لتكاثر منها حتى تشارك النساء الرجال في التجارة .

قال - ﷺ : " بين يدي الساعة تسليم الخاصة وفشوة التجارة حتى تشارك المرأة زوجها في التجارة "(١٢) .

وقال أيضاً: "والله ما الفقر أخشى عليكم ، ولكني أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم ، فتنافسوها كما نتافسوها ، وتهلككم كما أهلكتهم "(١٣) .

وهـذا التـنافس والـتكاثر في الدنيا يجر صاحبه إلى ضعف الدين ، فيتنازع الناس ، ويتباغضوا فتتفرق كلمتهم

⁽١) انظر : معترك الأقران (١٠١/٣) .

⁽٢) البخاري في " صحيحه " الفتح (١ ٣٣٣/١) .

⁽٣) الجذر: الأصل من كل شئ. النهاية (٢٥٠/١).

⁽٤) الوكت : جمع وكته ، وهي الأثر في الشئ كالنقطة من غير لونه – النهاية (٢١٨/٥) .

⁽٥) المجل: هو ما يكون في الكف من أثر العمل بالأشياء الصلبة الخشنة كهيئة البئر . النهاية (١٠٠/٤) .

⁽٦) نفظ : بفتح ثم كسر : بثرة تخرج في اليد من العمل ملأى ماء . اللسان (٢١٦/٧) .

⁽٧) المنتبر : المرتفع ، يقال : انتبر الجرح إذا انتفح وامتلاً ماء . النهاية (٥/٧-٨) .

⁽٨) البخاري في "صحيحه " الفتح (١١/٣٣٣) .

⁽٩) انظر : معترك الأقران (١٠١/٣) .

^{. (}١٠) الطبراني في الأوسط، وقال الهيثمي في " مجمع الزواند " (٣٢٧/٧) " رجاله رجال الصحيح غير محمد بن الحارث بن سفيان ، وهو ثقة " .

⁽١١) البخاري في "صحيحه " الفتح (١٣/١٣) .

⁽١٢) أحمد في " المسند " (٥/٣٣٣) مع شرح أحمد شاكر وقال : " إسناده صحيح " . والحاكم في " المستدرك " (٤/٥٤٥-٢٤٤) .

⁽١٣) البخاري في "صحيحه " الفتح (١٠/٥٧-٢٥٨) ، ومسلم في "صحيحه " شرح النووي (١٨/٩٥) .

وتذهب شوكتهم .

السادسة : رفع القرآن وقبض العلم :

ذكرها الجلال السيوطي في معرض كلامه عن بعض أشراط الساعة(١) .

ورد عن عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - قال : " لينزعن القرآن من بين أظهركم ، يُسرى عليه ليلاً ، فيذهب من أجواف الرجال ، فلا يبقى في الأرض منه شئ "(٢) .

ق ال شيخ الإسلام ابن تيمية – رحمه الله تعالى – : " يُسرى به في آخر الزمان من المصاحف والصدور ، فلا يبقى في الصدور منه كلمة ، ولا في المصاحف منه حرف "(7).

وأعظم من هذا أن لا يذكر رب العالمين ، ولا ينطق أحد باسمه جل وعلا كما صح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : " لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض : الله "(³)

وفي معناه قولان:

1- أن V ينكر منكر ، وV يزجر أحد إذا تعاطاه كما ورد في الحديث : " ... فيبقى فيها عجاجة V يعرفون معروفا وV ينكرون منكراً V .

Y- أن Y يذكر رب العالمين في الأرض ، وY يعرف اسمه Y عز وجل Y وذلك عند فساد الزمان ، وضلال الانسان ، وكثرة الكفر والفسوق والعصيان Y .

أما قبض العلم ، فقد صبح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : " من أشراط الساعة أن يرفع العلم ، ويثبت الجهل "(٧) .

وصح عنه - ﷺ - أيضاً أنه قال : " إن بين يدي اساعة لأياماً يُنزل فيها الجهل ، ويرفع العلم "(^) .

وفي رواية لمسلم : " يتقارب الزمان ، ويقبض العلم ، وتظهر الفتن ، ويلقى الشح ، ويكثر الهرج "^(٩) .

ويث بت عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: " إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حنتى إذا لم يُبق عالماً اتخذ الناس رؤساً جهالاً فسئلوا فأفتوا بغي علم فضلوا وأضلوا "(١٠).

والمراد بالعلم في هذه الأحاديث علم الشريعة ، والعلم بالكتاب والسنة فهو العلم الموروث عن النبي - صلى الله

⁽١) انظر : معترك الأقران (١٠١/٣) .

⁽٢) رواه الطبراني ، قال في " مجمع الزوائد " : " رجاله رجال الصحيح غير شداد بن معقل وهو تقة " المجمع (٧/٣٦-٣٣٠) .

⁽٣) مجموع الفتاوى (٣/٩٨–١٩٩) .

⁽٤) مسلم في " صحيحه " مع شرح النووي ((YA/Y)) .

⁽٥) مسند الإمام أحمد بشرح أحمد شاكر (١٨١/١١) وقال " إسناده صحيح " .

⁽٦) انظر : ابن كثير : النهاية (١٨٦/١) .

⁽٧) صحيح البخاري مع الفتح (١٧٨/١) ، ومسلم مع شرح النووي (٢٢٢/١٦) .

⁽٨) صحيح البخاري مع الفتح (١٣/١٣) .

⁽٩) صحيح مسلم مع شرح النووي (١٦/٢٢٣-٢٢٣) .

⁽١٠) صحيح البخاري مع الفتح (١/٤/١) ، وسملم مع شرح النووي (٢٣/١٦–٢٢٤) .

عليه وسلم – والعلماء ورثته ، وبذهابهم يذهب العلم ، وتموت السنة وتكثر البدع ويعم الجهل .

" ...فسئلوا فأفتوا بغير علم " والفتوى ويدل على أن علم الشرع قوله - صلى الله عليه وسلم - : والاستفتاء لا يكون إلا للشرع ، أما علم الدنيا فهو في نماء وازدياد واضطراد وليس هو المراد من هذه الأحاديث .

المبحث الثاني

ما ذكره السيوطي من العلامات الكبري

الأولى: ظهور المهدي المنتظر - عليه السلام - .

ذكره السيوطي ضمن فتوى من فتاويه التي تضمنها "الحاوي " وقد ذكره أيضاً في أرجوزته المسماة "تحفة المهتدين بأسماء المجددين " ضمن رسالة " التنبئة بمن يبعثه الله تعالى على رأس كل مئة " . وكلامه في الفتوى أعم من كلامه في التحفة وسيكون المعول عليه إن شاء الله تعالى .

قال السيوطي: " الأحاديث في المهدي مختلفة ، وكذلك العلماء ففي بعضها: " لا مهدي إلا عيسى بن مريم " وبعـض العـــلماء حمله على المهدي ثالث خلفاء بني العباس الذي تولى الخلافة في القرن الثاني ، والذي ترجح عندي من أكثر الأحاديث أنه غيره ، وأنه خليفة يقوم في آخر الزمان ، وأنه من ولد فاطمة ، وقد ثبت في أحاديث أنه يخرج من قبل المشرق ، وأنه يبايع له بمكة بين الركن والمقام ، وأنه يدخل بيت المقدس ، وأنه يمكث سبع سنين ، وأنه يملأ الأرض عدلاً "(١) هذا الجزء من الفتوى المتعلق بالمهدي من كلام السيوطي ، وهو يحتاج إلى شئ من البيان ليعرف ما صح منه .

١- اسمه : محمد ، أو أحمد بن عبدالله ، من ذرية فاطمة - رضي الله عنها - بنت رسول الله - صلى الله عليه وسلم -ثم من ولد الحسن بن علي - رضي الله عنهم قال ابن كثير: " هو محمد بن عبدالله العلوي الفاطمي الحسني - ﷺ - "(٢). ٢- يكون ظهوره من قبل المشرق كما قال السيوطي ، يؤيده ما ورد عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : " يقتتل عـند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة ، ثم لا يصير إلى واحد منهم ، ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يُقتله قوم ... فإذا رأيتموه فبايعوه ولو حبوا على الثلج فإنه خليفة الله المهدي "(٣) .

قال ابن كثير - رحمه الله -: المراد بالكنز المذكور في هذا السياق كنز الكعبة ... والمقصود أن المهدي الممدوح الموعود بوجوده في آخر الزمان يكون أصل ظهوره وخروجه من ناحية المشرق ، ويبايع له عند البيت (3) . الأدلة من السنة النبوية على ظهوره:

١- عن أبي سعيد الخذري - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " يخرج في آخر أمتي

⁽١) الحاوي للفتاوى (١/٣٧٩).

⁽٢) النهاية (١/٢٩) .

⁽٣) سنن ابن ماجة (١٣٦٧/٢) . ومستدرك الحاكم (٤٦٤-٤٦٤) وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين " ووافقه الذهبي .

وقال ابن كثير : النهاية (٢٩/١) : " هذا إسناد قوي صحيح " .

وصححه الألباني في " سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة " (١١٩/١) ح رقم (٨٥) .

⁽٤) النهاية (١/٢٩-٣٠) .

المهدي. يسقيه الله الغيث، وتخرج الأرض نباتها، ويعطى المال صحاحاً، وتكثر الماشية، وتعظم الأمة يعيش سبعاً أو ثمانيا ، (يعني : حججاً) "(١) ·

٢- وعينه - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أبشركم بالمهدي ، يبعث على اختلاف مــن الناس وزلازل ، فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ، يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض يقسم المال صحاحاً ، فقال له رجل : ما صحاحاً ؟ قال : " بالسوية بين الناس " . قال : " ويملأ الله قلوب أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - غنى ، ويسعهم عدله ، حتى يأمر منادياً ، فينادي فيقول : من له في ما حاجة ؟ فما يقوم من الناس إلا رجل ، فيقول : إئت السدان - يعني الخازن - فقل له : إن المهدي يأمرك أن تعطيني مالاً ، فيقول له : احث ، حتى إذا حجـره وأبـرزه ، ندم ، فيقول كنت أجشع أمة محمد نفساً ، أو عجز عني ما وسعهم ؟ " قال : " فيرده ، فلا يقبل منه ، فيقال : إنا لا نأخذ شيئاً أعطيناه ، فيكون كذلك سبع سنين أو ثمان سنين أو تسع سنين ، ثم لا خير في العيش بعده " أو قال : " ثم Y خير في الحياة بعده "(۲) .

٣- وعن على - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - " المهدي منا أهل البيت ، يصلحه الله في ليلة "(٣) .

قال ابن كثير - رحمه الله - : " أي يتوب عليه ، ويوفقه ، ويلهمه ، ويرشده ، بعد أن لم يكن كذلك "(؛) .

٤- وعـن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " المهدي مني ، أجلى الجبهة $^{(a)}$ أقتى الأنف $^{(1)}$ ، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يملك سبع سنين $^{(v)}$.

- صلى الله عليه وسلم - يقول: " المهدي من ٥- وعـن أم ســلمة - رضي الله عنها - قالت : سمعت رسول الله -عترتی $^{(\Lambda)}$ ، من ولد فاطمة $^{(\Lambda)}$.

⁽١) مستدرك الحاكم (٥٧/٤-٥٥٨) وقال : " هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي ، وصححه الألباني : سلسلة الأحاديث الصحيحة (٢ /٣٣٦) ح رقم (٢١١) .

⁽٢) مسند أحمد (٣٧/٣) مع منتخب كنز العمال ، وقال الهيثمي : " رواه النرمذي وغيره باختصار كثير ، ورواه أحمد بأسانيد ، وابو يعلي باختصار كثير ، ورجالهما ثقات " مجمع الزوائد (٣١٣/٧) . وانظر : عبدالمحسن العباد : عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر (ص١٧٧) .

⁽٣) مسند أحمد (٥٨/٢) ت. أحمد شاكر ، وقال : " إسناده صحيح " وسنن ابن ملجة (١٣٦٧/٢) . وصححه الألباني : صحيح الجامع الصغير (٢٢/٦) ح رقم (۱۱۱۱) .

⁽٤) النهاية (١/٢٩) .

⁽٥) الأجلى : الذي انحسر الشعر عن جبهته . النهاية لابن الأثير (٢٩٠/١) .

⁽٦) القنا في الأنف : طول ورقة أرنبته مع جدب في وسطه . النهاية (١١٦/٤) .

⁽٧) ســـنن أبــــي داود (٣٧٥/١١) ح رقـــم (٤٢٦٥) وقال ابن القيم : " سنده جيد " المنار المنيف (ص٤٤) ت. عبدالفتاح أبو غدة ، ورواه الحاكم في " المستدرك " (٥٥٧/٤) وقال : " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه " ، وقال الذهبي : " عمر ان ضعيف لم يخرج له مسلم " وقال المنذري : " عمران ...استشهد به البخاري ، ووثقه عفان بن مسلم ، وأحسن عليه الثناء يحيى بن سعيد القطان ، وضعفه يحيي بن معين والنسائي " عون المعبود (١١/ ٣٧٥) وقال الذهبي في " الميزان " (٢٣٦/٣) : "قال أحمد : أرجو أن يكون صالح الحديث ، وقال ابو داود : ضعيف " وقال ابن حجر في " تقريب التهذيب " (٨٣/٢) : " صدوق يهم ، ورمى برأي الخوارج " . وحسن الحديث الألباني في " صحيح الجامع " (٢٢/٦-٢٣) ح رقم (1117) .

⁽A) عترة الرجل : نسله ورهطه .

⁽٩) سنن أبي داود (٣٧٣/١١) ، وسنن ابن ماجة (١٣٦٨/٢) ، وصححه الألباني في " صحيح الجامع " (٢٢/٦) ح رقم (٦٦١٠) .

٦- وعن ابي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " منا الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه "(١) .

٧- وعـن جابـر - رضـي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " ينزل عيسى بن مريم ، فيقول أمير هم المهدي : تعالى صل بنا ، فيقول : \mathbb{Y} ، إن بعضهم أمير بعض تكرمة الله هذه الأمة $\mathbb{Y}^{(r)}$.

٨- وعن عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: " لا تذهب ، أو لا تنقضي الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي "(٢) وفي رواية: " يواطئ اسمه اسمي واسم ابن اسم أبي "(٤) .

٩- وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فیکم و إمامکم منکم "^(ه) .

١٠- وعن جابر – رضىي الله عنه – قال : سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقول : " لا تزال طائفة من أمتي يقات الون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة قال: " فينزل عيسى بن مريم - صلى الله عليه وسلم - فيقول اميرهم تعالى صل لنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء . تكرمة الله لهذه الأمة "(١) .

والأحاديث الواردة في هذا الموضوع كثيرة جداً بلغت مبلغ التواتر المعنوي ، وقد نص على ذلك بعض العلماء(٧) الثانية : ظهور المسيح الدجال :

كلمة " المسيح تطلق على شخصين : أحدهما صديق ، والثاني ضليل كذاب زنديق .

فالمسيح الصديق هو : عبدالله ورسوله : عيسى بن مريم - عليه السلام - مسيح الهدى الذي كان يبرئ الأكمه والأبرص ويحي الموتى بإذن الله تعالى .

⁽١) رواه أبو نعيم في " أخبار المهدي " كما قال السيوطي في الحاوي (٢٤/٢) ورمز له بالضعف ، وكذلك المناوي في " فيض القدير " (١٧/٦) ، وقال الألباني في " صحيح الجامع الصغير " (٥/٩/٥) ح رقم (٥٧٩٦) " صحيح " وقال الشيخ عبدالعليم عبدالعظيم في رسالة علمية لنيل درجة الماجستير من الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة (ص ٢٤١) قال : " إسناده حسن لشو الهده " .

⁽٢) رواه الحارث بن أبي اسامة في " مسنده " كما قال ابن القيم في " المنار المنيف " (ص١٤٧-١٤٨) ، وكذا في " الحاوي " السيوطي (٢٤/٦) ، وقال ابن القيم: " هذا إسناد جيد " ، وصححه الشيخ عبدالعليم عبدالعظيم في رسالته " الكلام على أحاديث المهدي " (ص١٤٤).

⁽٣) مسند أحمد (١٩٩/٥) ح (٣٥٧٣) ، ت. أحمد شاكر ، وقال : " إسناده صحيح " ، والترمذي ، وسنن أبي داود (٣٧١/١١) .

⁽٤) سـنن ابـي داود (١١/٣٧٠) ، قال الألباني : "صحيح " - صحيح الجامع الصغير (٥/٠٠-٧١) ح رقم (٥١٨٠) ، وانظر : رسالة الشيخ عبدالعليم عبدالعظيم (ص٢٠٢) .

⁽٥) صحيح البخاري - مع الفتح (١٩٣/٦) ، وصحيح مسلم - مع شرح النووي (١٩٣/٢) .

⁽٢) صحيح مسلم - مع شرح النووي (٢/١٩٣-١٩٤).

⁽٧) منهم: ابسن القيم : " المنار المنيف " (ص١٤٢) ، ابن حجر : فتح الباري (٢/٩٣/٦) السيوطي : الحاوي (٨٥/٨٥/٢) ، السفاريني : لوامع الأثوار ((٨٤/٢) . والبرزنجي : الإشاعة في اشراط الساعة (ص٨٧) ، (ص١١٢) ، عبدالمحسن العباد : عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر (ص١٧١-١٧١) ، الشيخ عبدالعليم عبدالعظيم : الأحاديث الواردة في المهدي في ميزان الجرح والتعديل ، رسالة ماجستير من الجامعة الإسلامية ، استقصـــى فيهــا مــا ورد عــن المهدي من أخبار ، وجملة ما ذكره في هذه الرسالة من الأحاديث المرفوعة وآثار الصحابة وغيرهم ست وثلاثون وثلاثمانسة روايسة (٣٣٦) مسنها اثنان وثلاثون (٣٢) حديثاً ، وأحد عشر (١١) أثراً ، ما بين صحيح وحسن ، الصريح منها في ذكر المهدي تسعة أحاديث ، وستة آثار ، والباقي فيها أوصاف وقرائن تدل على أنها في المهدي . وقد صحح أحاديث المهدي ابن تيمية : منهاج السنة النبوية (٢١١/٤) وابن القيم : المنار المنيف في الصحيح والضعيف (١٤٢) ، ابن كثير : النهاية (١٢٤–٣٢) وغيرهم .

والمسيح الضليل الكذاب: هو مسيح الضلالة الذي يفتن الناس في آخر الزمان بما يعطاه من الخوارق وهو المسيح الدجال.

وسمي الكذاب مسيحاً ، لأن إحدى عينيه ممسوحة ، أو لأنه يمسح الأرض في أربعين يوماً . والراجح الأول^(۱) .
و " الدجال " معناه الكذاب المموه ، وأصل " الدجل " : الخلط ، يقال : دجل إذا لبَّس وموه . والدجال مبالغة لأنه
يكثر منه الكذب والتلبيس^(۲) ، وجمعه دجالون ، أو دجاجلة^(۲)

فالمسيح الدجال: هو الأعور الكذاب، وهو رجل من بني آدم، أخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - في أحاديث كمثيرة أنه خارج في آخر الزمان لا محالة، يلبس على الناس كفره بكذبه وتمويهه وتلبيسه، ليضلهم ويفتنهم فيتبعه بعض الجهال، ضعيفوا الإيمان، وقد حذر منه جميع الأنبياء أممهم، وأكثر نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - من وصفه حتى يعرفه المؤمنون إذا ظهر فيهم فيحذروه ويجتنبوه.

ذكره السيوطي في بعض مصنفاته (٤) ولم يذكر عليه أدلة ، وأنا ذاكرها – إن شاء الله تعالى – أو طرفاً منها .

1 - عـن عـبدالله بـن عمـر – رضي الله عنهما – أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال : " بينا أنا نائم أطوف بالكعـبة (٥) فـإذا رجل آدم سبط الشعر ، ينطف – أو يهراق – رأسه ماءً ، قلت : من هذا ؟ قالوا : ابن مريم ، ثم ذهبت ألتفت فإذا رجل جسيم أحمر جعد الرأس أعور العين كأن عينه عنبة طافية ، قالوا : هذا الدجال ، أقرب الناس به شبهاً ابن قطن (١) ، رجل من خزاعة (٧) .

Y- وعينه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذكر الدجال بين ظهراني الناس فقال : " إن الله تعالى ليس بأعور ألا وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية (A).

٣- وفي حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال - صلى الله عليه وسلم - : " ...وأما مسيح الضلالة فإنه أعور العين أجلى الجبهة ، عريض النحر وفيه دفأ(٩) "(١٠) .

٥- وفي حديث أنس - رضي الله عنه - قال - صلى الله عليه وسلم - : " ...و إن بين عينيه مكتوب كافر "(١١) ، وفي رواية

⁽١) انظر : القرطبي : التذكرة (ص٦٧٩) ، ترتيب القاموس المحيط (٢٣٩/٤) ، النهاية في غريب الحديث (٢٢٦/٤-٣٢٧) ، لسان العرب (٢/٤٥) .

⁽٢) النهاية (٢/٢ · ١) . (٣) لسان العرب (١١/٢٣٦) .

 ⁽٤) انظر : علم التوحيد - مخ - لوحة رقم (١٧،١٨) ، معترك الأقران (١٠١/٣) ، الحاوي (٢٩/١-٣١) .

 ⁽٥) هذه رؤيا منام ، فقد رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - نفسه في المنام وهو يطوف بالكعبة ، ورؤيا الأنبياء وحي .

⁽٦) اسمه: عبدالعزي بن قطن بن عمرو الخزاعي ، وقيل من بني المصطلق من خزاعة ، وأمه هالة بنت خويلد ، وليس له صحبة ، فقد هلك في الباهدي بن قطن بن عمرو الخزاعي الله عليه وسلم - : أيضرني شبهه ؟ قال : لا أنت مسلم وهو كافر ، فهي زيادة ضعيفة من رواية الجاهدية ، وما ورد أنه قال للنبي - صلى الله عليه وسلم - : أيضرني شبهه ؟ قال : لا أنت مسلم وهو كافر ، فهي زيادة ضعيفة من رواية المسعودي عند أحمد ، وقد اختلط عليه يحديث آخر . انظر تعليق أحمد شاكر على مسند أحمد (٣٠/٣١/١٥) ، الإصابة (٢٣٩/٤) ، فتح الباري (٦/ ١٠٨) . (٤٨٨)

⁽٧) صحيح البخاري - مع الفتح (٩٠/١٣) ، وصحيح مسلم – مع شرح النووي (٢٣٧/٢) .

⁽۸) صحیح البخاري - مع الفتح (۹۰/۱۳) ، وصحیح مسلم - مع شرح النووي (۹/۱۸) .

ر) حـــــ حـــــ و . (٩) الدفى : مقصود : الانحناء ، ورجل أدفى – بغير همز – فيه انحناء . النهاية (٢٢٦/٢) ولسان العرب (٧٧/١) ، (٢٢/٣١–٢٦٤) .

ر (١١) صحيح البخاري - مع الفتح (٩١/١٣) ، وصحيح مسلم - مع شرح النووي (٩/١٨) .

" ثم تهجاها (ك.ف.ر) يقرؤه كل مسلم "(١) وفي رواية : " يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب "(١). ٦ _ وفي حدبث حذيفة ﷺ قال رسول الله ﷺ : " الدجال أعور العين اليسرى ٠٠٠ " (٣)

ويلاحظ من هذه الأحاديث أن في بعضها وصف عينه اليمنى بالعور وفي بعضها الأخر وصف عينه اليسرى أيضاً بالعور وكلاً الروايتين صحيحة . وينشأ من هذا اشكال حله الحافظ ابن حجر بترجيح رواية ابن عمر التي تذكر عور العين اليمنى ، لأنها متفق عليها في الصحيحين ، وهي أقوى - بهذه المثابة - من رواية مسلم وحدها ، لأن الحديث المتفق عليه عند الشيخين أقوى في الصحة من الذي روى في أحد الصحيحين دون الآخر .

أما القاضي عياض - رحمه الله تعالى - فقد ذهب مذهباً آخر في الجمع وهو أن عيني الدجال كلتيهما عوراء معيية ، لأن الروايات كلها صحيحة ، وتكون العين المطموسة والممسوحة هي العوراء الطافئة - بالهمز - أي مطفأة ، قد ذهب ضعوفها ، وهي العين اليمنى - كما في حديث ابن عمر - رضي الله عنهما وتكون العين اليسرى التي عليها ظفرة غيلظة ، وهي الطافية - بلا همز - معيية أيضاً فهو أعور العين اليمنى واليسرى معاً ، فكل واحدة منهما عوراء ، أي : عليظة ، في الأعور من كل شئ : المعيب لا سيما ما يختص بالعين ، فكلا عيني الدجال معيبة عوراء إحداهما عوراء بذهابها ، والأخرى عوراء بعيبها قال النووي في هذا الجمع ، " وهو في نهاية من الحسن "(أ) ورجحه القرطبي (٥) .

مكان خروجه: ورد في حديث فاطمة بنت قيس الطويل الذي يسميه العلماء بحيدث الجساسة ، يقول النبي - صلى الله عليه وسلم -: "...ألا إنه في بحر الشام ، أو بحر اليمن ، لا بل من قبل المشرق ما هو ، من قبل المشرق ما هو أومأ بيده إلى المشرق) "(١) .

وعن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - قال : حدثنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " الدجال يخرج من أرض بالمشرق ، يقال لها : خراسان "(V)" .

وعن أنس – رضي الله عنه – قال : قال : رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : " يخرج الدجال من يهودية أصبهان ، معه سبعون ألفا من اليهود " $^{(\Lambda)}$.

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - : " وأما أين يخرج ؟ فمن قبل المشرق جزما "(١) .

وقال ابن كثير - رحمه الله تعالى -: " فيكون بدء ظهوره من أصبهان ، من حارة يقال لها : اليهودية "(١٠) .

صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/٥٩).

⁽۲) نفسه (۱۸/۱۸) .

⁽۳) صحیح مسلم (۲۰/۱۸) مع شرح النووي ٠

⁽٤) شرح صحيح مسلم (٢/٢٥٥).

⁽٥) التذكرة (ص٦٦٣).

⁽٢) صحيح مسلم - مع شرح النووي (٨٨/١٨) .

⁽٧) سنن الترمذي (٦/٩٥) مع تحفة الأحوذي ، وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (٣/٩٥) ح رقم (٣٩٩٨) .

⁽٨) الفتتح الرباني ترتيب مسند أحمد (27/71) وصححه ابن حجر في فتح الباري (77/17) .

⁽٩) فتح الباري (٩١/١٣) .

⁽١٠) النهاية (١/٨٢١) .

الدجال لا يدخل مكة ولا المدينة : ورد في الأحاديث الصحيحة أن الدجال عندما يظهر يسير في الأرض فلا يدع قرية إلا هبطها عدا مكة والمدينة .

- في حديث فاطمة بنت قيس - رضي الله عنها - ورد في كلام الدجال قال : " ...فأخرج فأسير في الأرض فلا أدع قرية الا هبط تها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة فهما محرمتان علي كلتاهما كلما أردت أن أدخل واحدة - أو واحداً - منهما استقباني ملك بيده السيف صلتا يصدني عنها ، وإن على كل نقب منها ملائكة يحرسونها "(١) .

- وفي مسند أحمد: " ...وإنه يمكث في الأرض أربعين صباحاً ، يبلغ فيها كل منهل ، ولا يقرب أربعة مساجد: مسجد الحرام ، ومسجد الممدينة ، ومسجد الطور ، ومسجد الأقصى "(٢) .

أتباع الدجال:

أكـثر أتباع الدجال من اليهود كما ذكر في حديث أنس - رضي الله عنه - السابق ، وكذلك يتبعه كثير من العجم والترك ، وأخلاط من الناس غالبهم الأعراب والنسا .

- عـن أنس - رضى الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " يتبع الدجال من يهود أصبهان سبعون ألفاً عليهم الطيالسة "(٢) .

- وقال - صلى الله عليه وسلم - : " يتبعه أقوام كأن وجوههم المجان المطرقة "(¹⁾ قال ابن كثير : " والظاهر - والله أعلم - أن المراد هؤلاء الترك أنصال الدجال "(⁰⁾ .

- وفي حديث طويل لأبي أمامة ، يقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " وإن من فتنته (يعني الدجال) أن يقول للأعرابي : أرأيت إن بعثت لك أباك وأمك أتشهد أني ربك ؟ فيقول : نعم ، فيتمثل له شيطانان في صورة أبيه وأمه فيقولان : يا بني : اتبعه فإنه ربك "(٦) .

وهذا من غلبة الجهل على الأعراب ، والنساء أسوأ حالاً من الأعراب في الجهل وسرعة التأثر بالفتن يقول النبي - صحالى الله عاليه وسلم -: " ينزل الدجال في هذه السبخة بمرقناة ($^{(Y)}$ فيكون أكثر من يخرج إليه النساء حتى إن الرجل ليرجع إلى حميه وإلى أمه وابنته واخته وعمته فيوثقها رباطاً مخافة أن تخرج إليه " $^{(A)}$.

أما فتنته : ففتنته عظيمة بسبب يدعو إليه من الكفر والشرك ،ويأتي على ذلك بأمور خارقة ليصدقه الناس في دعواه · - قال النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو يحذر الناس من فتنته : " معه جنة ونار ، فناره جنة ، وجنته نار "(١) .

⁽١) صحيح مسلم - مع شرح النووي (٨٣/١٨) .

ر) (٢) النفح الرباني (٧٦/٢٤) وقال الهيثمي في " مجمع الزوائد " (٣٤٣/٧) " ورجاله رجال الصحيح " .

⁽٣) صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/ ٨٥- ٨٦) .

⁽٤) تحفة الأحوذي (٢/٩٥٦) من حديث أبي بكر الصديق ، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١٥٠/٣) .

⁽٥) النهاية (١١٧/١) .

 ⁽٢) سنن ابن ماجة (٢/١٣٥٩-١٣٦٣) وصححه الألباني في صحيح الجامع (٢/٣٧٦-٢٧٧).

⁽٧) (مرقناة) : واد بالمدينة يأتي من الطائف ويمر بطرق القدوم في أصل قبور الشهداء بأحد - معجم البلدان (٤٠١/٤) .

⁽٨) مسند أحمد - ت . أحمد شاكر (١٩٠/٧) رقم (٥٣٥٣) وقال المحقق : " إسناده صحيح " .

⁽٩) صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/١٨).

- وقـــال أيضاً : " لأنا أعلم بما مع الدجال منه ، معه نهران يجريان ، أحدهما رأي العين ماء أبيض ، والآخر راي العين نار تأجج ، فإما أدركن أحد ، فليات النهر الذي يراه ناراً ، وليغمض ، ثم ليطأطئ رأسه ، فيشرب منه فإنه ماء بارد "(١) . - وقال - صلى الله عليه وسلم - عن لبث الدجال في الأرض: "أربعون يوماً، يوم كسنة، ويوم كشهر، ويوم كجمعة وســـائر أيامـــه كأيـــامكم " قالوا وما إسراعه في الأرض ؟ قال : " كالغيث إذا استدبرته الريح ، فيأتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيبون له ، فيأمر السماء فتمطر ، والأرض فتنبت فتروح عليهم سارحتهم (٢) أطول ما كانت ذُر ا(٣) ، وأسبغه ضروعاً (٤) وأمده خواصير ، ثم يأتي القوم فيدعوهم ، فيردون عليه قوله ، فينصرف عنهم فيصبحون ممحلين ليس معهم شئ من أموالهم ، ويمر بالجربة فيقول لها : أخرجي كنوزك ، فتتبعه كنوزها كيعاسيب النحل^(٥) ثم يدعو رجلاً ممثلثاً شباباً فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين رمية الغرض ، ثم يدعوه فيقبل ويتهال وجهه يضحك "(١) .

- وجـاء فــي رواية : أن هذا الرجل الذي يقتله الدجال من خيار الناس ، أو خير الناس . يخرج إلى الدجال من مدينة -رســول الله - صلى الله عليه وسلم - فيقول للدجال : " أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم -حديثه ، فيقول الدجال : أرأيتم إن قتلت هذا ثم أحييته هل تشكون في الأمر ؟ فيقولون : لا ، فيقتله ثم يحييه ، فيقول : (أي الرجل) : والله ما كنت فيك أشد بصيرة منى اليوم ، فيريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه $^{(\vee)}$.

وقد سبق معنا من حديث أبي أمامة الباهلي - رضي الله عنه - أن هذا الدجال : " من فتنته أن يقول للأعرابي : أرأيت إن بعثت لك أباك وأمك ، أتشهد أني ربك ؟ فيقول : نعم ، فيتمثل له شيطانان في صورة أبيه وأمه ، فيقولان : يا بنى اتبعه فإنه ربك "(^) .

فهذا طرف من فتنته - نعوذ بالله من فتنته ومن جميع الفتن ما ظهر منها وما بطن ، ونسأل الله السلامة والعافية . الوقاية من فتنة الدجال:

أرشدنا النبي - ﷺ إلى ما يعصمنا من هذه الفتنة العظيمة ، فتنة المسيح الدجال ، فهو الرؤوف الرحيم الذي ما ترك خيراً إلا دل الأمة عليه ، ولا شراً إلا حذرها منه ، ومن هذه الشرور التي حذر أمته منها فتن الدجال .

ومن هذه التوجيهات:

١- معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته ، وأنه تعالى موصوف بكل كمال منزه عن كل نقص ، وأنه تعالى له الأسماء الحسنى والصفات العلى التي لا يشاركه فيها أحد من الخلق ، فإذا علم المؤمن ذلك عرف أن المسيح الدجال بشر يأكل

⁽۱) نفسه (۱۸/۱۸) .

⁽٢) السارحة : هي الماشية .

⁽٣) ذرا : بضم الذال المعجمة وهي الأعمال والأسنمة .

⁽٤) أسبغه : بالسين المهملة والغين المعجمة أي " أطوله لكثرة اللبن ، وكذا أمده خواصر لكثرة امتلائها من الشبع – شرح النووي على صحيح مسلم (٦٦/١٨) . (٥) يعاسب النحل : جمع يعسوب ،وهو ذكر النحل ، ويسمى كل سيد يعسوباً وإذا طار أمير النحل اتبعته جماعاتها - انظر مشارق الأنوار للقاضي عياض (٣٠٥/٢) ، وانظر شرح النووي على صحيح مسلم (٢٧/١٨) .

⁽٦) صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/٥٦-٦٦) .

⁽٧) صحيح البخاري (١٠١/١٣) - مع الفتح ٠

⁽٨) سبق تخريجه ، وهو عند ابن ماجة في سننه (٢/١٣٥٩-١٣٦٣) وصححه الألباني في "صحيح الجامع الصغير " (٦/٧٧-٢٧٧) ح رقم (٧٧٥٧) .

ويشــرب ، والله تعــالى منزه عن ذلك ، وأنه تعالى منزه عن العور والعيوب ، في حين أن الدجال أعور معيب والله عز وجل ليس كذلك - كما أن الله تعالى لا يمكن لأحد رؤيته في الدنيا لكن الدجال يراه الناس عند خروجه ، فيتبين من ذلك أنه كذاب في دعواه وأفعاله فلا يصدق ولا يتابع فيما يقوله ويدعيه .

٢- الـتعوذ بـالله تعالى من فتنته ، خاصة في الصلاة ، فقد قال : - صلى الله عليه وسلم - : " إذا تشهد أحدكم ، فليستعذ بالله من أربع يقول: اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر فتنة المسيح الدجال "^(١) .

- وكان طاووس يأمر ابنه بإعادة الصلاة إذا لم يقرأ بهذا الدعاء فيها^(٢) .

٣- حفظ آيات من سورة الكهف ، فقد أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - بقراءة فواتح سورة الكهف على الدجال ، وفي بعض الروايات خواتيمها .

" ... من أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة - ففي حديث النواس بن سمعان ، يقول - صلى الله عليه وسلم - : الكهف "(٣)" . ا

- وفي حديث أبي الدرداء - رضى الله عنه - : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال ".

قال مسلم: قال "شعبة: من آخر سورة الكهف، وقال همام: من أول الكهف "(٤) .

٤- الفرار من الدجال والابتعاد عنه ، قال - صلى الله عليه وسلم - : " من سمع بالدجال فلينا عنه . فوالله إن الرجل ليأتيه وهو يحسب أنه مؤمن فيتبعه مما يبعث به من الشبهات ، أو لما يبعث به من الشبهات "(٥).

إذاً فالذي ينبغي على المؤمن حين يسمع بهذا الدجال أن يبتعد عنه ، ولا يقترب منه ، ولا يقول أذهب لأرى ، و لا يقول أذهب لأقتله ، لأن الذي سيتولى قتله هو المسيح ابن مريم – عليه السلام – فقد قال – صلى الله عليه وسلم – : " يخرج الدجال في أمتي ... (فذكر الحديث وفيه) فيبعث الله عيسى ابن مريم كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيهلكه"^(١) . - وفي حديث النواس بن سمعان ، ذكر النبي - صلى الله عليه وسلم - نزو ل عيسى - عليه السلام - وقتله الدجال ، وفيــه يقـول : " فــلا يحل الكافر يجد ريح نفسه إلا مات ، ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه ، فيطلبه حتى يدركه بباب اد فيقتله"(٧) وبقتله تنتهي فتنته ، وقانا الله والمسلمين شركل فتنة .

الثالثة : نزول عيسى ابن مريم - عليه السلام - :

ذكر السيوطي هذه العلامة ولم يفصل القول فيما فقال :

⁽۱) صحیح مسلم – مع شرح النووي (۸۷/۵) .

⁽٢) نفسه (٨٩/٥) . كأن طاووساً – رحمه الله – كان يرى وجوب قراءة هذا الدعاء في الصلاة بعد التشهد ، ولذا أمر ابنه بالإعادة .

⁽٣) صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/١٥) .

⁽٤) نفسه (٦/٦٩) .

⁽٥) الفتح الرباني (٢٤/٢٤) ، وسنن أبي داود (٢٤٢/١١) مع عون المعبود ، ومستدرك الحاكم (٢٤١٥) وقال الحاكم : " هذا حديث صحيح الاسناد على شرط مسلم ، ولم يخرجاه " وسكنت عنه الذهبي ، وصححه الألباني في " صحيح الجامع الصغير (٣٠٣/٥) ح رقم (٦١٧٧) .

⁽٦) صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/٥٧-٢٦) .

⁽Y) نفسه (۱۸/۲۳–۲۸) .

عيسى نبي الله ذو الآيات وفي الصلاة بعضنا قد أمَّه بحكمنا إذ في السماء يعلمُ "(١)

" وآخر المئين فيها يأتي يجدد الدين لهذى الأمة مقرراً لشرعنا ويحكم

وهذا تصريح منه بنزول عيسى - عليه السلام - في آخر الزمان يجدد الدين لأمة الإسلام ، بمعنى أنه يبين السنن وينشرها ويذكر الناس بها ويدعوهم إليها ، ويبين البدع ويردها ويحذرهم منها ، وينشر العلم بين الناس ، وينصر أهله ، ويبعث فيهم الهمم القوية لطلب العلم ، والخروج من الجهل ، فإنه مع تقادم العهد بالناس فإن كثيراً منهم يغفل عن كثير من أمور الدين ، فينتشر الجهل وتكثر المخالفات الشرعية ، ويستخف الناس بارتكاب المعاصىي والمنكرات ، وقول السيوطي : " وفي الصلاة بعضنا قد أمه " إشارة إلى ظهور المهدي محمد بن عبدالله الفاطمي العلوي - رضي الله عنه - وقد مضى الكلام عنه مفصلاً.

والكلام هنا عن عيسى ابن مريم – عليه السلام – يقول السيوطي : " ونؤمن بنزوله في آخر الزمان ، ويقتل الدجال "(٢) .

فإنه إذا ظهر خليفة آخر الزمان المهدي المنتظر ، فيقود المؤمنين إلى الدعوة والجهاد ، عند ذلك يظهر الدجال ، فيتوجه المهدي بالمؤمنين لقتاله ، فينزل عيسى - عليه السلام - ويلتقي بالمهدي ويسيرون معاً للقاء الدجال فيدركه عيسى - عليه السلام - فيقتله عند باب لد^(٣) بفلسطين .

- أما موضع نزوله - عليه السلام - فهو عند المنارة البيضاء شرقي دمشق الشام . قال ابن كثير : " هذا هو الأشهر في موضع نزوله أنه على المنارة البيضاء الشرقية بدمشق ، وقد رأيت في بعض الكتب أنه ينزل على المنارة البيضاء شرقي جامع دمشق فلعل هذا هو المحفوظ... وليس بدمشق منارة تعرف بالشرقية سوى التي إلى جانب الجامع الأموي بدمشق من شرقيه ، وهذا هو الأنسب والأليق "(؛) .

وذكر ابن كثير أنه في زمنه سنة إحدى وأربعين وسبع مئة جدد المسلمون منارة من حجارة بيض ، وكان بناؤها من أموال النصارى الذين حرقوا المنارة التي كانت مكانها ، ولعل هذا يكون من دلائل النبوة الظاهرة ، حيث قيض الله بناء هــذه المنارة من أموال النصارى لينزل عيسى بن مريم عليها ، فيقتل الخنزير ، ويكسر الصليب ، ولا يقبل منهم الجزية ، ولكن من أسلم وإلا قتل ، وكذلك غير هم من الكفار ^(٥) .

وقد قال النبي - صلى الله عليه وسلم - في صفة نزول عيسى ابن مريم - عليه السلام - : " إذا بعث الله المسيح اب ن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ، بين مهرودتين(١) ، واضعاً كفيه على أجنحة ملكين ، إذا طأطأ راسه

⁽١) النتبئة بمن يبعثه الله على رأس كل مئة (ص٥٥) ، وانظر : معترك الأفران (١٠١/٣) ، (٦١٧/٢) .

⁽٢) معترك الأقران (٢/٦١٧) .

⁽٣) (الله) بلدة بفلسطين قرب بيت المقدس . معجم البلدان (٥/٥) .

⁽٤) النهاية - الفتن والملاحم (١/٤٤١-١٤٥) .

⁽٥) السابق نفسه (١/٥٥) .

⁽٦) روى بالدال المهملة والذال المعجمة ، والمهملة أكثر ، والمعنى : لا بس مهرودتين ، أي ثوبين مصبوغين بورس ثم زعفران – شرح النووي (٦٧/٨) وانظر : لسان العرب (٤٣٥/٣) ، النهاية (٢٥٨/٥) .

قطر ، وإذا رفع تحدر منه جمان كاللؤلؤ ، فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه إلا مات ، ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه ، فيطلبه - أي يطلب الدجال - حتى يدركه بباب لد فيقتله ، ثم يأتي عيسى ابن مريم قوم قد عصمهم الله منه ، فيمسح وجوههم ، ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة "(١) .

وقد ورد في القرآن الكريم ما يدل على نزول عيسى - عليه السلام - قال تعالى : (ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون) إلى قوله تعالى : (وإنه لعلم للساعة...) (٢) أي : نزول عيسى - عليه السلام - علامة على قرب الساعة وقرئ : (وإنه لعلَم للساعة) بفتح العين واللام أي " علامة وأمارة على قيام الساعة "(٣) .

- وقال جل وعلا: (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً) فهذه الآية الكريمة تدل على أن فريقاً من أهل الكتاب سيؤمن بعيسى - عليه السلام - بعد نزوله ، وقبل موته ، لأنه رفع إلى السماء حياً ، ولم يزل كذلك حتى ينزل آخر الزمان فيؤمنون به الإيمان الحق الذي قرره دين الإسلام . وهذا أحد القولين في معنى الآية (٥)

وهو اختيار ابن جرير حيث قال : "وأولى الأقوال بالصحة قول من قال : وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى " $^{(7)}$ وروى بسنده عن الحسن البصري أنه قال : "قبل موت عيسى ، والله إنه الآن حي عند الله ، ولكن إذا نزل آمنوا به أجمعون " $^{(V)}$ وصححه ابن كثير $^{(V)}$ - رحمه الله تعالى $^{(V)}$.

وهذا يؤيد ما قاله السيوطي من أن عيسى بن مريم - عليه السلام - سينزل آخر الزمان ويقتل الدجال ، وهو ما اتفق عليه علماء المسلمين .

يظهر بجلاء صحة حصول هذه الآية ، وهي نزول المسيح عيسى ابن مريم - عليه السلام - آخر الزمان ، وهي من عقائد أهل السنة والجماعة الثابتة - كما تقدم - وبه يظهر صحة ما قاله جلال الدين السيوطي .

<u>الرابعة :</u> يأجوج ومأجوج :

ذكرها السيوطي ولم يفصل فيها القول⁽¹⁾. ومما ذكره السيوطي فيهم أنه قال: "ونزوله (يعني المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام) قبل يأجوج ومأجوج ، فإنهم يخرجون في أواخر أيامه ، وأما طول يأجوج ومأجوج ففي أثر أخرجه البن مريم عليه السلام) قبل موقوفاً أنهم شبر وشبران وثلاثة أشبار ، وفي حديث ضعيف مرفوع أخرجه الطبراني أنهم أمسناف صنف منهم طول الأرز (١٠) وصنف منهم يفترش بإذنه ويلتحف بالأخرى ، وأما خروجهم فمن خلف السد أقصى

⁽١) صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/١٨-٦٨) .

⁽٢) سورة الزخرف ، الآيات (٥٧-٦١) .

⁽٣) ابن جرير (٢٥/ ٩٠-٩١) ، القرطبي (١٠٥/١٦) وهي قراءة ابن عباس ومجاهد وغيرهما

⁽٤) سورة النساء ، الآية (١٥٩) .

^{,)} انظر : ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٠٤/٢-٤٠٥) .

⁽٦) جامع البيان (٦/٦) .

⁽٧) نفسه (١٨/١) ٠

⁽٨) انظر : تفسير القرآن العظم (٢/٤١٥) .

⁽٩) انظر : معترك الأقران (١٠١/٣) ، الحاوي (٢٧٩/١) .

⁽١٠) الأرز : بسكون الراء وفتحها : شجر الصنوبر .

بلاد الترك ، وفي الحديث أن مقدمتهم بالشام وساقتهم بخراسان ، وأما مدة إقامتهم فيسيرة فإنهم يخرجون في زمن عيسى ، ويهلكون في زمنه "(١) .

هذا ما ذكره السيوطي وهو يتضمن عدة أمور:

۲- مكان خروجهم .

١- الاعتقاد بخر وجهم ٠

٤ - مدة لبثهم في الأرض .

٣- صفتهم وأصنافهم .

وهذه النقاط الأربع تحتاج إلى شئ من التحقيق فأقول وبالله تعالى التوفيق والاستعانة .

· أولاً: اعتقاد خروجهم:

خروج يأجوج ومأجوج علامة من علامات الساعة الكبرى ، وقد دل على خروجهم الكتاب ، والسنة .

١- قــال تعــالى : (حــتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون . واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا ياويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين $\binom{(7)}{2}$.

يقــول ابن كثير: " قد قدمنا أنهم (يعني يأجوج ومأجوج) من سلالة آدم – عليه السلام – بل هم من نسل نوح أيضاً من أولاد يافث أب الترك ، والترك شرذمة منهم ... وقد ورد ذكر خروجهم في أحاديث متعددة من السنة النبوية "(٣) ثم ساق بعض الأحاديث .

٢- وقال تعالى : (ثم اتبع سبباً . حتى إذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوماً لا يكادون يفقهون قولاً . قالوا ياذا القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض فهل نجعل لك خرجاً على أن تجعل بيننا وبينهم سداً . قال ما مكني فيه ربي خير فأعينوني بقوة أجعل بينكم وبينهم ردماً . آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله نار قال آتوني أفرغ عليه قطراً . فما اسطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقباً . قال هذا رحمة من ربي فإذا جاء وعد ربي جعله دكاء وكان وعد رب حقا . وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ونفخ في الصور فجمعناهم جمعاً)^(٤) .

يقول ابن كثير عن السدين : " هما جبلان متناوحان (٥) بينهما ثغرة يخرج مها يأجوج ومأجوج على بلاد النرك فيعيثون فيهم فساداً ويهلكون الحرث والنسل ، ويأجوج ومأجوج من سلالة آدم – عليه السلام – كما ثبت في الصحيحين : " إن الله تعالى يقول : يا آدم فيقول : لبيك وسعديك . فيقول ابعث بعث النار ، فيقول : وما بعث النار ؟ فيقول : من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار وواحد إلى الجنة . فحينئذ يشيب الصغير ، وتضع كل ذات حمل حملها ، فيقال : إن فيكم أمتين ، ما كانتا في شئ إلا كثرتاه يأجوج ومأجوج " $^{(1)}$.

⁽١) الحاوي (١/٣٧٩) .

⁽٢) سورة الأنبياء ، الآيتان (٩٦-٩٧) .

⁽٣) تفسير القرآن العظيم (٣٦٧/٥).

⁽٤) سورة الكهف ، الآيات (٩٢-٩٩) .

⁽٥) أي متقابلان .

⁽٦) صحيح البخاري (١٢٢،١٢٣/) كتاب التفسير ، تفسير سورة الحج ، كتاب الرقاق (١٣٧،١٣٨/) ، صحيح مسلم (١٣٩،١٤٠/١) كتاب الإيمان .

⁽٧) تفسير القرآن العظيم (١٩١/٥) .

ومن الأحاديث النبوية التي تكلمت عن خروج يأجوج ومأجوج :

١- عـن أم حبيـبة ، بنت أبي سفيان - رضي الله عنهما - عن زينب بنت جحش - رضي الله عنها - أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم - دخل عليها يوماً فزعاً يقول: " لا إله إلا اله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يــأجوج ومأجوج مثل هذه (وحلق بإصبعيه الإبهام والتي تليها) " قالت زينب بنت جحش : فقلت : يا رسول الله ، أفنهاك وفينا الصالحون ؟ قال : " نعم ، إذا كثر الخبث "(١) .

٢- وفي حديث النواس بن سمعان - رضي الله عنه - قوله - صلى الله عليه وسلم - : " ... إذا أوحى الله إلى عيسى أني قد أخرجت عباداً لمي لا يُدان لأحد بقتالهم فخرز عبادي إلى الطور ، ويبعث الله يأجوج ومأجوج . وهم من كل حدب ينسلون ، فيمر أولئك على بحيرة طبرية فيشرون ما فيها ، ويمر آخرهم فيقولون : لقد كان بهذه مرة ماءً ، ويحصر نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور الحدهم خيراً من مائة دينار الأحدكم اليوم ، فيرغب إلى الله عيسى وأصحابه فير سـل الله عـليهم الـنغف^(۲) في رقابهم ، فيصبحون فرسى^(۳) ، كموت نفس واحدة ، ثم يُهبط بنبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملأه زهمهم ونتنهم ، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله ، فيرسل الله طيراً ، كأعناق البخت (¹⁾ فتحملهم ، فتطرحهم حيث شاء الله "(^{٥)} وفي رواية بعد قوله : " لقد كان بهذه مرة ماء ، ثم يسيرون حتى ينتهوا إلى جبل الخَمر (١) ، وهو جبل ببيت المقدس . فيقولون : لقد قتلنا من في الأرض ، هلم فلنقتل من في السماء ، فيرمون بنشابهم $^{(V)}$ إلى السماء فيرد الله عليهم نشابهم مخضوبة دماء $^{(\Lambda)}$.

٣- وفي حديث عبدالله بن مسعود - رضى الله عنه - قال : لما كان ليلة أسرى برسول الله - صلى الله عليه وسلم - لقى ابراهيم وموسى وعيسى -عليهم السلام - فتذاكروا الساعة... إلى أن قال : " فردوا الحديث إلى عيسى فذكر قتل الدجال ، ثم قال :) ثم يرجع الناس إلى بلادهم فيستقبلهم يأجوج ومأجوج ، وهم من كل حدب ينسلون ، لا يمرون بماء إلا شربوه ، و لا بشئ إلا أفسدوه ، يجأرون إليّ فأدعو الله ، فيرسل السماء بالماء فيحملهم فيقذف بأجسامهم في البحر "(١) .

وفي الباب أحاديث أخر كثيرة في معنى الذي أوردته منها .

٢- أمــا مكــان خــروجهم : فقد مضى كلام ابن كثير أنهم يخرجون من بين السدين اللذين ذكروا في القرآن وهما جبلان متقابلان يخرجون من ثغرة بينهما على بلاد النرك .

٣- وعين صفتهم وأصنافهم : فقد ذكر السيوطي أنهم شبر وشبران وثلاثة أشبار ، وأن منهم صنف طول شجرالأرز مائة

⁽٢) (النُّغَفُ) بالتحريك ، دود يكون في أنوف الإبل والغنم ، واحدثها نغفة النهاية (٥٧/٥) .

⁽٣) (فرسى) بفتح الفاء ، أي قتلي ، الواحد فريس من فرس الذئب الشاة ، وافترسها إذا قتلها، النهاية (٣/٢٢) .

⁽٤) (البُخت) بضم الباء ، جمال طوال الأعناق ، وهي لفظة معربة ، مفردها بختية للأنثى ، وبختي للذكر ، النهاية (١٠١/١) .

⁽٥) صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/١٨-٢٩) .

⁽٦) الخمر ، بفتح الخاء والميم ، هو الشجر الملتف الذي يستر من فيه ، وقد جاء تفسيره في الحديث بأنه جبل ببيت المقدس .

 ⁽٧) النشاب : يطلق على النبل والسهام ، واحدته نشابة . لسان العرب (٧٥٧/١) .

⁽٨) صحيح مسلم - مع شرح النووي (١٨/١٨) .

⁽٩) مستدرك الحاكم (٤٨٨/٤) وصححه ووافقه الذهبي ، وصححه أحمد شاكر مسند أحمد (١٨٩/٤) وضعفه الألباني ، في ضعيف الجامع (٢٠/٥) رقم (٢٧١٧) .

وعشرون ذراعاً ، وصنف منهم يفترش بأذن ويلتحف بالأخرى "(١) .

وقد ذكر ابن حجر بعض الآثار ولكنها روايات ضعيفة تدل على أنهم ثلاثة أصناف :

١ صنف أجسادهم كالأرز

٧- وصنف أربعة أذرع في أربعة أذرع.

۳– وصنف يفترشون آذانهم^(۲) .

كما ذكر السيوطي ، ولكن ابن كثير انكر هذه الروايات وقال : " إن من زعم أن هذه صفاتهم فقد تكلف ما لا علم له به ، وقال ما لا دليل عليه "(٢) مما يدل على أن هذه الأوصاف لا تصح لأنها وردت بروايات ضعيفة لا تنهض للاحتجاج ، وهي أشبه ما تكون بالخرافات .

والذي تدل عليه الروايات الصحيحة أنهم رجال أقوياء وأشداء لا طاقة لأحد بقتالهم ، ويبعد مع هذا أن يكون طول الواحد منهم شبر أو شبران أو ثلاثة .

٤- وعـن مدة لبثهم في الأرض: فهي مدة يسيرة كما قال السيوطي فإنهم يخرجون في زمن عيسى ويهلكون في زمنه (١) وهذا هو الذي دلت عليه الأحاديث المتقدمة .

الخامسة : طلوع الشمس من مغربها :

ذكرها السيوطي في تعديده لبعض أشراط الساعة (٥).

ويدل على هذه العلامة – وهي طلوع الشمس من المغرب الكتاب والسنة .

قال تعالى : (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً)(١) قال ابن جرير - رحمه الله -: " وأولى الأقوال بالصواب في ذلك ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم - أنه قال: ذلك حين تطلع الشمس من مغربها $(^{(\vee)})$.

وقال الشوكاني : " فإذا ثبت رفع هذا التفسير النبوي من وجه صحيح لا قادح فيه ، فهو واجب النقديم ، محتم الأخذبه "(^) . ومن السنة النبوية أدلة صحيحة على هذه الآية أو العلامة :

١- فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس

⁽١) الحاوي (١/٩٧٩) .

⁽٢) انظر : فتح الباري (١٠٧/١٣) .

⁽٣) النهاية (١٥٣/١) ، وذكر الهيثمي في مجمع الزواند (٦/٨) حديثاً رواه حذيفة عن النبي – صلى الله عليه وسلم – في وصف يأجوج ومأجوج ببعض " ضعيف جداً " انظر هذه الصفات ، وعزاه للطبراني في الأوسط ، وفي اسناده يحيى بن سعيد العطار ، وهو ضعيف ، وقال فيه ابن حجر : : فتح الباري (١٠٦/١٣) .

⁽٤) انظر : الحاوي (٣٩٧/١) ، والمقصود مدة خروجهم وشرهم المنتشر على الناس ، أما وجودهم فهم موجودون من زمن ذي القرنين .

⁽٥) انظر: السابق نفسه .

⁽٦) سورة الأنعام ، الآية (١٥٨) .

⁽٧) جامع البيان (١٠٣/٨) .

⁽٨) فتح القدير (٢/١٨٢) .

من مغربها ، فإذا طلعت فرآها الناس آمنوا أجمعون ، فذاك حين لا ينفع نفساً ليمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في اليمانها خيراً "(١) .

٢- وعنه - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان ... (نذكر الحديث وفيه :) وحتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت آمنوا أجمعون ، فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً "(٢) .

٣- وعنه - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " بادروا بالأعمال ستا : طلوع الشمس من مغربها... " الحديث (٢) .

٤- وفي حديث حذيفة بن أسيد - رضي الله عنه - في ذكر أشراط الساعة فذكر منها: " طلوع الشمس من مغربها "(١).
 ٥- وعن عبدالله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: حفظت من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حديثاً لم أنسه بعد ،
 سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: " إن أول الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها "(٥).

٥- وعن أبي ذر - رضي الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال يوماً: " أتدرون أين تذهب هذه الشمس ؟ "
قالوا: الله ورسوله أعلم ، قال " إن هذه تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش ، فتخر ساجدة فلا تزال كذلك حتى
يقال لها: ارتفعي ، ارجعي من حيث جئت ، فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ، ثم تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت
العرش فتخر ساجدة ، ولا تزال كذلك حتى يقال لها: ارتفعي ، ارجعي من حيث جئت ، فترجع فتصبح طالعة من مطلعها
، ثم تجري لا يستنكر الناس منها شيئاً ، حتى تنتهي إلى مستقرها ذلك تحت العرش ، فيقال لها: ارتفعي ، أصبحي طالعة
من مغربك ، فتصبح طالعة من مغربها " فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الله عليه وسلم: " أتدرون متى ذاكم ؟
ذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً "(1) .

وإذا طلعت الشمس من مغربها ، أغلق باب الإيمان والتوبة ممن لم يكن قبل ذلك مؤمناً ، فإنها آية عظيمة يراها كل من كان في ذلك حياً في زمان ذلك التحول الخطير لمسيرها المعتاد ، وحينئذ تتكشف لهم الحقائق ، ويشاهدون من الأهوال ما يلوي أعناقهم إلى الإقرار والتصديق بالله وآياته وما أخبر الناس به ، وهذا الاقرار والتصديق لا ينفعهم حينئذ لأن حكمهم آنذاك حكم من عاين بأس الله تعالى . كما قال جل وعلا : (فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون)(٧) .

قال ابن كثير - رحمه الله - : " إذا أنشأ الكافر إيماناً يومئذ لا يقبل منه ، فأما من كان مؤمناً قبل ذلك ، فإن كان

⁽١) صحيح البخاري - مع الفتح (١١/٣٥٢) ، وصحيح مسلم - مع شرح النووي ($(19 \, 2/1)$) .

⁽٢) صحيح البخاري - مع الفتح (١٣/٨١-٨١) .

⁽٣) صحيح مسلم - مع شرح النووي (٨٧/١٨) .

⁽٤) نفسه (۱۸/۲۷–۲۸) .

⁽٥) صحيح مسلم – مع شرح النووي (٨١/٧٧-٧٨) ، وأحمد في المسند (١١/ ١١-١١١) ت أحمد شاكر .

 ⁽٦) صحيح مسلم (٢/١٩٥-١٩٦) مع شرح النووي ، ورواه البخاري مختصراً في صحيحه (١/٨٥٥) مع الفتح .

⁽٧) سورة غافر ، الآية (٨٥) .

مصلحاً في عمله فهو بخير عظيم ، وإن كان مخلطاً فأحدث توبة حينئذ لم تقبل منه توبة "(١) .

يؤكد هذا المعنى قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " لا تنقطع الهجرة ما نقبلت التوبة ، و لا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من المغرب ، فإذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه ، وكفى الناس العمل "(٢) .

وقوله - عليه الصلاة والسلام - : " إن الله عز وجل جعل بالمغرب باباً عرض مسيرة سبعين عاماً للتوبة ، لا يغلق حتى تطلع الشمس من قبله وذلك قول الله تبارك وتعالى : (يوم يأتي بعض آبات ربك لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت...) الآية (٢) "(٤) .

وقوله - صلى الله عليه وسلم - : " إن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسئ النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسئ الليل حتى تطلع الشمس من مغربها "(٥) .

السادسة : ظهور الدابة :

اشار السيوطي إلى هذه العلامة في معرض كلامه عن أشراط الساعة ${}^{(1)}$.

وقد وردت أدائة على ظهور هذه الدابة في آخر الزمان تسم الناس على وجوههم بالكفر والإيمان ، فتجلو وجه المؤمن ، وتخم أنف الكافر . من هذه الأدلة :

١- قوله تعالى : (وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون)(٧) .

فإذا وقع القول عليهم أي : وجب الوعيد عليهم ، لتماديهم في العصيان والفسوق والطغيان ، وإعراضهم عن آيات الله ، وتركهم تدبرها والنزول على حكمها ، وانتهائهم في المعاصي إلى ما لا ينجح معه فيهم موعظة ، ولا يصرفهم عن غيهم تذكرة ، يقول عز من قائل : فإذا صاروا كذلك أخرجنا لهم دابة من الأرض تكامهم ، أي دابة تعقل وتنطق ، والدواب في العادة لا كلام لها ولا عقل ، ليعلم الناس أن ذلك آية من عند الله تعالى "(^) .

وقد وردت أدلة في السنة النبوية على ظهور الدابة منها:

1- عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : حفظت من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حديثاً لم أنسه بعد ، سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : " إن أول الآيات خروجاً : طلوع الشمس من مغربها ، وخروج الدابة على الناس ضحى ، وأيهما ما كانت قبل صاحبتها ، فالأخرى على إثرها قريباً "(٩) .

⁽١) تفسير القرآن العظيم (٣٧١/٣).

ر) حدد المستد أحمد ت. أحمد شاكر (١٣٣/٣) وقال المحقق: " اسناده صحيح " وقال ابن كثير : " هذا إسناد جيد قوي " النهاية (١٧٠/١) ، وقال (٢) مستد أحمد ت. أحمد شاكر (١٣٥/٣) وقال المحقق: " اسناده صحيح " وقال ابن كثير : " هذا إسناد جيد قوي " النهاية (١٧٠/١) ، وقال المحقق : " رجال أحمد ثقات " مجمع الزوائد (٢٥١/٥) .

⁽٣) سورة الأنعام ، بعض الآية (١٥٨) .

ر. محمد (٣٦٩/٣) : " صححه المخوذي (١٧/٩-٥١٧) وقال الترمذي : " هذا حديث حسن صحيح " وقال ابن كثير في تفسيره (٣٦٩/٣) : " صححه النسائي " .

⁽٥) صحيح مسلم - مع شرح النووي (٧٦/١٧) .

⁽٦) انظر : الحاوي (٣٩٧/١) ، معترك الأقران (١٠١/٣) . ١

⁽٧) سورة النمل الآية (٨٢) .

⁽٨) انظر : القرطبي : التذكرة (ص٦٩٧) .

^{. (}۹) نفسه (۱۸/۲۷–۲۸)

٢- وفي حديث حذيفة بن أسيد في ذكر أشراط الساعة ، فذكر منها الدابة ، وفي رواية " دابة الأرض "(١) .

٣- وفــي حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - يقول النبي - صلى الله عليه وسلم - : " بادروا بالأعمال ستاً : (وذكر منها) : دابة الأرض "(٢) .

٤- ومن حديث أبي هريرة - أيضاً - رضي الله عنه - قال النبي - صلى الله عليه وسلم - تخرج الدابة ومعها عصا موســـى – عليه السلام – وخاتم سليمان – عليه السلام – فتخطم الكافر (٣) – قال عفان أحد رواة الحديث – : أنف الكافر بالخاتم ، وتجلو وجه المؤمن بالعصما(^{١)} حتى إن أهل الخوان^(٥) ليجتمعون على خوانهم ، فيقول هذا : يا مؤمن ، ويقول هذا : يا كافر "^(١) .

- مكان خروج الداية : في مكان خروجها خلاف بين العلماء على أقوال منها :

١- أنها تخرج من مكة المكرمة من أعظم المساجد .

٢- أن لها ثلاث خرجات ، فمرة تخرج في بعض البوادي ثم تختفي ، ثم تخرج في بعض القرى ، ثم تظهر في المسجد الحرام(٧)

وهـ ناك أقوال أخرى غير ما ذكر ، غاليها يدور على أن خروجها يكون من الحرم المكي . وليس على هذا دليل $^{(\Lambda)}$ صريح قاطع ، فالله تعالى أجل وأعلم

(۱) نفسه (۱۸/۲۲–۲۸) .

⁽۲) نفسه (۱۸/۱۸) .

⁽٣) (تخطه الكافر): أي تسمه ، من خطمت البعير إذا كويته خطماً من الأنف إلى أحد خديه وتسمى تلك السمة الخطام ، ومعناه أن تؤثر في أنفه سمة يعرف بها . لسان العرب (١٨٨/١٢) ، وترتيب القاموس المحيط (٨٩/٢ ٨٠-٨٠) ، والنهاية (٢/٠٠) .

⁽٤) (تجلو وجه المؤمن) ، الجلي : انحسار مقدم الشعر ، والمعنى : تصقل وجهه وتبيضه . تحفة الأحوذي (٤٤/٩) .

⁽٥) (الخوان): ما يوضع عليه الطعام عند الأكل . النهاية (٢/٩٨-٩٠) .

⁽٦) مسند أحمد - ت. أحمد شاكر (٧٩/١٥) وقال المحقق : " إسناده صحيح " ، وسنن الترمذي (٤٤/٩) ، وقال : " حديث حسن " ومستدرك الحاكم (٤٨٥/٤/ ٤٨٦) ، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع الصغير (٢٦/٣) ح رقم (٣٤١٢) بسبب على بن زيد بن جدعان ، ضعفه الألباني ، ووثقه أحمد شاكر فقال في تعليقه على المسند (١٢٢/٢) ح رقم (٧٨٣) " على بن زيد بن جدعان قد سبق أننا وثقناه و هو مختلف فيه ، والراجح عندنا توثيقه وقد صحح له الترمذي أحاديث " .

⁽٧) جاء في حديث حذيفة بن أسيد عند الحاكم : أن لها : " ثلاث خرجات " وذكر الحديث بطوله ، ثم قال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي في تلخيص المستدرك (٤٨٤/٤) ، ورواه الطبراني والحاكم بسند فيه عمرو الحضرمي ، وهو ضعيف .

⁽٨) انظر : القرطبي : التذكرة (٢٩٧-٢٩٨) ، الإشاعة (ص٢٧٦-١٧٧) ، لوامع الأنوار (٢/١٤٤-١٤٦) .

الفصل الثاني

الحياة البرزخية

<u> المبحث الأول : معنى الحياة البحر خية وسؤال القبر</u> ومن <u>لا يسال في قبره</u>

الحياة البرزخية أي المنسوبة إلى البرزخ ، والبرزخ في كلام العرب : الحاجز بين الشيئين (١) . قال تعالى : (... وجعل بينهما برزخاً... $)^{(7)}$ أي حاجز $)^{(7)}$.

والسبرزخ في الاصطلاح: الدار التي تعقب الموت إلى البعث قال تعالى: (... ومن ورائهم برزخ إلى يوم والسبرزخ في الاسبرزخ في البرزخ أي الموت والبعث ، فمن مات فقد دخل في البرزخ () ، وقال رجل في حضرة الشعبي: رحم الله فلانا فقد صار من أهل الأخرة ، فقال الشعبي: لم يصر من أهل الآخرة ولكنه صار من أهل البرزخ وليس من الدنيا ولا من الأخرة ولكنه صار من أهل البرزخ وليس من الدنيا ولا من الأخرة () . فالمقصود بالحياة البرزخية المدة بين الحياة الدنيا ، الحياة المادية الأولى ، والحياة الثانية التي تبدأ بقيام السناس من قبورهم وفي هذه الحياة البرزخية مرحلة من مراحل الجزاء الرباني بالثواب أو بالعقاب ، وقد يعبر عنها بعذاب القبر ونعيمه ، ويسبق هذا النعيم أو العذاب سؤال القبر من قبل الملكين .

كلام السيوطي عن عذاب القبر:

تعرض السيوطي لهذه الحياة البرزخية وما يدور فيها من سؤال وعقاب أو ثواب ، وصنف فيها مصنفاً كبيراً سماه "شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور " يقول السيوطي : " وإن سؤال الملكين منكر ونكير للمقبور حق "(١) وكلام السيوطي هذا صديح قد ثبت في الأحاديث الصحيحة أن الإنسان المكلف إذا مات جاءه ملكان أسودان أزرقان ، يقال لأحدهما منكر ، ويقال للآخر النكير فيسألانه الأسئلة التالية :

٣ – ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ أي سيدنا وحبيبنا محمد – صلى الله عليه وسلم – .

أما المؤمن فيجيب عليها بما آمن به في الدنيا من حق ، ثم يعرض عليه مقعده من الجنة ، بعد أن يعرض عليه مقعده من النار – لو لم يكن قد مات مؤمناً – وذلك تطميناً لقلبه ، ثم يفسح له في قبره مد بصره .

أما المنافق والكافر فعندما يسأله الملكان في قبره تلك الأسئلة الثلاث فيقول: لا أدري ، فيقال له: لا دريت ولا تليت (^{۷)} ثم يضرب بمطارق من حديد يصبح منها صبحة يسمعها من يليه من الملائكة والموتى غير الثقلين (الأنس والجن)

⁽١) القاموس المحيط مادة (برز) وانظر ترتيب القاموس المحيط (٢٤٨/١) ومختار الصحاح (ص ٤٢).

⁽٢) سورة الفرقان بعض الآية (٥٣) .

⁽٤) سورة المؤمنون ، بعض الآية (١٠٠) .

⁽٥) انظر : القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (١٠٠/١٢) .

 ⁽٦) علم التوحيد في لوحة رقم (٧) .

⁽٧) أي : لا دريت بنفسك ولا انبعت من يدري ويعلم ، انظر : ابن حجر : فتح الباري (٣٩/٣) .

ثم يضيق عليه قبره تعذيباً له .

ثم استشهد السيوطي على ما ذكره من سؤال الملكين فقال: "قال - صلى الله عليه وسلم -: " إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عن أصحابه وإنه ليسمع قرع نعالهم أتاه ملكان فيقعدانه فيقولان: ما كنت نقول في هذا الرجل؟ لمحمد - صلى الله عليه وسلم - فأما المؤمن فيقول: أشهد أنه عبدالله ورسوله: فيقال له: انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فيراهما جميعاً، وأما المنافق والكافر فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري، كنت أقول ما يقول الناس، فيقال: لا دريت ولا تليت. ويضرب بمطارق من حديد ضربة، فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين " رواه الشيخان (١) وفي رواية لأبي داود: فيقولان له: من ربك؟ وما دينك؟ وما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول: ربسي الله: وديني الإسلام، والرجل المبعوث رسول الله "(٢) ويقول الكافر في الثلاثة: لا أدري وفي رواية الترمذي: " يقال لأحدهما المنكر، والآخر النكير "(١) ا. هـ كلام السيوطي (١).

وقد جمع الحافظ ابن حجر بين روايات الحديث المتعددة أثناء شرحه للحديث في " فتح الباري " فكان مما ذكره - رحمـه الله - أن الملكين أسودان أزرقان (٥) يقال لأحدهما : المنكر وللآخر النكير بالتعريف (١) ، أو منكر ونكير بدون أداة السنعريف (١))(٧) . وذكـر أيضاً عن بعض الفقهاء أن اسم اللذين يسألان المذنب منكر ونكير ، وأن اسم اللذين يسألان المطبع مبشر وبشير (٨) . ولم يستدل لهذا القول بدليل ، وقد صرح السيوطي بذلك فقال : " وذكر ابن يونس من أصحابنا أن ملكي المؤمن يقال لهما : مبشر وبشير "(٩) ولم يأت هو الآخر على ذلك بدليل ، مما يجعل هذا الكلام من ابن يونس لا بلتفت إليه (١٠) .

وبناء على هذه الأدلة من السنة الصحيحة يجب اعتقاد سؤال الملكين واعتقاد عذاب القبر ونعيمه ، فقد ذهب إلى موجب هذه الأدلة جميع أهل السنة والحديث يقول شارح الطحاوية : " وقد تواترت الأخبار عن رسول الله - صلى الله عليه

⁽۱) البخاري في " صحيحه " كتاب الجنائز (٢٣) باب (٦٧) رقم (١٣٣٨) الفتح (٣/٥٠٠) ، باب (٨٦) رقم (١٣٧٤) الفتح (٢٣٣/٣) .

ومسلم في " صحيحه " (٤/٠٠/٤) تاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (٥١) ، باب (١٧) رقم (٧٠-(٢٨٧٠)).

⁽٢) الحديث رواه أبو داود في "سننه " رقم (٤٨٢٧) وأحمد في " المسند " (٢٦٦-٢٦٦) ، وأبو داود الطيالسي في " مسنده " رقم (٧٥٣) ، وابو داود الطيالسي في " مسنده " رقم (١٣٥) والمديث (١٣٥) والمبيهةي في " الاعتقاد " (ص ١٣٣) وصححه العلامة ابن القيم في وعبدالرزاق في " مصنفه " رقم (٦٧٣) ، والأجري في " الشريعة " رقم (٨٥٩) والمبيهةي في " الاعتقاد " (ص ١٣٣) وصححه العلامة ابن القيم في شرحه على سنن أبي داود وناقش علل أبي حاتم البستي وابن حزم على الحديث (٩٠/١٣) من عون المعبود .

⁽٣) اســناده حسن ، رواه الترمذي في " سننه " كتاب الجنائز (٣٧٤/٣) ح رقم (١٠٧١) وقال : " حديث حسن غريب " ، وابن أبى عاصم في " السنة " (٢/ ١٠٤) اســناده حسن ، رواه الترمذي في " سننه " كتاب الجنائز (٣٧٤/٣) ح رقم (٣٧١) ح رقم (٣٧٩) جميعهم من طريق عبدالرحمن بن اسحاق ... به ، وحسن الألباني إسناده في هامش كتاب السنة لاين أبي عاصم ، وانظر : السلسلة الصحيحة له ، ح رقم (١٣٩١) .

 ⁽٤) علم التوحيد - لوحة رقم (٧) .

⁽٥) انظر : الفتح (277/) وهو في حديث الترمذي السابق في الحاشية (7) .

⁽٦) انظر : الفتح (٣/٣٧) وهو في حديث الترمذي المتقدم .

⁽٨) انظر : الفتح (٣/٣٣) .

⁽٩) علم التوحيد - لوحة رقم (٧) .

⁽١٠) انظر : السفاريني : لوامع الأنوار البهية (٨/٢) .

وسلم - في بيوت عذاب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلاً ، وسؤال الملكين ، فيجب اعتقاد ثبوت ذلك والإيمان به ، ولا نتكلم في كيفيته ، إذ ليس للعقل وقوف على كيفيته ، لكونه لا عهد له به في هذه الدار ، والشرع لا يأتي بما تحيله العقول ، ولكن قد يأتي بما تحار فيه العقول "(١) .

" منها سؤال الملكين منكر ونكير ، فالإيمان ويستحدث السفاريني عن الأمور التي تحدث بعد الموت فيقول : بذلك واجب شرعاً لثبوته عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في عدة أخبار يبلغ مجموعها مبلغ التواتر وقد استنبط ذلك واستدل عليه بقوله تعالى : (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء $)^{(7)}$ " ثم أورد الأدلة من السنة النبوية $^{(7)}$.

قال الإمام أحمد - رحمه الله - : " عذاب القبر حق لا ينكره إلا ضال مضل "(؛) وقال الإمام أبو الحسن الأشعري - رحمــه الله - بعــد أن عــدد أصول أهل السنة والجماعة التي أجمعوا عليها : " وأجمعوا على أن عذاب القبر حق وأن الناس يفتنون في قبورهم بعد أن يحيون ويُسألون فيثبت الله من أحب تثبيته "(°).

وقال الإمام محمد بن حسين الآجري بعد أن سرد الأحاديث والآثار التي ندل على ثبوت عذاب القبر ونعيمه : " ما أسوأ حال من كذب بهذه الأحاديث ، لقد ضل ضلالاً بعيداً وخسر خسراناً مبيناً "(١) وقال ابن عبدالبر بعد أن ذكر حديث الخسوف : " وأما قوله أوحى إلىّ أنكم تفتنون في قبوركم ، فإنه أراد فتنة الملكين منكر ونكير حين يسألان العبد من ربك ؟ ومــا دينك ؟ ومن نبيك ؟ والآثار في هذا متواترة ، وأهل السنة والجماعة كلهم على الإيمان بذلك ولا ينكره إلا أهل البدع "(٧) وعقد الشيخ الأصبهاني في كتابه " الحجة في بيان المحجة " فصلاً بعنوان : " الرد على من أنكر عذاب القبر " ثم ساق فيه بعض الأحاديث لاثبات عذاب القبر (^).

" أهوال القور " تحدث فيه في الباب السادس وصـــنف العلامة ابن رجب الحنبلي - رحمه الله - كتاباً بعنوان عن عذاب القبر ونعيمه فقال: " وقد دل القرآن على عذاب القبر في مواضع كثيرة " ثم ساق بعض الآيات الكريمة وأقوال المفسرين فيها ، كما ذكر كثيراً من الأحاديث الدالة على عذاب القبر ونعيمه (٩) .

والسيوطي على عقيدة أهل السنة في وجوب الإيمان بعذاب القبر ونعيمه وسؤال الملكين ولذلك قال: " باب فتنة

⁽١) (ص ٥٥٠ - ٥١٤) .

⁽٢) ســـورة ســـيدنا ابـــراهيم – عليه السلام – الأية (٢٧) وورد الاستدلال بهذه الآية الكريمة على سؤال القبر عن البراء بن عازب – رضي الله عنه – موقوفًا بسند صحيح ، عند ابن أبي شيبة في " المصنف " وروى مرفوعاً إلى النبي – صلى الله عليه وسلم – عن البراء نفسه بألفاظ متقاربة ، رواه السبخاري في " صحيحه " كتاب التفسير (٦٥) سورة ابراهيم - عليه للسلام - بلب (٢) ح رقم (٢٩٩) انظر الفتح (٨/٨٧) ومسلم في "صحيحه " (٤/ ۲۲۰۱) ح رقم (۲۸۷۱) .

 ⁽٣) انظر : لوامع الأنوار البهية (٥/٢) .

⁽٤) طبقات الحنابلة (17/1) ، السفاريني : لوامع الأنوار (17/1) .

⁽٥) رسالة إلى أهل الثغر (ص ٢٧٩) .

⁽٦) الشريعة (٣/١٢٨٧) .

⁽V) التمهيد : (١٨٦/١٢) ·

^{. (££9/1) (}A)

⁽٩) انظر : (ص ٣٩ - ٨١) .

القبر ، وهي سؤال الملكين ، قد تواترت الأحاديث بذلك مؤكدة من رواية أنس والبراء ... "(١) ثم ذكر عدة الصحابة الذين رووا هذا فبلغوا ستة وعشرين صحابياً – رضي الله عنهم جميعاً(٢) – وبعد ذلك أردفهم برواياتهم جميعاً(٣) .

عذاب القبر لا يختص بمن يقير :

نقل السيوطي عن القاضي قوله: "إن من لم يدفن ممن بقى على وجه الأرض يقع لهم السؤال والعذاب، ويحجب الله أبصار المكافين عن رؤية ذلك (٤) ، كما حجبها عن رؤية الملائكة والشياطين، قال بعضهم: "وترد الحياة إلى المصلوب ونحن لا نشعر به ، كما أن نحسب المغمى عليه ميتاً ، وكذلك يضيق عليه الجو كضمة القبر ، ولا يستنكر شيئا من ذلك من خالط الإيمان قلبه ، وكذلك من تفرقت أجزاؤه يخلق الله الحياة في بعضها أو كلها ويوجه السؤال عليها "(٥) وهذا منا قرره شارح الطحاوية فقال: "واعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه قبر أو لم يقبر (١) ، أكلته السباع أو احترق حتى صار رماداً ونسف في الهواء ، أو صلب أو غرق في البحر وصل إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل إلى المقبور ، وما ورد من إجلاسه واختلاف أضلاعه ونحو ذلك فيجب أن يقهم عن الرسول – صلى الله عليه وسلم – مراده من غير غلو ، ولا تقصير ، فلا يحمل كلامه ما لا يحتمله ولا يقصر به عن مراده وما قصده من الهدي والبيان "(٧) .

<u>مِن لا يُسأل في القبر :</u>

فتنة القبر عامة لجميع المكافين إلا النبيين فقد اختلف فيهم (^) ، وإلا الشهداء والمرابطين ونحوهم ممن جاءت النصوص دالة على نجاتهم من الفتنة . أما غير المكلفين من الصبيان والمجانين فقد اختلف فيهم ، فذهب جمع من أهل العلم إلى أنهم لا يفتنون ، منهم القاضي أبو يعلى ، وابن عقيل ، ووجهتهم أن المحنة تكون لمن كلف ، أما من رفع عنه القلم فلا يدخل في المحنة ، إذ لا معنى لسؤاله عن شيء لم يكلف به .

وذهب آخرون إلى أنهم يفتنون (٩)، وقد روى مالك وغيره عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - صلى على طفل صلاة الجنازة فقال: " اللهم قه عذاب القبر وفتنة القبر " وهذا القول موافق لقول مسن قال : إنهم يمتحنون في الآخرة ، وأنهم مكلفون يوم القيامة كما هو قول أكثر أهل العلم وأهل السنة من أهل الحديث والكالم ، وهو الذي ذكره أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة واختاره ، وهو مقتضى نصوص الإمام أحمد - رحمه الله

⁽١) شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور (ص ١٧٠) ت. وتعليق يوسف بدوي .

⁽۲) انظر : نفسه .

⁽٣) انظر : نفسه (ص ۱۷۰ – ۱۹۷) .

⁽٤) ويحجب الله سمعهم كذلك عن سماع ذلك .

⁽٥) شرح الصدور (ص ١٩٨ – ١٩٩).

⁽٦) وكذلك من استحق النعيم ناله ذلك ولو كانت حالته كحالة من ذكر .

⁽Y) ص (١٥٤ - ٤٥١) .

^(^) انظر : ابن تيمية : مجموع الفتاوي (٢٥٧/٤) .

⁽١) وهو قول ابي الكيم الهمداني ، وابي الحسن بن عبروس ، ونقله عن أصحاب الشافعي ــ رحمه الله ــ

تعالى -^(١) .

وتحدث السيوطي عمن لاتنالهم فتنة القبر فقال : " ورد في الأخبار الصحاح أن بعض الموتى لا ينالهم فتنة القبر ولا يأتيهم الفتانان ، وذلك على ثلاثة أوجه :

- مضاف إلى عمل . ومضاف إلى حال بلاء نزل بالميت .
 - ومضاف إلى زمان "(^{۲)} . وكذا قال السفاريني ^(٣)

ثم روى السيوطي الأحاديث التي وردت في هذه المسألة :

أما ما ورد منها مضافاً إلى عمل: فالأحاديث التي تبين أن الشهداء والمرابطين في سبيل الله لا يفتتون في قبورهم من ذلك أن رجلاً قال: يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد؟ قال: " كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة "(¹) – وعن أبي أيوب – رضي الله عنه – قال: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – " من لقي العدو فصبر حتى يقتل أو يغلب ، لم يفتن في قبره "(°).

- وعن سلمان - رضي الله عنه - قال : سمعت رسول الله - ﷺ يقول : " رباط يوم وليلة ، خير من صيام شهر وقيامه ، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمله ، وأجرى عليه رزقه ، وأمن من الفتان "(١) فهذه الأحاديث تدل على أن من مات مقتولاً وهو يجاهد في سبيل الله وكذلك من كان مرابطاً أنه لا يفتن في قبره لأنه مات على عمل عظيم ينصر به دين الله جل وعلا فكان جزاؤه أن يؤمنه الله تعالى من فتنة القبر جزاء ما قام به صابراً محتسباً .

- وعن المقدام بن معدي كرب الكندي قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إن الشهيد عند الله عز وجل (قال الحكم : ست خصال) أن يغفر له في أول دفعة من دمه ، ويرى مقعده من الجنة ويجار من عذاب القبر ، ويأمن الفزع الأكبر ، ويحلى حليه الإيمان ، ويزوج من الحور العين ، ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه "(٧) .

⁽١) انظر السابق نفسه (٢٥٧/٤ - ٢٧٧).

⁽۲) شرح الصدور (ص ۲۰۶) .

⁽٣) انظر : لوامع الأنوار (١١/٢ ، ١٢) ، التذكرة (٢٣٠/١) .

⁽٤) سنده صحيح ، رواه النسائي في " سننه " (٩٩/٤) وسنده كما يلي :

⁻ ابراهيم بن الحسن ، ثقة ثبت - كما في الكاشف للذهبي (٣٥/١) .

⁻ حجاج بن محمد المصيص الأعور ، أحد الثقات ، قال أحمد : " كان أحفظ وأصح حديثاً " كما في ميزان الاعتدال (٢٦٤/١) .

⁻ ليث بن سعد ، ثبت - كما في الكاشف للذهبي (١٢/٣) . - معاون بن صالح الحضرمي الحمصي ، صدوق إمام - كما في الكاشف (١٣٩/٣) .

[–] صفوان بن عمرو ، وتقوه ، قال عمرو بن علي : " ثبت في الحديث " ، ثم قال : " سمعت أبي يقول : نقة ، وسئل أبي عن صفوان فقال : لا بأس به " – كما في الجرح والتعديل (٤٢٢/٢) . – راشف بن سعد الحمصي ، ثقة – كما في الكاشف (٢٣١/١) . - وجهالة الصحابي لا تضر مع صحة السند .

⁽٥) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٢٧/٥) : رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه مصفى بن بهلول والد محمد ، ولم أعرفه وبقية رجاله تقات .

ورواه الحاكم في " المستدرك " (١١٩/٢) وقال : " صحيح الاسناد ولم يخرجاه " وتعقبه الذهبي بأن معاوية ضعيف .

⁽٦) رواه مسلم في "صحيحه "كتاب الامارة ، باب فضل الرباط في سبيل الله ع وجل ح رقم (١٩١٣) ، والنسائي في " سننه " (٣٩/٦) ، والترمذي في " سننه " رقم (١٦٦٥) ، وأحمد في " المسند " (٤٤/٥-٤٤) ، وابن حبان (٦٩/٧) ، الطبراني في " الكبير " (٢٠٧٧) ، البيهةي (٣٩/٣-٣٩) ، وابو نعيم (٥/ ١٩٠) ، وسعيد بن منصور (٢٤٠٩) .

⁽۷) رواه الترمذي في "سننه " (۱۷/۳) وصححه ، وابن ماجه في "سننه " (۱۸٤/۲) وأحمد (۱۳۱/٤) وإسناده صحيح ، ثم أخرجه أحمد (۲۰۰/٤) من حديث عبادة بن الصامت ومن حديث قيس الجذامي (۲۰۰/٤) واسناده صحيح أيضاً . انظر : الألباني : أحكام الجنائز وبدعها (ص ٣٥ – ٣٦) ، وانظر : صحيح ابن ماجه (۲۲۵۷) .

والشهيد قــتل وهــو يقاتل في سبيل الله ، فهو ميت على عمل بل هو من أجل الأعمال . وفي لفظ الترمذي : " يوضع على رأسه تاج الوقار ، الياقوتة من خير من الدنيا وما فيها ، ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين "(۱) . وأما ما ورد منها مضافاً إلى بلاء نزل بالميت : أورد السيوطي في ذلك حديثاً عن جامع بن شداد قال : سمعت عبدالله بن يسهدا يسار يقول : كنت جالساً عند سليمان بن صرد ، وخالد بن عرفطة فذكر أن رجلاً مات ببطنه فإذا هما يشتهيان أن يشهدا جنازته ، فقال أحدهما للآخر : ألم يقل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " من يقتله بطنه لم يعذب في قبره "(۱) فهذا حديث إسناده صحيح يصح الأستشهاد به ، أما ما أورده السيوطي منسوباً إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو قوله : " من مات مريضاً مات شهيداً ، ووقى فتنة القبر ، وغدى وريح عليه برزقه من الجنة "(۱) فهو حديث اسناده واه أورده ابن الجوزي في الموضوعات(١) .

أما ما ورد منها مضافاً إلى زمان: أورد السيوطي في ذلك حديثاً عن عبدالله بن عمرو - رضي الله عنه - قال: قال: رسول الله - صلى الله عليه وسلم - " ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر "(°).

وأورده الألباني في " أحكام الجنائز " كعلامة من علامات حسن الخاتمة(٦) .

هل بسأل الأطفال في قبورهم؟:

تعرض السيوطي لهذه المسألة وأحال الكلام فيها على ابن القيم - رحمه الله - في كتابه " الروح " والذي حكى فيه عن الحنابلة في هذه المسألة قولين ذكرهما بقوله: " ومما كثر عليه السؤال عنه الأطفال ، هل يسألون ؟ وهذه المسألة ذكرها ابن القيم في كتاب " الروح " وحكى فيها قولين للحنابلة:

أحدهما : نعم ، لحديث أنه - صلى الله عليه وسلم - صلى على صبى فقال : " اللهم قه عذاب القبر "(⁽⁾ وهذا الذي جزم به القرطبي وقال : إن العقل يكمل لهم ليعرفوا بذلك منزلتهم وسعادتهم ، ويلهمون الجواب عما يسألون عنه (⁽⁾).

⁽١) سنن الترمذي (١٧/٣) ، وانظر القرطبي : التذكرة (٢٣٣/١ – ٢٣٤) .

⁽٢) رواه النسائي في "سننه " (٩٨/٤) والترمذي في "سننه " رقم (١٠٦٤) ، وأحمد في " المسند " (٢٦٢/٤) وأبو داود الطيالسي رقم (١٢٨٨) وابن حبان (٢٥٨/٤) ، والطبراني في الصغير (١٠٨/١) وذكره الألباني في تخريج المشكاة رقم (١٥٧٣) وقال : " اسناد أحمد والطيالسي صحيح " .

⁽٣) اسسناده واه جداً ، رواه ابن ماجة في " سننه " رقم (١٦١) والبيهقي في اثبات عذاب القبر رقم (١٧١) وابو نعيم في الحلية (٢٠١/٨ - ٢٠١) و هو فسي نتزيه الشريعة (٣٦٣/٣) ، والقرطبي في التذكرة (٣٣٥/١) وانظر اللآلئ المصنوعة (٢٢١/٢) وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (٣١٦/٣) - ٢١٦) وقال ابسن ابي حاتم في علل الحديث (٣٥٨/١) قال أبي : هذا خطأ إنما هو : " من مات مرابطاً " غير أن ابن جريج رواه هكذا واسناده فيه ابراهيم بن محمد بن ابي يحيى الاسلمي ، كذبه مالك ويحي القطان وابن معين وقال أحمد قدري معتزلي جهمي كل بلاء فيه ، وقال البخاري : جهمي تركه ابن المبارك .

⁽٤) انظر : (٣/٣١٦ – ٢١٧) .

^(°) رواه الترمذي في "سننه " رقم (١٠٧٤) وقال : " هذا حديث غريب " والبيهقي في " لِثبات عذاب القبر " رقم (١٧٣) وقال المباركفوري في " تحفة الاحوذي " (١٨٨/٤) : " فــالحديث ضعيف لانقطاعه لكن له شواهد " وقال الحافظ في " فتح الباري " بعد ذكر هذا الحديث في اسناده ضعف ، وأخرجه ابو يعلي مسن حديث انس نحوه واسناده اضعف " وقال الالباني في " احكام الجنائز " (ص ٣٥) اخرجه أحمد (١٥٨٢ – ١٦٤٦) من طريقين عن عبدالله بن عمرو ، والترمذي من احد الوجهين وله شواهد عن انس وجابر بن عبدالله وغيرهما فالحديث بمجموع طرقه حسن أو صحيح " .

⁽٦) انظر (ص ٣٥).

⁽٧) لم أجد فيما تحت يدي أن النبي - صلى الله عليه وسلم - صلى على صبي فقال: "اللهم قه عذاب القبر" إنما الذي وجدته من كتب الحديث عند أحمد في المسند (٣/١٤)(٤٩١/٣) أن النبي - صلى الله عليه وسلم - صلى على الميت، ولم يذكر فيه صبي، وعند النسائي جنائز (٧٧) انه صلى على جنازة، وكذلك عند ابى داود جنائز (٥٦).

⁽٨) شرح الصدور (ص ٢١٠).

قلت (السيوطي): وقد قال به الضحاك فأخرج ابن جرير عن جويبر قال: مات للضحاك بن مزاحم ابن ستة أيام فقال: (يا جابر) إذا أنت وضعت ابني في لحده فأبرز وجهه وحل عقده، فإن إبني يُجلس للسؤال^(۱)، فقلت: عم يُسأل؟ قال: عن الميثاق الذي أقربه في صلب آدم (عليه السلام)^(۱).

المصنائي المدول إنما يكون لمن عقل الرسول والمرسل ، فيسأل هل آمن بالرسول وأطاعه أم لا ؟ والجواب عن الحديث أنسه ليس المراد فيه بعذاب القبر عقوبته ، ولا السؤال ، بل مجرد الألم بالهم والغم والحسرة والوحشة والضغطة التي تعم الأطفال وغيرهم ، وهذا القول هو الصحيح بل الصواب "(٢) وبهذا يبين السيوطي أن الأطفال والأنبياء ليس عليهم حساب ولا عداب القسبر ولا سؤال منكر ونكير ثم قال : " وقد جزم أصحابنا الشافعية بأن الطفل لا يتن بعد الدفن وأن التسابون ، وقد أفتى به التسابون يخسرها وهو دليل على أن الأطفال لا يسألون ، وقد أفتى به المسافظ البين حجر "(١) أما ما ذكره السيوطي من تلقين الميت بعد دفنه فلم يثبت في حديث صحيح عن النبي – صلى الشائعية وسلم – في دفن الميت : " ولم يكن بجلس يقرأ عند القبر ولا يلقن الميت كما يفعله الناس اليوم ، وأما الحديث الذي رواه الطبراني في " معجمه " من حديث أبي أمامة عن عند القبر ولا يلقن الميت كما يفعله الناس اليوم ، وأما الحديث الذي رواه الطبراني في " معجمه " من حديث أبي أمامة عن النبي – صلى الله عليه وسلم – " إذا مات أحد من إخوانكم فسويتم التراب على قبره ، فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل : يا فلان فإن قبل علي المائم ، في المنائز : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده أرشدننا يرحمك الله ، ولكن لا تشعرون ثم يقول : انكر ما خرجت عليه من الدنيا: شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده أرشدنا بن منوق بنا ما نقعد عند من لقن حجته ، فيكون الله حجيجه دونهما ، فقال رجل : يا رسول الله ! فإن لم يعرف صاحبه ويقول : انطلق بنا ما نقعد عند من لقن حجته ، فيكون الله حجيجه دونهما ، فقال رجل : يا رسول الله ! فإن لم يعرف أمه ؟ قال : فينسبه إلى حواء : يا فلان بن حواء "(١) فهذا حديث لا يصح رفعه "(١) وذكر عن الإمام أحمد – رحمه الله تعالى – أنسه قسال : " سار أيت أحداً فعل هذا إلا أهل الشام ... "(١) ، وقال الإمام الأمير الصنعاني : " من ربتحصل من كلام أنكة

⁽١) في جامع البيان (١١٢/٩) مُجلس ومسئول .

⁽٢) جامع البيان (١١٢/٩) ، وانظر الدر المنثور (٦٠٢/٩) .

⁽٣) شرح الصدور (٢١٠) ، وانظر الروح لابن القيم .

⁽٤) شرح الصدور (ص ٢١٠).

^(°) هـذا حديث منكر ، اخرجه القاضي الخلعي في الفوائد (٢/٥٥) عن ابي الدرداء هاشم بن محمد الأنصاري : ثنا عتبة بن السكن عن أبي زكريا عن جابر بن سعيد الأزدي قال : " دخلت على ابي أمامة الباهلي وهو في النزع فقال لي : يا أبا سعيد إذا أنا مت فاصنعوا بي كما امر رسول الله صلم الله على الله عـليه وسلم - أن نصنع بموتانا ، فإنه قال : " إذا مات الرجل منكم ... " فذكره ، قال الألباني في " الضعيفة " (٢٤/١) رقم (٩٩٥) : " وهـذا اسناد ضعيف جداً لم أعرف أحداً منهم غير عتبة بن السكن ، قال الدارقطني : " متروك الحديث " وقال البيهقي : " واه منسوب إلى الوضع " وذكره الهيشمي في " مجمع الزوائد " (٣/٥٤) وقال : " رواه الطبراني في " الكبير " وفي اسناده جماعة لم اعرفهم " وقال الحافظ ابن حجر في " أمالي الأذكار " بعد تخريجه : فيما ذكره ابن علان في " الفتوحات الربانية " (١٩٦٤) " حديث غريب وسند الحديث من الطريقين ضعيف جداً " وقال النووي في " المجموع " (٥/٤٠) بعد أن عزاه الطبراني في " الضعيفة " (٢٥/٢) : " وجملة القول أن الحديث منكر عندي إن لم يكن موضوعاً " . العراقي في تخريج " الأحياء " (٤٠/٤٤) ، ويقول الألباني في " الضعيفة " (٢٥/٢) : " وجملة القول أن الحديث منكر عندي إن لم يكن موضوعاً " .

⁽٦) زاد المعاد في هدي خير العباد (١/٤٠١).

⁽٧) نفسه .

التحقيق أنه حديث ضعيف والعمل به بدعة ولا يغتر بكثرة من يفعله "(۱) وعلى ذلك فتلقين الميت بعد دفنه كلام ساقط لا يعتد به هل الموتى بيطون في قبورهم ويقرأون؟:

ذكر السيوطي هذه المسألة وأورد فيها عدة أحاديث منها :

عن أنس - رضي الله عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " الأنبياء أحياء في قبور هم يصلون "(٢) .

وعنه أيضاً أن النبي – صلى الله عليه وسلم – ليلة أسرى به مر بموسى – صلوات الله عليه – وهو قائم يصلي في قبره (7) وفي قراءة الميت في قبره أورد السيوطي حديث ابن عباس – رضي الله عنهما – قال : ضرب بعض أصحاب رسول الله – صلى الله عليه وسلم – خباءه على قبر (3) ، وهو لا يحسب أنه قبر وإذا فيه إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي – صلى الله عليه وسلم – فأخبره ، فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : " هي المنجية ، هي المانعة تنجيه من عذاب القبر (3) .

- وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " نمت فرأيت في المجنة " ولفظ النسائي : " دخلت الجنة فسمعت صوت قارئ يقرأ ، فقلت : من هذا ؟ قالوا حارثة بن النعمان فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " كذاك البر ، كذاك البر ، كذاك البر " وكان أبر الناس بأمه -).

يقول ابن رجب - رحمه الله - : "قد يكرم الله بعض أهل البرزخ بأعماله الصالحة في البرزخ وإن لم يحصل له بذلك ثواب ، لانقطاع عمله بالموت لكن إنما يبقى عمله عليه لينتعم بذكر الله وطاعته ، كما تتنعم بذلك الملائكة وأهل الجنة في الجنة ، وإن لم يكن على ذلك ثواب ، لأن نفس الذكر والطاعة أعظم نعيم عند أهلها من جميع نعيم أهل الدنيا ولذتها ، فما تنعم المتنعمون بمثل ذكر الله وطاعته "(٧) .

المبحث الثاني : الكلام على مستقر الأروام وتلاقيما وشئ مما يتعلق بما مستقر الأرواح :

عقد السيوطي لهذه المسألة باباً في كتابه " شرح الصدور " فقال : " باب مقر الأرواح ، قال الله تعالى : (وهو السنوطي الشاكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع $\binom{(1)}{2}$ وقال تعالى : (... ويعلم مستقرها ومستودعها ... $\binom{(1)}{2}$ أحدهما :

⁽١) سبل السلام (١/١٦١).

⁽٢) قـــال الهييثمي في " مجمع الزواند " (٢١/٨) رواه ابو يغلي والبزار ورجال ابي يعلي ثقات ، وانظر : المطالب العالية لابن حجر (٢٦٩/٢) وعزاه السيوطي في " شرح الصدور " (ص ٢٠٥٠) للبيهقي وابن منده .

⁽٣) رواه مسلم في "صحيحه " (٤/١٨٤٥) كتاب لفضلل (٤٣) بلب (٤٢) حرقم (١٦٤ – (٢٣٧٥)}.

⁽٤) الخباء بيت من وبر أو صوف .

^(°) رواه النزمذي في " سننه " رقم (۲۸۹۰) وقال : " حديث حسن " والحاكم في " "المستنرك " (۲۹۸/۲) وقال : " هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ورواه البيهقي في " اثبات عذاب القبر " رقم (١٦٥) وعزاه السيوطي في " الدر المنثور " (٢٤٧/٦) الى ابن الضريس ، والطبراني ، والبيهقي في شعب الايمان .

⁽٦) رواه الحاكم في " المستدرك " (١٥١/٤) وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة " وقال الذهبي : " أخرجاه مختصراً " وأحمد في المسند (١٥٢/١٦٧٦) ، وعزاه السيوطي في " شرح الصدور " الى النسائي والبيهقي في " الشعب " انظر (ص٢٥٩) .

^{. (}٧) أهــوال القــبور (ص ٣٩) وانظر : شرح الصدور (ص ٢٥٧-٢٥٨) ، وهذا الذي ذكره ابن الجوزي أحوال برزخية ليس للإنسان أن يقول فيها إلا بالكيفيــة التي وردت في النصوص الشرعية ، وليس في هذا مستند لأهل الخرافة الذين ينادون الموتى أو يدعونهم أو يلجأون إليهم ، فيرتكبون بذلك الشرك الأكبر .

⁽٨) سورة الانعام ، بعض الآية (٩٨) .

فـــى الصــلب والأخــر بعد الموت "^(٢) وهذا الذي ذكره السيوطي من تفسير الآية بأن أحدهما : في الصلب والآخر : بعد الموت، رواه ابن جرير في تفسيره $^{(7)}$ ، ونقله عن ابن كثير في تفسيره $^{(1)}$.

وهــذه المسألة – أعنى مسألة مستقر الأرواح بعد الموت – مسألة عظيمة لا تتلقى إلا من السمع ، وليس للعقل فيها مجال ولا يقع في شأنها الإجتهاد بحال . وبناء على ما ورد بشأنها من الأحاديث الشريفة عن المعصوم – صلى الله عليه وسلم – اختلفت أقوال أهل العلم في تحديد مستقر الأرواح وأين تكون بعد الموت ، وحاصل كلامهم أنهم قسموها إلى ثلاثة أقسام : الأول: أرواح الأنسبياء والمرسسلين - عليهم جميعاً الصلاة والسلام - فهذه لا شك وبلا خلاف أنها في أعلى عليين(٥). يقــول ابن القيم – رحمه الله – : " ... فمنها أرواح في أعلى عليين ، في الملأ الأعلى ، وهم الأنبياء ، وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي - صلى الله عليه وسلم - ليلة الإسراء "(١) ويقول ابن رجب - رحمه الله - : " ... أما الأنبياء -عليهم السلام - فليس فيهم شك أن أرواحهم عند الله في أعلى عليين " $^{(V)}$ ويدل على ذلك ما صبح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من حديث عائشة - رضى الله عنها - قالت : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول وهو صحيح : " إنه لم يقبض نبى قط حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يخير " ، فلما نزل به ورأسه على فخذى غشى عليه ساعة ثم أفاق فأشخص ببصره إلى السقف ثم قال: " اللهم الرفيق الأعلى " قلت: إذاً لا يختارنا ، وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به ، قالت : فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي - صلى الله عليه وسلم - قوله : " اللهم الرفيق الأعلى "^(^) .

<u>الثاني :</u> أرواح الشهداء الذين صرحت الأدلة بأن أرواحهم في أجواف طير خضر معلقة بالعرش⁽¹⁾ ، منها ما رواه مسروق قال : سَأَلِنا عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - عن هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربههم يرزقون)(۱۰) قال : " أما إنا قد سألنا عن ذلك فقال(۱۱) : " أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى تلك القناديل فاطلع إليهم ربهم اطلاعة فقال : هل تشتهون شيئاً ؟ قالوا : أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ، ففعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لن يُتركوا من أن يسألوا قالوا : يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم حاجة تُركوا "(١٢) .

⁽١) سورة هود ، بعض الآية (٦) .

⁽٢) شرح الصدور (ص ٣٠٤).

⁽٣) انظر : جامع البيان (٢/١٢) ، (٢/١٢) .

⁽٤) انظر : تفسير القرآن العظيم (٢٩٩/٣) ، (٢٣٩/٤) .

⁽٥) انظر : السيوطي : شرح الصدور (ص ٣٢٥-٣٢٦) .

⁽٦) الروح (ص ٢٦٢) ، ونقله عنه السفاريني في " لوامع الأنوار " (٢/٤٥) .

⁽٧) أهوال القبور (ص ٩٤) ، وانظر : شرح الطحاوية (ص ٤٥٤) .

الفتح (٨/٠٥١) . ومسلم في "صحيحه " كتاب فضائل الصحبة ((٨) البخاري في "صحيحه " كتاب المغازي (٦٤) باب (٨٤) رقم (٢٤٦٣) انظر: ح رقم (۸۷) - انظر صحیح مسلم (۱۸۹٤/٤) .

⁽٩) انظر : شرح الطحاوية (ص ٤٥٤) والسفاريني لوامع الأنوار (٢/٤٥) .

⁽١٠) سورة أل عمران الآية (١٦٩) .

⁽١١) قـــال الإمـــام النووي : " وهذا الحديث مرفوع لقوله : إنا قد سألنا عن ذلك ، فقال يعني النبي – صلى الله عليه وسلم – انظر : شرح صحيح مسلم للنووي (٣٤/١٣) .

⁽١٢) رواه مسلم في "صحيحه " (١٥٠٢/٣) كتاب الإمارة (٣٣) باب (٣٣) ح رقم (١٢١-(١٨٨٧)} .

وهــذا فـــي حق بعض الشهداء لا كلهم فمن الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة من أجل ما عليه من الدين^(۱) ، فقد ورد عن عبدالله بن جحش أن رجلاً جاء إلى النبي - ﷺ- فقال : يا رسول الله ماذا لي إن قاتلت في سبيل الله حتى أقتل ؟ قال : " الجنة " قال : فلما ولى قال رسول لله - ﷺ- : " إلا الدين ، سارني به جبريل - عليه السلام - آنفاً "(۲) .

السئالث : أرواح المكلفين من المؤمنين وغيرهم ، فهؤلاء قد تباينت أقوال العلماء حولهم ، وأرجح الأقوال في ذلك : أن أروح المؤمنين في الجنة ، وأرواح الكافرين في النار ، وهو قول الإمام أحمد - رحمه الله - فقد روى عنه ابنه عبدالله قوله : أرواح الكفار في النار وأرواح المؤمنين في الجنة (٢) .

وهـذا مـا رجمه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - حيث يقول : " وأرواح المؤمنين في الجنة ، وأرواح الكافرين في النار ، تنعم أرواح المؤمنين ، وتعذب أرواح الكافرين إلى أن تعاد إلى الأبدان "(^{؛)} .

أما الفرق بين حياة الشهداء البرزخية في الجنة وحياة من عداهم من المؤمنين ، أشار إليه الحافظ ابن رجب بقوله " والفرق بين حياة الشهداء وغيرهم من المؤمنين الذين أرواحهم في الجنة من وجهين :

<u>أحدهما :</u> أن أرواح الشهداء يخلق لها أجساد وهي الطير التي تكون في حواصلها ، ليكمل بذلك نعيمها ، ويكون أكمل من نعيم الأرواح المجردة عن الأجساد ، فإن الشهداء بذلوا أجسادهم في سبيل الله فعوضوا عنها بهذه الأجساد في البرزخ .

الثانى: أنهم يرزقون من الجنة ، وغيرهم لم يثبت له في حقه مثل ذلك (٥) قال تعالى: ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ (١)

عرض المقعد على المبت كل بهم $(^{(*)})_1$ السندل السيوطي على هذه المسألة بقوله تعالى: (... النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ...) $(^{(\wedge)})$ قال ابن جرير في تفسيره: " عنى بذلك: أنهم يعرضون على منازلهم في النار تعذيباً لهم غدواً وعشياً $(^{(\circ)})$ ويقول ابن كثير: " وهذه الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ $(^{(\circ)})$.

واستدل السيوطي كذلك بحديث ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: " إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار فمن أهل النار ، فيقال هذا مقعدك حتى يبعنك الله يوم القيامة "(١١) ، وأورد في هذا الباب أحاديث أخر .

⁽١) انظر : ابن القيم : الروح (٢٦٢) ، شرح العقيدة الطحاوية (ص ٤٥٤) ، السفاريني لوامع الأنوار (٤/٢) ، والسيوطي : شرح الصدور (٣٠٤) .

⁽۲) صحیح مسلم (۱۸۸۳) ح رقم (۱۸۸۵) ، رقم (۱۸۸۳) .

⁽٣) انظر : طبقات الحنابلة (١٨١/١) . وانظر : السيوطي : شرح الصدور (٣٢٠) .

⁽٤) مجموع الفتاوي (٢١١/٤) .

⁽٥) أهوال القبور (ص ١٢٣) .

⁽١) سورة أل عمران ، بعض الآية (١٦٩) ٠

⁽Y) انظر : السيوطي : شرح الصدور (ص ٣٤٠) .

⁽٨) سورة غافر ، بعض الآية (٢٦) .

⁽٩) جامع البيان (٢٢/٢٤) .

⁽١٠) تفسير القرآن العظيم (١٠٧) .

⁽۱۱) رواه السبخاري فسي "صحيحه "كتاب الجنائز (۲۳) باب (۸۹) ح رقم (۱۳۷۹) الفتح (۳٤٦/۳) ، ومسلم في "صحيحه " (۲۱۹۹/٤) كتاب الجنة (۱۰) باب (۱۷) ح رقم (۲۰ – (۲۸۶۱)) ، ولفظه " ... حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة " ..

<u>وا بحبس الروح عن وقاوما الكريم(١):</u>

قد سبق معنا في مسألة " مستقر الأرواح " حديث عبدالله ابن جحش أن رجلاً جاء إلى النبي – صلى الله عليه وسلم – فقال : " الجنة " قال : " الله حتى اقتل ؟ قال : " الجنة " قال : " الجنة " قال : " المول الله صلى الله عليه وسلم – : " إلا الدين " سارني به جبريل – عليه السلام – آنفاً "($^{(Y)}$ وهو دال على أن روح الميت تحبس عن دخول الجنة إذا كان عليه دين ، حتى ولو كانت روح شهيد . وقد أورد السيوطي حديث أبي هريرة – رضي الله عنه – فقال : قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : " نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه "($^{(Y)}$) . قال العلماء : معلقة : أي محبوسة عن مقامها الكريم($^{(Y)}$) .

وأورد السيوطي أيضاً من حديث جابر - رضي الله عنه - أن رجلاً مات وعليه دين ، ديناران ، فلم يصل عليه النبي - صلى الله عليه وسلم - فتحملهما أبو قتادة فصلى عليه ، ثم قال له بعد ذلك بيوم : " ما فعل الديناران ؟ " قال إنما مات أمس ، فعاد عليه من الغد فقال : قد قضيتهما ، فقال : " الآن بردت عليه جادته "(٥) .

وأورد السيوطي في ذلك أيضاً أحاديث غير ما ذكر للإستشهاد وقد رأيت أن ما ذكرته يغني عما أورده مختلفاً فيه يعلق أرواج الموتى وأرواج الأحياء في النوم (١):

ذكر السيوطي تحت هذا الباب بعض الشواهد على تلاقي أرواح الموتى مع أرواح الأحياء حالة نومهم فذكر في الاستدلال على ذلك قوله تعالى: (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون)(٢) وكلام المفسرين في تفسير هذه الآية الكريمة يدل لما سساقه إليه السيوطي من تلاقي الأرواح ، أما الإمام ابن جرير - رحمه الله - فقد قال : " يقول تعالى ذكره : ومن الدلائل على أن الألوهية لله الواحد القهار خالصة دون كل ما سواه أنه يميت ويحيى ويفعل ما يشاء ولا يقدر على ذلك شيء سواه ، فجعل ذلك خبراً نبههم به على عظيم قدرته ، فقال : (الله يتوفى الأنفس حين موتها ...) فيقبضها عند فناء أجلها ، ولانقضاء مدة حياتها ، ويتوفى أيضاً التي لم تمت في منامها ، كما التي مانت عند مماتها (فيمسك التي قضى عليها الموت) ذكر أن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام ، فيتعارف ما شاء الله منها ، فإذا أراد جميعها الرجوع إلى أجسادها ، أمسك الله أرواح الأموات عنده وحبسها وأرسل أرواح الأحياء حتى ترجع إلى أجسادها إلى أجل مسمى وذلك

(٢) حديث صحيح سبق تخريجه .

⁽١) انظر : السيوطي : شرح الصدور (ص ٣٤٦) .

ر ،) السور ع السيوسي با سوري السوري (^س

⁽٣) رواه السترمذي ، برقم (١٠٧٨) ، (١٠٧٩) كتاب الجنانز ، وقال : " هذا حديث حسن " ورواه ابن ماجة ، برقم (٢٤١٣) ، والبيهقي في عذاب القبر رقم (١٥٠) و (١٥٠) وأحمد في " المعند " (٧٠٨/) والبيهقي في السنن الكبرى (٧٦/٦) والدارمي (٤٩/٦) وأبو نعيم في " الحلية " (١٥/٩) .

⁽٤) انظر : شرح الصدور (ص ٣٤٦) .

^(°) رواه أحمد في " المسند " (٣٣٠/٣) ، والبيهقي في السنن (٣/٠٪ ، ٧٥) وفي " اثبات عذاب للقبر "رقم (١٥٣) ، والحاكم في " المستترك " (٥٨/٢) ، وقال في " مجمع الزوائد " (٣٩/٣) : " رواه أحمد والبزار ، وإسناده جسن " .

⁽١) انظر : شرح الصدور (ص ٣٥١) .

⁽٧) سورة الزمر ، الآية (٤٢) .

عند انقضاء مدة حياتها "(۱) ومعنى كلام الإمام ابن جرير أن الله تعالى ذكر قبضاً للأرواح التي توفاها بالموت ، وقبضاً مئله كذلك للأرواح التي نام أصحابها الأحياء ، فتلتقي هذه بتلك ، فإذا أرادت الأرواح أن تعود إلى أجسادها ، أذن تعالى للسلارواح التي لم يقض الموت على أصحابها وأمسك التي مات أصحابها وكذلك أمسك عنده التي حكم عليها بالموت أثناء نومها . وفي هذا إشارة إلى تلاقي الأرواح وتعارفها الذي ذكره السيوطي .

وأما العلامة ابن كثير – رحمه الله – فقال: "قال تعالى مخبراً عن نفسه الكريمة بأنه المتصرف في الوجود بما شاء ، وأنه يتوفى الأنفس الوفاة الكبرى بما يرسل من الحفظة الذين يقبضونها من الأبدان والوفاة الصغرى عند المنام ، كما قال تعالى: (وهو الذي يتوفاكم بالليل(٢) ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنستم تعملون . وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفسرطون)(١) فذكسر الوفاتين : الصغرى ثم الكبرى وفي هذه الآية (٤) ذكر الكبرى ثم الصغرى ، ولهذا قال : (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى(٥) .

ويذكر العلامة ابن القيم - رحمه الله تعالى - قولين في تفسير هذه الآية الكريمة فأورد عن السدى في قوله تعالى : (... والتي لم تمت في منامها ...) قال : يتوفاها في منامها فيلتقي روح الحي وروح الميت فيتذاكران ويتعارفان ، قال : فترجع روح الحي إلى جسده في الدنيا إلى بقية أجلها ، وتريد روح الميت أن ترجع إلى جسده فتحبس ، وهذا أحد القولين في الآية ، وهو أن الممسكة من توفيت وفاة الموت أولاً والمرسلة من توفيت وفاة النوم ، والمعنى على هذا القول أنه يتوفى نفس النائم ثم يرسلها إلى جسدها إلى بقية أجلها فيتوفاها الوفاة الأخرى .

ولعل هذا الرأي مستند منيرى أن الأرواح مطلقة بعد الموت تذهب حيث شاءت ، وهو والله أُلم قول ضعيف ، لأنه خلاف ماذكر في مستقر الارواح ·

كماأنه يؤدي إلى أن أرواح الشهداء تخرج من الحبشة ، أو تدخل إلى الجنة ، أرواح الأحياء ، ولذلك كان القول الآخر هو الأظهر في الآية وهو القول الآتي .

والقول المثاني في الآية : أن الممسكة والمرسلة في الآية كلتاهما توفيت وفاة النوم فمن استكملت أجلها أمسكها عنده فلا يردها إلى جسدها ومن لم تستكمل أجلها ردها إلى جسدها لتستكمله .

واخــتار شــيخ الإسلام (١) هذا القول ، وقال : عليه يدل القرآن والسنة قال : فإنه سبحانه ذكر إمساك التي قضى عليها الموت من هذه الأنفس التي توفاها وفاة نوم ، وأما التي توفاها حين موتها فتلك لم يصفها بإمساك ولا بإرسال بل هي

⁽١) جامع البيان (٢٤/٨ - ٩) .

⁽٢) وهذا ظاهر في أنه النوم – كما ورد عن السدى ومجاهد ، انظر : جامع البيان (٢١٤/٧) ، وتفسير القرآن العظيم (٣/ ٢٦١) .

⁽٣) سورة الأنعام ، الأيتان (٦٠ ، ٦١) .

⁽٤) أي : آية سورة الزمر رقم (٤٢) .

⁽٥) سورة الزمر ١٤٢) وانظر : تفسير القرآن العظيم (٩٢/٧) .

⁽٦) يعنى : ابن تيمية - رحمه الله تعالى - .

قسم ثالث "(١) وهذا الذي رجمه شيخ الإسلام ابن تيمية يدل على أن الأرواح ثلاثة أقسام:

١- الأرواح التي توفاها حين موتها . ٢- الأرواح التي أمسكها في نومها فلم يردها إلى أجسادها .

٣- الأرواح التي أرسلها بعد نومها فعادت إلى أجسادها لتستكمل رزقها وأجلها .

ذلك لأن التي توفاها حين موتها وانقضاء أجلها هي ممسكة عنده جل وعلا ، وأما الثانية التي أمسكها أثناء النوم ، فل و فلو كان المقصود بالإمساك هي القسم الأول لكان في الكلام تكرار ، كأنه قال : فيمسك التي هي ممسكة عنده من قبل ، وفي هذا ما فيه من ركاكة المعنى وعدم استقامته .

ولكن ابن القيم لم يتابع شيخه في هذا الترجيح بل رجح القول الأول ، إلا ان القول الثاني هو الأظهر في معنى الآية ونصمها ، أما تلاقي الأرواح فدليله لايمكن أن يعتمد عليه في القطع بذلك ،ولكن يستأنس بماذكر فقط ، ولا يمكن اعتماد ذلك دليلاً مؤكداً عليه ،

ثم هنا أمر آخر ،وهو أن الله تعالى ذكر قبضاً عاماً يشمل المؤمنين والكافرين ، فهل أرواح الكفار تلتقي أيضاً مع إخوانهم من الكفار الأحياء ؟ مع أن أرواح الكفار معذبة ؟

ولهذا قلنا إن القول الأول لايدل عليه دليل قوي ٠

والله ـــ جل ذكره ـــ أجل وأعلى •

<u>تأذي الميت بالنياحة عليه (٣)</u>

أورد السيوطي بخصوص هذه المسألة خمسة أحاديث صالحة ، وخمسة أخرى لا تصلح للإستشهاد ، كما أورد أقوال العلماء في حكم تعذيب الميت بما نيح عليه .

والأصل في هذا الباب حديث عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وابنه عبدالله - رضي الله عنه - .

– أما حديث عمر – رضي الله عنه – فهو أنه لما أصيب دخل عليه صهيب – رضي الله عنه – يبكي يقول : وا أخاه وا صاحباه فقال عمر – رضي الله عنه – : يا صهيب أنبكي عليّ وقد قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : " إن الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه " $\binom{7}{2}$ وكذلك قال لابنته حفصة – رضي الله عنها $\binom{1}{2}$.

- وأما حديث ابنه - رضي الله عنهما - فعن عبدالله بن عبيدالله بن أبي مليكة قال : " توفيت إبنة لعثمان بن عفان - رضي الله عنه - بمكة وجئنا لنشهدها وحضرها ابن عمر وابن عباس - رضي الله عنهم - وإني لجالس بينهما - أو قال : جلست إلى أحدهما ثم جاء الآخر فجلس إلى جنبى ، فقال عبدالله بن عمر - رضى الله عنهما - لعمرو بن عثمان :

⁽١) الروح (ص ٥٧ - ٥٨).

⁽٢) انظر : شرح الصدور (ص ٣٨٤) .

⁽٣) رواه البخاري في "صحيحه " كتاب الجنائز (٣٣) باب (٣٦) ح رقم (١٢٨٧) الفتح (١٥١/٣) ، ومسلم في "صحيحه " (١٤١/٣) كتاب الجنائز (١٢) البنائز (٩١) باب (٩) ح رقم (٩٢٧) .

⁽٤) رواه مسلم في " صحيحه " (٢/٦٣٨) كتاب الجنائز (١١) باب (٩) ح رقم (١٦ - (٩٢٧)} .

ألا تسنهى عسن السبكاء ؟ فإن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه "(۱) ولكن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - اعترضت على ما قاله عمر وابنه - رضي الله عنهما - قال ابن عباس - رضي الله عسنهما - بعد ما روى حديث عمر السابق - قال : " فلما مات عمر - رضي الله عنه - ذكرت ذلك لعائشة - رضي الله عنها - فقالت : رحم الله عمر ، والله ما حدث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن الله ليعذب المؤمن ببكاء أهله عليه ، وقالت : حسبكم القرآن (ولا ولكن رسول الله - صلى الله عنها - غذاباً ببكاء أهله عليه ، وقالت : حسبكم القرآن (ولا تسزر وازرة وزر أخرى)(۱) قال ابن عباس - رضي الله عنهما - عند ذلك : والله (هو أضحك وأبكى)(۱) قال ابن أبي مر - رضي الله عنهما - شيئاً (۱) .

وكذلك ورد اعتراضها على عبدالله بن عمر - رضي الله عنهما - عندما ذكر لها أنه يقول: الميت يعذب ببكاء أهله عليه ، فقالت: رحم الله أبا عبدالرحمن ، سمع شيئاً فلم يحفظه ، إنما مرت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جنازة يهودي ، وهم يبكون عليه فقال: " أنتم تبكون وإنه ليعذب "(٥) .

وقالت مرة عن ابن عمر: "وهل⁽¹⁾ ، إنما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: " إنه ليعذب بخطيئته أو بذنبه . وإن أهله ليبكون عليه الآن "(^{۷)} وقالت في رواية: " يغفر الله لأبي عبدالرحمن . أما إنه لم يكذب . ولكنه نسي أو أخطأ . إنما مر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على يهودية ببكى عليها فقال: " إنهم ليبكون عليها . وإنها لتعذب في قبرها "(^{۸)} وإزاء هذه الأحاديث المثبتة لعذاب الميت ببكاء أهله عليه ، وما قابلها من اعتراض أم المؤمنين عائشة - رضى الله عنها - تعددت أقوال العلماء في هذه المسألة على النحو التالى:

أول الأقوال: أن الأحاديث الواردة بإنسبات تعذيب الميت بالنياحة عليه هي على ظاهرها مطلقاً ، وهو رأي عمر بن الخطاب وأبنه عبدالله - رضي الله عنهما - على ما ورد عنهما في الصحيحين وغيرهما^(٩) ويحتمل أن يكون عمر - رضي الله عنهما - حلى المؤاخذة تقع على الميت إذا كان قادراً على النهي ولم يقع منه . فلذلك بادر إلى نهي صهيب ، وحفصة - رضي الله عنهما -(١٠) .

)

⁽۱) رواه البخاري في "صحيحه "كتاب الجنانز (۲۳) باب (۲۲) ح رقم (۱۲۸٦) انظر : الفتح (۱۵۱/۳) ، ورواه مسلم في "صحيحه " (۲٤١/۲) كتاب الجنانز (۱۱) باب (۹) ح رقم (۲۳ – (۹۲۸)} .

⁽٢) هذه بعض آية وردت في عدة مواضع من كتاب الله تعالى ، في سورة الأنعام (١٦٤) وفي سورة الاسراء (١٥) وفاطر (١٨) والزمر (٧) والنجم (٣٨) .

⁽٣) سورة النجم ، بعض الآية (٤٣) .

⁽٤) رواه السبخاري فسي " صحيحه " كتاب الجنائز (٢٣) باب (٣٢) ح رقم (١٢٨٨) أنظر : الفتح (١٥١/٣) ، ومسلم في " صحيحه " (٦٤٢/٢) كتاب الجنائز (١١) باب (٩) ح رقم (٩٢٩) .

^(°) رواه مسلم في "صحيحه " (٢٤٢/٢) كتاب الجنانز (١١) باب (٩) ح رقم (٢٥-(٩٣١)} من طريق حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه .

⁽٦) بفتح الواو ، وفتح الهاء وكسرها ، أي : غلط ونسى .

⁽٧) رواه مسلم في " صحيحه " (٦٤٣/٢) كتاب الجنائز (١١) باب (٩) ح رقم (٢٦ – (٩٣٢)} من طريق أبي أسامة عن هشام عن ابيه .

⁽٨) السابق نفسه رقم (٢٧) من طريق عبدالله بن أبي بكر ، عن أبيه ، عن عمرة بنت عبدالرحمن ، أنها سمعت عانشة . فذكرته .

⁽٩) انظر : السيوطي : شرح الصدور (ص ٣٨٥) ، وابن حجر : الفتح (١٥٣/٣) .

⁽١٠) انظر : فتح الباري (١٥٣/٣) .

الثاني : لا مطلقاً (۱) ، وهذا يقابل القول الأول ، وذهب أصحابه إلى أنه يتعارض مع بعض أصول الشريعة المقررة في مثل قصول الله تعالى : (ولا تزر وازرة وزر أخرى) (۲) ، وقد سبق معنا أنه قول أم المؤمنين عائشة – رضي الله عنها – وحكاه الحافظ ابن حجر – رحمه الله تعالى – عن أبى هريرة – رضى الله عنه -(7).

الــــثالث: أن الباء للحال (1) ، بمعنى أنه يعذب حال بكائهم عليه ، والتعذيب بما له من ذنب ، لا بسبب بكائهم عليه . حكاه الخطابي وقال ابن حجر: "ولا يخفى ما فيه من التكلف "(٥) ولكن ربما يستدل من قال هذا القول بحديث أم المؤمنين عائشــة - رضي الله عنها - الذي سبق نقله عنها . وهو عند مسلم من طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها . وعلى هذا يكون التعذيب خاصاً ببعض الموتى لا كل من بُكي عليه .

الرابع: أنه خاص بالكافر ، وهذا القول والذي قبله هو رأي أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها -(1) وعليه فتكون الألف والسلام في قوله " الميت " لميت معهود معين كما مر معنا أنها جنازة يهودي أو يهودية وقد جزم بهذا القول القاضي الباقلاني وغيره(٧).

الخامس: أنه خاص بمن كان النوح من سنته وعادته ($^{(A)}$) ، وهو قول الإمام البخاري – رحمه الله تعالى – فقد ترجم لأحاديث الباب قائلاً: " باب قول النبي – صلى الله عليه وسلم –: " يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته $^{(1)}$.

السادس : أنه فيمن أوصى (١٠) به . كما قال القائل :

فانعيني بما أنا أهله وشقى على الجيب يا ابنة معبد(١١١)

وهـذا قول المزني وإبراهيم الحربي وآخرون من الشافعية وغيرهم . حتى قال أبو الليث السمرقندي : إنه قول عامة أهل العلم . وكذا نقله النووي عن الجمهور ، قالوا : وكان معروفاً للقدماء حتى قال : طرفة بن العبد ما قال في البيت السابق (١٢) وأورد الحافظ ابن حجر على هذا اعتراضاً بأن التعذيب بسبب الوصية يستحق بمجرد صدور الوصية ، والحديث دال على أنه إنما يقع عند وقوع الإمتثال .

⁽١) انظر : السيوطي : شرح الصدور (ص ٣٨٥) .

⁽٢) سورة الأنعام بعض الآية (١٦٤) .

⁽٣) انظر : الفتح (٣/١٥٤) .

⁽٤) انظر : شرح الصدور (ص٣٨٥) .

⁽٥) الفتح (٣/١٥٤) .

⁽٦) انظر : شرح الصدور (ص ٣٨٥) .

⁽٧) انظر : الفتح (٣/١٥٤) .

 ⁽٨) انظر : شرح الصدور (ص ٣٨٥) .

⁽٩) فتح الباري (٣/١٥٠) .

⁽۱۰) انظر : شرح الصدور (ص ۳۸۰) .

⁽١١) البيت من معلقة طرفة بن العبد البكري ، انظر معلقته ضمن " مجموع مهمات المتون " (ص ٧٩٥) .

⁽١٢) انظر : الفتح (١٥٤/٣) .

وأجاب عنه بأنه : ليس في سياق الحديث حصر ، فلا يلزم من وقوعه عند الإمتثال أن لا يقع إذا لم يمتثلوا^(١) . السيابع : أنه فيمن لم يوصي بتركه ، فتكون الوصية بذلك واجبة إذا علم أن من شأن أهله أن يفعلوا ذلك^(٢) .

وهو قول داود الظاهري وطائفة ، ولا يخفي أن محله ما إذا لم يتحقق أنه ليست لهم بذلك عادة (٣) .

السئامن: أن الستعذيب بالصفات التي يبكون بها عليه ، وهي مذمومة شرعاً (١) . أي بنظير ما يبكيه أهله به ، وذلك أن الأفعال التي يعددون بها عليه غالباً تكون من الأمور المنهي عنها فهم يمدحونه بها وهو يعذب بصنيعه ذلك وهو عين ما يمدحونه به ، وهذا قول الإمام ابن حزم - رحمه الله - وطائفة معه ، واستدل عليه بحديث ابن عمر - رضي الله عنهما - في قصة عيادة النبي - صلى الله عليه وسلم - سعد بن عبادة - رضي الله عنه - فلما دخل عليه فوجده في غاشية أهله . فقال : قد قضى ؟ قالوا : لا يا رسول الله . فبكى النبي - صلى الله عليه وسلم - فلما رأى القوم بكاء النبي - صلى الله عليه وسلم - بكوا " فقال : ألا تسمعون ؟ إن الله لا يعذب بدمع العين ، ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا - وأشار إلى لسانه - أو يرحم ... " الحديث (١) .

قــال ابن حزم: "فصح أن البكاء الذي يعذب به الإنسان ما كان منه باللسان إذ يندبونه برياسته التي جار فيها ، وشــجاعته التي صرفها في غير طاعة الله ، وجوده الذي لم يضعه في الحق ، فأهله يبكون عليه بهذه المفاخر وهو يعذب بذلــك "(٥) ، ومن هذا ما كان يفعله أهل الجاهلية من إغارة بعضهم على البعض الآخر فيسرقون وينهبون ويقتلون ويسبون وكــان أحدهــم إذا مات بكته باكيته بتلك الأفعال المحرمة ، فمعنى الحديث أن الميت يعذب بذلك الذي يبكي عليه أهله به ، لأن الميت يندب بأحسن أفعاله وكانت محاسن أفعالهم ما ذكر وهي زيادة ذنب في ذنوبه يستحق العذاب عليها(١) .

التاسيع: أن المراد بالتعذيب توبيخ الملائكة له بما يندبه به أهله ($^{(Y)}$) ، وذلك لما روى مرفوعاً: " ما من ميت يموت فتقوم نادبته تقول: واجبلاه وا سنداه أو شبه ذلك من القول إلا وكل به ملكان يلهزانه: أهكذا كنت "($^{(A)}$) . وقد " أغمي على عبدالله بسن رواحة ، فجعلت أخته عَمرة تبكي: واجبلاه واكذا واكذا تعدد عليه ، فقال حين أفاق: ما قلت شيئاً إلا قيل لي: أنت كذلك ؟ "($^{(1)}$).

العاشير: أن المراد بالتعذيب تألم الميت بما يقع من أهله من النياحة والبكاء والحزن وغير ها(١٠) ، وهذا اختيار الإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري - رحمه الله - ورجحه القاضي عياض ومن تبعه ، ونصره شيخ الإسلام ابن تيمية وجماعة

⁽١) انظر : نفسه .

⁽٢) انظر : شرح الصدور (ص ٣٨٥) .

⁽٣) انظر : الفتح (٣/١٥٤) .

⁽٤) رواه البخاري في "صحيحه "كتاب الجنائز (٢٣) باب (٤٤) ح رقم (١٣٠٤) ، انظر الفتح (٣/١٧٥) .

⁽٥) الفتح (٣/٥٥١) .

⁽٦) انظر: السابق نفسه.

⁽٧) انظر : السيوطي : شرح الصدور (ص ٣٨٥) ، وفتح البازي (٣/٥٥٥) .

⁽٨) رواه النرمذي في " سننه " رقم (١٠٠٣) وقال : " هذا حديث حسن غريب " ، وابن ماجة رقم (١٥٩٤) .

⁽٩) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب المغازي (٦٤) باب (٤٤) رقم (٤٢٦٧،٤٢٦٨) انظر : الفتح (١٦/٧) .

⁽١٠) انظر : شرح الصدور (٣٨٦) .

من المتأخرين – رحم الله الجميع $-^{(1)}$ واستشهدوا لهذا القول بحديث قيلة بنت مخرمة قالت : قسلت يا رسول الله قد ولدته فقساتل معك يوم الربذة ثم أصابته الحمى فمات ونزل على البكاء ، فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أيغلب أحدكم أن يصاحب صويحبه في الدنيا معروفاً وإذا مات استرجع ، فوالذي نفس محمد بيده إن أحدكم ليبكي فيستعبر إليه صويحبه . فيا عباد الله لا تعذبوا موتاكم m(r) .

هـذه جمـلة الأقوال في تفسير معنى التعذيب الذي ينال الميت ببكاء أهله عليه ، وكلها اجتهادات في محاولة فهم كلام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لمعرفة كيفية تلافي أهل الميت هذا التعذيب لئلا يلحقه شيء منه في قبره أو يوم القيامة . وبعد تأمل هذه الأقوال رأيت أن أقرب الأقوال للصواب قولان :

أحدهما : القول بأن الحديث محمول على من أوصى بالنوح عليه ، أو لم يوصى بتركه مع علمه بأن الناس يفعلونه عادة ، ولهذا قال : عبدالله بن المبارك : " إذا كان ينهاهم في حياته ففعلوا شيئاً من ذلك بعد وفاته لم يكن عليه شيء "(٢) . وهذا هو قول الجمهور كما حكاه النووي وأبو الليث السمرقندي(٤) .

والثاني: أن معنى " يعذب " أي يتألم بسماعه بكاء أهله ، ويرق لهم ويحزن ، وذلك في البرزخ ، وليس يوم القيامة ، وقد ذكرنا أنه اختيار الإمام ابن جرير الطبري ، ورجحه كل من ابن المرابط ، والقاضي عياض ، وطائفة معهما ، ونصره الإمام ابن تيمية والعلامة ابن القيم وغيرهما ، قالوا : " وليس المراد أن الله يعاقبه ببكاء الحي عليه ، والعذاب أعم من العقاب ، كما في قوله - صلى الله عليه وسلم - : " السفر قطعة من العذاب "(٥) وليس هذا عقاباً على ذنب ، وإنما هو مقاساة ومعاناة وتألم . وقد يؤيد هذا قوله - صلى الله عليه وسلم - : " الميت يعذب في قبره بما نيح عليه "(١) ، وكذلك قول عمر - رضي الله عنه - : " إن الميت ليعذب في قبره بما نيح عليه "(١) ولكن مع هذين الحديثين اللذين يقرران أن الميت يعذب في قبره بسبب النياحة عليه ، ورد أيضاً أنه يعذب بسبب ذلك يوم القيامة ، فقد صح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : " من يُنح عليه يعذب بما نيح عليه يوم القيامة "(أ) وهذا لا يمكن تأويله بأنه تألم وتأذى بما يفعله أمله عليه ، وإنما هو عذاب بمعنى العقاب يوم القيامة ، ولهذا فقد رأيت أن أرجح الأقوال جميعاً هو قول الجمهور ، ولا

⁽١) انظر : فتح الباري (٣/٥٥١) .

⁽٢) ذكــره القرطبي في " التذكرة " (١٦٨/١) وقال : " إسناده لا بأس به " وأورده الحافظ ابن حجر في " الإصابة " (٣٩٣/٤) ، وأورده كذلك في فتح الباري (٣٥/٥٣) وقال : " هذا حديث حسن الإسناد " .

⁽٣) الإمام العيني : عمدة القاري في شرح صحيح البخاري (2 / 7) .

⁽٤) انظر : فتح الباري (٣/٤٥١) .

⁽٥) رواه البخاري في " صحيحه " كتاب العمرة (٢٦) باب (١٩) ح رقم (١٨٠٤) انظر الفتح (٦٢٢/٣) ، وانظر : ح رقم (٣٠٠١) ، (٤٢٩) ، ورواه مسلم في " صحيحه " (١٥٢٦/٣) كتاب الإمارة (٣٣) باب (٥٠) ح رقم (١٩٢٩–(١٩٢٧)} .

⁽٦) رواه مسلم فـــي " صحيحه " (٦٣٩/٢) كتاب الجنائز (١١) باب (٩) رقم (١٧) وابن حبان في " صحيحه " (٧٤٢) من حديث عمران بن حصين -رضيي الله عنه - .

⁽٧) السبيهقي (٧٢/٤-٧٣) ولحمد في "المسند" رقم (٢٦٨،٢٨٨،٢٨٩،٢٩٠،٣١٥،٣٤٤،٣٥٤،٣٨٦) من طرق عن عمر مطولاً ومختصراً ، وروى ابن حبان في "صحيحه " (٧٤١) قصة حفصة فقط .

⁽٨) مسلم في " صحيحه " (٢/٤٤/٢) كتاب الجنائز (١١) باب (٩) ح رقم (٢٨) من حديث المغيرة بن شعبة - رضي الله عنه - والبيهقي (٢/٤) ، وأحمد في "المسند" (٤/٢٥،٢٥٢،٢٥٥) .

مـنافاة بين هذا وبين القيد الآخر ، وهو قوله : (في قبره) بل يضم أحدهما إلى الآخر ، ويكون عذابه في قبره كالمقدمة لعذابــه يــوم القيامــة ، وعــلى هذا فالمعنى : أن الميت يعذب في قبره ، ويعذب كذلك يوم القيامة ، وبهذا يتم الجمع بين الأحاديث الواردة في ذلك .

وقد رأيت للحافظ ابن حجر - رحمه الله - جمعاً وجيهاً جداً قريباً مما قلته في توجيه قول الجمهور فقال: "
ويحتمل أن يجمع بين هذه التوجيهات فينزل على اختلاف الأشخاص بأن يقال مثلاً: من كانت طريقته النوح فمشى أهله
على طريقته ، أو بالغ فأوصاهم بذلك عذب بصنعه ، ومن كان ظالماً فندب بأفعاله الجائرة عذب بما ندب به ، ومن كان
يعرف من أهله النياحة فأهمل نهيهم عنها فإن كان راضياً بذلك التحق بالأول وإن كان غير راض عذب بالتوبيخ كيف أهمل
السنهي ، ومن سلم من ذلك كله واحتاط فنهى أهله عن المعصية ثم خالفوه وفعلوا ذلك كان تعذيبه تألمه بما يراه منهم من
مخالفة أمره وإقدامهم على معصية ربهم والله أعلم بالصواب "(۱) . وهذا في غاية الوجاهة إلا أن الظالم يعذب بأفعاله
الجائرة ندب أو لم يندب ، وسواء نيح عليه أم لم ينح عليه بذلك .

<u>ما بنفع المبت في قبره (٢):</u>

ذكر السيوطى تحت هذا العنوان مجموعة من الأحاديث منها:

١- عن أنس - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " يتبع الميت ثلاثة : فيرجع اثنان ويبقى
 واحد ، يتبعه أهله وماله وعمله ، فيرجع أهله وماله ، ويبقى عمله "(٢) .

Y- وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة إلا من صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له "($^{(1)}$).

<u>بعض فوائد تتعلق بالروح⁽⁰⁾:</u>

ذكر السيوطي تحت هذا العنوان بعض المباحث التي تتعلق بالروح والتي لخص أكثرها من كتاب " الروح " لابن القيم . وجعل السيوطي الأصل في هذا الباب حديث ابن مسعود – رضي الله عنه – قال : بينما أنا أمشي مع النبي – صلى الله عليه وسلم – في خرِب (1) المدينة : وهو يتوكأ (٧) على عسيب (٨) معه ، فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح ، وقال بعضهم : لا تسألوه ، لا يجيء فيه بشيء تكرهونه . فقال بعضهم لنسألنه ، فقام رجل منهم فقال : يا أبا

⁽١) فتح الباري (٣/١٥٥ - ١٥٦) .

⁽٢) انظر : شرح الصدور (ص ٣٩١) .

⁽٣) رواه السبخاري في "صحيحه " كتاب الرقاق (٨١) باب (٤٢) ح رقم (١٥١٤) انظر : الفتح (٢١٢/١) . ومسلم في "صحيحه " (٢٢٧٣/٤) كتاب الزهد والرقائق (٣٥) باب (٥٣) ح رقم (٢٩٦٠)} واللفظ له .

⁽٤) رواه البخاري في " الأدب المفرد " رقم (٣٨) ومسلم في " صحيحه " (٣/ ١٥٥٥) ح رقم (١٤ – (١٦٣١)} كتاب الوصية (٢٥) باب (٣) . واللفظ له

⁽٥) انظر : شرح الصدور (ص٤١٤) .

⁽٦) بكسر الخاء وفتح الراء جمع خَرِب ضد العامر ، انظر : فتح الباري (٢٢٤/١) وهذا لفظ البخاري في "صحيحه " كتاب العلم (٣) باب (٤٧) ح رقم (١٢٥) ووقع عنده كذلك في كتاب التفسير (٦٥) تفسير سورة الاسراء (١٧) باب (١٣) ح رقم (٤٧٢١) - حَرث - بدل خرب ، وهو بمعنى الزرع أو النخل كما في صحيح مسلم (٢١٥/٤) ح رقم (٣٤) .

⁽٧) هكذا (يتوكاً) في كتاب العلم (٣) باب (٤٧) ح رقم (١٢٥) وفي كتاب التفسير ح رقم (٤٧١) (وهو متكيء) واللفظان عند مسلم أيضاً ح رقم (٣٧ – ٣٤).

⁽٨) العسيب : بوزن عظيم ، هي الجريدة التي لا خوص فيها ، الفتح (١/٨٠٤) وفي رواية ابن حبان " ومعه جريدة " .

القاسم ، ما الروح ؟ فسكت ، فقلت : إنه يوحى إليه ، فقمت ، فلما انجلى عنه فقال : (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربى وما أوتيتم $^{(1)}$ من العلم إلا قليلاً $^{(7)}$ ثم قال السيوطى : " اختلف الناس في الروح على فرقتين :

* فرقة أمسكت عن الكلام فيها لأنها سر من أسرار الله تعالى لم يؤت علمه البشر ، وهذه الطريقة هي المختارة "(") ولو أن السيوطي كان سكت عند هذا وأمسك كما أمسكوا عن البحث فيها لأراح نفسه وأراحنا معه ، لكنه عاد فقال : " وفرقة تكلمت فيها وبحثت عن حقيقتها قال النووي : وأصح ما قيل في ذلك قول إمام الحرمين : إنها جسم لطيف مشتبك بالأجسام الكثيفة اشتباك الماء بالعود الأخضر "(أ) .

أما أصحاب القول الأول الذين أمسكوا عن الكلام في الروح ، فقالوا : إن الحكمة في إبهام حقيقة الروح اختبار الخطم المنعرفهم عجزهم عن علم ما لا يدركون حتى يضطرهم إلى رد العلم إليه جل وعلا . لأن المرء إذا لم يعرف حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن إدراك حقيقة الحق من باب أولى (٥) . قال أبو القاسم الجنيد بن محمد القواريري استاذ الطائفة ، كما يلقبه ابن حجر : " الروح شيء استأثر الله تعالى بعلمه فلم يطلع عليه أحداً من خلقه ، فلا تجوز العبارة عنه بأكثر من أنه موجود "(١) .

وعلى هذا ابن عباس – رضى الله عنهما – وأكثر السلف $^{(\gamma)}$ ، وجرى عليه أيضاً ابن عطية وجمع من أهل التفسير $^{(\Lambda)}$.

ثــم اختــلفت هذه الفرقة ، إذا كان الله تعالى قد أخفى علم حقيقة الروح عن خلقه ، فهل علمها النبي - صلى الله عليه وسلم - ؟ على قولين :

- فقيل : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح .
- وقيل : بل علمها ، وأطلعه الله عليها ، ولم يأمره أن يطلع عليها أمته وهو نظير الخلاف في علم الساعة^(١) .
- * وأما الفريق الذي تكلم في الروح وبحث عن حقيقتها ، فقد اختلفت أقوالهم وتباينت آراؤهم فيها جمع هذه الأقوال ابن القيم وزيف بعضها ثم قال : " والسادس : أنه جسم لطيف مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس ، وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الأعضاء ويسري فيها سريان الماء في الورد ، وسريان الدهن في الزيتون والنار في

⁽١) هذا اللفظ هكذا عند البخاري في "صحيحه "كتاب العلم (٣) باب (٤٧) ح رقم (١٢٥) الفتح (٢٢٤/١) ثم أردفها البخاري - رحمه الله - قال : "قال الأعمش ، وليست هذه القراءة في السبعة بل ولا في المشهور من غيرها ، وقد اغفلها ابو عبيدة في كتاب القراءات له من قراءة الأعمش " ا.هـ . أما في كتاب التفسير من صحيح البخاري فأورد لفظ القراءة السبعية (وما أونيتم) ح رقم (٤٧٢١) وكذلك في كتاب " التوحيد " من نفس الصحيح ح رقم (٧٤٥٦) الفتح (٤٤٠/١٣) .

⁽٢) سورة الاسراء ، الآية (٨٥) .

⁽٣) شرح الصدور (ص ٢١٤) .

⁽٤) نفسه (ص ٤١٥) وانظره عند النووي في شرح صحيح مسلم (١٣٨/١٧) وعبارة إمام الحرمين : " الأظهر عندنا أن الروح أجسام لطيفة مشابكة للأجسام المحسوسة أجرى الله تعالى العادة باستمرار حياة الاجسام ما استمرت مشابكتها لها فإذا فارقتها يعقب الموت الحياة في استمرار العادة " الارشاد (ص ٣٧٧) .

⁽٥) انظر : شرح الصدور (ص ٤١٥) ، فتح الباري (٨٠٣/٨) .

⁽٦) فتح الباري (٨/٨٤ - ٤٠٤) ، وانظر : السيوطي : شرخ الصدور (٤١٤) .

⁽٧) انظر : شرح الصدور (ص ٤١٤) .

⁽٨) انظر : فتح الباري (٨/٤٠٤) .

⁽٩) انظر : السابق (٨/٨٤) ، شرح الصدور (ص ١٥٤) .

الفحم ، فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهده الأعضاء وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة الإدارية . وإذا فسدت هذه الأعضاء بسبب استيلاء الأخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار ، فارق الروح البدن وانفصل إلى عالم الأرواح . وهذا القول هو الصواب في المسألة ، وهدو الدذي لا يصمح غيره ، وكل الأقوال سواه باطلة وعليه دل الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقل والفطرة ونحن نسوق الأدلة عليه على نسق واحد "(۱) ثم ساق أكثر من مائة دليل على هذا التعريف بحقيقة الروح . يقول السفاريني : " وذكر له مائة دليل وخمسة عشر دليلاً وأجاد وأفاد وزيف كلام ابن سينا ، وابن حزم وأمثالهما "(۲) .

وهذا قريب جداً مما نقلته آنفاً عن إمام الحرمين الجويني ورأيته في الإرشاد . وإليه ذهب السيوطي حيث قال : " أكثر المسلمين على أن الروح جسم وهو الذي دل عليه الكتاب والسنة وإجماع الصحابة لوصفها في الآيات والأحاديث بالتوفي ، والقبض ، والإمساك ، والإرسال ، والتناول ، والإخراج ، والخروج ، والتنعيم والتعذيب ، والرجوع والدخول ، والرضل والإنتقال ، والتردد في البرزخ ، وأنها تأكل وتشرب وتسرح وتأوي ، وتعلق ، وتنطق ، وتعرف ، وتنكر ، إلى غيسر ذلك مما هو من صفات الأجسام ، والعرض لا يتصف بهذه الصفات أيضاً فلا شك أنها تعرف نفسها وخالقها وتدرك المعقولات وهذه علوم ، والعلوم أعراض ، فلو كانت عرضاً والعلم قائم به ، لزم قيام العرض بالعرض وهو فاسد "(٢) .

الروم محدثة مغلوقة :

حكى السيوطي إجماع أهل السنة على ذلك فقال: " أجمع أهل السنة على أن الروح محدثة مخلوقة ولم يخالف في ذلك إلا الزنادقة ، وممن نقل الإجماع على حدوثها محمد بن نصر المروزي وابن قتيبة "(٤) ، ولمثل هذا ذهب السفاريني " في لوامع الأنوار " حيث قال : " أجمعت الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - على أن روح الإنسان محدثة مخلوقة مصنوعة مديرة ، وهذا معلوم بالإضطرار من دين الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - كما يعلم بالإضطرار من دين الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - كما يعلم بالإضطرار من دين الرسل - حدو الخالق وكان ما سواه مخلوق له ، وقد انطوى عصد

دينهم أن العالم حادث ، وأن معاد الأبدان واقع ، وأن الله تعالى وحده الخالق وكل ما سواه مخلوق له ، وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم وهم القرون المفضلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدوثها وأنها مخلوقة "(٥) وقال ابن تيمية: " روح الآدمي مخلوقة مبدعة باتفاق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة ، وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الإمام المشهور الذي هو أعلم زمانه بالإجماع والاختلاف أو من أعلمهم "(١).

وبعد التأكد من حصول الإجماع على أن الروح مخلوقة محدثة فليس لأحد أن يرفع عقيدته بمخالفة هذا الإجماع ، لأنه من المشاقة للرسول – صلى الله عليه وسلم – واتباع غير سبيل المؤمنين بل هو كفر وشرك وزندقة .

⁽١) الروح (ص ٣٩٢).

⁽٢) لوامع الأنوار (٢٩/٢) .

⁽٣) شرح الصدور (ص ١٥-٤١٦).

⁽٤) السابق نفسه (ص ٤١٩) .

⁽٥) لوامع الأنوار (٣٣/٢) .

⁽٦) مجموع الفتاوي (٢١٦/٤) .

<u>الفصل الثالث : يوم القيامة</u> <u>المبحث الأول : البحث</u>

تعريف البعث:

البعث بعد الموت ركن من أركان الإيمان دلت عليها أدلة صريحة من الكتاب والسنة ، بل هو حقيقة اتفقت عليها كلمة أهل الملل من المسلمين واليهود والنصارى (١) ، وقد أخبرت به جميع الأنبياء والرسل أممهم ، والإيمان به أحد أركان الإيمان الستة التي لا يصح إيمان العبد إلا بتحقيقها .

البعث في اللغة : يأتى ويراد به ثلاثة معان :

- الإرسال: يقال بعثت فلاناً وابتعثته أى أرسلته (٢).
- ٢- البعث من النوم: يقال بعثته من منامه إذا أيقظته (٦).
- ٣- الإثارة: وهو أصل البعث ومنه قيل للناقة: بعثتها إذا أثرتها وكانت باركة^(١).

<u>البعث في الشرع :</u> هو إحياء الله الموتى وإخراجهم من قبورهم أحياء للحساب والجزاء^(٥) .

يقول ابن كثير - رحمه الله - : " البعث : وهو المعاد وقيام الأرواح والأجساد يوم القيامة "(١) .

ويقــول أبو عبدالله الحسين بن الحسن الحليمي : " يعيد الله الرفات من أبدان الأموات ، ويجمع ما تفرق منها في الــبحار وبطــون السباع وغيرها حتى تصير بهيئتها الأولى ، ثم يجعلها حية فيقوم الناس كلهم بأمر الله جل ثناؤه أحياء ، صغيرهم وكبيرهم "(٧) .

ويقول السبيجوري: "السبعث عبارة عن إحياء الموتى وإخراجهم من قبورهم "(^) ويقول د . الأشقر: "المراد بالبعث المعاد الجسماني وإحياء العباد في يوم المعاد ، والنشور مرادف للبعث في المعنى ، يقال نشر الميت نشوراً إذا عاش بعد الموت ، وأنشره الله أحياه فإذا شاء الحق تبارك وتعالى إعادة العباد وإحياءهم أمر إسرافيل فنفخ في الصور فتعود الأرواح إلى الأجساد ويقوم الناس لرب العالمين "(١) وهذا المعنى قد دلت عليه آيات كثيرة وأحاديث شريفة من ذلك قول الش تعالى في محكم التنزيل : (ذلك بأن الله هو إلحق وأنه يحي الموتى وأنه على كل شيء قدير . وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور)(١٠) وبالنظر في المعنى اللغوي لكلمة البعث والمعنى الشرعى لها : نجد أن هناك ترابطاً

⁽١) انظر مجموع الفتاوي (٢٨٤/٤) .

⁽٢) انظر : تهذیب اللغة (1/3 -3 -3) ، القاموس المحیط (1/17) .

⁽٣) انظر : القاموس المحيط (١٦٨/١) .

⁽٤) انظر: نفسه ، الراغب الاصبهاني: المفردات (ص٢٠٥٣٥)

⁽٥) انظر : شرح الطحاوية (ص٥٦٦) ، والسفاريني : لوامع الأنوار (١٥٧/٢) .

⁽٦) تفسير القرآن العظيم (٣/٢٠٦) .

⁽٧) المنهاج في شعب الإيمان (٢/ ٣٤٥) .

⁽٨) تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد (ص١٧٠).

⁽٩) اليوم الآخر - القيامة الكبرى (ص٥١).

⁽١٠) سورة الحج ، الآيتان (٦،٧) .

ظاهراً وذلك أن معاني البعث في اللغة الإثارة والإرسال هو نفس المعنى المراد بالإصطلاح الشرعي الذي يظهر من أن البعث هو إرسال الحياة أو إرسال الأرواح إلى الأموات وإثارتها من مرقدها فتقوم وتنبعث من جديد لتتهيأ لما يراد منها من الإنطلاق إلى الموقف العظيم للحساب ونيل الجزاء قال تعالى: (ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون . قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون . إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون . فاليوم لا تظلم نفس شيئاً ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون)(۱) .

فقي هذه الآيات الأربع الكريمة إثبات البعث من المرقد ، وخروج الأموات من الأجداث ، وحضورها بين يدي الرب جل وعلا ثم يكون الحساب والجزاء لكل نفس بما كسبت .

تكلم السيوطي عن البعث وقرر أن البعث حق وأن الإيمان به واجب فقال – رحمه الله – : " ... وأن الحشر للخلق أجمع بأن يحييهم الله بعد فنائهم ، ويجمعهم للعرض والحساب للمعاد ، أي عود الجسم بعد الإعدام بأجزائه وعوارضه كما كان ، حق ، قال تعالى : (وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً $\binom{(7)}{7}$ (وإذا الوحوش حشرت $\binom{(7)}{7}$ (وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده $\binom{(4)}{7}$ (كما بدأنا أول خلق نعيده $\binom{(6)}{7}$.

وفي قوله تعالى: (أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور . وحصل ما في الصدور) $^{(Y)}$ يقول السيوطي : " عبارة عن البعث ، وجمع ما في الصحف ، وأظهر محصلاً ، ومُيِّز خيره من شره " $^{(A)}$ وهكذا يستمر السيوطي في بيان أدلة البعث من خلال كلامه على إعجاز القرآن فعند قوله تعالى : (نحن خلقناكم فلو لا تصدقون) $^{(P)}$ يقول السيوطي : " تحضيض على التصديق : إما بالخالق تعالى ، وإما بالبعث لأن الخلقة الأولى دليل عليها " $^{(C)}$. وفي قوله تعالى : (ولقد عامتم النشأة الأولى غلو لا تذكرون) $^{(C)}$ يقول السيوطي : " تحضيض على الذكر و الإستدلال بالنشأة الأولى على النشأة الآخرة " $^{(C)}$.

وفي تقرير مذهب أهل السنة والجماعة يقول السيوطي : " ومذهب أهل السنة أن الإعادة ممكنة عقلاً ، واقعة سمعاً ، وهل تعدد الأجساد أم لا ؟ مذهب أهل السنة أنها تعاد ، لأن الوجود قسمان : إما متحيز ، أو قائم بالمتحيز ، في الأرواح أن كانت متحيزة فهي أجسام ، وإن لم تكن متحيزة فلا تستقل بنفسها ولا بد لها من أجسام تحل فيها فلا بد من إعادة الأجسام خلافاً للحكماء (١٠) وغيرهم "(١) .

سورة يس ، الآيات (٥١،٥٢،٥٣،٥٤) .

⁽٢) سورة الكهف ، بعض الآية (٤٧) .

⁽٣) سورة التكوير ، الآية (٥) .

⁽٤) سورة الروم ، بعض الآية (٢٧) .

 ⁽٥) سورة الأنبياء ، بعض الآية (١٠٤) .

 ⁽٦) علم التوحيد -مخطوط- لوحة رقم (٨).

⁽٧) سورة العاديات ، الأيتان (٩ ، ١٠) .

⁽٨) معترك الأقران (٢/٤٦٩) .

⁽٩) سورة الواقعة ، الآية (٧°) .

⁽١٠) معترك الأقران (١٠٨/٣).

⁽١١) سورة الواقعة ، الآية (٦٢) .

⁽١٢) أي : الفلاسفة .

منكر البعث كافر: يقرر السيوطي أن منكر البعث كافر ، وذلك من خلال استدلاله بقوله تعالى : (وإن تعجب فعجب قولهم أثذا كذا تراباً أثنا لفي خلق جديد أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (أولئك أسيوطي : " في الآية دليل على أن منكر البعث كافر "(٢) وهو واضح من صريح قوله تعالى : (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ولا يخلد في النار إلا الكافرون .

<u> المبحث الثاني : الشفاعة</u>

الشفاعة لغة: هي الانضمام إلى آخر ناصراً له وسائلاً عنه ، وأكثر ما تستعمل في انضمام من هو أعلى حرمة ومرتبة إلى من هو أدنى (أ).

واصطلاحاً : سؤال التجاوز عن الذنوب والآثام $^{(\circ)}$ من الذي وقع الجناية في حقه $^{(1)}$.

أثبت السيوطي شفاعة النبي - صلى الله عليه وسلم - يوم القيامة فقال : " ... وأن الشفاعة حق وهي أنواع : ولاها وأعظمها : الشفاعة في فصل القضاء والإراحة من طول الموقف وهي مختصة بالنبي - صلى الله عليه وسلم - بعد تصريد الخطق مسن نسبي إلى نبي "(١) وقال السفاريني : "والشفاعات المختصة به - صلى الله عليه وسلم - عدة : أولها وأعظمها وأعمها شياعته - صلى الله عليه وسلم - لفصل القضاء بين الورى "(١) وهذه الشفاعة العظمى تحصل في الموقف العظيم بأرض المحشر عندما ينتاب الناس التعب والكرب وتبلغ المعاناة منهم منتهاها فيلهم الله تعالى بعض عباده طلب الشفاعة من الرسل إلى الله تعالى لفصل القضاء وإراحة الناس ، فيتقدم هؤلاء لطلب الشفاعة أول ما يتقدمون إلى آدم عليه السلام - فيقولون له : أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك الشف لنا إلى ربك ألا تسرى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى إلى ما بلغنا ؟ فيقول آدم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيته ، نفسي نفسي نفسي ، اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى نوح مند مثله ، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيته ، نفسي نفسي نفسي - عليهم جميعاً الصلاة والسلام - فيأتون رسول الله محمد - صلى الله عليه وسلم - فيأتون رسول الله محمد - صلى الله عليه وسلم - فيأتون رسول الله محمد - صلى الله عليه وسلم - فيأتون رسول الله محمد - صلى الله عليه وسلم - فيأتون رسول الله عليه وسلم - فيأتون أرسه - صلى الله عليه وسلم - فيأتي تحت العرش فيقع ساجداً لله تعالى ، فيقال له : يا محمد ، ارفع رأسك ، سل تعطه ، والشفع تشفع ، فيرفع رأسه - صلى الله عليه وسلم -

⁽١) معترك الاقران (٢٩٨/٣) .

⁽٢) سورة الرعد ، الآية (٥) .

⁽٣) معترك الاقران (٣/٢٥) .

⁽٤) الأصفهاني : المفردات في غريب القرآن (ص٢٦٣) .

⁽٥) ابن الأثير : النهاية في غريب الحديث (٢٥٨/٢) .

⁽٦) الجرجاني : التعريفات (ص١٢٧) .

⁽٧) علم التوحيد -مخطوط- لوحة رقم (١١) .

⁽٨) لوامع الأنوار (٢١١/٢) .

⁽٩) البخاري في "صحيحه" كتاب التفسير (٦٥) باب (٥) ح رقم (٤٧١٢) ، الفتح (٨/٣٩٥) ومسلم في "صحيحه" (١/٢٩١) .

الثانية : الشفاعة لقوم ليدخلوا الجنة بغير حساب :

يقول السيوطي: "الثانية: الشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير حساب "(۱) وذلك لما امتازوا به من صفات إيمانية جعلتهم أهلاً لهذا الإكرام، فعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: " عرضت على الأمم فأخذ النبي يمر معه الأمة، والنبي يمر معه النفر والنبي يمر معه العشرة والنبي يمر معه الخمسة، والنبي يمر وحده، فنظرت فإذا سواد كثير قلت: يا جبريل: هؤلاء أمتي ؟ قال: لا، ولكن انظر إلى الأفق، فنظرت فإذا سواد كثير ، قال: هؤلاء أمتك، وهؤلاء سبعون ألفاً قدامهم لا حساب عليهم ولا عذاب، قلت: ولم، قال: كانوا لا يكتوون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون، فقام إليه عكاشة بن محصن فقال: ادع الله أن يجعلني منهم، قال: سبقك بها عكاشة "(۱) ومحل الشاهد من قال: اللهم اجعله منهم، ثم قام رجل آخر فقال: ادع الله أن يجعلني منهم، قال: سبقك بها عكاشة "(۱) ومحل الشاهد من هذا الحديث هو دعاؤه - صلى الله عليه وسلم - لعكاشة بن محصن - رضي الله عنه - أن يجعله الله منهم، فإن هذا الدعاء هو الشفاعة منه - صلى الله عليه وسلم - لعكاشة - رضي الله تعالى عنه - أن يجعله الله منهم، فإن هذا الدعاء هو الشفاعة منه - صلى الله عليه وسلم - لعكاشة - رضي الله تعالى عنه - (۱)

الثالثة: الشفاعة لقوم استحقوا دخول النار ألا يدخلوها:

قال السيوطي: " الثالثة: الشفاعة فيمن استحق النار ألا يدخلها "(¹⁾ ذكر بعض العلماء هذا النوع الذي ذكره السيوطي ولكني لم أجد عندهم دليلاً يدل لهذا النوع من الشفاعة.

قال الإمام النووي - رحمه الله -: " الثالثة: الشفاعة لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - ومن شاء الله تعالى " $^{(0)}$.

وقال القرطبي نقلاً عن القاضي عياض: " الثالثة: في قوم من أمته استوجبوا النار بذنوبهم فيشفع فيهم نبينا - صلى الله عليه وسلم - ومن شاء أن يشفع ويدخلون الجنة "(١) ويظهر أن نقل القرطبي عن القاضي عياض ، هو نفسه ما ذكره الإمام النووي لأنه كثيراً ما ينقل في شرحه صحيح مسلم عن القاضي عياض وقال السفاريني: " ثالثها: شفاعته - صلى الله عليه وسلم - في قوم استوجبوا النار بأعمالهم فيشفع فيهم فلا يدخلونها "(٧).

ويقول شارح الطحاوية: " النوع الثاني والثالث من الشفاعة: شفاعته - صلى الله عليه وسلم - في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم فيشفع فيهم ليدخلوا الجنة، وفي أقوام آخرين قد أمر بهم إلى النار ألا يدخلوها "(^) هكذا أقوالهم عارية عن الدليل تماماً ولم أر واحداً منهم قد أورد نصاً يدل عليه. ولذلك قال العلامة ابن القيم - رحمه الله - : "

⁽١) علم التوحيد .

ر) رواه البخاري في "صحيحه" كتاب الرقاق (٨١) باب (٥٠) ح رقم (٦٥٤١) فتح الباري (١١/٤٠٥) ، ومسلم في "صحيحه" كتاب الإيمان (١) باب (٩٤) ح رقم [٣٢٤–(٢٢٠)] انظر صحيح مسلم (١٩٩/١) .

⁽٣) انظر : النهاية : لابن كثير (٢٧٥/٢) ، القرطبي : التذكرة (ص٣٠١) ، السفاريني : لوامع الأنوار (٢٠٨/٢) ، شرح العقيدة الطحاوية (ص٢٥٧) .

⁽٤) السيوطي : علم التوحيد -مخطوط- لوحة رقم (١١) .

⁽٥) شرح صحيح مسلم (١/٤٤٣) .

⁽٦) التذكرة (٣٠١) .

⁽٧) لموامع الأنوار (٢١١/٢) .

⁽٨) شرح الطحاوية (ص٢٥٧).

ويبقى نوعان يذكرهما كثير من الناس

<u>أحدهما :</u> في قوم استوجبوا النار فيشفع فيهم أن لا يدخلوها وهذا النوع لم أقف إلى الآن على حديث يدل عليه ، وأكثر الأحاديث صريحة في أن الشفاعة في أهل التوحيد من أرباب الكبائر إنما تكون بعد دخولهم النار وأما أن يشفع فيهم قبل الدخول فلا يدخلون فلم أظفر بنص "(١) . ومن هنا يتبين أن هذا النوع لا دليل عليه .

الرابعة: الشفاعة لأهل الكبائر من الموحدين

يقول السيوطي: "الرابعة: الشفاعة في اخراج من أدخل النار من الموحدين "(٢) وهم أهل الكبائر من الأمة، ومذهب أهل الحق الذيت هم أهل السنة والجماعة أن أهل الكبائر هم تحت مشيئة الله جل وعلا، إن شاء عذبهم بمقتضى عدله، وإن شاء غفر لهم برحمته وفضله، وأن من دخل النار من أهل التوحيد فإنه يخرج منها بعد أن يعذب فيها المدة التي يشاؤها الله عز وجل تطهيراً له، ثم يرحمه ويحسن إليه ويدخله الجنة وأن لا يخلد في النار مثل خلود أهل الكفر والشرك بالله تعالى.

وقد كانت هذه المسألة مسلمة بين الصحابة - رضوان الله عليهم - يثبتونها على ضوء ما جاء في كلام الله تعالى وكلام رسوله - صلى الله عليه وسلم - وهذه بعض أقوال الأثمة التي تؤيد هذا :

1- قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: " ما يزال الله يرحم المؤمنين ويخرجهم من النار ويدخلهم الجنة بشفاعة الأنبياء والملائكة حتى إنه تعالى في آخر الأمر يقول: من كان من المسلمين فليدخل الجنة قال فهنالك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين "(")

٢- وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: "إن أحاديث الشفاعة في أهل الكبائر ثابتة ومتواترة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - وقد اتفق عليها السلف من الصحابة وتابعيهم بإحسان وأئمة المسلمين، وإنما نازع في ذلك أهل البدع من الخوارج والمعتزلة ونحوهم ولا يبقى في النار أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان بل كلهم يخرجون من النار ويدخلون الجنة "(١)
 ٣- وقال السفاريني: "اتفق أهل السنة والجماعة على أن النار لا يخلد فيها أحد من اهل الإيمان والتوحيد كما ثبت ذلك في الأحاديث أنه يخسرج من في قلبه مثقال ذر"ة من إيمان ونحوه لكن لا بد أن يدخل النار من أهل التوحيد طائفة بذنبهم، ويعاقبون على مقدار ذنبهم ثم يخرجون بشفاعة النبي - ﷺ أو غيره، أو برحمة أرحم الراحمين "(٥).

وهده الأقوال من العلماء مبنية على ما ورد عن النبي - صلى الله عليه وسلم - فعن جابر - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله- صلى الله عليه وسلم - : " شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي "(1) وهو يدل على الشفاعة الخاصة بأهل

⁽١) عون المعبود (١٣/٧٧).

⁽٢) علم التوحيد - مخطوط - لوحة رقم (١١) .

⁽٣) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (٤٤٢/٤) ، والرازي : التفسير الكبير (١٥٤/١٩) .

⁽٤) مجموع الفتاوي (٤/٣٠٩).

⁽٥) لوامع الأنوار (٢/٣/٢) .

⁽٣) رواه ابو داود الطيالسي في "مسنده" (ص ٣٣٣) ح رقم (١٦٧) ، وابن خزيمة في "التوحيد" (ص ٢٧١) ، والترمذي في "سننه" (١٦٥) ح رقم (٢٤٣٦) ح رقم (٢٤٣٦) وقال : "صحيح على ٢٤٣٦) وقال : "صحيح على الدين عريب من هذا الوجه ، مستغرب من حديث جعفر بن محمد " ، ورواه الحاكم في "المستدرك" (١/١) وقال : "صحيح على شرط مسلم" ورواه ابو نعيم في "الحلية" (٣٠٠/٣-٢٠١) جميعهم من طريق محمد بن ثابت عن جعفر بن محمد عن أبيه . ورواه ابن ماجة في "السنوهد" (١٤٤١) ح رقم (١) (ص ٥٠) ، والبيهقي في "البعث والنشور" ح رقم (١) (ص ٥٠) ،

الكبائر التي يخرجون بها من النار بعد دخولهم فيها .

وعـن جابر أيضاً قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " إن الله - عز وجل - يخرج من النار قوماً بالشفاعة "(١) .

وعين عميران بن حصين - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " يخرج الله من النار قوماً بشفاعة محمد - صلى الله عليه وسلم - فيدخلون الجنة ، فيسميهم أهل الجنة الجهنميين "(٢) .

وعن ابني سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " أما أهل النار الذين هم أهلها ، فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون . ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم (أو قال : بخطاياهم) فأماتهم إماتة حنى إذا كانوا فحماً ، أذن بالشفاعة فجيء بهم ضبائر ضبائر () . فبثوا على أنهار الجنة . ثم قيل : يا أهل الجنة أفيضوا عليهم . فينبتون نبات الحبة تكون في حميل السيل "() . وغيرها من الأحاديث .

ويبين السيوطي أن أصحاب الذنوب من أهل التوحيد إنما يجاوزون بذنوبهم بستة شروط فيقول في قوله تعالى : (ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)^(١) " هذا على عمومه في حق الكفار ، وأما المؤمنون فلا يجزون بذنوبهم إلا بستة شروط وهي

٧- أن يموتوا قبل التوبة منها

١- أن تكون ذنوبهم كباراً

٤- أن لا يُشفع فيهم

٣- أن لا تكون لهم حسنات أرجح في الميزان منها

أن لا يكونوا ممن استحق المغفرة بعمل كأهل بدر ، للحديث : " لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم "(٥)

جميعهم من طريق الوليد بن مسلم ، عن زهير بن محمد ، عن جعفر بن محمد عن أبيه ، وقال الحاكم : "صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه" وقال الذهميني : "على شرط مسلم" ، وقال البيهقي : "حديث صحيح" ، ورواه الآجري في "الشريعة" (١٢١٢/٣) حرقم (٧٧٨) وقال محققه : " هذا حديث إسناده حسن " .

⁽۱) رواه البخاري في "صحيحه" كتاب الرقاق (۸۱) باب (۵۱) ح رقم (۲۰۵۸) أنظر : الفتح (۱۲/۱۱) ، ورواه مسلم في "صحيحه" (۱۷۸/۱) ح رقم (۱۹۱) ، وابسن خسزيمة في "التوحيد" (ص ۲۷۷) وابن ابي عاصم في "السنة" (۴۰٤/۲) جميعهم من طريق حماد بن زيد ، عن عمرو بن دينار ، وكذا الآجري في "الشريعة" (۲۳۰/۳) رقم (۷۹۸) .

ورواه مسلم في "صحيحه" (١٧٨/١) ح رقم (١٩١) ، وابن ابي عاصم في "السنة" (٢٠٤/٢) ح رقم (٨٤٠) ، وابن خزيمة في "التوحيد" (ص ٢٧٧) والبيهقي في "الاعتقاد" (ص ٩٠٠) ، والآجري في "الشريعة" (١٢٣١/٣) ح رقم (٧٩٩) جميعهم من طريق سفيان ، عن عمرو بن دينار ، ورواه احمد في "المسند" من طريق آخر عن جابر .

⁽٢) البخاري في "صحيحه" كتاب الرقاق (٨١) باب (٥١) رقم (٢٥٦٦) انظر : الفتح (٢١٨/١١) .

وابـو داود في "سننه" كتاب الشفاعة (عون المعبود ٢٢/٧-٣٧) والترمذي في "سننه" في صفة جهنم (٤/٥/٥) ح رقم (٢٦٠٠) ، وابن ماجة في "سننه" (١٥ كتاب الزهد (١٤٤٣/٢) ح رقم (٤٣١٥) ، وابن خزيمة في "التوحيد" (ص٢٧) والبيهقي في "الاعتقاد" (ص٩١) ، والبغوي في "شرح السنة" (١٥ / ١٨٣) جميعهم من طريق الحسن بن ذكوان ، وهو ابو سلمة البصري صدوق يخطيء ، ورمى بالقدر ، وكان يدلسى ، من السادسة : انظر : تقريب التهذيب (١٨٣١) والتهذيب (٢٧٦/٢) .

^(*) الضبائر : هم الجماعات في تفرقة ، واحدتها : ضبارة ، مثل عمارة وعمائر .

⁽٣) رواه مسلم في "صحيحه" (١٧٢/١) رقم (١٨٥) ، وابن ماجة في "سننه" كتاب الزهد (١٤٤١/٢) ح رقم (٤٣٠٩) ، وابن خزيمة في "التوحيد" (ص ٢٧٤، ٢٧٠، ٢٨٠، ٢٨٣، ٢٨٣، ٢٨٠، ٢٨٣، ٢٨٣، ٢٨٣، ٢٨٣، ٢٨٣) ، والبيهقي في "الاعتقاد" (ص ٢٢٤) .

⁽٤) سورة الزلزلة ، الآية (٨) .

⁽٥) رواه البخاري في "صحيحه" رقم (٣٠٠٧) الفتح (١٤٣/٦) ، رقم (٤٢٧٤) الفتح (١٩٩٧) ، رقم (٤٨٩٠) الفتح (٦٣٣/٨) ، ومسلم في "صحيحه" ((١٩٤١/٤) ح رقم (١٦١١–(٤٩٤)] .

٦- وأن لا يعفو الله عنهم . فإن المؤمن العاصبي في مشيئة الله إن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له "(١) .

الخامسة: الشفاعة لرفع درجات أهل الجنة

قال السيوطي: " الخامسة: الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها "(١) ودليل هذا النوع من الشفاعة ما صحعين النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال: " اللهم اغفر لعبيد أبي عامر " ثم قال: " اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير مسن خيلقك من الناس ... " الحديث (٢) وكذا حديث أم سلمة – رضي الله عنها – أن النبي – صلى الله عليه وسلم – دخل على أبي سلمة ، وقد شق بصره ، فأعمضه ، ثم قال: " إن الروح إذا قبض تبعه البصر ، فضج ناس من أهله فقال: " لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير ، فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون " ثم قال: " اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين ، واخلفه في عقبه في الغابرين ، واغفرلنا وله يارب العالمين ... " الحديث (١) .

قال العلامة ابن القيم – رحمه الله تعالى – : " النوع الثاني : شفاعته – صلى الله عليه وسلم – لقوم من المؤمنين في زيادة الثواب ورفعة الدرجات " ثم استدل لذلك بحديث أم سلمة المتقدم (٥) . ويقول الإمام النووي – رحمه الله تعالى – : " الخامسة : في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها "(١) .

وقال شارح الطحاوية: " النوع الرابع: شفاعته - صلى الله عليه وسلم - في رفع درجات من يدخل الجنة فيها فيوق ما كان يقتضيه ثواب أعمالهم " $^{(Y)}$. وقد ورد في كتاب الله تعالى ما يدل على رفع الدرجات في الجنة كما في قوله تعالى: (والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء) $^{(A)}$ ولكن هذا لا يدخل في الشفاعة إنما هو تفضل من الله تعالى وإحسان منه إلى عباده حيث رفع ناقص العمل بكامل العمل من غير أن ينقص من أجر الكامل شيء ولكن يدل على جواز رفع درجة بعض المؤمنين في الجنة. والحمد لله على فضله وإحسانه.

السادسة : شفاعته - صلى الله عليه وسلم - في تخفيف العذاب عن عمه أبي طالب

قال السيوطي: "السادسة: الشفاعة في تخفيف العذاب عمن استحق الخلود في النار، كما في حق أبي طالب "(٩) وهذه خاصة في حق أبي طالب بن عبد المطلب عم النبي - صلى الله عليه وسلم - نظراً لمواقفه مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من مساندته له في دعوته، ومناصرته، وحمايته والدفاع عنه ضد أذى قريش رغم أنه لم يسلم ومات على الكفر، ويدل لذلك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - عندما سئل: هل نفعت أبا طالب بشيء ؟ فإنه كان يحوطك

معترك الأقران (٢/٤٦٨) .

⁽٢) علم التوحيد -مخ- لوحة رقم (١١) .

⁽٣) رواه البخاري في "صحيحه" . انظر : الفتح (١/٨ ٤-٤٢) . واللفظ له ، ورواه مسلم في "صحيحه" (١٩٤٤/٤) ح رقم [١٦٥-(٢٤٩٨)] .

⁽³⁾ رواه مسلم في "صحيحه" (7/37) ح رقم (7-(97)).

⁽٥) عون المعبود (٧٨/١٣) .

⁽٦) شرح صحيح مسلم (٢ ٤٤٣) .

⁽٧) (ص٢٥٧) وانظر : النهاية لابن كثير (٢/٤٧٢) ، لموامع الأنوار (٢١١/٢) .

⁽٨) سورة الطور ، الآية (٢١) .

⁽٩) علم التوحيد -مخ- لوحة رقم (١١) .

ويغضب لك قال : " نعم هو في ضحضاح (1) من نار ، ولو (1) أنا لكان في الدرك الأسفل من النار (1) .

وعن ابن عباس – رضي الله عنهما – أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال : " أهون أهل النار عذاباً أبو طالب – وهو منتعل بنعلين يغلي منهما دماغه "(") وهذه الأحاديث تدل على أن أبا طالب مات على الكفر وأنه في النار ويخف عنه من عذابها بشفاعة المصطفى – صلى الله عليه وسلم – كما ثبت فيما سبق ، وذلك خلافاً للمغيرية من الشبعة الذين يز عمون أن أبا طالب في الجنة() ، وهو ضلال وانحراف نعوذ بالله تعالى من الهلاك والخذلان .

الهبحث الثالث : المساب

الحسباب في البلغة: الإحصاء بالدقة التامة دون زيادة ولا نقصان قال الأزهري: " وإنما سمي الحساب في المعاملات حساباً لأنه يعلم به ما فيه كفاية ليس فيه زيادة ولا نقصان "(°) والحساب والحسابة عدل الشيء ويأتي الحساب بمعنى الكثرة ومنه " أحسبت الرجل أي أعطيته ما يرضي وقيل: معناه أعطيته حتى قال حسبي، قال الله عز وجل: (...عطاء حساباً)(۱) أي كثيراً(۷).

وقال الراغب: " الحساب استعمال العدد ... والحسبان: ما يحاسب عليه فيجازي بحسبه ... والحسيب والمحاسب من يحاسبك ثم يعبر عن المكافىء بالحساب $(^{\wedge})$

الحساب في الشرع: قال السفاريني عن الحساب أنه يراد به " توقيف الله عباده قبل الإنصراف من المحشر على أعمالهم ، خيراً كانت أو شراً تفصيلاً لا بالوزن ، إلا من استثنى منهم "(٩) والمقصود بقوله: " لا بالوزن " أي: لا يكتفي بالمعرفة الإجمالية التي تحصل عن طريق الوزن فقط ، دون إيقافهم على تفصيل أعمالهم تفصيلاً دقيقاً .

ونقل السفاريني عن بعض العلماء قوله: "الحساب تعريف الله - عز وجل - الخلائق مقادير الجزاء على أعمالهم وتذكيره إياهم ما قد نسوه من ذلك ، يدل على هذا قوله تعالى: (يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه)(١٠) "(١١) . ومن هذه الأقوال يمكن أن يقال: إن المراد بالحساب: "أن يوقف الحق تبارك وتعالى عباده بين يديه ، ويعرفهم بأعمالهم التي عملوها ، وأقوالهم التي قالوها ، وما كانوا عليه في حياتهم الدنيا من إيمان وكفر ، واستقامة وانحراف ، وطاعة وعصيان ، وما يستحقون على ما قدموه من إثابة وعقوبة ، وإيتاء العباد كتبهم بأيمانهم إن كانوا طالحين ، ويشمل الحساب ما يقوله الله لعباده ، وما يقولونه له ، وما يقيمه عليهم من حجج

⁽١) الضحضاح : مارق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعبين ، واستعير للنار .

⁽Y) رواه البخاري في "صحيحه" رقم (3701) الفتح (11//11) ، ومسلم في "صحيحه" (198/1) رقم (707-(707)) .

⁽٣) رواه مسلم في "صحيحه" (١٩٦/١) ح رقم [٣٦٣-(٢١٣)] .

⁽٤) انظر : ابن حجر : فتح الباري (٣١/١١) ، والتنبيه والرد للملطي (ص١٥٢) .

⁽٥) تهذيب اللغة (٣٣١،٣٣٣/٤) ، وانظر : القاموس المحيط (١/٥) .

⁽٦) سورة النبأ ، بعض الآية (٣٦) .

⁽٧) تهذيب اللغة (٤/٣٣٣) ، وانظر : تاج العروس (١١٠/٢-٢١٣) .

⁽٨) المفردات (ص١١٦–١١٧).

⁽٩) لوامع الأنوار (١٦٥/٢) ، وانظر : الكواشف الجلية (ص٣٤٣) .

^{. (}١٠) سورة المجادلة ، بعض الآية (٦) .

⁽١١) لوامع الأنوار (١٦٥/٢) .

وبراهين ، وشهادة الشهود ووزن للأعمال . والحساب منه العسير ، ومنه اليسير ، ومنه التكريم ، ومنه التوبيخ والتبكيت ، ومنه الفضل والصفح ومتولي ذلك أكرم الأكرمين "(١) .

والأدلة على وقوع الحساب من القرآن الكريم والسنة النبوية كثيرة جداً لا يتسع المقام لحصرها لكن نكتفي ببعضها هنا دلالة على المقصود يقول الله تعالى : (... واتقوا الله إن الله سريع الحساب) $^{(7)}$ وفي بيان سرعة الحساب مع تمام العدل يقول تعالى : (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم إن الله سريع الحساب) $^{(7)}$ (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة في لا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفي بنا حاسبين) $^{(3)}$ ومن الآيات التي استدل بها السيوطي على وقوع الحساب وقيام العباد بين يدي الله جل وعلا قوله تعالى : (ولمن خاف مقام ربه جنتان) $^{(6)}$ قال السيوطي : " أي القيام بين يديه للحساب $^{(7)}$ وكذلك قال ابن جرير $^{(7)}$ وهو أحد الأقوال التي ذكرها في الآية الكريمة .

وقال الإمام الشوكاني: "مقامه سبحانه هو الموقف الذي يقف فيه العباد للحساب ، كما في قوله تعالى: (يوم يقوم الناس لرب العالمين)(١١) . "(١١) .

وللإستدلال على وقوع الحساب من قوله تعالى: (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره)(١٢) يقول السيوطي: " المثقال هـ و الوزن ، والذرة النملة الصغيرة ، والرؤية هنا ليست برؤية بصر وإنما هي عبارة عن الجزاء ، وذكر الله مثقال الذرة تنبيها على ما هو أكثر منه من طريق الأولى ، كأنه قال : من يعمل قليلاً أو كثيراً . وهذه الآية هي في المؤمنين لأن الكافر لا يجازى في الآخرة على حسناته ، إذ لم تقبل منه واستدل أهل السنة بهذه الآية على أنه لا يخلد مؤمن في النار لأنه لو خلد لم ير ثواباً على إيمانه وعلى ما عمل من الحسنات .

(ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)(١٣) هذا على عمومه في حق الكفار ، وأما المؤمنون فلا يجزون بذنوبهم إلا بستة شروط وهي التي ذكرتها أنفاً عن السيوطي .

فإن المؤمن العاصبي في مشيئة الله ، إن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له "(١٤) .

⁽١) الأشقر : اليوم الآخر - القيامة الكبرى (ص١٩٣) .

⁽٢) سورة المائدة ، بعض الآية (٤) .

⁽٣) سورة غافر ، الآية (١٧) .

⁽٤) سورة الأنبياء ، الآية (٤٧) .

⁽٥) سورة الرحمن ، الآية (٤٦) .

⁽٦) معترك الأقران (٣/٣٥) .

⁽٧) انظر : جامع البيان (٢٧/١٤٥) .

^{. (}٨) انظر : تفسير القرآن العظيم (٢/٤٧٦) · .

⁽٩) انظر : الجامع لأحكام القرآن (١١٥/١٧) .

⁽١٠) سورة المطففين ، الآية (٦) .

^{/)} وو (۱۱) فتح القدير (٥/١٤) .

ر) . (۱۲) سورة الزلزلة ، الأيو (٧) .

⁽١٣) سورة الزلزلة ، الآية (٨) .

^{() \$2... -5.5...(...)}

⁽١٤) معترك الأقران (٢/٨/٤) .

المبحث الرابع : الميزان

الميزان في اللغة : اسم للآلة التي تزن بها الأشياء والوزن هو معرفة قدر الشيء (١) . وفي الشرع : هو ميزان حقيقي له لسان وكفتان توزن به السيئات والحسنات (7) .

وقد أجمع أهل السنة على الإيمان بالميزان ، وأن أعمال العباد توزن به يوم القيامة ، وأنه يميل بالأعمال ، وذكر الميزان عند الحسن فقال : له لسان وكفتان(٣) .

ويذكر السيوطي أن الميرزان حق ، وأن الإيمان به واجب فيقول : " وأن الميزان حق ، وله لسان وكفتان لمتعرف بها مقادير الأعمال بأن توزن صحفها به ، قال تعالى : (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين)(؛) "(°) .

ويؤكد السيوطي هذا المعنى في موضع آخر ، وذلك عند قوله تعالى : (فأما من تقلت موازينه) $^{(1)}$ فيقول : " هو جمع ميزان ، أو جمع موزون . وميزان الأعمال يوم القيامة له لسان وكفتان وعمود ، وتوزن فيه الأعمال ، والخفة والثقل متعلقة بأجسام إما صحف الأعمال أو ما شاء الله $^{(\vee)}$.

ويذكر السيوطي أن المعتزلة خالفت أهل السنة في هذا فقالت عن الميزان إنه " عبارة عن العدل في الجزاء "(١) ولكنه لم يرد هذا القول أو يبين بطلانه ، وقد حكى الإيجي في المواقف أن المعتزلة ينكرون الميزان لأن الأعمال أعراض لا يمكن وزنها (١) ولكن ما ذكره القاضي عبدالجبار بن احمد في " أصوله الخمسة " يرد ما ذكره الإيجي فقد قال : " ولم يُرد الله تعالى بالميزان إلا المعقول منه المتعارف عليه بيننا دون العدل وغيره على ما يقول بعض الناس ، وكلام الله تعالى مهما أمكن حمله على الحقيقة لا يجوز أن يعدل به عنه إلى المجاز ، يبين ذلك ويوضحه أنه لو كان الميزان إنما هو العدل لكان لا يثبت للثقل والخفة فيه معنى فدل على أن المراد به الميزان المعروف الذي يشتمل على ما تشمل عليه الموازين "(١)

وهذا الكلام من القاضي عبدالجبار واضح في أنه يثبت الميزان الذي يثبته أهل السنة وهو شيخ المعتزلة في وقته ، مما يتبين منه أحد الأمرين :

الأول : إما أن يكون قد وقع خطأ في نقل مذهب المعتزلة عنهم ، فهذا تصحيح لهذا الخطأ ، لأن أهل السنة أهل العدل الوسط الذين ينقلون ما لهم وما عليهم ، وبهذا يكون المعتزلة قد أصابوا في هذه المسألة وجه الحق .

⁽١) انظر : المفردات (ص٢٢٥) .

⁽٢) انظر : لوامع الأنوار (١٨٤/٢) .

⁽٣) فتح الباري (١٣/٥٣٨) .

⁽٤) سورة الأنبياء ، الآية (٤٧) .

⁽٥) علم التوحيد -مخ- لوحة رقم (١٠) .

⁽٦) سورة القارعة ، الآية (٦) .

⁽٧) معترك الأقران (٢/٩/٤) .

⁽٨) انظر : (ص٢٨٤) .

⁽٩) شرح الأصول الخمسة (ص٧٣٥).

الثاني : أن يكون القائل بأن الميزان هو العدل بعض المعتزلة لا جميعهم .

وقد مضى معنا بعض الآيات الكريمة في إثبات الموازين الموضوعة يوم القيامة لوزن الأعمال . وقد وردت السنة أيضاً بإثبات ذلك ، فعن عبد الله بن عمرو – رضي الله عنه – قال : قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : " إن الله سيخلص رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة ، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر ، ثم يقول : أتتكر من هذا شيئاً ؟ أظلمك كتبتي الحافظون ؟ يقول : لا يارب . فيقول : أفلك عذر ؟ فيقول : لا يارب . فيقول : بيارب . فيقول : بيارب . فيقول : أن الله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . فيقول أحضر وزنك . فيقول : يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فيقول : فإنك لا تظلم . قال : فتوضع السجلات في كفة ، والبطاقة في كفة ، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل مع اسم الله شيء "(١) .

وقد رجح القرطبي أن الموازين تثقل بالكتب فيها الأعمال مكتوبة وبها تخف (٢) ، ورجحه أيضاً السفاريني فقال : " والحق أن أن الموزون صحائف الأعمال ، وصححه ابن عبد البر وغيره ، وذهب إليه جمهور من المفسرين "(٢) .

المبحث الخامس : الصراط

الصراط في اللغة: الطريق الواضح (٤).

وفي الشرع: جسر منصوب على متن جهنم بين الجنة وأرض المحشر عليه يمر الناس على قدر أعمالهم^(٥).

وقد أكد السيوطي على وجوب الإيمان بالصراط ، وأنه حق فيقول : " ... وأن الصراط ، وهو - كما في حديث مسلم - جسر يمر على ظهر جهنم أدق من الشعر وأحد من السيف ، حق "(1) . واستشهد السيوطي على ثبوت الصراط بحديث أبي هريرة - رضي الله عنه - وفيه : " ويضرب جسر بين ظهراني جهنم ، فأكون أنا وأمتي أول من يجيز ، ولا يتكلم في ذلك اليوم إلا الرسل ، ودعوة الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم . وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان (٧) . هل رأيتم السعدان ؟ قال : فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله - عز وجل - تخطف الناس بأعمالهم ، فمنهم من يوبق (١) بعمله . ومنهم من يخردل (١) ثم ينجو ، ... " الحديث (١٠) .

ومن الأدلة أيضاً حديث أبي سعيد الخدري الطويل وفيه: " ثم يضرب الجسر على جهنم ، وتحل

⁽۱) رواه الإمـــام احمــد في "المسند" (۲۷۳/۳) بلفظ قريب من هذا ، ورواه النرمذي في "سننه" حرقم (۲۷۸۹) ، وابن ماجة حرقم (٤٣٠٠) وقال عنه الشيخ الألباني -رحمه الله- بأنه حديث صحيح ، وله سند آخر بمعناه ، انظر : صحيح النرمذي للألباني (٣٣٣/٢) . واستشهد به السيوطي في "علم التوحيد" (۱۰) وعزاه النرمذي وذكر أنه حسنه ، وكذا في "معترك الأفران" (٢٩/٣٤) .

⁽٢) انظر : التذكرة (٣١٣) .

⁽٣) لوامع الأنوار (١٨٧/٢) .

⁽٤) انظر: لسان العرب (٧/ ٣٤٠) ، مختار الصحاح (ص١٥١) .

⁽٥) انظر : لوامع الأنوار (١٨٩/٢) .

⁽٦) علم التوحيد -مخ- لوحة رقم (١٠) .

⁽v) نبت ذو شوك ، وهو من جيد مراعي الإبل تسمن عليه . النهاية (v)

⁽٨) من يهلك بعمله .

⁽٩) قيل معناه : يقطع ، أي تقطعه الكلاليب فيهوي في النار ، وقيل : المخردل المصروع .

⁽١٠) رواه البخاري في "صحيحه" ح رقم (٦٥٧٣) الفتح (٢٥٤١) ، ومسلم في "صحيحه" (١٦٣/١) ح رقم [٩٩٢-(١٨٢)] .

الشفاعة فيقولون: اللهم سلم سلم . قيل يا رسول الله: وما الجسر؟ قال دحض مزلة (١) فيه خطاطيف وكالليب وحسك (٢) تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمن كطرف العين ، وكالبرق وكالريح ، وكالطير ، وكأجاويد الخيل ، والركاب ، فناج مسلم ، ومخدوش مسلم ، ومكدوس على وجهه في النار "(٣) .

- ومنها حديث حذيفة بن اليمان - رضى الله عنه - الطويل فيه :

" فياتون محمداً - صلى الله عليه وسلم - فيقوم ويؤذن له ، وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط يميناً وشمالاً فيمراً ولكم كالبرق ، قال : قلت : بأبي أنت وأمي أي شئ كمر البرق ؟ قال : الم تروا إلى البرق كيف يمر ويرجع في طرفة عين ، ثم كمر الريح ، ثم كمر الطير ، وشد الرجال (٤) تجري بهم أعمالهم ، ونينكم قائم على الصراط يقول : رب سلم سلم . حتى تعجز أعمال العباد ، حتى يجئ الرجل فلا يستيطع السير إلا زحفاً ، قال : وفي حافتي الصراط كلاليب (٥) معلقة مامورة باخذ من أمرت بأخذه ، فمخدوش ناج ، ومكدوس (١) في النار "(٧) وما ذهب إليه السيوطي من وجوب الإيمان بالصراط ، وأنه حق هو مذهب أهل السنة والجماعة ، السلف وأئمة أهل السنة وهذا طرف من بعض أقوالهم :

١- قــال سلمان - رضي الله عنه - : يوضع الصراط يوم القيامة وله حد كحد الموس ، فتقول الملائكة : يا رب من يمر
 على هذا ؟ فيقول : من شئت من خلقي . فيقولون : يا ربنا ما عبدناك حق عبادتك(^) .

Y - وقال الإمام أحمد - رحمه الله - : والصراط حق ، يوضع على شفير جهنم ويمر الناس عليه ، والجنة من وراء ذلك ، نسأل الله عز وجل السلامة في الجواز (9) .

٣- وقال الإمام ابن بطة العكبري: ثم الإيمان بالبعث والصراط وشعار المؤمنين يومئذ سلم سلم ، والصراط كما جاء في الحديث إنه أحد من السيف ، وأدق من الشعرة (١٠٠).

وقد اتضح من الأدللة السابقة ، ومن أقوال الأئمة أمور منها :

أولاً: أن الإيمان بالصراط واجب. وأنه جسر منصوب على متن جهنم بين الجنة وأرض المحشر.

ثانياً : أنه ممر رهيب جداً ، يقف الرسل على جانبيه يدعون الله تعالى يقولون : يا رب سلم سلم . ولا يتكلم غيرهم .

ثالثاً : أن عليه كلاليب وخطاطيف وحسك مثل شوك السعدان معلقة به مأمورة بخطف من أمرت بخطفه من المارين عليه .

رابعاً : أنه مدحضة مزلة ، فهو على دقته وحدته منزلق شديد لا تثبت عليه الأقدام . إلا من كتب الله تعالى له الثبات وكان

⁽١) الدحض : الزلق . النهاية (١٠٤/٢) والدحض المزلة بمعنى واحد ، وهو الموضع الذي نزل فيه الأقدام ولا تستقر .

⁽Y) الحسك : جمع حسكة وهي شوكة صلبة من حديد ، النهاية $(Y^{7/1})$.

⁽٣) رواه مسلم في "صحيحه" (١٦٧/١) ح رقم (١٨٣) .

⁽٤) (وشد الرجال) الشد : هو العدو البالغ والجري .

⁽٥) كلاليب : جمع كلوب ، وهو حديدة معوجة الرأس ، النهاية (١٩٥/٤) ،

⁽٦) مكدوس : أي مدفوع ، وتكدس الانسان إذا دُفع من ورائه فسقط .

⁽٧) رواه مسلم في " صحيحه " (١٨٦/١) ح رقم (١٩٥) .

⁽٨) اللالكائي : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ، رقم (٢٢٢١) .

⁽٩) طبقات الحنابلة (١/٢٧) .

⁽١٠) الشرح والإبانة (ص٢٢١) ، صحيح مسلم (١٦٧/١) ح رقم (٣٠٢) من كتاب الايمان في أخر الحديث .

من أهل السعادة .

خامساً: أنه أدق من الشعرة وأحد من السيف كما قال أبو سعيد – رضى الله عنه –: " بلغني أن الجسر أدق من الشعرة وأحد من السيف (1) وهذا لا يقال بالرأي بل لا بد أنه قد بلغه من قول النبي – صلى الله عليه وسلم – .

<u> المبحث السادس : الجنة والنار</u>

الجنة هي الدار التي أعدها الله تعالى لعباده المؤمنين ، الخاضعين لشريعته ، المتبعين لرسله ، وهي دار النعيم والمثواب المقيم أعد الله تعالى فيها ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، من دخلها فقد فاز الفوز العظيم ، وربح الربح الذي لا خسارة بعده .

والنار - أعاذنا الله منها - هي الدار التي أعدها الله تعالى للكافرين به المكذبين لرسله ، والمتمردين على شريعته ، فهي دار الخزي الأكبر والخسران العظيم .

والإيمان بالجنة والنار من أهم قضايا الإيمان باليوم الآخر الذي هو أحد أركان الإيمان مما لا يتم الإيمان إلا بها .

تحدث السيوطي عن الجنة والنار فقال: " ونعتقد أن الجنة والنار مخلوقتان اليوم قبل يوم الجزاء ، للنصوص الدالــة على ذلك "(٢) وما ذكره السيوطي من أن الجنة والنار موجودتان الآن هو معتقد أهل السنة والجماعة ، وهذه بعض أقوال أئمتهم:

1- قــال شارح الطحاوية: اتفق أهل السنة على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن ، ولم يزل على ذلك أهل السنة حتى نبغت نابغة من المعتزلة والقدرية فأنكرت ذلك ، وقالت: بل ينشئهما الله يوم القيامة ، وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا به شريعة لما يفعله الله ، وأنه ينبغي أن يفعل كذا ولا ينبغي له أن يفعل كذا ، وقاسوه على خلقه في أفعالهم ، فهم مشبهة في الأفعال ودخل التجهم فيهم فصاروا مع ذلك معطلة "(٣).

 $Y - e^{-1}$ الإمام أحمد $Y - e^{-1}$ وأن الله خلق الجنة قبل الخلق وخلق لها أهلاً ونعيمها دائم ، ومن زعم أنه يبيد من الجنة شئ فهو كافر ، وخلق النار قبل خلق الخلق ، وخلق لها أهلاً وعذابها دائم $Y = e^{-1}$.

٢- وقال الإمام أبو الحسن الأشعري عن عقيدة أصحاب الحديث: " ويقرون أن الجنة والنار مخلوقتان "(٥).

٣- وعقد الآجري في مصنفه القيم " الشريعة " كتاباً مطولاً عن الإيمان والتصديق بأن الجنة والنار مخلوقتان وقال: "
 اعلموا رحمنا الله وإياكم أن القرآن شاهد على أن الله عز وجل خلق الجنة والنار قبل أن يخلق آدم - عليه السلام - وخلق الجنة أهلاً وللنار أهلاً قبل أن يخرجهم إلى الدنيا لا يختلف في هذا من شمله الإسلام ، وذاق حلاوة طعم الإيمان دل على

⁽١) مسلم في " صحيحه " (١٦٧/١) ح رقم (١٨٣) ، وموضع الشاهد (ص١٧١) .

⁽٢) علم التوحيد - مخ - لوحة رقم (١٩) .

⁽٣) شــرح العقيدة الطحاوية (٢/٤/٢-٦١٥) ، وانظر : مقالات الاسلاميين (١٦٨/٢) والابانة (ص٦٣) والبعث والنشور (ص١١٢) وما بعدها وحادي الأرواح (ص٣٥) وما بعدها ، لوامع الأنوار (٢/٥٧٠) وما بعدها .

⁽٤) طبقات الحنابلة (١/٣٤٤).

⁽٥) مقالات الاسلاميين (١/٢٩٦) .

ذلك القرآن والسنة فنعوذ بالله ممن كذب بهذا "(١) ثم أورد كثيراً من نصوص الكتاب العزيز والسنة النبوية المطهرة يثبت ، بها ما ذكره .

 $3 - e^{-1}$ الإمام ابن عبدالبر: "وفي الحديث أيضاً من ذكر الجنة والنار دليل على أنهما مخلوقتان ، وعلى ذلك جماعة أهل العلم وأنهما لا يبيدان من سائر المخلوقات وأهل البدع ينكرون ذلك "(7) ومن الأدلة التي استدل بها أهل السنة على هذا المعتقد : أو لا : الأدلة من القرآن :

-1 قوله تعالى : (وسار عوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين $(^{(7)})$.

Y - y وقال تعالى : (إن المتقين في مقام أمين في جنات وعيون $y^{(1)}$.

٣- وقال تعالى: (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى...) (٥).

3 - 6 وقال تعالى : (واتقوا النار التي أعدت للكافرين (7) .

-7 وقال تعالى : (... وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً $)^{(\Lambda)}$.

ثانياً: الأدلة من السنة:

١-حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : " ناركم جزء من سبعين جزءاً من
 نار جهنم ، قيل يا رسول الله إن كانت لكافية ، قال : فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهم مثل حرها "(١) .

٢- وحديث عمر ان بن حصين - رضي الله عنه - عن النبي - صلى الله عليه وسلم - - قال : " اطلعت في الجنة فرأيت
 أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء "(١٠) .

ومن هذه النصوص يتبين لنا أن الله تعالى قد أخبرنا أنه أعد الجنة وما فيها من النعيم المقيم لأهل التقى والصلاح ، وأعدد السنار وما فيها من العذاب لأهل الكفر والشرك والنفاق وإعداد الشئ تصريح بثبوته وتحققه ، وأنه مخلوق وموجود الآن ، كما أخبر الرسول - صلى الله عليه وسلم - أنه رأى الجنة والنار واطلع عليهما ، وعلى أهلهما ، وهذا ليس معناه

⁽۱) (ص۳۸۷) .

⁽٢) التمهيد (٣/٣٠) .

⁽٣) سورة آل عمران الآية (١٣٣) .

⁽٤) سورة الدخان الآيتان (٥١-٥٢) .

⁽٥) سورة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - بعض الآية (١٥) .

⁽٦) سورة أل عمران ، بعض الآية (١٣١) .

⁽٧) سورة النساء ، بعض الآية (٥٥) والآية (٥٦) .

⁽٨) سورة الفتح ، بعض الآية (٦) .

⁽٩) رواه البخاري في "صحيحه " ح رقم (٣٢٦٥) واللفظ له ، ومسلم في "صحيحه " (٢١٨٤/٤) ح رقم (٢٨٤٣) .

⁽١٠) رواه البخاري في " صحيحه " ح رقم (٦٥٤٦) ومسلم فني " صحيحه " رقم (٢٧٣٧) .

إلا أن الجنة والنار مخلوقتان وموجودتان الأن كمعنقد أهل السنة وهو ما صرح به الجلال السيوطي . تكميل في دوام الجنة والنار وأبديتهما :

لم يذكر السيوطي مسالة دوام الجنة والنار وأنهما أبديتان لا تغنيان ولا يلحقهما عدم ، ورأيت أن اذكر هذه المسألة لتك تمل عقيدة أهل السنة في هذا الحديث . وأقول في ذلك مستعيناً بالله تعالى : إن مقتضى النصوص أن الجنة تخلق خلقاً غير قابل للغناء وكذلك أهلها . فالجنة "خالدة لا تغنى ولا تبيد ، وأهلها فيها خالدون ، لا يرحلون عنها ولا يظعنون ، ولا يبيدون ولا يبيدون ولا يموتون "(۱) وكذلك النار خالدة لا تغنى ولا تبيد (۲) ، وقد نقل ابن حزم - رحمه الله - اتفاق الأمة على ذلك ، فقال : " اتفقت فرق الأمة كلها عن أن لا فناء للجنة ولا لنعيمها ، ولا للنار ولا لعذابها ، إلا الجهم بن صفوان "(۱) وقال : " . . وأن السنار حق ، وأنها دار عذاب لا تغنى ولا يغنى أهلها بلا نهاية "(۱) ، والنصوص في هذا المعنى كثيرة وقد سماها الله تعالى دار الخلد . قال تعالى : (فلنذيقن الذين كفروا عذاباً شديداً ولنجزينهم أسوا الذي كانوا يعلمون . ذلك جزاء أعداء الله السنة والجماعة " أن النار خالدة لا تبيد ، وأه الها فيها خالدون ، ولا يخرج منها إلا عصاة الموحدين ، أما الكفرة والمشركون فهم فيها خالدون "(۱) ومما يدل على دوم الجنة والنار وأبديتهما من القرآن :

 $1 - \bar{a}_0$ وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وماهم بخارجين من النار $\binom{Y}{}$.

Y - وقوله تعالى : (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً وعد الله حقا ومن أصدق من الله قيلا) $^{(\Lambda)}$.

 $^{(1)}$ وقوله تعالى : (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولم عذاب مقيم $^{(1)}$.

٤- وقوله تعللى : (يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم . خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم)(١٠) .

وقو له تعالى: (مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار أكلها دائم وظلها تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى
 الكافرين النار)(١١) والآيات الكريمة في إثبات هذا المعنى كثيرة جداً وأما أدلة السنة - وهي أيضاً كثيرة:

⁽١) الاشقر : القيامة الكبرى - الجنة والنار (ص ١٤١) .

⁽٢) انظر: شرح الطحاوية (ص٢٧٦) .

⁽٣) الملل والنحل (٤/٨٣) .

⁽٤) مراتب الإجماع (ص١٧٣).

⁽٥) سورة فصلت ، الآيتان (٢٧،٢٨) .

⁽٦) الأشقر : القيامة الكبرى الجنة والنار (ص٤١) .

⁽٧) سورة البقرة الآية (١٦٧) .

⁽٨) سورة النساء الآية (١٢٢).

⁽٩) سورة المائدة الآية (٣٧).

⁽١٠) سورة التوبة ، الآيتان (٢١،٢٢) .

⁽١١) سورة الرعد ، الآية (٣٥) .

1- قوله - صلى الله عليه وسلم - : " إذا صار أهل الجنة إلى الجنة ، وأهل النار إلى النار ، جئ بالموت حتى يجعل بين الجهة والسنار ثم يذبح ، ثم ينادى مناد : يا أهل الجنة لا موت ، يا أهل النار لا موت فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ، ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم "(١) .

 $Y - e^{-1}$ وقوله $Y - e^{-1}$ الله عليه وسلم $Y - e^{-1}$ الله الجنة الجنة ، ويدخل أهل النار النار : ثم يقوم مؤذن بينهم فيقول : يا أهل الجنة $Y - e^{-1}$ المناقبة لا موت ويا أهل النار لا موت ، كل خالد فيما هو فيه $Y - e^{-1}$.

٣- وقوله - صلى الله عليه وسلم - : "ينادي مناد : إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً ، وإن لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبداً ، وإن لكم أن تشعبوا فسلا تهرموا أبداً وإن لكم أن تنعموا فلا تيأسوا أبداً ، فذلك قوله عز وجل (ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون) (٢) "(٤) .

3- وقوله - صلى الله عليه وسلم - في حديث الشفاعة الطويل: "ثم اشفع فيحد لي حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة "قال الراوي: فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة قال: "فأقول: يارب ما بقى في النار إلا من حبسه القرآن "أي وجب عليه الخلود "(°).

قال البخاري - رحمه الله - " إلا من حبسه القرآن يعني قول الله تعالى : (...خالدين فيها...) "(١) . ومن كلام أئمة أهل السنة في هذا :

1- قال الإمام أحمد - رحمه الله - : " وقد خلقت النار وما فيها ، وخلقت الجنة وما فيها ، خلقهما الله عز وجل ، ثم خلق الخــلق لهما ، لا يفنيان و لا يغني ما فيهما أبداً فإن احتج مبتدع بقوله : (كل شئ هالك إلا وجهه) $^{(\vee)}$ ونحو هذا من متشابه القــرآن قيــل له : كل شئ مما كتب اله عز وجل عليه الفناء والهلاك هالك ، والجنة والنار خلقهما الله عز وجل للبقاء لا للفناء و لا للهلاك ، وهما من الآخرة لا من الدنيا $^{(\wedge)}$.

وقال أبو جعفر الطحاوي : " والجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان أبدأ و لا تبيدان "(٩) .

٢- وقال ابن ابي زمنين : " وأهل السنة يؤمنون بأن الجنة والنار لا يفنيان ولا يموت أهلوهما "(١٠)

⁽۱) الله بخاري في "صديحه " رقم (١٥٤٨) الفتح (١١/٥١١) . ومسلم في "صديحه " (٢١٨٩/٤) ح رقم (٤٣) ، وأحمد في " المسند " (٢/ ١١٨٠) الله بخاري في " المسند " (٢/ ١١٨،١٢٠) كلهم من حديث عبدالله بن عمر - رضي الله عنهما - .

⁽٢) السبخاري فسي "صسحيحه " حرقم (٤٤٥) الفتح (١١/٦/١) ، ومسلم في "صحيحه " واللفظ له (٢١٨٩/٤) حرقم (٤٢) عن عبدالله بن عمر -رضي الله عنها - .

⁽٣) سورة الأعراف ، بعض الآية (٤٣) .

⁽³⁾ رواه مسلم في " صحيحه " (٢١٨٢/٤) ح رقم (٢٢) من حديث أبي سعيد الخدري – رضى الله عنه – والنسائي في " سننه الكبرى " ((7/87)) رواه مسلم في " صحيحه " ((7/87)) ، وأحمد في " المسند " ((7/8)) ، وأحمد في " المسند " ((7/8)) ، وأحمد في " المسند " ((7/8)) ، وأحمد في المسند " ((7/8)) ، وأحمد في المسند " ((7/8)) ، وأحم

^(°) البخاري في "صحيحه "كتاب التفسير - سورة البقرة ح رقم (٤٤٧٦) الفتح (١٦٠/٨) ، ورقم (٦٥٦٥) ، رقم (٧٤١٠،٧٤٤٠) ومسلم في "صحيحه " (واللفظ له) (١/١٨٠-١٨١) ح رقم (٣٢٢) وابن ماجة في "سننه " رقم (٤٣١٢) وأحمد في " المسند " (٣٤٧-٢٤٥) .

⁽٦) التفح (٨/١٦٠) .

⁽٧) سورة القصص ، بعض الآية (٨٨) .

⁽٨) كتاب السنة (ص٤٧) .

⁽٩) شرح العقيدة الطحاوية (٢١٤/٢) .

⁽١٠) أصول السنة (٢/٢٥٤).

٣- وقال ابو عثمان الصابوني: "ويشهد أهل السنة ويعتقدون أن الجنة والنار مخلوقتان وأنهما باقيتان لا تغنيان أبدأ ، وأن
 أهل الجنة لا يخرجون منها أبدأ ، وكذلك أهل النار الذين هم أهلها خلقوا لها لا يخرجون أبدأ "(١) .

3- وقال ابن تيمية - رحمه الله -: " وقد اتفق سلف الأمة وأثمتها وسائر أهل السنة والجماعة على أن من المخلوقات ما لايعدم ولا يفنى بالكلية كالجنة والنار والعرش وغير ذلك ، ولم يقل بفناء جميع المخلوقات إلا طائفة من أهل الكلام المبندعين ، كالجهم بن صفوان ومن افقه من المعتزلة ونحوهم ، وهذا قول باطل يخالف كتاب الله وسنة رسوله وإجماع سلف الأمة وأئمتها "(۲) .

٥- وقال العلامة ابن القيم - رحمه الله - : " ولما كان الناس على ثلاث طبقات : طيب لا يشينه خبث ، وخبث لا طيب فيه ، وآخرون فيهم خبث وطيب كانت دورهم ثلاثة : دار الطيب المحصن ، ودار الخبيث المحض ، وهاتان الداران لا تغنيان ، ودار لمن معه خبث وطيب ، وهي الدار التي تغني وهي دار العصاة ، فإنه لا يبقى في جهنم من عصاة الموحدين أحد ، فإنهم إذا عنبوا بقدر جزائهم أخرجوا من النار فأدخلوا الجنة ، ولا يبقى إلا دار الطيب المحض ودار الخبث المحض "(٦) ويقول شارح الطحاوية : " وقال بفناء الجنة والنار والجهم بن صفوان إما المعطلة ، وليس له سلف قط ، لا من الصحابة ولا من التابعين لهم بإحسان ولا من أئمة المسلمين ، ولا من أهل السنة ، وانكره عليه عامة أهل السنة ، وهذا قاله لأصله الفاسد الذي اعتقده وهو وجود ما لا يتناهى من الحوادث ... وقد دلت السنة المستفيضة أنه يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ، وأحاديث الشفاعة صريحة في خروج عصاة الموحدين من النار ... وبقاء الجنة والنار ليس لذاتهما بل بليقاء الله الهما (١٠) .

المبحث السابع : رؤية الله سبحانه وتعالى في الجنة

أعظم نعيم يناله المؤمن في الجنة هو رؤية الله جل وعلا ببصره وهي ثابتة بالكتاب والسنة المتواترة ، واتفق على القول بحصولها جميع الصحابة والتابعين ، وجميع أئمة الإسلام المعروفين بالإمامة والديانة ، وكذلك أهل الحديث وسائر طوائف أهل الكلام المنسوبين إلى أهل السنة والجماعة "(°) .

وقد قرر السيوطي هذه المسألة في أكثر من موضع في مصنفاته واستدل لها بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة وآثار الصحابة ، وأنكر على أهل البدع النفاة للرؤية . ومما قال في ذلك : " ...وأن رؤية المؤمنين له تعالى قبل دخول الجنة وبعده حق "(١) .

⁽١) عقيدة السلف (ص٦٦).

⁽۲) مجموع الفتاوى (۲/۱۸) .

⁽٣) الوابل الصيب (ص٢٥).

⁽٤) شرح العقيدة الطحاوية (٢١٢،٦٢٩/٢) ، وانظر : كتاب السنة لعبد الله ابن أحمد بن حنبل (١٣٠١-١٣١) ، ومقالات الاسلاميين (٢٤٤/١) ، مراتب الاجماع (ص٢٤٤) ، حادي الأرواح (ص٢٤٤) ، لوامع الأنوار (٢٣٢/٢) .

⁽٥) انظــر في ذلك : التوحيد لابن خزيمة (٢٠٤٠) ، ابن تيمية : مجموع الفتاوى (٣٣٧/٢) ابن القيم : حادي الأرواح (ص٤٠٢) ، ابن أبي العز في " شــرح العقيدة الطحاوية " (ص٤٠٠) ، وأبو محمد عبدالرحمن إسماعيل بن إبراهيم الشافعي المعروف بأبي شامة : ضوء الساري إلى معرفة رؤية الباري .

⁽٦) علم التوحيد - مخ - لوحة رقم (١٣) .

وقال السيوطي في موضع آخر : " يجب الإيمان برؤية المؤمنين له تعالى يوم القيامة ، كما هو مذهب أهل السنة "(١) .

ومما ذكره السيوطي من الأدلة التي استدل بها أهل السنة والجماعة على ثبوت الرؤية : وهي أدلة قرآنية فسرتها الأحاديث النبوية فمن ذلك :

1- قوله تعالى: (وجوه يؤميذ ناضرة إلى ربها ناظرة)(٢) والنظر هنا بمعنى الرؤية والإبصار لاسيما مع اقترانه بالوجوه ، وهكذا قال جمهور أهل العلم ، والمراد به ما تواترت به الأحاديث الصحيحة من أن العباد ينظرون إلى ربهم يوم القيامة ، كما ينظرون إلى القمر ليلة البدر ، يقول ابن كثير - رحمه الله - : " وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف الأمة ، كما هو متفق عليه بين أئمة الإسلام وهداة الأنام "(٢) .

ويذهب إمام الحرمين - رحمه الله - : إلى أنه إنما يتوقع تردد النظر بين جهات المعاني إذا لم يقيد " بإلى " فإذا قيد به ، وعدى لم يفهم منه إلا الرؤية الحقيقة فتعين حمل الآية على الرؤية والإبصار (^{؛)} .

ولا يجوز حمل النظر في الآية على نظر الاعتبار ، لأن الآخرة ليست بدار استدلال واعتبار ، وإنما هي دار اضطرار (٥) ، ولا يجوز نظر النعطف والرحمة ، لأن الخلق لا يجوز أن يتعطفوا على خالقهم ، ولا يجوز نظر الانتظار ، لأن الانتظار من تنقيص وتكدير ، والآية خرجت مخرج البشارة ، وأهل الجنة فيما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من العيش السليم ، والنعيم المقيم فهم ممكنون مما أرادوا ، قادرون عليه ، وإذا خطر ببالهم شئ أتوا به مع خطوره ببالهم ، وإذا كان ذلك كذلك لم يجز أن يقال : إن الله تعالى أراد بقوله (إلى ربها ناظرة) نظر الانتظار ، لأن ذلك مناف لما ذكر مما هو وارد في الأحاديث الصحيحة .

٢- ومن الأدلة القرآنية أيضاً:

قوله تعالى : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ...) $^{(1)}$ وقد ثبت عن النبي – صلى الله عليه وسلم – وعن الصحابة ... رضي الله عنهم – والتابعين ومن بعدهم تفسير الزيادة بالنظر إلى وجه الله تعالى في الجنة . يقول ابن كثير – رحمه الله – : " وقد روى تفسير الزيادة بالنظر إلى وجه الله الكريم عن أبي بكر الصديق ، وحذيفة بن اليمان ، وعبدالله بن عباس ، وسلمي وعبدالرحمن بن أبي ليلئ وعبدالرحمن بن سابط ، ومجاهد ، وعكرمة ، وعامر بن سعد ، وعطاء ، والصحاك ، والحسن وقتادة ، والسدى ، ومحمد بن اسحاق وغيرهم من السلف والخلف ، وقد وردت فيه أحاديث كثيرة عن النبي – صلى الله عليه وسلم – " $^{(Y)}$.

⁽١) الكوكب الساطع - مخ - لوحة رقم (٤٣١-٤٣٢) .

⁽٢) سورة القيامة الآيتان (٢٢،٢٣) ، وانظر : علم التوحيد - مخ - لوحة (١٣) .

⁽٣) تفسير القرآن العظيم (٤٨٠/٤) ، وانظر : الشوكاني : فتح القدير (٣٣٨/٥) .

⁽٤) انظر: الإرشاد (ص١٨١،١٨٢) .

^(°) انظر : شهاب الدين أبو محمد عبدالرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم الشافعي المعروف بأبي شامة : ضوء الساري إلى معرفة رؤية الباري (ص٣٤) و وشرح العقيدة الطحاوية (٢٠٠) ، وفتح الباري (٢٠/١٣) .

⁽٦) سورة سيدنا يونس – عليه السلام – بعض الآية (٢٦) .

⁽٧) تفسير القرآن العظيم (٢/٩٢٪) ، وانظر أقوالهم عند اللالكائي في " شرح أصول اعتقاد أهل السنة " (٣/٥٥/٣-٤٦) بأسانيدها ، وكذلك عند ابن القيم في " حادي الأرواح " (ص٤٠٦-٤٠) ، وابن جرير جامع البيان (١٠٤/١١-١٠٩) ، والسيوطي الدر المنثور (٣٦١-٣٥٦) .

وقد أورد السيوطي عدة أحاديث في هذا منها:

١- حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال الناس يا رسول الله : هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول - صلى الله عليه وسلم - " هل تضارون في القمر ليلة البدر ؟ " قالوا : لا ، يا رسول الله . قال : " فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ " قالوا : لا يا رسول الله ، قال : " فإنكم ترونه كذلك "(١) .

٢- حديث صهيب - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : " إذا دخل أهل الجنة الجنة ، يقول الله - تبارك وتعالى - تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون : الم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة ؟ وتنجنا من النار ؟ فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم - عز وجل - " ثم تلا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (
 للذين أحسنوا الحسنى زيادة...)(٢) .

٣- عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - بارزاً يوماً للناس فأتاه رجل فقال : ما
 الإيمان ؟ قال : الإيمان أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وبلقائه ... "(٣) .

يقول السيوطي: " وقد استدل الخطابي لوجوب اعتقادها بحديث البخاري "(1) وذكر الحديث السابق وهو متفق عليه كما بينته ، قال: " فقوله: (ولقائه) فيه إثبات رؤية الله في الدار الآخرة "(٥).

قال الحافظ ابن حجر – رحمه الله – بعد ذكر كلام الخطابي: "وتعقبه النووي بأن أحداً لا يقطع برؤية الله فإنها مختصة بمن مات مؤمناً، والمرء لا يدري بم يختم له فكيف يكون ذلك من شروط الإيمان؟ وأجيب بأن المراد الإيمان بأن ذلك حق في نفس الأمر، وهذا من الأدلة القوية لأهل السنة في إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة إذ جعلت من قواعد الإيمسان "(١). وأرى أن مسا أجاب به ابن حجر على اعتراض الإمام النووي في غاية الصواب والسداد. – رحمهما الله تعالى – ومن الآثار الواردة عن الصحابة – رضي الله عنه – الله عنهم – وهي مما استدل بها السيوطي على إثبات الرؤية ، ما ورد عن ابي بكر الصديق – رضي الله عنه – أنه فسر الزيادة الواردة في آية($^{()}$) سورة سيدنا يونس – عليه السلام – بأنها رؤية الله جل وعلا ، وكذلك عن حذيفة بن اليمان – رضي الله عنه – $^{()}$.

وإذا كمنا قمد وقفنا على بعض الآيات الكريمات ، وبعض الأحاديث الشريفة التي تثبت رؤية الله تعالى ، وكذلك علمنا شيئاً مما ورد عن التابعين كذلك روايات كثيرة في ذلك علمنا شيئاً مما ورد عن الصحابة - رضي الله عنه - من الآثار في ذلك فقد ورد عن التابعين كذلك روايات كثيرة في ذلك . قمال الشوكاني - رحمه الله - : " وقد روى عن التابعين ومن بعدهم روايات في الزيادة غالبها أنها النظر إلى وجه الله

⁽١) البخاري في " صحيحه " رقم (٨٤٣٧) الفتح (١/١٣) ومسلم في " صحيحه " (١٦٣/١) رقم (١٨٢) .

⁽٢) سورة سيدنا يونس – عليه السلام – الآية (٢٦) .

^{... (}٣) رواه السبخاري في " صحيحه " كتاب الإيمان (٢) باب (٣٧) ح رقم (٥٠) الفتح (١١٤/١) وفي كتاب التفسير سورة لقمان (٣١) باب (٢) ح رقم (٣) رواه السبخاري في " صحيحه " كتاب الإيمان (١) باب (١٩ ح رقم (٩) صحيح مسلم (٣٩/١) ، وأحمد في المسند (٢٦/٢٤) .

⁽٤) الكوكب الساطع – مخ – لوحة رقم (٤٣١) .

⁽٥) نفسه ، وانظر : ابن حجر : فتح الباري (١١٨/١) ، وانظر كلام الإمام الخطابي في " أعلام الحديث " (١٨٢/١) له .

⁽٦) الفتح (١١٨/١) .

⁽٧) هي قوله تعالى : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة...) بعض الآية (٢٦) .

⁽٨) رواه ابن جرير (١١/٥/١) ، والقرطبي (٨/٣٣٠) والسيوطي : الدر (٣٥٨/٤) والكوكب (٣٦١) .

سبحانه وقد ثببت التفسير بذلك من قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلم يبق حينئذ لقائل مقال ولا التفات إلى المجادلات الواقعة بين المتمذهبة الذين لا يعرفون من السنة المطهرة ما ينتفعون به فإنهم لو عرفوا ذلك لكفوا عن كثير من هذيانهم . والله المستعان "(١) .

 $^{-}$ ومن الأدلة القرآنية كذلك التي استدل بها السيوطي على رؤية المؤمنين ربهم $^{-}$ جل وعلا $^{-}$ وهو دليل لأهل السنة قوله تعالى : (كلا إنهم عن ربهم يؤمئذ لمحجوبون) $^{(7)}$.

ففي هذه الآية دليل على أن الله تعالى يرى في القيامة وذلك بمفهوم المخالفة ، فإذا كان الكفار يحجبون عن رؤية ربهم ، فالمؤمنون لا يحجبون ، ويظهر هذا المعنى إذا انضمت هذه الآية إلى قوله تعالى : (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة)(1) ، فهناك وجوه ناظرة وهي وجوه المؤمنين ، ووجوه أخرى محجوبة عن النظر وهي وجوه الكافرين ، وذلك بإخبار الله - جل وعلا - فأخبر أن المؤمنين ينظرون ، وأخبر أن الكافرين عنه محجوبون . وقد روى مثل هذا المعنى أو قريب منه عن الإمام الشافعي - رحمه الله قال : " في هذه الآية دلالة على أن أولياء الله يرون ربهم يوم القيامة المعنى أو هذا كلام حق إذ لو حُجب أولياؤه فأي فضيلة لهم على أعدائه .

قال السيوطي: "وأما الكفار فلا يرونه لقوله تعالى: (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون "(°) ونقل عن العز بب عبدالسلام أنه قال: ولا الملائكة يرون الله تعالى، قال لأن قول: (لا تدركه الأبصار) (٢) عام وقد استثنى منه المؤمنون فيقى على عمومه في الملائكة. ثم نقل السيوطي عن صاحب آكام المرجان أنه قال: "والجن أولى بالمنع منهم "(٧) واستدلال العز بن عبدالسلام بقوله تعالى: (لاتدركه الأبصار) فيه نظر، ذلك لأن العلماء والمفسرين قالوا بأن المؤمنين يرون ربهم جل وعلا ولكنها ليست رؤية إحاطة وهذا معنى قوله تعالى: (لا تدركه الأبصار) أي لا تدركه إدارك إحاطة، فهم يرونه ولكن الرؤية لا تحيط به ، كما قال تعالى: (ولا يحيطون به علماً) (^) فهم يعلمونه ويعرفونه ولكنهم لا يحيطون به علماً) (وليست الآية في حظر الرؤية أومنعها .

٣- ومن الآيات التي يستدل بها على إمكان الرؤية ، ولم يوردها السيوطي :

قوله تعالى حكاية عن موسى - عليه السلام - : (...قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل في المجبل في

⁽١) فتح القدير (٢/٢٤٤) .

⁽٢) سورة المطففين الآية ١٥) .

⁽٣) سورة القيامة الأيتان (٢٢،٢٣) .

⁽٤) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٢٩/٣) رقم (٨٠٩) .

⁽٥) الكوكب الساطع - مخ لوحة رقم (٤٣٣) .

⁽٦) سورة الأنعام الآية (١٠٣) .

 ⁽٧) الكوكب الساطع - مخ - لوحة رقم (٤٣٣) وانظر السفاريني : لوامع الأنوار .

⁽۸) سورة طه ألاية (۱۱۰) .

⁽٩) انظر: شرح الطحاوية (ص٢٠٨) وما بعدها .

وأنا أول المؤمنين)^(١).

والاستدلال من هذه الآية الكريمة على الرؤية من وجوه :

الأول: أن موسى - عليه السلام - سأل ربه الرؤية ، ولو كانت ممتنعة لما سالها ، لأنه إن علم امتناعها فالعاقل لا يطلب المحال ، وإن جهلها فالجاهل بما يجوز وما لايجوز في حقه تعالى لا يستحق أن يكون نبياً .

الــــثاني : أنه تعالى علق الرؤية على استقرار الجبل ، واستقرار الجبل أمر ممكن عقلاً ، وما علق على الممكن ممكن ، إذ لو كان ممتنعاً لأمكن صدق اللازم بدون الملزوم وهو محال .

الثالث : أن الله تعالى لم ينكر عليه سؤاله ، في حين أنه تعالى أنكر على نوح - عليه السلام - عندما ساله نجاة ابنه وقال : (إنى أعظك أن تكون من الجاهلين)(٢) .

السرابع: أنسه تعسالى قسال: (لن تراني) ولم يقل: إني لا أرى، أو لا تجوز رؤيتي، أو لست بمرئي، والفرق بين العبارتين ظاهر، ألا ترى أن من كان في كمه حجر فظنه آخر طعاماً، فقال: أطعمنيه فالجواب الصحيح أن يقول: إنه لا يؤكل، أما إذا كان طعاماً فالصحيح أن يقال: إنك لن تأكله، فدل ذلك على أنه طعام يمكن أكله، فكذلك الآية دلت على أنسه سسبحانه يسرى، ولكن موسى لا تحتمل قواه رؤيته - جل وعلا - في هذه الدار لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته تعالى (").

يوضيحه الوجه الخامس: وهو قوله تعالى: (ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني) (أ) فأعلمه أن الجبل مع قوته وصلابته لا يثبت للتجلي الإلهي في هذه الدار فكيف بالبشر الذي خلق من ضعف ؟

الوجـه السـادس : قوله تعالى : (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا...) فإذا جاز أن يتجلى تعالى للجبل الذي هو جماد لا ثواب له و لا عقاب ، فكيف يمتنع أن يتجلى لرسله وأوليائه في دار كرامته ؟

السابع: أن الله تعالى كلم موسى وناداه وناجاه ومن جاز عليه التكلم والتكليم، وأن يسمع مخاطبه كلامه بغير واسطة فرؤيته أولى بالجواز، ولهذا لا يتم إنكار رؤيته إلا بإنكار كلامه، وقد جمع أهل البدع بين إنكارهما جميعاً (٥).

وأما الأحاديث الدالة على ثبوت الرؤية فقد مضى منها طرف وهي كثيرة يقول شارح الطحاوية: " وقد روى أحاديث الرؤية نحو ثلاثين صحابياً ،ومن أحاط بها معرفة يقطع بأن الرسول - صلى الله عليه وسلم - قالها)(١).

ولكن السيوطي بعد إثبات الرؤية قال : " وتحصل (أي الرؤية) بأن ينكشف انكشافاً تاماً ، منزهاً عن المقابلة والمكن ، قال النووي : ولا يشترط في الرؤية تقابل الأشعة ولا مقابلة المرئي ، وإن جرت العادة بذلك فيما بين

⁽١) سورة الأعراف الآية (١٤٣) .

⁽٢) سورة سيدنا هود – عليه السلام – الآية (٢٦) .

⁽٣) انظر : شرح الطحاوية (ص٢٠٧) .

⁽٤) سورة الأعراف ، بعض الآية (١٤٢) .

⁽٥) انظر : شرح الطحاوية (ص٢٠٧) .

⁽٦) نفسه (ص۲۱۰) .

المخلوقين "(١) .

وهذا الكلم لا يوافق مذهب أهل السنة ، بل هو قول الأشاعرة الذين يثبتون الرؤية ، فهم يقولون : يُرى ولكن ليس في جهة ، لأنه تعالى منزه عن المقابلة والجهة .

وهذا يتضمن نفيهم لصفة العلو لله تعالى ، فهم بإثباتهم الرؤية مع نفيهم علوه جل وعلا وقعوا في التناقض الظاهر من جهة ، مع مخالفة مذهب السلف من جهة أخرى وذلك في أمرين :

أحدهما : قولهم إن الله تعالى يرى لا في جهة ، لا أمام الرائي ولا خلفه ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا فوقه ولا تحته ، وقالوا - كما سبق - ليس من شرط الرؤية المقابلة والجهة ، واحتجوا بالمرآة فإن الإنسان يرى نفسه فيها لا في جهة .

الــــثاني : أن بعض الأشاعرة - مع إقرارهم بالرؤية - أنكروا أن يكون المؤمن ينعم بنفس رؤية ربه - جل وعلا - ، لأنه - على زعمهم - لا مناسبة بين المحدث والقديم ، وهذا مخالف لمذهب السلف .

أما الأمر الثاني : وهو إنكارهم التنعم والتلذذ برؤية الخالق جل وعلا فهو مبني على إنكارهم أن الله تعالى يحب ويحب ، ولا شك أن نصوص الرؤية المتواترة دلت على أن المؤمنين يتنعمون ويتلذذون بالنظر إلى ربهم - جل وعلا - في الجنة وأن ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه سبحانه ، والنصوص التي دلت على الرؤية دلت في بعض رواياتها على ذلك ، فكيف يثبتون الرؤية وينكرون هذا ؟

وأما الأمر الأول : وهو قولهم بالرؤية بلا جهة :

فيمكن تلخيص الرد عليهم في هذه النقاط التالية:

١- أن النصــوص الورادة في الرؤية - وهي كثيرة كما ذكرنا - دالة على أن رؤية المؤمنين ربهم إنما تكون إلى العلو ، وتشبيه الرؤية برؤية الشمس ليس دونها سحاب ، أو برؤية القمر ليلة البدر صحوا أو أن الله تعالى يكشف الحجاب من فوقهم صريحة بأنهم يرونه تعالى في علوه (٢) .

٢- أن هذا المعنى الذي ذكرناه في النقطة الأولى ثبت بإجماع السلف والأئمة ونصوصهم في ذلك متواترة (٣) .

٣- أن الأشاعرة - مع كونهم أقرب إلى الحق من المعتزلة لأنهم أقروا بالرؤية ، وإن كانوا قد نفوا العلو ، بخلاف المعتزلة الذين نفوا الأمرين - إلا أنهم بصنيعهم هذا تناقضوا لأن إثباتهم الرؤية يستلزم إثبات العلو ، كما أن نفيهم العلو يقتضي نفيهم الرؤية أيضاً ، فيلزمهم أحد أمرين : إما نفي الرؤية فيلحقوا بالمعتزلة ، وإما إثبات العلو فيلحقوا بأهل السنة ، ويسلموا من التناقص ، وأحد الأمرين لازم لهم .

٤- أن بعض محققي الأشاعرة كالرازي ، والغزالي - في بعض أقواله - رأوا أن الالزام السابق لازم لهم ، ومن ثم
 صـرحوا بأن المقصود بالرؤية - التي أثبتوها - زيادة انكشاف بخلق مزيد من الإدراك لهم ، وهو تفسير بنوع من العلم،

⁽١) الكوكب الساطع - مخ - لوحة (٤٣٢) .

⁽۲) انظر : ابن تيمية : نقض تأسيس الجهمية ((7/9.3-113)) ، ((-11-6.9)) .

⁽٣) انظر : السابق (٤١٥–٤٢٠) ، كذلك مجموع الفتاوى (١٦/٨٦–٨٩) .

ومن ثم أقروا بأن الخلاف بينهم وبين المعتزلة لفظي أو قريب من اللفظي .

٥- أما دليل المرآة فهو باطل لأن الذي في المرآة الخيال والصورة وليس الذات نفسها .

وقد أورد شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - ردوداً أخرى عديدة يبين فيها أن قول الأشاعرة بالرؤية مع نفسي العلو في غاية التناقض ، وجميع أجوبتهم ومحاولاتهم لإزالة هذا التناقض لم تفلح إلا بأن تفسر الرؤية بما يقربها إلى مذهب المعتزلة ، وهذا ما استقر عليه مذهبهم كما في شرح المواقف (١) .

قال شارح الطحاوية: " وليس تشبيه رؤية الله تعالى برؤية الشمس والقمر تشبيها لله ، بل هو تشبيه الرؤية بالرؤية ، لا تشبيه المرئي بالمرئي ، ولكن فيه دليل على علو الله على خلقه ، وإلا فهل تعقل رؤية بلا مقابلة ؟ ومن قال : يرى لا أمام الرائي ولا يسرى لا في جهة - فليراجع عقله !!فإما أن يكون مكابراً لعقله وفي عقله شئ ، وإلا فإذا قال : يرى لا أمام الرائي ولا خلفه ، ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا فوقه ولاتحته ، رد عليه كل من سمعه بفطرته السليمة "(٢) .

وبهذا يتبين ثبوت الرؤية بالأدلة القاطعة ، ولا وجه مطلقاً لمن انكرها أو نفاها بناء على شبهات في عقله .

وهذه السرؤية إنما تحصل في الموقف قبل الجواز على الصراط ، وهذا الجواز إنما يحصل قبل دخول الجنة ، وهذا هو الذي قصد إليه السيوطي ، وصرح به شارح الطحاوية . ولذلك فإن الرؤية لأهل المحشر قد وقع فيها خلاف بين العلماء ، أعنى فيمن يرى الله تعالى في ذلك الموقف على ثلاثة اقوال :

أحدها : أنه تعالى لا يراه إلا المؤمنون خاصة دون غيرهم .

الثاني: أنه يراه أهل الموقف جميعاً ، مؤمنهم وكافرهم ، ثم يحتجب جل وعلا - عن الكفار ، ولا يرونه بعد ذلك .

الثالث : يراه مع المؤمنين المنافقون دون بقية الكفار $^{(7)}$.

هذا الخلاف حاصل بين علماء أهل السنة ، والصحيح أن الله تعالى يتجلى لأهل الموقف أي للخلق عامة ، كما هو سياق حديث ابي هريرة - رضي الله عنه - الذي ذكرته آنفاً(؛) .

قال العلامة ابن القيم - رحمه الله - : وقد دلت الأحاديث الصحيحة الصريحة على أن المنافقين يرونه تعالى في عرصات القيامة بل والكفار أيضاً كما في الصحيحين من حديث التجلي يوم القيامة $(^{\circ})$ وهل يراه الملائكة - أم V فيه قوV في :

أحدهما: لا يرونه ، نقله السيوطي عن العز بن عبدالسلام - رحمه الله - وتابع العز في ذلك صاحب " آكام المرجان في أحكام الجان "(١) .

⁽١) انظر : (٨/١١٥-١١٦) .

⁽۲) (ص ۲۱۱) .

⁽٣) انظر : ابن القيم : حادي الأرواح (ص٢٨٠) ، وشرح الطحاوية (ص٢١٢) .

⁽٤) انظر : السفاريني : لوامع الأتوار (٢٤٩/٢) ، وكذلك : " لوائح الأتوار السنية " ولواقح الأفكار السنية " للسفاريني نفسه (٢٠٠١-٢٩٨) ، وحديث أبي هريرة ــ عليه ـــ (ص ١٠٠) وهو في الصحيحين ·

⁽٥) حادي الأرواح (ص٢٨٠) .

⁽٦) هو لمؤلفه : الشيخ الإمام القاضمي بدر الدين الشبلي .

قال السيوطي: "قال العز بن عبدالسلام: ولا الملائكة (يعني لا يرونه تعالى) لأن قوله: (لا تدركه الأبصار ...) (١) عام ، وقد استثنى منه المؤمنون ، فيبقى على عمومه في الملائكة ، قال صاحب آكام المرجان ": والجن أولى بالمنع منهم "(٢) ، وقال السيوطي ايضاً: " وذكر الشيخ عز الدين بن عبدالسلام ... ما يدل على أن مؤمني الجن إذا دخلوا المجنة لا يرون الله ، وأن الروية مخصوصة لمؤمني البشر فإنه صرح بأن الملائكة لا يرون الله في الجنة ، ومقتضى هذا أن الجن لا يرونه "(٢) . وقال ايضاً: " ذهب الشيخ عز الدين بن عبدالسلام إلى أنهم لا يرون ربهم لأنهم لم يثبت لهم ذلك كما ثبت للمؤمنين من البشر : وقد قال تعالى (لا تدركه الأبصار ...) (٤) خرج منه مؤمنوا البشر بالأدلة الثابتة ، فبقى عمومه في الملائكة ، ولأن للبشر طاعات لم يثبت مثلها للملائكة كالجهاد والصبر على البلايا والمحن الرزايا ، وتحمل المشاق في العبادات لأجل الله ، وقد ثبت أنهم يرون ربهم ويسلم عليهم ويبشرهم بإحلال رضوانه عليهم ويبشرهم بإحلال رضوانه عليهم ويبشرهم بإحلال رضوانه عليهم ويبشرهم بالمدن ولم يتعقبوه بنكيره ، بإحلال رضوانه عليهم أبداً ، ولم يثبت مثل هذا الملائكة . انتهى . وقد نقله عنه جماعة من المتأخرين ولم يتعقبوه بنكيره ، منهم : الإمام بدر الدين الشبلي صاحب " آكام المرجان في أحكام الجان " والعلامة عز الدين ابن جماعة في " شرح جمع الجوامع "(٥) .

وقد خالف السيوطي كلام كل من العز ، والشبلي ، وعز الدين بن جماعة فقال : "قلت : قد ثبت أن الملائكة يرون الله " وقال أيضاً : " ولكن الأقوى أنهم يرونه ، فقد نص على ذلك إمام أهل السنة والجماعة الشيخ أبو الحسن الأشعري قال في كتابه " الإبانة في أصول الديانة " ومنه نقلت ما نصه : " أفضل لذات الجنة رؤية الله تعالى ثم رؤية نبيه - صلى الله عليه وسلم - فاذلك لم يحرم الله أنبياءه المرسلين ، وملائكته المقربين وجماعة المؤمنين والصديقين النظر إلى وجهه - عز وجل - " انتهى .

وقد رد السفاريني - كذلك - قول من أنكر رؤية الملائكة ربهم - جل وعلا - فقال : " وهذا خلاف التحقيق "(١) .

كما ذكر السيوطي أن من القائلين برؤية الملائكة ربهم - جل وعلا - العلامة ابن القيم ، وقاضي القضاة جلال الدين البلقيني ثم رجحه السيوطي قائلاً: "وهو الأرجح بلا شك "($^{(Y)}$) . ثم قال : "ومنهم من قال : إن جبريل - عليه السلام - يراه دون سائر الملائكة ، ومشى عليه أبو اسحق إسماعيل الصفار البخاري من الحنفية : فإني رأيت في اسئلته المشهورة ما نصه : سئل عن الملائكة هل يرون ربهم ؟ فأجاب : اعتماد والدي الشهيد أنهم لا يرون ربهم سوى جبريل فإنه يرى ربه مرة واحدة ، ولا يرى أبداً انتهى "($^{(A)}$ ثم أكد السيوطي ما رجحه قائلاً : "والصواب العموم " .

⁽١) سورة الأنعام ، بعض الآية (١٠٣) .

⁽٢) الكوكب الساطع - مخ - لوحة رقم (٤٣٣) .

⁽٣) لقط المرجان (ص٩٣).

⁽٤) سورة الأنعام ، بعض الآية (١٠٣) .

⁽٥) الحاوي للفتاوى (١٩٩/٢) .

⁽٦) لوامع الأنوار (٢/٧٤) .

⁽٧) الحاوي (٢٠٠/٢) .

⁽٨) نفسه السابق .

والقول الثاني : نعم يرونه ، وقد سبق الكلام عنه .

هل برى النساء ربمن في البنة ؟:

صنف السيوطي في هذه المسألة رسالة سماها: "تحفة الجاساء برؤية الله للنساء "وهي مطبوعة ضمن "الحاوي للفتاوي "جمع فيها راي كل من المثبتين والنافين، قال السيوطي في مقدمة رسالته: "رؤية الله تعالى يوم القيامة في الموقف حاصلة لكل أحد الرجال والنساء بلا نزاع، وذهب قوم من أهل السنة إلى أنها تحصل فيه للمنافقين ايضاً، وذهب آخرون منهم إلى أنها تحصل للكافرين أيضاً ثم يحجبون بعد ذلك ليكون عليهم حسرة ... وأما الرؤية في الجنة فأجمع أهل السنة أنها حصلة للأنبياء والرسل والصديقين من كل أمة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الأمة واختلف بعد ذلك في صور إحداها: النساء من هذه الأمة وفيهن ثلاثة مذاهب للعلماء "(١).

حكى السيوطي هذه المذاهب وحكاها باختصار عن الإمام ابن كثير - رحمه الله - فقال معدداً هذه المذاهب الثلاثة: أحدها: أنهن لا يرين الله تعالى ، لأنهن مقصورات في الخيام (7) ، ولأنه لم يرد في أحاديث الرؤية تصريح برؤيتهن " هي زيادة من كلام الجلال السيوطي فقد مال ابن كثير - رحمه الله - : " وقد حكى بعض العلماء خلافاً في النساء هل يرين الله - عز وجل - في الجنة كما يراه الرجال ؟ فقيل لا ، لأنهن مقصورات في الخيام وقيل بلى (7).

والثاني: أنهن يرين الله تعالى أخذاً من عمومات النصوص الواردة في الرؤية (ئ) ، وقال ابن كثير: "وقيل: بلى ، لأنه لا مسانع مسن رؤيته تعالى في الخيام وغيرها ، وقد قال الله تعالى: (إن الأبرار لفي نعيم . على الأرائك ينظرون) (قال تعسالى: (هسم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكئون) (قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم –: " إنكم سترون ربكه عز وجل كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته ، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلو (7) " وهذا عام في الرجال والنساء والله أعلم .

والـــثالث: أنهن يرين ربهن في مثل أيام الأعياد ، فإنه تعالى يتجلى في مثل ايام الأعياد لأهل الجنة تجلياً عاماً فيرينه في مثل هذه الحال دون غيرها . وقال ابن كثير: " وقال بعض العلماء قولاً ثالثاً وهو أنهن يرين الله في مثل أيام الأعياد ، فإنه يتجــلى فـــي مـــثل أيام الأعياد لأهل الجنة تجلياً عاماً فيرينه في مثل هذه الحال دون غيرها . وهذا القول يحتاج إلى دليل خاص عيه والله أعلم "(^) .

ولم يذكر العلامة ابن كثير - رحمه الله - من قائل هذا القول الثالث ولعله لم يذكره لضعف قوله وأنه يفتقر إلى

⁽١) الحاوي (١٩٨/٢).

⁽٢) نفسه (١٩٩/٢) ، وانظر ابن كثير : النهاية (١٨٤/١٢) .

⁽٣) النهاية (١٨٤/١٢).

⁽٤) الحاوي (٢/٩٩١).

⁽٥) سورة المطففين ألآيتان (٢٢،٢٣) .

⁽٦) سورة يس الآية (٥٦) .

⁽٧) صحيح البخاري ح رقم (٧٤٣٤) .

⁽٨) النهاية (١٨٤/١٢) .

دليل يعضده ، ولكن السيوطي ذكره عن العلامة زين الدين ابن رجب الحنبلي - رحمه الله تعالى - نقلاً عن الطائف المعارف " قال : " كل يوم كان للمسلمين عيداً في الدنيا فإنه عيد لهم في الجنة ، يجتمعون فيه على زيارة ربهم ، ويتجلى لهم فيسه ، ويوم الجمعة يدعى في الجنةيوم المزيد ، ويوم الفطر والأضحى يحتمع أهل الجنة فيها للزيارة ، وروى أنه يشارك النساء الرجال فيهما ، كما كن يشهدن العيدين مع الرجال ، دون الجمعة ، فهذا العموم أهل الجنة ، فأما خواصهم فكل يوم لمرتين بكرة وعشياً " . ونقله عنه أيضا السفاريني في " لوامع الأنوار " .

ورجح في " لمواتح الأنوار السنية " أن رؤيته تعالى ثابتة لكل من دخل الجنة . فقال : " والتحقيق ثبوت رؤتيه تعالى لكل من دخل الجنة "(۱) واستدل له بما أخرجه الآجري – رحمه الله – عن عكرمة – رضى الله عنه – قال : قيل لابن عباس – رضى الله عنهما – كل من يدخل الجنة يرى الله تعالى ؟ قال : " نعم " . ولكن هذا الأثر ضعيف (1).

وقد تناول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - هذه المسألة بالتفصيل ورجح فيها أن النساء المؤمنات يرين الله تعالى " وأن الدليل على أنهن يرين أن النصوص المخبرة بالرؤية في الآخرة للمؤمنين تشمل النساء لفظاً ومعنى ولم يعارض هذا العموم مايقتضي إخراجهن من ذلك فيجب القول بالدليل السالم عن المعارض المقاوم (٢). وويته تعالى في الدنيا

أَتَفَقَــت الأمـــة على أن الله تعالى لايراه أحد في الدنيا بعينه (؛) ، لقول النبي ــ 紫ـــ : " تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت "(°) ولم يتنازعوا في ذلك • ولكن التنازع وقع في رؤية نبينا محمد ــ 紫ـــ خاصــة ، على ثلاثة أقوال :

القول الأول : إثبات رؤيته $\cancel{\cancel{x}}$ ربه $\cancel{\cancel{x}}$ جل وعلا $\cancel{\cancel{x}}$ وهو قول الحبر عبد الله بن عباس $\cancel{\cancel{x}}$ وسائر أصحابه ، وجزم به كعب الأحبار $\cancel{\cancel{x}}$ ، والزهري ، وصاحبه معمر $\cancel{\cancel{x}}$ ، وهو المروي عن الحسن $\cancel{\cancel{x}}$.

وجـزم به إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة ، عن عروة بن الزبير ، وذكر أنه كان يشق عليه إذا ذكر له إنكار أم المؤمنين عائشة ـ رضى الله عنها ـ وأطنب كثيراً من الاستدلال له بمايطول ذكره (١٠) .

وهـو قـول الأشعري ، وغالب أتباعه ، وهو ظاهر ما ذهب إليه الإمام أحمد (١١) ،وقال السيوطي : " وهو الصحيح (١٢) وعمـدة أصحاب هذا القول هو قول الله تعالى : ﴿ ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبد ه ماأوحى ٠

^{· (}Y9Y/1) (1)

⁽٢) كما قاله محقق كتاب " الشريعة " د. عبد الله بن عمر الدميجي . انظر (٩٩٣/٢) .

⁽٣) انظر مجموع الفتاوي (٦/ ٤٠١ _ ٤٦٠) في ستين صفحة من التحقيق والكلام البليغ الرصين ٠

^(؛) انظر : شرح العقيدة الطحاوية (ص٢١٣) ، لموامع الانوار (٢٥١/٢) .

⁽۵) صحیح مسلم (۱۹۳۰) ح رقم (۲۹۳۰) ۰

⁽١) كعب بن ماتع بن ذي هجن الحميري ، أبو إسحاق ، تابعي ، كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن ، أسلم في زمن أبي بكر رضي الله عنه _ ت (٣٦٠) انظر : تذكرة الحفاظ (٤٩/١) ، حلية الأولياء (٣٦٤/٥) ثم (٣/٦) ، الأعلام (٢/٨٥) .

^{(&}lt;sup>۷)</sup> معمر بن راشد بن ابي عمرو الأزدي ، فقيه حافظ للحديث ، من أهل البصرة ت (۱۰۳هــ) ، انظر : ميزان الاعتدال (۱۸۸/۳) ، تذكرة الحفاظ (۱۸۸/۳) ، الاعلام (۲۷۲/۷) ، وانظر نسبة القول إليه عند النووي في شرح مسلم (۰/۳).

^(^) هـو البصري ، ابن يسار ، أبو سعيد ، ت (١١٠ هـ) ، انظر : ميزان الاعتدال (٢٥٤/١) ، حلية الأولياء (٢٣١/٢) ، الأعلام (٢٢٦/٢)

⁽١) انظر ابن حجر : فتح الباي (٢٠٨/٨) ، والنووي : شرح صحيح مسلم (٣ /٤) .

^{، (} ۱۰۰ انظر : التوحيد وإثبات صفات الرب $_{-}$ عزوجل $_{-}$ (2 2 3) ، الفتح (3 1) ،

⁽۱۱) انظر : لوامع الأنوار (۲/۱۵۲) ٠

الكوكب الساطع (لوحة ٤٣٢) ، وشرح النووي (7 / 2) •

ماكذب الفؤاد ماراى ، افتمارونه على مايرى ، ولقد رآه نزلة أخرى (۱) وأرجعوا الضمائر في هذه الآيات الكريمة إلى الشرح جل وعلا - ، فقالوا : ثم دنا الرب بتعالى من محمد % = فتدلى ، فكان محمد % = من ربه عزوجل قاب قوسين ، أو أدنى من ذلك ، فأوحى الله إلى عبده محمد % = وحيه ، ماكذب فؤاد محمد محمداً الذي رأى ، ولكنه صدقه ، وكان الذي رآه محمد % = هو الله تعالى ، أفتجادلون أيها المشركون محمداً على مايرى مماآراه الله من آياته ، ولقد رأى محمد % = محمد % = مرة أخرى عند سدرة المنتهى (۱) .

واستدلوا كذلك:

- ٢_ بماروى عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ أنه قال : " أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم ،والكلام لموسى ،
 و الرؤية لمحمد ﷺ (٦) .
 - ٣_ وعنه أيضاً قال: "رأى محمد 囊 ربه " (١) .
 - $^{(1)}$ عنه _ أيضاً _ في قوله تعالى : ﴿ ولقد رآه نزلة أخرى ﴾ $^{(0)}$ قال : " رآه بفؤادة مرتين $^{(1)}$.
- $^{(\wedge)}$ وعنه _ في قوله تعالى : ﴿ وماجعلنا الرؤيا التي أريناك ﴾ $^{(\vee)}$ " رؤيا عن اريها النبي _ ﷺ _ ليلة أسرى به $^{(\wedge)}$

ومـن هـنا حمل ابن خزيمة ماورد عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ أن الرؤيا وقعت مرتين : مرة بعينه ، ومرة بقلبه (١)

فتحصل مماورد عن ابن عباس ـ رضى الله عنهما ـ روايات :

- _ منها مایثبت رؤیا مطلقة •
- _ ومنها مايثبتها رؤية عين •
- _ ومنها مايثبتها رؤية بالفؤاد أو القلب •

ومادامت الروايات منها المطلق ومنها المقيد فيجب حمل مطلقها على مقيدها(١٠)

أما حملها على رؤية البصر بالعين فهو بعيد لأمور منها:

الأول : أن السرواية السواردة برؤية العين ، لم تصرح بالمرئي ، بل قد صرحت بعض الروايات بأن المرئي هو ماأرى رسول الله ﷺ في طريقه إلى بيت المقدس سدكما ذكر ذلك ابن تيمية (١١) ، وابن حجر (١) .

⁽۱) سورة النجم الآيات (٨ _ ١٣) ·

^{(&}lt;sup>۱)</sup>انظــر : ابن جرير : جامع البيان (۲۷/۲۷ ــ ۵۲) ، ابن كثير (۲۳/۷ ــ ۶۲۵) ، القرطبي : الجامع لأحكام القرآن (۲۸/۲۸ ، ۲۰ ، ۲۰ ، ۲۰) ، والرازي : التفسير الكبير (۲۸۸/۲۸) ، ووصف الرازي ذلك التفسير بأنه ضعيف سخيف ، وانظر : أيضاً : الشوكاني : فتح القدري (٥ / ٢٠) ، والرازي : المتعددة الطحاوية (٣١٣) ، ت الألباني ، ابــن حجر : فتح الباري (٨/٨٠) ، شرح العقيدة الطحاوية (٣١٣) ، ت الألباني ، السفاريني : لوامع الأنوار (٢٠٠/٢) ، وشرح النووي على صحيح مسلم (٣ / ٤) .

⁽۱)رواه عبدالله بن أحمد في السنة (١٤٥) ، الآجرى في " الشريعة " (٤٩١) ، وابن ابي عاصم في السنة " (١٩٢/١) تحقيق الألباني ، وقال الألباني : " إسناده صحيح على شرط البخاري " والحاكم في مستدركه (٢٥١/١) وصححه ، ووافقه الذهبي ،وذكر ابن حجر أن النسائي أخرجه بسند صحيح (الفتح ٨/٨٠٦) ، وابن خزيمة في " التوحيد (٢٧٩٧) ،

^{(&}lt;sup>٤)</sup> أخرجه الأجري في " الشريعة " (ص ٤٩١) ، وابن أبي عاصم في " السنة " (١٨٩/١) ، وقال الالباني : " إسناده صحيح وهو موقوف " واللالكائي في " شرح اعتقاد أهل السنة " (٥١٥/٣) ، وابن خزيمة في " التوحيد " (٤٨٦/٢) وصحح إسناده المحقق .

^(°) سورة النجم الآية (١٣) ·

⁽۱) مسلم في صحيحه (١/١٥٨) ح رقم (١٧٦) ٠

^{(&}lt;sup>۷)</sup>سورة الاسراء الآية (٦٠) .

^(^^) رواه السبخاري فسي " صحيحه " فسي ثلاثه مواضع : كستاب مسناقب الأنصار ، ح رقم (٣٨٨٨) فستح (^^/٧٠٠) ، وكتاب النفسير سسورة الاسراء سـ ح رقم (٢٧١٦) فتح (٣٩٨/٨) ، كتاب القدر ، ح رقم (٦٦١٣) فتح (١٠٤/١٠) .

⁽¹⁾انظر : فتح الباري (۸/۸۸) ، والتوحيد (۵۰۸/۲) .

⁽۱۰) انظر : الفتح (۱۰۸/۸) ·

⁽۱۱)مجموع الفتاوي (۲/ ۱۰) .

الـثاني: أن لفـظ "رويا " بالألف ، إنما يطلق على رويا المنام ،وأما التي في اليقظة فيقال: "روية " بناء التأنيث التي تدل على الروية البصرية ، وقد أنكر بعض العلماء اطلاق "رويا " على روية العين منهم الحريري $^{(7)}$ وغيره $^{(7)}$ الثالث: ذكر الإمام ابن حجر أن ابن مردويه أخرج من " طريق عطاء عن ابن عباس _ رضي الله عنهما _ قال: " لم يره رسول الله _ $\frac{1}{3}$ _ بعينه ، إنما رآه بقلبه " $^{(1)}$ و هذا صريح في نفس الروية البصرية .

فلم يبق الإحمل الروايات المطلقة على المقيدة برؤية القلب أو الفؤاد ، يؤيد هذا ماثبت وصح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : " رأى ربه بفؤاده مرتين " (٥) .

ولكن يعكر على هذا إنكار عائشة _ رضى الله عنها _ فقد ثبت من حديث الشعبى $^{(7)}$ عن مسروق $^{(V)}$ قال : سألت عائشــة : هــل رأى محمد ﷺ ربه ؟ فقالت " : سبحان الله ! لقد قف $^{(A)}$ شعري لماقلت " ، ، قال مسروق : قلت لعائشة فــأين قوله : (ثم دنا فتدلى ، فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ماأوحى) قالت إنما ذلك جبريل _ ﷺ $^{(P)}$ ) $^{(P)}$.

وأجاب الإمام النووي _ وهو من المثبتين _ عن ذلك فقال : "ولا يقدح في هذا حديث عائشة _ رضي الله عنها _ لأن عائشـة لـم تخـبر أنها سمعت النبي ﷺ يقول : لم أر ربي ، وإنما ذكرت ماذكرت متأوله لقوله تعالى : ﴿ وماكان البشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب ، أويرسل رسولاً . . .) ('') ولقوله تعالى : ﴿ لاتدركه الأبصار ﴾ ('') والمسحابي إذا قـال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة ، وإذا صحت الروايات عن ابن عباس في إثبات الرؤية وجـب المصير إلى إثباتها ، فإنها ليست مما يدرك بالعقل ، ويؤخذ بالظن وإنما يتلقى بالسماع ، ولايستجيز أحد أن يظن بابن عباس أنه تكلم في هذه المسألة بالظن والاجتهاد ، وقد قال معمر بن راشد ، حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس : ماعائشـة عندنا بأعلم من ابن عباس وغيره ، وإثبات هذا لايأخذونه إلا بالسماع من رسول الله ﷺ هذا مما لاينبغي أن يتشكك فيه ، ثم إن عائشة _ رضي الله عنها _ لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله ﷺ ولو كان معها فيه حديث لذكرته ، وإنما اعتمدت الاستنباط من الآيات . . . " (۱) ،

وتعقبه الامام ابن حجر فقال : " وهو عجيب ، فقد ثبت ذلك عنها في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ (يعني النووي) فعنده من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق في الطريق المذكورة قال مسروق : وكنت متكناً فجلست ،

۰ (۳۹۸ / ۸) الفتح

^{(&}lt;sup>۲</sup>) هـ و / أبـ و محمد ، القاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحريري ، البصري ، صاحب مقامات الحريري ، ت : بالبصرة (٥١٦ هـ) ، انظر : وفيات الأعيان ((٤١٩/١) ، مفتاح السعادة (١٧٩/١) ، الاعلان (١٧٨/٠)

^{(&}lt;sup>۳)</sup> انظر : الفتح (۸/ ۲۰۸) •

^() انظر : فتح البارى (١٠٨/٨) ، ولم أعثر عليه ، ولكن روى ابن خزيمة في كتاب التوحيد عن ابي ذر قال : " رآه بقلبه ، ولم يره بعينه " وقال محققة : " إسناده صحيح ، ورجاله ثقات " (٢/ ١٥) ، ورواه اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (٢٠٤/٥) رقم (٩١٤) ، وروى ابن خنريمة أيضناً بسنده عن إبراهيم التيمي قال : " رآه بقلبه ولم يره ببصره " وقال محقق كتاب التوحيد : إسناده صحيح ، رجاله ثقات وهو مرسل " أنظر : التوحيد (٢/ ١٧)) .

^(°) رواه مسلم في " صحيحه " (١٥٨/١) ح رقم (١٧٦) ·

⁽٢)عامر بن شراحيل الشعبي ، أبو عمرو تابعي ثقة ، ت (١٠٣ هـ) انظر : تهذيب التهذيب (٥/٥٠) ، الوفيات (٢٤٤/١) ، حلية الأولياء (٤/١) . ١٠٣) ، الأعلام (٢٥١/٣) .

^{(&}lt;sup>۷)</sup>مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوادعي ، أبو عائشة ، تابعي ثقة ، ت(٣٦هـ) أنظر الاصابة (ت٨٤٠٨) ، وتهذيب (١٠٩/١٠) ، الاعلام (٣١٥/٧) .

^(^) قولها (سبحان الله) معناه : التعجب من جهل مثل هذا ، وكأنها تقول : كيف يخفى عليك مثل هذا •

وقولها: (قف شعري) أي قام شعري من الفزع لكوني سمعت مالاينبغي أن يقال ، والقفه كهيئة القشعريرة ، انظر : شرح النووي (١٠/٣) ، وفتح الباري (٨٠/٨) ،

⁽¹⁾ صحيح مسلم (١٦٠/١) ح رقم (٢٨٩ ، ٢٩٠) من كتاب الايمان ٠

⁽۱۰) سور الشورى الآية (۵۱) ۰

⁽١١)سورة الأنعام ، الآية (١٠٣) .

⁽١٢)شرح النووي على صحيح مسلم (٣/٥)، وانظر : فتح الباري (٢٠٧/٨). وابن خزيمة : التوحيد (٣/٥٠ ــ ٥٥٠).

فقــلت : يـــا أم المؤمــنين أنظريني ولاتعجليني ، ألم يقل الله عزوجل : (ولقد رآه بالأفق المبين) (١) (ولقد رآه نزلة أخرى) (٢) فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله ــ ﷺ ــ فقال : " إنما هو جبريل " (٣) .

وإذا كــانت عائشــة ــ رضي الله عنها ــ قد أنكرت الرؤية البصرية ونفتها ، فإنها في الوقت نفسه لم تنف الرؤية القلـبية ، التي قد صحت بها الروايات عن ابن عباس ــ رضي الله عنهما ــ كما أن كلام الامام النووي ــ رحمه الله ــ يتجه بشدة في كون ابن عباس ــ رضي الله عنهما ــ معه زيادة علم ، وهو مثبت والمثبت مقدم على النافي ، كما انه لايظن بابن عباس أن يقول ذلك من باب الظن ، أو من باب الاجتهاد ، ولابد أن يكون قد أخذ هذا عن النبي ــ ﷺ ــ ،

وقال بإنكار هذا وامتناع رؤيته في الدنيا جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين ، بل نقل الإمام الدرامي إجماع الصحابة على ذلك $^{(\circ)}$ وفي هذا نظر لوجود مخالف من الصحابة - رضي الله عنهم - .

كما تقدم من القول الأول ، ويؤيد أصحاب هذا القول أنه لم يرد نص بأنه - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه بعيني رأسه بل ورد ما يدل على نفي الرؤية ، وهو حديث أبي ذر - رضي الله عنه - قال : "سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - همل رأيت ربك ؟ فقال : " نور أني أراه " (١) وفي رواية " رأيت نوراً " (١/وورد أنه - ﷺ - قال : " حجابه النور " وفي رواية : وفي رواية : " النار ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه "(١) ومعنى قوله - صلى الله عليه وسلم - لأبي ذر - رضي الله عنه - " رايت نوراً " أنه رأى الحجاب ، ومعنى قوله : " نور أنى اراه " أي النور الدني هو الحجاب يمنع من رويته فأنى اراه ، أي فكيف أراه والنور حجاب بيني وبينه يمنعني من رويته ؟ وهذه الروايات صريحة في نفي الروية (١) ، ويؤيده ما ورد عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال " تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربسه حتى يموت " . وورد عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت : " من حدثك أن محمداً رأي ربه فقد كذب " ، ولما دخل عليها مسروق فقال : يا أمناه هل رأي محمد - صلى الله عليه وسلم - ربه ؟ قالت : لقد قف شعري مما قلت " يعني دخل عليها مسروق فقال : يا أمناه هل رأي محمد - صلى الله عليه وسلم - ربه ؟ قالت : لقد قف شعري مما قلت " يعني وحكى السيوطي إنكار عائشة قول ابن عباس - رضي الله عنهم - وهو مع ترجيحه القول الأول ، وهو قول ابن عباس - رضي الله عنهم - وهو مع ترجيحه القول الأول ، وهو قول ابن عباس - رضي الله عنه - المنقدم برواياته وسكت (١٠٠) .

⁽ ١)سورة التكوير ، الآية (٢٣) ·

^(۲)سور النجم ، الآية (۱۳) .

^(°)صحیح مسلم (۱۰۹/۱) ح رقم (۱۷۷) ·

⁽۱) انظر : شرح النووي على صحيح مسلم (٣/٤) ، وفتح الباري (٨/ ٦٠٨) ، شرح الطحاوية (ص٢١٣) ، لوامع الأنوار (٢٥٢/٢) .

⁽ $^{\circ}$) انظر : مجموع الفتاوي (7 / $^{\circ}$) ، وشرح الطحاوية ($^{\circ}$) .

⁽٦) صحيح مسلم (١٦١/١) ح رقم (١٧٨) .

⁽٧) نفسه .

⁽۸) نفسه ح رقم (۱۷۹) .

⁽٩) شرح العقدية الطحاوية (ص٢١٤) .

⁽١٠) الكوكنب الساطع – مخ – لوحة رقم (٤٣٢) .

ورجح شيخ الإسلام ابن تيمية رأي أم المؤمنين عائشة ومن وافقها ، وأجاب عن قول الإمام أحمد بإثبات الرؤية فذكر أن ما نقل عن الإمام أحمد - رضي الله عنه - من إثبات رؤية النبي - صلى الله عليه وسلم - لربه إنما يعني رؤية المسنام ، فإنه سئل عن ذلك فقال : نعم رآه ، فإن رؤيا الأنبياء حق ، ولم يقل رآه بعين راسه " ... وابن عباس - رضي الله عنه - لم يقل إنه - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه بعيني رأسه يقظة ، ومن حكى عنه ذلك فقدوهم ، وهذه نصوصه موجودة ليس فيها شئ من ذلك ، ... ولفظ الإمام أحمد كلفظ ابن عباس (١) وأهل السنة منفقون على أن الله تعالى لا يراه أحد بعينه في الدنيا لا نبي ولا غير نبي ، ولم يقع النزاع إلا في نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - خاصة (٢) ، مع أن الأحاديث المعروفة ليس في شئ منها أنه رآه بعيني رأسه ، وعليه اعتمد احمد في إحدى الروايتين حيث قال : إنه منها بعيني رأسه ، وعليه اعتمد احمد في إحدى الروايتين حيث قال : إنه منها بعيني رأسه ، ولم يقل بعيني رأسه ، وعليه اعتمد احمد في إحدى الروايتين حيث قال : إنه منها بعيني رأسه ، ولم يقل بعيني رأسه ، وعليه اعتمد احمد في إحدى الروايتين حيث قال : إنه منها بعيني رأسه ، ولم يقل بعيني رأسه ، وعليه اعتمد احمد في إحدى الروايتين حيث قال : إنه ولم يقل بعيني رأسه ، ولم يقل بعيني رأسه ، وعليه اعتمد احمد في إحدى الروايتين حيث قال : إنه ولم يقل بعيني رأسه ، ولم يق

وقد جمع بعض العلماء بين رأى ابن عباس - رضي الله عنه - في الاثبات ، ورأي عائشة بالانكار ، وحمل كل واحد منهما على معنى مخالف للآخر ، قال السفاريني : " ويمكن الجمع بين اثبات ابن عباس ونفي عائشة - رضي الله عنهم - بأن يحمل نفيها على رؤية البصر ، وإثبات على رؤية القلب "(1) وبهذا يندفع الاشكال بين الفريقين . أو أن يحمل الاثبات على رؤية المنام كما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية عن الإمام أحمد .

والقول الثالث: الوقف عن القطع بالنفي أو الإثبات في هذه المسألة ، وقد رجح هذا جماعة منهم القرطبي في المفهم في شرح صحيح مسلم ، فإنه قال : الوقف في هذه المسألة أرجح ، " وعزاه لجماعة من المحققين ، وقواه بأنه ليس في الباب دليسل قاطع ، وغاية ما استدل به للطائفتين ظواهر متعارضة قابلة للتأويل ، قال : وليست المسألة من العمليات فيكتفى فيها بالأدلة الظنية ، وإنما هي من المعتقدات فلا يكتفى فيها إلا بالدليل القطعي "(٥) .

وإناني الأرى - في حدود علمي القاصر - أنه لا مسوغ للتوقف في هذه المسألة ما دام أنه يحصل الجمع بين السرأيين المشبت والانافي لأنه من المتفق عليه بين أهل العلم أنه إن أمكن الجمع بين الأدلة المتعارضة فهو المعول عليه إعمالا للنصوص وعدم تعطيل شق منها سيما وأن أدلة الرأي الثاني الذي ينفي الرؤية أدلة صحيحة قوية ، وأن ما ورد من أقوال أصحاب الرأي الأول لا تقوى على معارضتها ، فالأولى إذا إن لم يرجح القول الثاني لقوة أدلته أن يصار إلى الجمع بينهما ، طلباً للتوفيق والائتلاف ، بدلاً من التفرقة والاختلاف وهو ما سبقني إليه ابن تيمية و الحافظ ابن حجر - رحمه الله - في " فتحه "(1) ونقله عنه السفاريني (٢) - رحمه الله - ومن استنار قلبه لاقتفاء الآثار ، وخلع ربقة التقليد التي هي مثار التغبير في وجوه الأخبار علم أن السلامة في التسليم ،وفوق كل ذي علم عليم - والله تعالى أجل وأعلم .

⁽۱) انظر : مجموع التفاوى (٦/٨٠٥) .

 ⁽۲) نفسه (٥/ ٤٩٠) ، وانظر : ابن القيم : زاد المعاد (٣٤/٣) .

⁽٣) انظر : نفسه (١/٥٠٩/٦) ، وانظر : السفاريني (٢٥٤/٢) .

⁽٤) لوامع الأنوار (٢/٤٥٢-٢٥٥) .

⁽٥) فتح الباري (٦٠٨/٨) ، ونقله في لوامع الأنوار (٢٥٦/٢) .

⁽٦) انظر : (٨/٨) .

⁽٧) انظر : لوامع الأنوار (٢/٤٥٢-٢٥٥) .



الفصل الأول :موقفه من البدع المبحث الأول تعريف البدعة

البدعة في اللغة : البدعة اسم هيئة من الإبتداع ، كالرفعة من الإرتفاع ، وهي : كل شيئ احدث على غير مثال سابق سواء كان محمودا اومذموما .

والــبدّع: بكسر الباء: الأمر الذي يكون أولا ، ومنه قوله تعالى (قل ماكنت بدعا من الرسل...)(١) أي :لست اول من جـاء بالوحى من عند الله تعالى وحمل الرسالة إلى الناس ، بل قد ارسل قبلي مبشرون ومنذرون ،فلست مبتدعا(اسم مفعول) لم يتقدمني رسول^(۲).

ويجوز ان يكون بمعني مبتدع (اسم فاعل) فيكون معني الآية :ماكنت مبتدعا فيما اقوله وادعو إليه من الرسالة ،ولست مخترعا لها ، بل هي من عند الله ^(٣).

(والـــبديع): من اسماء الله تعالى لإبداعه الأشياء وإحداثه إياها ، فيكون بمعنى مبدع ، أو من خلق أي : بدأه (؛). والله تعالى بديــع السماوات والأرض ، أي خالقها ومبدعها, ، وهو ايضا الخالق المخترع لا على مثال سابق ، وهو من بدع لا من ابدع ، فعيــل بمعـــني فاعل ، مثل قدير بمعني قادر . وهو صفة من صفاته تعالى ـــ ايضاـــ لأنه بدأ الخلق على غير مثال تقدمه على ما أراد(٥).

والبديع من الحبال : الذي ابتدئ فتله ، و لم يكن حبلا ، فنكث (١)ثم غزل وأعيد فتله(٧) وركبي (٨)(٩) بديع : حديثة الحفر. وابتدع وتبدع: اتى ببدعة ، قال تعالى :(...ورهابنية ابتدعوها ماكتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ...)(١٠٠)وبدعه تبديعا : نسبة إلى البدعة ^(١١) .

والملاحـــظ مماسبق أن غالب ماتدور عليه مادة " بدع " معنى الإحداث والاختراع والإنشاء لشيء لم يكن موجوداً قبل

البدعة في الاصطلام: اختلفت أقوال العلماء في تحديد معنى البدعة في الشرع وتنوعت تعبيراقم بشأها ، فمنهم من توسع في عبارته فاتسع عنده مدلول البدعة ومايندرج تحت مفهومها ٠

ومنهم من ضيق هذا المدلول ومايندرج تحته من الصور والأحكام ٠

ويمثل الاتحاه الأول:

١ ـــ الإمـــام أبـــو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي ـــ رحمه الله تعالى ـــ فإنه قسم البدعة إلى حسنة وسيئة ، أو محمودة ومذمومة وهي على هذا تشمل كل حادث بعد عصر رسول الله ﷺ _ وعصر خلفائه الراشدين:

⁽١) سورة الأحقاف ،بعض الآية (٩)

⁽٢) انظر: الراغب: المفردات (ص٣٩)

^{(&}lt;sup>٣)</sup>المصدر السابق.

^{(&}lt;sup>1</sup>) انظر : لسان العرب (۲/۸)

^{(()} المصدر السابق (٦/٨ - ٧)، الراغب : المفردات (ص٣٨)

 $^(^{1})$ لسان العرب $(^{1})$).

^{(&}lt;sup>۷)</sup>السابق نفسه ، وترتيب القاموس المحيط(۰۳۲/۱).

⁽ ۱۸ کی بدیع : حدیثة الحفر

^(٩)الركى : البتر

⁽١٠) سورة الحديد، بعض الآية (٢٧) .

⁽۱۱) ترتيب القاموس المحيط (۲۳۱/۱) ، ولسان العرب (٦/٨) ٠

قال حرملة بن يجيى : سمعت الشافعي رحمه لله تعالى يقول : " البدعة بدعتان : بدعة محمودة وبدعة مذمومة ، فما وافق السنة فهو محمود ، وماخالف السنة فهو مذموم " (١)

وقال الربيع: قال الشافعي ـــ رحمه الله تعالى :

المحدثات من الامور ضربان:

أحدهما : ماأحدث يخالف كتاباً أو سنة أو إجماعاً أو أثراً ، فهذه البدعة الضلالة .

والثاني : ماأحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذا ، فهي محدثة غير مذمومة (٢) ، وقد استند في كلا التعبيرين إلى قول عمر بن الخطاب _ ﷺ _ في صلاة التراويح : " نعم البدعة هذه " (٣) .

٢ __ وكذلك الغزالي __ رحمه الله تعالى __ يقول عن الأكل على السفرة: " ومايقال انه أبدع بعد رسول الله __ ﷺ __ فليس كل ماأبدع منهياً عنه ، بل المنهي عنه بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمرا من الشرع مع بقاء علته ، بل الابتداع قد يجب في بعض الأحيان إذا تغيرت الأسباب "(²) .

٣ _ ويقول ابن الأثير _ رحمه الله تعالى _ : " البدعة بدعتان : بدعة هدى _ وبدعة ضلال (٥٠ ، ٠ . فما كان في خلاف ماأمر الله به ورسوله _ ﷺ _ فهو في حيز الذم والإنكار ، وماكان واقعاً تحت عموم ماندب الله إليه وحض عليه أو رسوله فهو في حيز المدح ،وما لم يكن له مثال موجود كنوع من السخاء والجود وفعل المعروف فهو من الافعال المحمودة ، ولا يجوز أن يكون ذلك في خلاف ماورد الشرع به ، لأن النبي _ ﷺ _ قد جعل له في ذلك ثواباً فقال : " من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل كما " وقال في ضده : " من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل كما " (١٠ ، ٠ وذلك ما كان في خلاف ماأمر الله به ورسوله _ ﷺ _ " مثل البدعة الحسنة يقول عمر في صلاة التراويح : " نعمت البدعة هذه " ثم قال : " وهي على الحقيقة سنة لقوله _ ﷺ _ " عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين " (٨) ، وقوله : " اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر " (٩) وعلى هذا التأويل يحمل الحديث الآخر " كل محدثة بدعة " على ماخالف الشريعة و لم يوافق السنة " (١٠) .

^{(&}lt;sup>۱)</sup> أبو شامة: الباعث على إنكار البدع والحوادث (ص١٢) ،وانظر : فتح الباري (١٠/١٧) وقال " أخرجه أ[و نعيم بمعناه من طريق إبراهيم بن الجنيد عنه " انظر الحلية (١١٣/٩) بسند صحيح إلى الشافعي رحمه الله .

⁽ ٢) المصدران السابقان ،وذكره السيوطي في " الحاوي " (١٩٢/١) وعزاه للبيهقي في " مناقب الشافعي " وهو فيه (٢٦٨١ ـ ٤٦٩) بسند صحيح .

⁽٣) صحيح البخاري رقم (٢٠١٠) الفتح (٢٥٠/٤) ، وموطأ مالك (ص٩١) ، وسنن البيهقي (٢٩٣/٢)

^{(&}lt;sup>۱)</sup>إحياء علوم الدين (٣/٢) ط عيسى الحلبي ·

^(°)النهاية (۲۹/۱) ، لسان العرب (۲/۸) ٠

[،] بنفس الرقم (۱۰۱۷) ، (۲۰۰۹/٤) ، بنفس الرقم (۱۰۱۷) ، بنفس الرقم (۱۰۱۷) ، بنفس الرقم ($^{(1)}$

 $^{^{(}v)}$ النهاية (۲۹/۱) ، لسان العرب (۲/۸) ۰

^(^) سنن ابي داود) ٢٠٠/٤) عن أحمد بن حنبل ، وسنن الترمذي (١٥٠/٤) وقال حسن صحيح ، وصححه الحاكم في المستدرك (٩٦/١) ووافقه الذهبي .

⁽۱) جاء الحديث بهذا اللفظ ، وفي لفظ آخر :" إني لا ادري ماقدر بقائي فيكم فاقتدوا بالذين من بعدي أي بكر وعمر " وهو من حديث حذيفة بن اليمان _ ﷺ _ في سنن الترمذي (٢٧١/٥ _ ٢٧٢) وقال : حديث حذيفة بن اليمان _ ﷺ _ في سنن الترمذي (٢٧١/٥ _ ٢٧٢) وقال : حديث حسن ، وفي سنن ابن ماجة (٢٣/١) ، ومسند أحمد (٣٨٢/٥) وصححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (٣٧٢/١) .

⁽١٠) ابن الأثير : النهاية (٢٩/١) ، لسان العرب (٦/٨) .

⁽۱۱) كشاف اصطلاحات الفنون(١٩١/١)بدع.

٥- وإلى هذا الإتجاه مال الشيخ عز الدين بن عبدالسلام والنووي وابوشامة (١)، وصرح به السيوطي في الحاوي (٢)، ورسالة الإتباع (٢). ففي جواب له على نص سؤال ورد إليه عن حكم عمل المولد النبوي في شهر ربيع الأول قال: "عندي أن اصل عمل المولد الذي هو احتماع الناس وقراءة ماتيسر من القرآن ورواية الأخبار الواردة في مبدأ أمر النبي الله وما وقع في مولده من الآيات ثم يمد لهم سماط يأكلون وينصرفون من غير زيادة على ذلك هومن البدع الحسنة التي يثاب عليها صاحبها"(١)

ثم ذكر ان البدعة "لاتنحصر في الحرام والمكروه بل قد تكون ايضا مباحة ومندوبة وواجبة "(°) ، ثم ايد كلامه بما نقله عن النووي ، وعز الدين ابن عبدالسلام والذي قد اشرنا إليه قبل ، وعلى ذلك فالبدعة فيما يرى هؤلاء الناس ومن وافقهم هي : "فعل لم يعهد في عهد النبي عليه ألى الشرع فلا بأس عندهم به في الناس والمن يقال الله في الشرع فلا بأس عندهم به في الزمان والكيفية والمقدار ولذلك فإن اصحاب هذا الإتجاه لايرون ان الإحتفال بالمولد النبوي بدعة ، والحق عندنا خلاف ذلك .

- اما الإتجاه الثاني والذي يضيق مفسوم البدعة ومدلولها وما يندرج تحتها من الصوروالأحكام فينقسم إلى قسمن:

القسم الأول: لاتقيد البدعة فيه بشئ سوى مخالفة السنة.

القسم الثاني: وتتقيد فيه البدعة مع ذلك بنسبتها إلى الدين ،وجعلها من حنس ما يتقرب به إلى الله من الشرع ، ويمثل القسم الأول بعض العلماء الذين تنوعت عباراتهم على مدلول واحد ومنهم:

- ابن رجب الحنبلي ، حيث يقول: "والمراد بالبدعة مااحدث مما لااصل له في الشريعة يدل عليه ، اما ماكان له
 اصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعا ، وإن كان بدعة لغة"(١)
- ٢- ويقول الحافظ ابن حجر:" والبدعة :اصلها ما احدث على غير مثال سابق، وتطلق في الشرع في مقابل السنة في متابل السنة في مدّنة والمراد بها ...ما أحدث وليس له اصل في الشرع الشرع عددية والمراد بها ...ما أحدث وليس له اصل في الشرع ،ويسمى في عرف الشرع بدعة ، وما كان له اصل يدل عليه الشرع فليس ببدعة "(^^).
- ويقــول ابن حجر الهيثمي " وهي ــ أي البدعة ــ لغة : ماكان مخترعا .. وشرعا : ما أحدث على خلاف امر
 الشرع ودليله الخاص والعام "(٩).
 - ٤- وقال الزركشي: "البدعة في الشرع موضوعة للحادث المذموم" (١٠).

ومــؤدى هــذه الأقوال والعبارات ان البدعة شرعا كل حادث مذموم ،وليست كل حادث على الإطلاق، أو كل حادث مخالف بشرط نسبته إلى الدين.

امــا القســـم الثاني : فيتمثل في رأي الإمام ابي اسحاق ابراهيم الشاطبي ــ رحمه الله ـــ ومن وافقه ،ويتجه هذا الرأي إلى تعــريف البدعة بالمحدث المخالف للسنة الذي يتخذ دينا قويما وصراطا مستقيما سواء اقتصرنا في تعريف البدعة على ماكان كذلك في العبادات والعادات معا.

⁽١) انظر: العز بن عبدالسلام :قواعد الأحكام (٢٠٤/٢)، وشرح النووي على صحيح مسلم (٤/٦ ١ - ٥٠١) والسيوطي :الحاوي (١٩١/١).

⁽۲)انظر: (۱۹۱/۱).

^(۳)انظر: (ص۲٦)

⁽١٨٩/١) للفتاوي (١٨٩/١)

^(°)المصدر السابق (۱۹۲/۱)

⁽۲⁾فتح الباري (۱٥٦/٥)

^{(&}lt;sup>۸)</sup> المصدر السابق (۹/۱۷)

⁽¹⁾ التبيين بشرح الأبعين (ص٢٢١)

⁽١٠)انظر :الشيخ على محفوظ :الإبداع في مضار الإبتداع (ص٣١) نقلا عن الزركشي.

قال الشاطبي: "البدعة: طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله تعالى". (أ). وقال في موضع آخر: "البدعة: طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية، يقصد عليها مايقصد بالطريقة الشرعية "(٢). وقد شرح الشاطبي نفسه تعريفيه السابقين بما يبين مراده فبين انه يقصد بقوله: طريقة: مارسم للسلوك عليه، وقوله: في الدين: قيد لإخراج الطريقة في الدنيا، كإحداث الصنائع، والبلدان التي لاعهد بما فيما تقدم ،وقوله: مخترعة : الااصل لها في الشريعة، والا تعلق لها كعلم النحو والتصريف، ومفردات اللغة، واصول الدين والفقه.

وقوله: تضاهي الطريقة الشرعية: أي تشبهها من ان تكون كذلك ، بل هي مضادة لها من جهة وضع الحدود كالإقتصار من المأكل والملبس على صنف دون صنف بلا علة أومن جهة التزام الكيفيات والهيئات المعينة ، كالذكر بهيئة الإجتماع على صدوت واحد، واتخاذ يوم ولادة النبي صلى الله عليه وسلم عيدا ، او التزام عبادات معينة في اوقات معينة لم يوجد لها ذلك التعيين في الشريعة كالتزام صيام يوم النصف من شعبان ، وقيام ليلته ، وسواء في ذلك ألبَّس صاحبها على الناس بماابتدعه او التبست البدعة عليه بالسنة ، مادام مصرا عليها مع معرفته ببدعتها أواخباره بهذا الإبتداع.

وقو_له: يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله تعالى: قيد لإخراج العادات من البدع، وبيان ان ما ابتدع من الأمور الزائدة عل المشروع والمنسوبة إلى الشرع مقصود بها المبالغة في التعبد، اوتجديد النشاط إلى العبادة^(٣).

هذا كلام الشاطبي وقد نقلته ملخصا .

ومن الواضح ان الشاطبي استند إلى ادلة كثيرة لتأييد رأيه ، وقد وردت هذه الأدلة في ذم البدعة والمبتدعة ومن تابعهم وليس فيها استثناء البته ،وليس فيها ان من البدع ماليس سيئا ،وقد ورد في مجمل هذه الأدلة ما يقتضي تخصيص البدعة عن غيرها من المعاصى ، ومن اهم هذه المخصصات ما يلى:

1- ان البدعة لايقبل معها عمل ، فقد روى عن حذيفة __ رضي الله عنه __ قال: "لايقبل الله لصاحب بدعة صوما ولا صلاة ولاحجا ولاعمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا يخرج من الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين "(٤). وقد حكى الأوزاعي القول بذلك عن بعض اهل العلم ،وقال به اسد بن الفرات ،وايوب السختياني،وهشام ابن حسان (٤). وقد قال ابن عمر __ رضي الله عنهما __ في القدرية : والذي يحلف به ابن عمر ، لو أن لأحدهم مثل احد ذهبا فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر"(١).

وقال ــ صلى الله عليه وسلم ــ في الخوارج: "يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية "(٧).

وقـــال فيمن احدث بالمدينة :"لايقبل منه صرف ولا عدل " ^(^) وإذا ثبت في بعض المبتدعة حكم ما ، ثبت في جميعهم ، او ترجح شمول هذا الحكم للحميع ، وذلك على قدر غلظ كل بدعة ومقدارها في ا لمخالفة والجرم .

ان صاحب البدعة ملعون على لسان الشرع ، فقد لعن رسول الله ــ صلى الله عليه وسلم ــ تارك السنة ،
 وصاحب البدعة قد شاركه ، لأن البدعة ما قامت إلا بترك سنة في مقابلها ، قال ــ صلى الله عليه وسلم ــ :"ستة لعنتهم ، لعنهم الله ، وكل نبي مجاب : المكذب بقدر الله ، والزائد في كتاب الله ، والمتسلط بالجبروت يذل

⁽ ۱) الإعتصام (۳۷/۱) بتقديم العلامة : السيد محمد رشيد رضا .

⁽۲) المصدر السابق نفسه.

⁽٣) انظر الاعتصام (١/٣٧-٥٤)

^{(&}lt;sup>4)</sup>سنن ابن ماجه (۱/۱)ت: عبد الباقي سرور ،ورجال اسناده ثقات غير محمد بن محصن العكاشي ، كذبوه ،وقال ابن حبان : يكتب حديثه للإعتبار

^(°)عزت على عطية : البدعة وموقف الإسلام منها (ص٦٥)

⁽¹⁾ صحيح مسلم (٢٥٦/١) مع شرح النووي ،وابو داوود (٢٧٧٢) ترتيب الساعاتي .

⁽۷٤٦/۲) صحيح البخاري (۵۲/۸) صحيح مسلم (٧٤٦/٢)

⁽٨) صحيح البخاري (١٩/٣) صحيح مسلم (١٤٠/٩) مع شرح النووي ، وسنن ابي داود (١٩/٨) ترتيب الساعاتي .

مــن اعز الله ،ويعز من اذل الله ،والمستحل لحرم الله ،والمستحل من عترتي ما حرم الله ، والتارك لسنتي "(۱) ، ويؤيـــد ذلك قوله تعالى (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات والله لايهدي القوم الظالمين ، اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين).(۲)

وقوله عــز وجل : (إن الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون)^(٣).

وصـــاحب الـــبدعة يشارك في وقوع اللعن عليه كل من كفر بعد ايمانه ، وكل من كتم ما بينه الله تعالى في كتابه من جهة مضادة الشرع الحكيم فيما شرع .

اله الأول : وهو الكافر بعد ايمانه فقد ضاد الشرع بجحده ححدا تاما.

واما الثاني: وهو كاتم الشريعة عاندها بإخفاء ما يجب ان يظهر ويبين للناس

وكذلك المبتدع شارك كلا الطائفتين وضاد الشريعة بأن وضع من عنده الوسيلة لترك مابينه الشرع وكتم ما أظهره الله تعالى وبينه من السنن والهدى ، ونصيبه من ذلك على قدر حرمه وابتداعه ولن يظلمه ربه مثقال ذرة .

ان البدع مظنة العداوة والبغضاء بين اهل الإسلام لأنما سبب التفرق واساس الإختلاف ، ففي حديث العرباض بن سارية _ فلي _ قيال :" وعظنا رسول الله _ فلي _ موعظة بليغة ذرفت (1) منها العيون ، ووجلت منها القلوب ، فقال قائل : يارسول الله كأن هذه موعظة مودع فأوصنا ، أوقال : فماذا تعهد إلينا ؟فقال: " اوصيكم بتقوى الله ، والسمع والطاع ، وإن عبدا حبشيا فإنه من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيرا ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ،تمسكوا كما وعضوا عليها بالنواجذ (3) وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة "(1).

فدل الحديث على ان ظهور البدع سبب للتفرق والإختلاف الكثير بين الناس ولا عاصم للأمة من ذلك بعدالله تعالى إلا التمسك بالسنة ، ولذلك قال _ ﷺ فإنه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا ... "وما ذلك إلا بترك السنن وإهمالها ، وفعل البدع وإحيائها ، ثم اردف ذلك بقوله : "فعليكم بسنتي " فهي المانع والحاجز عن هذا الإختلاف والتفرق والتحزب ، وذهاب كل فرقة وكل حزب من الأحزاب مذهبا يضاد مذاهب غيره ، والواقع شاهد على ذلك.

⁽۱) رواه الحاكم في المستدرك (٣٦/١) من حديث عائشة _ رضى الله عنها _ ، (٤/ ٩) وقال : صحيح لا اعرف له علة ، وتعقبه الذهبي بأنه منكر بمرة .. وقال المناوي في فيض القدير : لكنه _ أي الذهبي _ خرجه في "الكبائر " من حديث عائشة ، ثم قال :اسناده صحيح ، واورده الهيشمي في بحمع الزوائد (١٧٦/١) من رواية الطبراني في الكبير عن عائشة ، و لم ينتقد فيه إلا عبدالرحمن بن موهب ، وقال : وثقه ابن حبان ،وقال ابو حاتم : صالح الحديث ،وبقية رحاله رحال الصحيح ، وقال المنذري في "المترغيب" (٣٦/١): رواه الحاكم وابن حبان والطبراني ،وقال الذهبي في "الميزان" (٢٥٤١) في ترجمة عبدالله بن عبدالرحمن بن موهب : "روى عن يجيى _ أي ابن معين _ ضعيف ، وروى عنه ايضا انه قال عنه : ثقة ،وقال ابسو حاتم : صالح الحديث ، وقال ابن عدي : وهو حسن الحديث يكتب حديثه ، وللحديث شواهد أوردها الهيثمي في المجمع (١٧٦/١) وعلى ذلك فالحديث حسن لغيره ، ورواه الترمذي (٣١٨/٨) انظر : شرح ابي بكر بن العربي .

⁽٢) سورة آل عمران الآيتان (٨٦ ، ٨٧)

⁽٣)سورة البقرة ، الآية (١٥٢)

^{(&}lt;sup>۱)</sup>ذرفت : سالت

⁽ ٥)جمع ناجدة :أي الضرس الأخير ،أو السن عموما

قال السيوطي في هذا التفرق والإختلاف :"اهل الفرق الضالة ست ،وقد انقسمت كل فرقة منها اثنتي عشرة فرقة ، فذلك اثنتان وسبعون فرقة هم الذين اخبر النبي ــ ﷺ ـــ ألهم في النار(١).

الها سبب للطرد عن حوض النبي صلى الله عليه وسلم كما يدل على ذلك حديث ابي هريرة _ رضي الله عنه _ قــال : قال ناس يارسول الله كيف تعرف من يأتي من بعدك من امتك ؟ قال : ارأيتك لو كان لرجل خيل غر عجـــلة (٢) في خيل دهم (٦) هم ، ألا يعرف خيله ؟ قالوا : بلى يارسول الله . قال : فإنهم ياتون يوم القيامة غرا عجملين من الضوء وانا فرطهم على الحوض ، فليذادن (١) رجال عن حوضي كما يذاد البعير الضال ، أناديهم ألا هلم ، ألا هلم ، ألا هلم ، فيقال إنهم قد بدلوا بعدك ، فأقول : فسحقا ، فسحقا ، فسحقا ، فسحقا .

فظهــور الغــرة والتحجيل دليل على الهم من امة الإسلام ولكنهم طردوا عن حوضه ــ صلى الله عليه وسلم ــ لبدعتهم وتبديلهم (١٠).

قــال ابــن عــبد الــبر: "كل من احدث في الدين فهو من المطرودين عن الحوض كالخوارج والروافض وسائر اصحاب الأهداء"(٢).

ان على مبتدعها اثم من عمل بها إلى يوم القيامة ، قال تعالى (.. ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ، ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم) (^^).

وللأحــاديث الدالة على ذلك ومنها: قوله ــ صلى الله عليه وسلم ــ "مامن نفس تقتل ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل منها لأنه أول من سن القتل "(*).

وغير ذلك من الأمور التي تجعل البدعة في حيز الأمور المذمومة ، وعلى ذلك يمكن القول بأنه لادليل على قول من قال : إن السبدع منها قسم حسن ، فلم ترد لفظة البدعة على لسان الرسول به صلى الله عليه وسلم به إلا على سبيل الذم، والأحاديث التي سيقت في الإستدلال عليه لا تفيد إلامن ناحية المفهوم ولا تدل دلالة صريحة على استعمال لفظ البدع فيما ههو حسن أو فيما يوافق الشرع. أما كلام عمر رضي الله عنه : "نعمت البدعة هذه" فليس فيه أن لفظ البدعة بمحرده يطلق في الشرع على ماهو حسن وكل ما يفيده مثل هذا الكلام هو ان البدعة في نظر الشرع إذا اطلقت عن التقييد بوصف اواضافة او غيرهما لا تدل على ما هو مخالف للشرع ، ولايقصد كما غير ذلك فيه.

امـــا اذا قصد بما مايتناوله لفظ " بدعة " من ناحية اللغة ، وهومطلق المحدث حسنا كان او سيئا ، وعبر بما عما هو موافق للشرع فلا بد من وصفها او تقييدها بما يفيد حسنها صراحة أو بالمفهوم ، تمييزا لها عن مطلق البدعة .

⁽ االأمر بالإتباع والنهي عن الإبتداع (ص٢٨)وهذا التفرق والإختلاف بسبب البدع والإبتداع ، والحديث الذي اشار إليه السيوطي رواه ابن ماجه (٢٧٩/٢) وابنابي عاصم في "السنة "(٦٣) واللالكائي في "شرح السنة"(٢٣/١)رقم (١)، من طريقين عن عباد بن يوسف : حدثني صفوان بن عمرو، عن راشد ابن سعد عن عوف بن مالك مرفوعا قال الألباني "وهذا اسناد حيد ، رحاله ثقات معروفون غير عباد بن يوسف ،وهو الكندي الحمصي، وقد ذكره ابن حبان في "الثقات" ووثقه غيره ،وروى عنه جمع ، وللحديث شواهد تقوم ببعضها برقم (٢٠٣) انظر السلسلة الصحيحة (١٤٨١)رقم (٢٠٣) وقم (٤٠٠)، (٢٠٨)، وقم (١٤٩٢)

⁽٢)غر محجلة : أي في حباههم وقوائمهم بياض

⁽ r) خيل دهم : سود لايخالط سوادهم شئ من الألوان

⁽ ۱) أي : ليدفعن ويطردن

^(°) الموطأ (ص٤٤) ومسلم في صحيحه (٣/ ١٣٧ – ١٣٩) واحمد بنحوه (١ / ١٩٥) ساعاتي ، وابن ماجه رقم(٤٣٠٦) والنسائي (٩٤/١ – ٩٠)

⁽١٦) انظر: الشاطبي: الإعتصام (٧٦/٢)

⁽٧) المصدر السابق

^{(&}lt;sup>(۸)</sup>سورة النحل ، الآية (^(۲)

⁽١) صحيح البخاري (٤/٩) وصحيح مسلم (١٦٦/١١) مع شرح النووي، والترمذي (٤٣٦/٧) مع تحفة الأحوذي ،ومسند احمد (٣٨٣/٣) ، (٤٣٠/٣)

كما ان اطلاق القول بأن البدع منها ما هو حسن يمكن ان يكون بابا مفتوحا على مصراعيه لكل مبتدع ليقول هذه بدعة حسنة فيلصق بالدين كل ما يريد ابتداعه واختراعه ، فتفشوا البدع وتنظمس معالم الدين بالكلية ،قال الشهاب الخفاجي: "البدعة إذا اطلقت يراد كما السيئة "(۱).

وقال ابن الأثير:" واكثر مايستعمل المبتدع عرفا في الذم "(٢) لكن الإمام النووي _ رحمه الله تعالى _ جعل البدعة خمسة اقسام:

واجبة ،ومندوبة ، ومحرمة ، ومكروهة ،ومباحة ثم قال :" فمن الواجبة نظم أدلة المتكلمين للرد على الملاحدة والمبتدعين ، وشـــبه ذلك ، ومن المندوبة تصنيف كتب العلم ، وبناء المدارس والربط وغير ذلك ، ومن المباح التبسط في الوان الأطعمة وغير ذلك ، والحرام والمكروه ظاهران ، وقد اوضحت المسألة بأدلتها المبسوطة في تمذيب الأسماء واللغات..."^(٣)

وفي تقسيمه هذا _ رحمه الله تعالى وعفا عنه _ نظر ، لأنني قد قدمت ان البدعة إذا اطلقت انصرفت إلى المعنى المذموم ، وجرد تسميتها بدعة تكفي في ذمها وذم فاعلها والداعي إليها والعامل بها ، و لم يرد في النصوص الشرعية _ كما سبق _ ما يدل على هذا التقسيم ، وهذا هو الرأي الذي انتصرله الإمام الشاطبي وأيده بالأدلة ، واتجه إليه الحافظ ابن حجر العسقلاني ، وابن حجر الهيثمي المكي ، والزركشي وغيرهم ، وقد استند اصحاب هذا الإتجاه كما سبق _ إلى نصوص كية وتخصص البدعة باحكام مذمومة دون غيرها من المخالفات مثل كون صاحبها متوعد بأنه لايقبل منه عمل ، وان صاحبها مستوعد في لسان الشرع ، وانحا سبب العداوة والبغضاء والتفرق والإختلاف بين المسلمين وأنحاسبب للطرد عن حوض النبي _ ملى في البدع يذادون عن حوضه _ ملى ويبعدون عنه ، بسبب ما احدثوه من البدع ، وغير ذلك عوض النبي _ ملى البدعة فلا تكون ابدا إلا سيئة مذمومة لا يجوز فعلها ،بل يجب البعد عنها وعن مواطن تحيا فيه البدع ، كما يجب البعد عن اهلها وبحانبتهم وعدم محالستهم او توقيرهم ، لأنهم معاندون ببدعتهم لسنة النبي صلى الله عليه وسلم .

وقد ورد سؤال على الشيخ عبدالعزيز بن بأز _ يرحمه الله _ يقول فيه السائل: "فصل الشيخ النووي _ رحمه الله تعالى _ في شرحه البدعة إلى حمسة أقسام: الأول: بدعة واحبة ، ومثالها نظم ادلة المتكلمين على الملاحدة ،والثاني: المندوبة: ومثالها تصنيف كتب العلم ، والثالث: المباحة ، ومثالها: البسط في الوان الطعام ، والرابع والخامس: الحرام والمكروه وهما واضحان والسؤال: يقول الرسول _ ﷺ _ " كل بدعة ضلالة " أرجو توضيح ذلك مع مايقصده الشيخ النووي _ رحمه الله _ "(أ) فأحاب الشيخ ابن باز _ رحمه الله _ : " هذا الذي نقلته عن النووي _ رحمه الله _ في تقسيم البدعة إلى خمسة اقسام قد ذكره جماعة اهل العلم ، وقالوا: إن البدعة تنقسم إلى اقسام خمسة: واحبة، ومستحبة ، ومباحة ، ومحرمة، ومكروهة.

وذهب آخرون من اهل العلم إلى ان البدعة كلها ضلالة ،وليس فيها تقسيم ، بل كلها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم _ "ضلالة " قال عليه الصلاة والسلام : "كل بدعة ضلالة " هكذا جاءت الأحاديث الصحيحة عن رسول الله _ عليه الصلاة والسلام _ منها مارواه مسلم في الصحيح عن جابر بن عبدالله الأنصاري _ رضي الله عنهما قال : كان النبي _ يخطب يوم الجمعة فيقول في خطبته : "أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد _ على وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة ".(د)

وجاء في هذا المعنى عدة احاديث مثل حديث عائشة ، وحديث العرباض بن سارية ، واحاديث اخرى ، وهذا هو الصواب ، أنهـــا لاتنقســــم إلى هذه الأقسام التي ذكرها النووي وغيرها ، بل كلها ضلالة، والبدع تكون في الدين لافي الأمور المباحة

⁽۱⁾شرح الشفا (۳۳۹/۳)

⁽ $^{7/\Lambda}$) النهاية في غريب الحديث $_{-}$ مادة (بدع) ، وانظر لسان العرب ($^{7/\Lambda}$)

⁽۳⁾شرح صحیح مسلم (۱۵٤/٦–۱۵۰)

⁽۵) صحیح مسلم (۹۲/۲)رقم (۸۹۷)

، فتننوع الطعام على وجه جديد لايعرف في الزمن الأول لايسمى بدعة من حيث الشرع ، وإن كان بدعة من حيث اللغة لأن البدعة في اللغة هي الشئ المحدث عل غير مثال سابق ، كما قال عز وجل :(بديع السموات والأرض)(١)

وكذلك تأليف الكتب وتنظيم الأدلة للرد على الملحدين والخصوم لايسمى بدعة، بل هذا بما امر الله به ورسوله ، فهو طاعة لله وليسس بدعة ، فالكتاب العزيز جاء بالرد على خصوم الإسلام ، واعدائه في آيات عظيمات ، وجاءت السنة بذلك في الرد على خصوم الإسلام ، واعدائه في آيات عظيمات ، وجاءت السنة بذلك في الرد على خصوم الإسلام بماظهر لهم من كتاب الله وسنة رسوله — صلى الله عليه وسلم — واوضحوا الأدلة ونوعوها ، وكل هذا لايسمى بدعة في الشرع ، بل هو قيام بالواجب وجهاد في سبيل الله ، وليس ببدعة في حكم الشرع ، وهكذا بناء المدارس والربط والقناطر وغير هذا بما ينفع المسلمين لايسمى بدعة من حيث الشرع ، فهو امر مأمور به ، لأن الشرع امر بالتعليم ، والمدارس تعين على التعليم ، وكذلك ما يتعلق بالربط للفقراء ، فالشرع أمر بالإحسان إلى الفقراء والمساكين فإذا بني لهم مساكن سميت بالربط فهذا مما امر الله به ، وكذلك القناطر على الأغار ، كل هذا مما ينفع المسلمين وليس ببدعة بل هو مشروع ، وتسميته بدعة يكون من حيث من حيث اللغة العربية ، كما قال عمر — شي — في التراويح لما جمع الناس على امام واحد ليصلي بمم التراويح كل ليلة ، قال : نعمت البدعة هذه ، يعني من حيث اللغة وإلا فالتراويح لما جمع الناس على الله عليه وسلم وحث عليها ورغب فيها ، فليست بدعة بل هي سنة مؤكدة ولكن سماها عمر بدعة من حيث اللغة لأنما فعلت على غير مثان ، وهذا على عمد الله وهذا يصلي معه اكثر وصلى الذي صلى الله عليه وسلم — ثلاث ليال ثم ترك ، وقال :" اني اخشى ان تفرض عليكم صلاة الليل " (") فتركها خوفا على امته ان تغرض عليهم .

فالحاصل ان قيام رمضان سنة مؤكدة ، وليست بدعة (٢)من حيث الشرع ، وإن سماها عمر _ رضي الله عنه _ بدعة من حيث اللغة.

والخلاصة ان الصواب ان كل ما احدثه الناس في الدين مما لم يشرعه الله فإنه يسمى بدعة وهو بدعة ضلالة ولا يجوز فعلها ولا يجوز تقسيم البدع إلى واجب وإلى سنة وإلى مباح ...إلى آخره فهذا خلاف القاعدة التي بينها النبي — صلى الله عليه وسلم — وفي هذا خطر عظيم ، كأن القائل يرد على النبي — صلى الله عليه وسلم — ، فالنبي — صلى الله عليه وسلم — يقسول : "كل بدعة ضلالة " وهذا يقول : لا ، بل هي اقسام ، فهذا خطر عظيم وسوء ادب مع الرسول — صلى الله عليه وسلم — فالواجب على الهل العلم ان يتأدبوا مع رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وان يحذروا الشئ الذي قد يخدش في حق من فعل ما يخالف السنة ، وإن كان العلماء — رحمة الله عليهم — الذين قالوا ذلك لم يقصدوا الرد على رسول الله صلى الله عليه وسلم — ماهم الله من ذلك — ولكن قد يحتج عليهم بذلك من يظن بحم السوء من اعداء الله ، وقد يظن ذلك بعض الجهلة .

فالحاصل ان التقسيم إلى بدعة مستحبة وواجبة ...إلى آخره ليس هو الصواب بل الصواب خلافه(1).

⁽١١) سورة البقرة بعض الآية (١١٧)

⁽٢) صحيح البخاري ، رقم (٧٢٩)الفتح (٢١٣/٢) وانظر الأرقام :(٢١٣/١) ١٢٩,٩٠٢٤) وصحيح مسلم (٧٢١) رقم (٢٦١) (٢٦) (١٦٠) وقم (٢٦١) (٢٦) ألأولى : أن يقال : وليس الإحتماع لصلاتها في جماعة بدعة ، لأن عمر ــ رضي الله عنه ــ لم يقصد إلى ان قيام رمضان بدعة من اساسها ، إنما قصد احتماع الناس على امام واحد

^{(&}lt;sup>۱)</sup>عبدالعزیز بن باز : فتاوی نور علی الدرب (۲۲۱/۱ ۳۶۲ ب۳۲)

وقــد ذكــر الإمام الشاطبي ايضا هذا التقسيم ونسبه إلى الإمام القرافي ــ رحمه الله ــ ورد على ذلك التقسيم وشنع على قائله(۱).

وبين الشاطبي ان هذا التقسيم لايدل عليه عقل ولا نقل ، وهذا نص كلامه — رحمه الله — قال : " ومما يورد في هذا الموضع ان العلماء قسموا البدع بأقسام احكام الشريعة الخمسة ، و لم يعدوها قسما واحدا مذموما فجعلوا منها ما هو واجب ومندوب ومباح ومكروه ومحرم ، وبسط ذلك القرافي بسطا شافيا ، واصل ما أتى به من ذلك شيخه عز الدين بن عبدالسلام ، وها أنا آتى به على نصه "(۱).

ثم نقل كلام الإمام القرافي ثم قال: " والجواب ان هذا التقسيم امر مخترع لا يدل عليه دليل شرعي بل هو في نفسه متدافع، لأن من حقيقة البدعة ان لايدل عليها دليل شرعي لا من نصوص الشرع ولا من قواعده، إذ لو كان هنالك ما يدل من الشمرع على وجوب او ندب او إباحة لما كان ثم بدعة ولكان العمل داخلا في عموم الأعمال المأمور بما او المنحير فيها، فالجمع بين عد تلك الأشياء بدعا وبين كون الأدلة تدل على وجوبها أو ندبها أو إباحتها جمع بين متنافيين، أما المكروه منها والمحرم فمسلم من جهة كونها بدعا لا من جهة اخرى، إذ لو دل دليل على منع أمر او كراهته لم يثبت ذلك كونه بدعة، لإمكان أن يكون معصية، كالقتل والسرقة وشرب الخمر ونحوها، فلا بدعة يتصور فيها ذلك التقسيم البتة، إلا الكراهية والتحريم حسيما يذكر في بابه"(٢).

ثم بين الشاطبي ان هذا التقسيم غير صحيح ،والتمس للعز بن عبدالسلام عذرا في انه ذكر المصالح المرسلة عل انها بدع من حهة أنها لم تدخل اعيانها تحت النصوص المعينة وإن كانت تلائم قواعد الشرع ، ولكنه سماها بدعا في اللفظ، ثم قال الشاطبي :" اما القرافي فسلا عذر له في نقل تلك الأقسام على غير مراد شيخه ، ولا على غير مراد الناس ، لأنه خالف الكل في ذلك التقسيم فصار مخالفا للإجماع "(١) .

ورأى الإمام الشاطبي ـــ رحمه الله ـــ هو الذي ظهر لي رجحانه فالبدع كلها ضلالة ،وكلها مذمومة ليس فيها ما هو واجب أو مستحب اومندوب ،بل كما قال النبي صلى الله عليه وسلم "كل بدعة ضلالة ".

اما السيوطي ، فقد صنف رسالة بعنوان " الأمر بالإتباع والنهي عن الإبتداع "(").

أورد في مقدمـــتها عـــددا من الآيات وبعض الأحاديث والآثار التي تأمر وتحث على لزوم السنة ، وإحياء ما اندرس منها ، والتحذير من البدع والإنجرار إلى شئ منها^(١) .

ثم اردف ذلك بفصل في الحث على لزوم جماعة المسلمين ، وعدم التفرق والإختلاف في الدين ، وبين فيه ان الفرق المبتدعة كلها في النار إلا من كان على مثل ماكان عليه النبي — صلى الله عليه وسلم — وأصحابه — رضي الله عنهم — ، بعد ذلك عقد السيوطي فصلا في بيان خطر اتباع الهوى والإبتداع في الدين (٢) فبين فيه — رحمه الله — أن اتباع الهوى سبب للضلال عن طريق الهدى والرشاد كما قال حل وعلا : (ومن اضل من اتبع هواه بغير هدى من الله) (٨) وقال عز وحل : (... ولا

⁽١) انظر : على محفوظ : الإبداع في مضار الإبتداع (ص٣٠)

⁽۲)الشاطبي: الإعتصام (۱۸۸/۱)

⁽٣) الإعتصام: (١٩١/١)

⁽۱۹۲/۱) المصدر السابق (۱۹۲/۱)

⁽١٤-١) انظر: رسالة الأمر بالإتباع (ص٧-١٤)

^{(&}lt;sup>(۷)</sup> انظر: المصدر السابق (۱۵-۲۳)

⁽٨)سورة القصص ، الآية (٥٠)

تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) (١) وقال ــ صلى الله عليه وسلم ــ " من أحدث في أمرنا هذا ماليس منه فهو رد " وفي رواية: "من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد"(٢).

وقال 🗕 ﷺ 🗀 :" من رغب عن سنتي فليس مني "(٣).

وقال _ ﷺ _ : "أنا فرطكم على الحوض ،وليختلجن (1) رجال من دويي ،فأقول : يارب أصحابي ،فيقال : إنك لاتدري ما أحدثه ا بعدك (٥).

ثم اورد السيوطي بعد ذليك آثارا كثيرة تدور كلها على هذا المعنى في التحذير من البدعة وأهلها ، والبعد عنهم وعن بحالستهم اوتكليمهم ، مما يبين خطر هذا الأمر على الأمة عموما .

ثم سأل الله تعالى ان يرزقه الإتباع وإحياء السنن ، وأن يجنبه البدع والأهواء في السر والعلن ، ونحن نسال الله تعالى ذلك بمنه وكرمه .

⁽١) سورة ص ، بعض الآية (٢٦)

^{(&}lt;sup>۲)</sup>صــحيح الــبخاري (۲٤١/۳)رقم (۲۹۹۷) ومسلم في صحيحه رقم (۱۷۱۸) واحمد في المسند(٦ / ٧٣ ، ٢٤٠ ، ٢٧٠) وأبو داود رقم (٢٦٠ ، ٢٠٠) وابن ماحة (١٤) وابن حبان (٢٦ ، ٢٧) .

^{(&}lt;sup>۲)</sup>صــحيح البخاري قم (۲۰۱ °) الفتح (۹ /۱۰۶) صحيح مسلم (۱۰۲۰/۲) رقم (۱۶۰۱) ، والنسائي في سنته ، كتاب النكاح باب (٤) ، واحـــد في المسند (۱۰۸/۲)(۳ / ۲۶۱، ۲۰۹) ،(۹/۰) والدرامي في سننه (۱۳۳/۲) والبيهقي في السنن الكبرى (۷۷/۷) وابن خزيمه في صحيحه (۱۹۷) .

^{(&}lt;sup>4)</sup> الخلج: هو المر السريع بحركة مضطربة.

^(°)صحیح البخاري (۱/۸)، (۱۰، ۱٤۸/۸) ومسلم في صحیحه کتاب الفضائل ح رقم (۲۰،۲۲)، واحمد في المسند (۱ / ۲۰۷، ۳۸۴ ، ۳۸۶ ، ۳۸۰ ، ۳۸۱ ، (۱/۸ ؛ ۲۰۷)

الهبحث الثاني

الفرق بين السنة والبدعة

يعقد السيوطي فصلا للتفريق بين السنة والبدعة فيقول : " اعلم رحمك الله تعالى أن السنة في اللغة: الطريق ، ولاريب في أن أهل النقل والأثر ،المتبعين آثار رسول الله _ ﷺ _ وآثار الصحابة هم أهل السنة لأنهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث ، وإنما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله _ ﷺ _ وأصحابه .

والبدعة : عبارة عن فعلة تصادم الشريعة بالمخالفة ، أو توجب التعاطي عليها بزيادة أو نقصان "(١).

وقـــد مضى معنا تعريف البدعة وأقوال العلماء فيها ، والسيوطي في تعريفه البدعة موافق لما نقلناه عن الشافعي ـــ رحمه الله تعالى ـــ وهو ـــ أعني السيوطي ـــ قد نقل كلام الشافعي ويتضح من ذلك انه يذهب الى التعريف الأول الموسع في مدلول السبدعة ، ولذلك رأيته يقسمها إلى حسنة ومذمومة ، وقد رجحت فيما سبق رأي الإمام الشاطبي في ان البدعة لم تذكر في كلام النبي ـــ ﷺ ـــ إلا مذمومة ، ولذلك فإن تقسيمها إلى حسنة وسيئة رأي مرجوح (٢)

امسا السنة فقد ذكر السيوطي تعريفها اللغوي و لم يذكر تعريفها الشرعي ، وإنما أعقب التعريف اللغوي ببيان من هم أهل السنة .

اما تعريف السنة في الشرع:

فهو يختلف باختلاف المباحث التي تناولتها ، والفنون التي اوردت تعريفها :

- ا- فالأصوليون: يطلقون السنة على ماصدر عن النبي _ ﷺ _ من قول أو فعل أو تقرير (٢)، وبعضهم يدخل فيها ما هم به الرسول _ ﷺ _ أو اشار إليه (١) وإن لم يتواتر عند الجمهور (٥) ، ويخصون ذلك بغير القرآن الكريم ، وقد يدخل فيها بعضهم سنة الخلفاء الراشدين _ رضي الله عنهم _ ويدخل فيها بعضهم سنة الصحابة .
- ٢- والمحدثـــون : يعرفونها بأنها : ما اضيف إلى النبي ــ ﷺ ــ من قول او فعل او تقرير او صفة حلقية او حلقية ،وما يتصل بالرسالة من احواله الشريفة قبل البعثة ونحو ذلك (١).
- وللفقهاء عدة تعريفات للسنة ، ارى اشملها واوضحها ما قاله : ابو الحسنات اللكنوي : " مافي فعله ثواب ، وفي
 تركه عتاب لاعقاب".

وقد احترز بقوله : " في تركه عتاب" عن الفعل الذي فعله ثواب وليس في تركه عتاب ولا عقاب .

وبقوله : "ولاعقاب " عن الفرض الواجب (٧٠) ، والمراد بالعتاب الملامة ونحوها وبالعقاب النار .

وفي مجال بحثنا هذا ـــ تطلق السنة على مايقابل البدعة ، استنادا إلى المقابلة بينهما في عدة احاديث منها حديث العرباض بن سارية ـــ رضي الله عنه ـــ وفيه " فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين " في مقابلة" وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة ..."الحديث (^).

⁽١) الأمر بالإتباع والنهي عن الابتداع (٢٤)

⁽٢) انظر: المبحث السابق

^{(&}lt;sup>٣)</sup>عــبد العلي محمد بن نظام الدين الأنصاري المشهور بحر العلوم : فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت (٩٧/٢) ،وانظر : د، مصطفى السباعي : السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي (ص٤٧)

^{(&}lt;sup>†)</sup> جمال الدين ابو محمد عبد الرحيم بن الحسن الأسنوي : لهاية السول شرح منهاج الأصول (٦١٨/٣) ت ، محمد بخيت ،وانظر : فتح الباري (٣/ ١٧).

^(°) انظر : شرح الورقات بمامش تنقيح الفصول (ص١٠٤)

⁽¹⁾ انظر :الشيخ محمد محمد ابو زهو : الحديث والمحدثون (ص١٠) ، قواعد التحديث (ص٣٥-٣٨) ،السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي (ص٤٨).

^{(&}lt;sup>v</sup>) بو الحسنات محمد عبد العلي بن محمد عبد الحليم بن محمد امين اللكنوي تحفة الأخيار في احياء سنة سيد الأبرار (ص٩) ط: المصطفاني ــــ الهند.

^(^)سبق تخريجه ، وقد صححه الترمذي (١٥٠/٤)

وحديث: "من احيا سنة من سني قد اميت بعدي، فإن له من الأجر مثل اجر من عمل بها من الناس ، الاينقص من الجور الناس شيئا ، ومن ابتدع بدعة ضلالة لايرضاها الله ورسوله فإن عليه مثل اثم من عمل بها من الناس لاينقص من آثام الناس شيئا() والشاهد منه قوله " من احيا سنة " ومن ابتدع بدعة .. " ونحو ذلك من الأحاديث ، فيقال فلان صاحب سنة إذا كان عمل عمل ه دائما على وفق ما عمل النبي _ رحم الله على خلاف ذلك ، وعلى ذلك تشمل السنة كل ما تشتمل الأحاديث النبوية الصحيحة ، وفلان صاحب بدعة : إن كان على خلاف ذلك ، وعلى ذلك تشمل السنة كل ما تشتمل عليه الشريعة من قرآن وغيره مما ورد عنه _ رحم وقد تشمل ما استند إلى الشريعة عن طريق اقرته كاجتهاد صحيح. يقول الشيخ خضر حسين : " وتطلق _ أي السنة _ على ما يقابل البدعة ، فيراد بها ماوافق القرآن او حديث النبي _ رحم من قول او فعل أو تقرير ، وسواء كانت دلالة القرآن أو الحديث على طلب الفعل مباشرة أو بوسيلة القواعد المأخوذة منهما ، وينتظم في هذا السلك عمل الخلفاء الراشدين، والصحابة الأكرمين للثقة بأغم لا يعملون إلا على بينة من امر دينهم "(؟) وعلى ها أوندب أو إباحة أو كراهة أو تحريم ، كل ذلك قد سنه الرسول _ رحمه الله : " السنة هي الشريعة نفسها ، واقسامها في الشريعة فرض عصد بن حزم _ رحمه الله _ فياني _ على حد علمي القاصر _ لم أحد من قال إن هناك سنة مكروهة ، او سنة محرمة المفوضة اوالمندوبة ، اوالمباحة ، ويقال ايضا ;هذا رجل صاحب سنة ، إذا كان ممدوح السيرة في القول والعمل والإعتقاد ، فيقال : أهل السنة ، ويقال ايضا ;هذا رجل صاحب سنة ، إذا كان ممدوح السيرة في القول والعمل والإعتقاد ، فيقال : أهل السنة ، ويقال ايضا ;هذا رجل صاحب سنة ، إذا كان ممدوح السيرة في القول والعمل والإعتقاد ، فيقال : أهل السنة ، ويقال ايضا ويقال ايضا والمها في الشروعة فيقال : أهل السنة ، ويقال ايضا ويقال ايضا ;هذا رجل صاحب سنة ، إذا كان ممدوح السيرة في القول والعمل والإعتقاد ، فيقال : أهل السنة ، ويقال ايضا ويقال : أهل ويقتقاد ، فيقال : أهل السنة ، ويقال ويقال : أهل ويقال : أهل ويقتقاد ، فيقال : أهل السنة ، ويقال ويقال : أهل ويقال : أهل ويقتقاد ، فيقال : أهل السنة ، ويقال ويقال الميرو ويقال ويقال : أهل السنة ويقال الميرو ويقال الميرو ويقال الميرو

والشئ الآخر انه على كلام ابن حزم ـــ رحمه الله ـــ يمكننا ان نقول ان الخوارج والشيعة والمعتزلة اهل سنة مكروهة أومحرمة ،وهذا لم يقله احد من الإثمة ـــ على ما أعلم ـــ بل يقال عنهم :اهل البدع والأهواء .

والشئ الثالث :ان المكروه والمحرم يدخل في باب المعاصي لا في باب السنن ولا في باب البدع .

والذي يظهر لي ـــ والله تعالى اعلم ـــ أن كلام ابن حزم لايستقيم في معنى السنة إلا في المعنى اللغوي العام الذي هو مطلق الطريقة ممدوحة كانت اومذمومة ، ونكون بذلك قد عدنا من حيث بدأنا ، و لم نجن من وراء تعريف ابن حزم ثمرة يستفاد منها .

ولكـــنني اقول :أنه على ضوء ماسبق من كلام العلماء والأئمة يمكن استنباط معنى السنة بأنما : قول النبي ــــ ﷺ ـــ وفعله وتقريره وتركه.

وان التمسك بالسنة :هو متابعة النبي ــ ﷺ ــ ِ في قوله وفعله وتقريره وتركه ما لم يقم دليل على خصوصيته ــ ﷺ ــ بشئ من ذلك دون زيادة .

فقو __ له __ على سنة ،سواء كان في الصلوات أو الأذكار أو الأدعية ونحوها ،ومتابعته فيها التمسك بنصها ولفظها من غير تعمد زيادة عليها فتعمد الزيادة على الأذكار والأدعية بأوراد يلتزمها العبد صباحا ومساءا يضاهي بما أدعية المصطفى _ على _ والمداومة عليها باعتبارها دين يقرب إلى الله تعالى، كما يفعل ذلك اصحاب الطرق الصوفية المختلفة فيؤلف شيخ الطريقة حرزبا او وردا من الأدعية المليئة بالغلو في النبي _ صلى الله عليه وسلم _ أو الغلو في مشايخهم فهذه هي البدع ، وذلك لأنحازيادة على المشروع بغير دليل .

وفعله ـــ صلى الله عليه وسلم ــ كذلك ، فصلاته وصيامه، وحجه واعتماره واكله ،وشربه ، وركوبه ومشيه ،ووضوؤه وغسله ، ونحوذلك من الأفعال هي سنته وطريقته ،والتمسك بها من غير زيادة متعمدة هو متابعة السنة ، فمن تعمد الزيادة بقصد القربة على ماهو مشروع فقد اعتدى وابتدع .

⁽۱⁾سنن ابن ماجه (۷٦/۱)

⁽٢) رسائل الإصلاح (٨٣/٣ مل ٨٤) ط القدس (١٣٥٨ هـ ١٩٩٣ م) .

⁽٢)الإحكام في اصول الإحكام (٤٣/١)٠

وكذاك تسركه _ 素 _ إذا تسرك امرا فلم يفعله مع توفر الداعي وعدم المانع ، وذلك كتركه الإحتفال بمولده ، وتركه الإحتفال بالإسراء والمعراج في السابع والعشرين من شهر رجب، كل هذا تركه سسنة لأنه _ _ ﷺ _ تسركه مع توفر الداعي والمقتضي وهوتحصيل الثواب والقرب من الله عز وجل وزيادة الأجر ورفعة الدرجات ، ولم يوجد سبب مانع يمنع من ذلك ، فكان الترك هو السنة ، والفعل هوالبدعة ، ولا يقال : إنه _ ﷺ _ لم يفعل ذلك ولا الصحابة _ رضي الله عنهم _ لألهم كانوا منشغلين بالدعوة والجهاد ، لايقال ذلك لأنه _ ﷺ _ واصحابه مع قيامهم بالدعوة والجهاد في سبيل الله على اتم واكمل وجه ، ومع ذلك كانوا يحتفلون بعيد الفطر ، وعيد الأضحى ويفرحون بمناسبتهما ويتوسعون فيهما بالخير والنفقات وغير ذلك من مظاهر الاحتفال في ذينك اليومين فدل ذلك على سنية الاحتفال بالعيدين ، وسنية ترك الاحتفال بما سواهما مما ذكرنا قبلهما.

أما الفعل والترك اللذين يظهر فيهما دليل على الخصوصية له _ ﷺ _ فإنهما ليسا بسنة في حق الأمة وذلك كصيام الوصال ، وجمعــه بين اكثر من أربع زوجات وتركه أكل الضب مع إقراره خالد بن الوليد في أكله،وكذلك امتناعه عن أكل الثوم والبصل _ ﷺ _ وعلل ذلك بأنه يناجي الملائكة ، ونحو ذلك فهو خصوصية له _ ﷺ _ . فوال بقوله ،وترك ماترك ،من غير زيادة يضاهي بما الشرعية فهو المتبع للسنة .

المبحث الثالث

اقسام البدع عند السيوطي

تقدم معنا ان السيوطي يقسم البدعة إلى حسنة وقبيحة وبينا الراجح في هذا التقسيم .

ثم يقسم السيوطي البدع القبيمة إلى قسمين:

الأول: بدع في العقائد تؤدي إلى الضلال والخسران.

الثاني: بدع في الأفعال .

ثم يقـــول السيوطي :" ولسنا نحن هنا بصدد بيانها ـــ يعني القسم الأول ـــ ولكن من لزم السنة والجماعة ـــ ،واعرض عن اصول هذه البدع وفروعها كان في الفرقة الناجية بفضل الله تعالى "(١).

ثم يقسم السيوطي القسم الثاني إلى قسمين :

- العامة والخاصة أنه بدعة محدثة ، إما محرمة وإما مكروهة .
 - ۲- وقسم يظنه معظمهم عبادات ، وقربات ، وطاعات (۲).
 - ثم يأحذ السيوطى في بيان كلا القسمين الأحيرين.

القسم الأول

ما يعرف العامة والخاصة أنه بدعة محدثة إما محرمة وإما مكروهة

- النظر إلى النساء الأجانب والخلوة بمن وسماع كلاممن:

وذكر السيوطي ان هذا مما وقع فيه طائفة " من جهال العوام النابذين لشريعة الإسلام ، التاركين الإقتداء بأئمة الدين ، وهذا وهوما يفعله طائفة من المنتمين إلى الفقر،الذي حقيقته الافتقار من الإيمان من مؤاخاة النسوان الأجانب والخلوة بحن ، وهذا حرام بإتفاق المسلمين ، ومستحل هذا كافر ،وفاعله على طريق التهاون به عاص ،ضال ، مضل، مارق من الدين ، ومفارق لجماعة المسلمين ، أبعدالله فاعله ،فإن النظر إلى النساء الأجنبيات ،والخلوة بحن ،وسماع كلامهن ، حرام على كل بالغ ماخلا ذي السرحم المحرم بالكتاب والسنة وإجماع الأمة ، وليس هذا موضع استقصاء الدليل عليه ،وإنما المراد تبيين البدع والتحذير منها ، وليس هذا على مسلم"(٢).

أما النظر إلى الأجنبيات ، والخلوة بهن فمتفق على تحريمه بين العلماء ، إلا ماكان نظرا من الرجل إلى امرأة بقصد خطبتها فالنظر هو رائد الشهوة ورسولها ، وحفظه أصل حفظ الفرج ، فمن اطلق نظره أورد نفسه موارد الهلاك ، ولا جرم امر ربنا جل وعلا بغض البصر عن النظر إلى النساء الأجنبيات ، قال تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ، ويحفظوا فروجهم ذلك أزكسى لهم ، إن الله خبير بما يصنعون) (أفغض البصر وسيلة لحفظ الفرج ، كما أن اطلاق النظر وسيلة للوقوع في معصة الذين

ورد عن حابر بن عبدالله البحلي _ ﷺ _ أنه قال :سألت النبي _ ﷺ _ عن نظرة الفجاءة فأمرني بأن أصرف بصري^(د). وقال _ ﷺ _ لعلى بن ابي طالب _ ﷺ _ "ياعلي لاتتبع النظرة النظرة ،فإنما لك الأولى وليست لك الثانية "^(۱)وقال _ ﷺ _ ". غضوا أبصار كم واحفظوا فروحكم "^(۲)، وقال _ ﷺ _ ". غضوا أبصار كم واحفظوا فروحكم "^(۲)، وقال

⁽١١)الأمر بالإتباع (ص٢٨)

⁽٢)المصدر السابق

⁽٣)الأمر بالإتباع (ص٢٩)

^{(&#}x27; ') سورة النور ، الآية (٣٠)

⁽۱۲۰۹) صحیح مسلم (۱۲۹۹/۳) – رقم (۲۱۰۹)

ايضاً :" إياكم والجلوس على الطرقات " قالوا : يارسول الله لابد لنا من بحالسنا نتحدث فيها ، فقال رسول الله 🗕 ﷺ ۔۔ " إن أبيـــتم فأعطوا الطريق حقه"، قالوا : وما حق الطريق يارسول الله ؟ قال : "غض البصر ، وكف الأذى ،ورد السلام ، والأمر بالمعروف ، والنهى عن المنكر "(١٠).

فالنظر اصل عامة الحوادث التي تصيب الإنسانُّه ، فإن النظرة تولد الخطرة ، والخطرة تولد الفكرة ، والفكرة تولد الشهوة ثم توليد الشهوة إرادة ، ثم تقوى فتصير عزيمة 'جازمة فيقع الفعل ولابد مالم يمنع مانع ،ولذلك كان الصبر على غض البصر ايسر من الصبر على ألم ما بعده قال القائل:

ومعظم النار من مستصغر الشرر

كل الحوادث مبدؤها من النظر

كم نظرة بلغت في قلب صاحبها كمبلغ السهم بين القوس والوتر

' لامرحبا بسرور عاد بالضرر^(د)

يسر مقلته ماضر مـــهحته

والأحاديث والآثار كثيرة في الترهيب من النظر إلى النساء وهي بمجوعها تدل على تحريم النظر إليهن ،وأن فاعله آثم .

وأمـــا الخلوة بالأجنبيات فهو كذلك من الأمور المنهى عنها كما قال السيوطي ، فقد ورد عن النبي ــــ ﷺ قوله :" إياكم والدخول على النساء " فقال رجل من الأنصار :أفرأيت الحمو^(١) قال :"الحمو الموت"^(٧).

وقال _ صلى الله عليه وسلم _ أيضا :" لايخلون رجل بإمرأة إلا مع ذي محرم"(^).

فهـذه الأمور كما قال السيوطي" حرام بإتفاق المسلمين "(٩)، لكنه ــ رحمه الله تعالى ــ هول تمويلا شديدا في الحكم على مــرتكب هذه الأفعال كما ذكرته عنه حيث قال :" وفاعله على طريق التهاون بما عاص ،ضال ، مضل ،مارق من الدين ،مفارق لجماعة المسلمين أبعد الله فاعله... "(١٠).

^{(&#}x27; الخرجه الترمذي رقم (۲۷۷۷) وابو داوود (۲۱٤۹) واحمد في المسند (۲۰۱۰، ۳۵۳، ۳۵۷) والحاكم (۱۹٤/۲)وصححه ،ووافقه الذهبي ، مــن طريق شريك عن أبي ربيعة عن أبي بريدة عن أبيه رفعه ، قال الترمذي " هذا حديث حسن غريب ، لانعرفه إلا من حديث شريك " ، وله شواهد من حديث على اخرجه الدارمي (٢٩٨/٢) من طريق محمد بن اسحاق عن محمد بن ابراهيم التيمي عن سلم بن أبي الطفيل عن على .

⁽ ۲) اخرجه الحاكم (٣١٤/٤) والقضاعي في مسند الشهاب (١٩٥/١) من طريق محارب بن دثار عن صلة بن زفر عن حذيفة ، قال الحاكم : صحيح وتعقـــبه الذهبي بقوله :اسحاق بن عبدالواحد واه ، وعبدالرحمن الواسطي ضعفوه ، وله شاهد من حديث ابن عمر اخرجه القضاعي (١٩٦/١) وعــزاه الهيــشمي في المجمــع (٦٣/٨) للطبراني ، وقال فيه عبدالله بن اسحاق الواسطي ، وهو ضعيف وله شاهد من حديث ابن مسعود اخرجه الطبراني (١٠٣٦٢) من طريق القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابن مسعود.

^{(&}lt;sup>٣)</sup>اخرجه احمد في المسند (٣٢٣/٥) ، والحاكم (٣٥٨/٤–٣٥٩) من طريق عمرو بن أبي عمرو عن المطلب بن عبدالله عن عبادة بن الصامت بلفظ :" اضمنوا لي ستا من أنفسكم اضمن لكم الجنة : اصدقوا إذا حدثتم ،وأوفوا إذا وعدتم ،وأدوا إذ ا انتمنـــتم واحفظـــوا فـــروحكم ، وغضوا أبصاركم ،وكفوا أيديكم " قال الحاكم :صحيح الإسناد ولم يخرحاه ، وتعقبه الذهبي بقوله : فيه ارسال ، المطلب بن عبدالله لم يسمع من عبادة ، وعزاه الهيثمي في المحمع (٢١٨/٤) للطبراني وقال : ورحاله ثقات إلا أن المطلب لم يسمع من عبادة.

⁽ الفتح (٢١٢١) (٢١٢٩) الفتح (٨/١١) وصحيح مسلم (١٦٧٥/٣) ح رقم (٢١٢١) (١٧٠٤/٤) واحمد في المسند (٣٦٣٣) من طريق زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ـــ رضي الله عنه.

^(*) انظر : ابن القيم : الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي (ص٢٢٣ ــ ٢٢٤) ت: أبي حذيفة عبيدالله بن عالية ــ دار الكتاب العربي ط ٤ / ٥١٤١٥ هــ ٢٩٩٢م.

⁽¹⁾الحمو : قريب الزوج كأخيه وابن اخيه وابن عمه

⁽ ٧) صحيح البخاري رقم (٢٣٢) الفتح (٣٠/٩) ، صحيح مسلم (١٧١١/٤) رقم (٢١٧٢)، والترمذي _ كتاب الرضاع _ ، باب (١٦) والدارمي _ كتاب الإستئذان _ ، باب (١٤) ، واحمد في المسند (٤ / ١٤٩ ، ١٥٣) ،(٣٣٩/٣).

^(^) صحيح البخاري رقم (٢٣٣) الفتح (٩٠/٩) ، صحيح مسلم (٩٧٨/٢) رقم (١٣٤١) ، واحمد (٢٢٢/١) ، (٣٣٩/٣).

⁽٩)الأمر بالإتباع (ص٢٩)

⁽١٠) المصدر السابق

فقوله : ضال، مضل ، مارق من الدين ، مفارق لجماعة المسلمين ، أحكام شديدة لاتليق إلا بأصحاب البدع الكبار كالخوارج والمعتزلة ونحوهم ، أما الذي ينظر إلى النساء فهوبلاشك عاص وكان يكفيه ان يقول : هو عاص لله ، آثم ، مرتكب للحرام ، معرض نفسه للعقوبة إن لم يتب إلى الله ، ونحو ذلك ، وهذا ليس تموينا من هذه المعصية ، وإنما ينبغي للعالم ان يكون منضبطا بضوابط الأحكام الشرعية ، ولا يلقى الأحكام حزافا.

٣- معاشرة الأحداث:

قال السيوطي: " ومن ذلك معاشرة الأحداث ،وقد كان السلف يبالغون في الإعراض عن المرد(١) وصحبة الأحداث اقوى حبائل الشيطان "(٢).

ثم نقل أقوالا عن جمع من السلف في التحذير من ذلك وكل مانقله من هذه الأقوال ذكره ابن الجوزي ـــ رحمه الله تعالى ـــ في كتاب "تلبيس ابليس^{"(۲)}،وفي كتاب " ذم الهوى"..

ثم قال السيوطي: " واعلم ان كل من فاته العلم تخبط ، فإن حصل له العلم وفاته العمل كان أشد تخبطا ، ومن استعمل أدب الشرع مشل قوله تعالى: (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم)(أ) فمتى غض بصره في البداية سلم مما يصعب عليه أمره في النهاية ، فقد ورد النهي عن مجالسة المردان ، وأوصى العلماء بذلك ،فلايغتر مغتر فيكون العطب عليه أسرع والهلاك أقرب من حاجبيه إلى عينيه "(د).

٣- السماع والرقص والوجد:

يقول السيوطي :" وفاعل ذلك ساقط المروءة ،مردود الشهادة ، عاص لله ورسوله"(١) .

ثم اورد السيوطي مجموعة من الأدلة تدل على ذم الغناء والتحذير منه ، فمن ذلك:

الغناء (من الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله ..) (٢) وفسر ابن مسعود لهو الحديث بأنه الغناء (٨) وحلف على ذلك بقوله :" والله الذي لاإله إلا هو " ثلاث مرات ،وهو قول ابن عباس وعكرمة ، ومجاهد والحسن ، وسعيد بن حبير ، وقتادة ،ومكحول ، وعمرو بن شعيب ،وعلى بن بذيمة (٩).

۲- وقوله تعالى: "أفمن هذا الحديث تعجبون ، وتضحكون ولا تبكون ،وانتم سامدون) (۱۰).
 قال ابن عباس: "الغناء "(۱۱).

^{(&}lt;sup>۱)</sup>المسرد : نقساء الخدين من الشعر ، ونقاء الغصن من الوق ،والأمرد :الشاب الذي بلغ حروج لحيته وطر شاربه و لم تبد لحيته ، والمرد جمع ،لسان العرب (٢٠١/٣)

⁽٢) الأمر بالإتباع (ص٢٩)

^{(&}lt;sup>٣)</sup> انظر : (ص ٢٦٤ ــ ٢٧٧) ، وانظر : ابن القيم : إغاثة اللهفان (١٢٦/٢ ، ١٤٨ ، ١٤٨)

^{(&}lt;sup>٤)</sup>سورة النور ، بعض الآية (٣٠)

^(°)الأمر بالإتباع (ص٣١)

⁽٦٠)الأمر بالإتباع (ص٣٧)

^(۲)سورة لقمان ، بعض الآية (٦)

^{(&}lt;sup>(۹)</sup> انظر : تفسير ابن كثير (٣٣٤/٦).

⁽١٠)سورة النجم الآيات (٢١/٥٩)

⁽۱۱⁾تفسیر ابن حریر (۸۲/۲۷)

وقال مجاهد: " يقول أهل اليمن: سمد فلان إذا غني "(١).

وقـــد فسر السمود أيضا باللهو، وفسر السمود في الناس : بالغفلة والسهو ، قال ابن الأعرابي :"السامد : اللاهي ، والسامد :القائم ، والسامد : المتحير بطرا وأشرا ، والسامد :الغيي^{٢)}وقال ابن الأثير :" السامد : المنتصب إذا كان رافعا رأسه ناصبا صدره .. وسمد سمودا : رفع رأسه تكبرا، وكل رافع رأسه فهو سامد"^(٣).

فالسمود يجمع هذه المعاني ، ومن معانيه الغناء ،والغناء يدخل في اللهو واللغو ،والسهو والغفلة .

٣- وقوله تعالى: (واستفزز من استطعت منهم بصوتك ..)^(٤).

قال مجاهد: " هو الغناء و المزامير "(٥) وهو قول الحسن البصري _ رحمه الله _(٢)

وهذه الأدلة التي ذكرها السيوطي وغيرها تدل على قبح الغناء وذمه ، والعلماء إزاء هذه الأدلة على ثلاثة أقوال في الغناء.

۱- منهم من حرمه .

٢- منهم من أباحه من غير كراهة.

۳- ومنهم من كرهه مع الإباحة .

حكى هذه الأقوال الثلاثة الإمام ابو الفرج ابن الجوزي في "تلبيس ابليس"(٧)

وذهب ابن القيم رحمه الله تعالى إلى تحريمه (^) ، وصرح السيوطي بتحريمه لكن قيده بأوصاف إذا تحققت فيه كان محرما كما قيال _ رحمه الله _ فقد قال: " واعلم وفقك الله لطاعته أن الأشعار التي ينشدها المغنون اليوم يصفون فها المستحسنات والخمر ، والقد والعين وغير ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال ، ويثير كامنها من حيث اللهو وهو حرام "(^). لك. ق له " يصفون فيها المستحسنات " ليس قيدا أو شرطا يكون سببا في التحريم ، بمجرده ، فوصف المستحسنات مما خلقه

لكن قوله " يصفون فيها المستحسنات " ليس قيدا أو شرطا يكون سببا في التحريم ، بمجرده ، فوصف المستحسنات مما خلقه الله تعالى في الطبيعة من الخضرة والشمس والنسائم العليلة أوقات السحر ، ، والنعم التي امتن الله تعالى بما على عباده من المياه العذبة والفواكه والدواب كالظباء والقطا ونحو ذلك ليس فيه مايدعو إلى التحريم لمجرد كونها من المستحسنات إلا إذا كان قصد السيوطي لهذه المستحسنات ، المستحسنات من أوصاف النساء والفتيات والغانيات ، ووصف أعضائهن ، بما يثير الشهوة ويحرك الغرائز ، ويجريء العامة على الفاحشة.

كقول من قال:

لم يبق نهد أبيض أو احــــمر إلا وقد زرعت به رايـــاتي

⁽۱) انظر لسان العرب : "(۲۱۹/۲) ، وابن حرير (۸۲/۲۷) ، وتفسير ابن كثير (٤٤٣/٧) ، والدر المنثور (٢٦٧/٢٧)

^{(&}lt;sup>۲)</sup>لسان العرب (۲۱۹/۳) ، .

⁽۲۱۹/۳) العرب (۲۱۹/۳)

⁽٤) سور الإسراء، بعض الآية (٦٤)

^(°)الأمسر بالإتباع (٣٢) ، وتفسير ابن حرير (١١٨/١٥) ، وتفسير ابن كثير (٩١/٥) ، وانظر ابن القيم : إغاثة اللهفان (١٠٥٥ – ٢٥٦) ، وابن الجوزي "تلبيس إبليس " (ص٢٢٨) ، (ص٢٣٢) ، الدر المنثور(٣١ ٢١٨) قال ابن حرير :" اختلف أهل التأويل في الصوت الذي عناه حل ثناؤه بقوله : (واستفزز من استطعت منهم بصوتك) فقال بعضهم :عنى به صوت الغناء واللعب .. وقال آخرون : عنى به (واستفزز من استطعت منهم) بدعائك إياه إلى طاعتك ومعصية الله .. وأولى الأقوال بالصواب أن يقال : إن الله تبارك وتعالى قال لإبليس : واستفزز من ذرية آدم من استطعت أن تستفزه بصوتك ، ولم يخصص صوتا دون صوت فكل صوت كان دعاء إليه وإلى عمله وطاعته وخلافا للدعاء إلى طاعة الله فهو داخل في معنى صوته" ، تفسير ابن حرير (١١٨/١٥)

⁽٦) انظر : ابن القيم : اغاثة اللهفان (٢٥٦/١)

⁽۲۲۳). انظر : (ص۲۲۳).

^(^)انظر : إغاثة اللهفان (٢٢٤/١-٢٦٨)

^(۹)الأمر بالإتباع (ص ۳۳)

فصلت من حسد النساء عباءة وبنيت اهراما من الحلمات (١)

فهذا قول خبيث يوحي للعامة وأشباه العامة _ ممن لم يؤته الله تعالى حظا من العلم الشرعي الذي يعضده تقوى الله تعالى والحشية من عقابه _ يوحي لهؤلاء بالجرأة على محارم الله تعالى سيما إن كان قائله من الذين نالوا حظا من الشهرة بين أوساط العامة والمثقفين ، واصبح يشار إليه بالبنان وتنشر أشعاره الساقطة في بعض المطبوعات السيارة.

وكقول القائل:

فأشهد عند الله أبي أحبها فأشهد عند الله أبي أحبها فأشهد عند الله أبي أحبها

أعد الليالي ليلة بعد ليلة وقد عشت دهرا الأعد اللياليا

أراني إذا صليت يممت نحوها بوجهي وإن كان المصلي ورائيا(٢)

فهذا في غاية السفه والضلال،وإن وقع مثله في الغناء فهو حرام قطعا لأنه جعل قبلته معشوقته.

ومثله كذلك من جعل مكان محبوبته كعبة يطوف حولها في قوله السمج:

هذه الكعبة كنا طائفيها والمصلين صباحا ومساء

كم سحدنا وعبدنا الحسن فيها كيف بالله رجعنا غرباء (٢)

فهذا ساجد وعابد لغير الله حل وعلا ، وإن كان يعتذرعنه بأنه لايقصد الإشراك بالله ، ولكنه قبيح المعني سئ اللفظ.

وكقول القائل:

فلما أن خلا المغني وبتنا عراة بالعفاف مؤزرين

فانظر إلى جرأته على ارتكاب الحرام وتزيينه لغيره ، واقتراف الإثم في المشاعر المقدسة.

فهذا ونحوه من الأشعار والغناء يشتمل على حكاية الفسق والمجون والخلوة بالمحرمات والفواحش ، مع مايضاف إليه من مدح الخمر والسكر والحلاعة لاشك في تحريمه ،وتشتد حرمته إذا غناه امرأة او مخنث.

أما ذكر المحاسن الخلقية التي تدعوا إلى التعفف والتصون ،والخوف من الله تعالى فليس بمنكر ولا محرم ، فقد أنشد كعب بن زهير قصيدته المشهورة" بانت سعاد"بين يدي النبي _ صلى عليه وسلم _ وكان مطلعها غزل ووقوف على الأطلال ،ولم يسنكر عليه رسول الله _ ﷺ _ وكان في مطلع القصيدة ذكر لمحاسن المحبوبة ووصف لها ولكن بما ليس فيه إسفاف ولا خدش للحياء والعفاف . قال كعب بن زهير _ رضى الله عنه _ :

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول متيم إثرها لم يفد مكبول

وماسعاد غداة البين إذ رحلوا إلا أغن غضيض الطرف مكحول

هيفاء مقبلة ، عجزاء مدبرة لايشتكي قصر منها ولا طول

تحلوا عوارض ذي ظلم إذا البتسمت كأنه منهل بالراح معلول

فهذا وصف كعب بن زهير _ ﷺ _ لمحبوبته ، وقيل زوجته سعاد وابنة عمه ، خصها بالذكر لطول غيبته عنها لهروبه من النبي _ ﷺ _ دمه يوم الفتح الأعظم(°)

. 1970 | 7 1 2 1 4 11;

ومن ذلك ايضا قول القائل:

⁽ ٢)من قصيدة المؤنسة لقيس بن الملوح :أنظر أبو الفرج الأصفهاني : نجنون بني عامر أخباره وشعره ، مكتبة صادر بيروت ص ١٠٢ ـــ ١٠٣.

^(٣)من ديوان ابراهيم ناجي (ص١٣) دا رالعودة ـــ بيروت ١٩٨٨م ·

⁽ د) من قصيدة لصفى الدين الحلى ، انظر ديوانه (ص٣٩٣) دار صادر بيروت.

^(°)خبر كعب بن زهير وقصيدته في سيرة ابن هشام (٢/٢٠٥-٥١٥)وفي زاد المعاد لابن القيم (٣/٧٥).

وطاب عن طيب لقيانا تجافينا حزنا مع الدهر لايبلى ويسبلينا أنسا بقربممو قد عاد يبكينا شوقا إليكم ولاجفت مآقيسنا في موقف الحشر نلقاكم ويكفينا(1) أضحى التنائي بديلا عن تدانينا من مبلغ الملبسينا بانتزاحهمو إن الزمان الذي مازال يضحكنا بنتم وبنا فما ابتلت جوانحنا إن كان قد عز في الدنيا اللقاء بكم

فنحو هذا كيف يقال إنه داخل ضمن المحرمات؟

قال ابو الفرج ابن الجوزي _ رحمه الله _ بعدما حكى مذاهب الناس في الغناء: "وفصل الخطاب أن نقول ينبغي أن ينظر في ماهية الشئ ثم نطلق عليه التحريم أو الكراهة أو غير ذلك ،والغناء اسم يطلق على أشياء منها غناء الحجيج في الطرقات،فإن أقواما من الأعاجم يقدمون للحج فينشدون في الطرقات أشعارا يصفون فيها الكعبة وزمزم والمقام وربما ضربوا مع إنشادهم بطبل فسماع تلك الأشعار مباح وليس إنشادهم إياها مما يطرب ويخرج عن الاعتدال ،وفي معنى هؤلاء الغزاة فإلهم ينشدون أشعارا يحرضون بما على الغزو ، وفي معنى هذا إنشاد المبارزين للقتال .. وفي معنى هذا أشعار الحداة .. وقد روينا عن الشافعي _ رحمه الله _ أنه قال : أما استماع الحداء ونشيد الأعراب فلابأس به .. ومن ذلك أشعار ينشدها المتزهدون بتطريب وتلحين تزعج القلوب إلى ذكر الآخرة كقول بعضهم :

ياغاديا في غفلة ورائحــــا إلى متى تستحسن القبائحا وكم إلى كم لاتخاف موقفا يستنطق الله به الجوارحا

ياعجبا منك وأنت مبصر كيف تحنبت الطريق الواضحا(٢)

ثم نقل ابن الجوزي بعد ذلك أقوال أئمة المذاهب في الغناء ، و لم احد فيما نقله رحمه الله من صرح بتحريم الغناء ،وإنما أقوالهم تدور حول الكراهة والنهى عنه ،وزجر فاعله ونحو ذلك .

- امـــا أبو حنيفة فكان يكره الغناء^(۱)، وكذلك ابراهيم والشعبي وحماد وسفيان الثوري وغيرهم ،ولايعرف بين أهل
 البصرة خلاف في كراهة ذلك والمنع منه إلا ماروى عن عبيدالله بن الحسن العنبري أنه كان لايرى به بأسا^(۱).
- ۲- وأما مالك فإنه نحى عن الغناء وعن استماعه ، وهومذهب سائر أهل المدينة إلا ابراهيم بن سعد وحده فإنه كان
 لايرى به بأسا .^(٥)
 - ٣- وأما الشافعي : فقال :الغناء لهو مكروه يشبه الباطل ،ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته (١٠).
- 2- و احمد: فروى عنه ابنه عبدالله انه قال: الغناء ينبت النفاق في القلب ، لا يعجبني ، وسئل عن استماع القصائد فقال : أكرهه ، هوبدعة ، فقيل له إنه يرقق القلب ، فقال هوبدعة ، وقال المروزي : سألت أبا عبدالله عن القصائد ، فقال : بدعة ، فقلت له : إنهم يهجرون ؟ فقال : لا يبلغ بمم هذا كله (٧) أي لا يصل الأمر إلى حد هجرانهم بسبب ذلك.

ثم يقول ابن الجوزي: "فهذه الروايات كلها دليل كراهية الغناء"(^).

^(۱)من قصيدة لإبن زيدون الأندلسي ، المتوفي (٤٦٣هـــ) انظر ديوانه (ص١١) ت : كرم البستاني ، دار صادر بيروت ١٣٨٠هــــــ ١٩٦٠م.

⁽۲۲ تلبیس إبلیس (_ص ۲۲۲-۲۲۲)

⁽٣⁾نفسه (ص٢٢٩) ، وانظر الأمر بالإتباع (ص٣٥)

⁽۱۹ تلبیس إبلیس (ص ۲۲۹)

^{(()} نفسه ، وانظر : الأمر بالإتباع (ص٣٥)

⁽¹⁾ تلبيس إبليس (ص٣٠٠) وانظر: الأمر بالإتباع (ص٣٥)

⁽٢٢) الأمر بالإتباع (ص٢٢)، الأمر بالإتباع (ص٣٤)

⁽ ۸) نفسه.

ففي هذه الأقوال كلها من أثمة المذاهب الأربعة الحكم عليه بالكراهة لا بالتحريم ، إلا أن الأمر كما قلت سابقا : إن الغناء إذا كـــان مما يدعو إلى الفاحشة والمجون ، أويزين شرب الخمور والسكر ، فهو حرام ، ويشتد تحريمه إذا كان بصوت امرأة فاتنة الصوت ، أو بصوت مخنث يدعو للفتنة .

٥- التبرك بمواضع مخصوصة والنذر لها ، والدعاء عندها:

قال السيوطي:" ومن البدع ما قد عم الابتلاء به تزيين الشيطان للعامة ، تخليق الحيطان والعمد بالزعفران المجبول بماء الورد ، وإسراج مواضع مخصوصة في كل بلد بما ليس عليهم فيفعلون ذلك ويظنون ألهم متقربون بذلك ثم يتحاوزون بذلك إلى تعظيم تلك الأماكن في قلوبهم فيعظمونها ، ويرجون الشفاء وقضاء الحوائج بالنذر لها ، وتلك الأماكن من بين عيون وشحر وحائط ،وطاقة وعامود (١)

" وأقبح من ذلك أن ينذر لتلك البقعة دهنا لتنويرها أو شمعا ويقول : إنها تقبل النذر ـــ كما يقول بعض الضالين ، أوينذر ذلك لقبر أي قبر كان ، فإن هذا نذر معصية باتفاق العلماء لايجوز الوفاء به "^(٢)

وهذا الذي ذكره السيوطي من البدع المنكرة التي انتشرت في كثير من بلاد المسلمين ، وكلها بدع محرمة ،وهي ذريعة إلى الشرك الأكبر بسبب تعلق بعض الناس بغير الله عز وجل ، بالتماس البركة منها والدعاء عندها حتى يصل بهم الحال إلى وقوعهم في الشرك الأكبر بدعاء غير الله والتضرع إليه ، وتقديم الذبائح والقرابين ونحو ذلك من الأعمال الشركية التي تقدح في عقيدة هؤلاء .

قال السيوطي: "وما أشبه ذلك بذات أنواط" (")وصدق _ رحمه الله _ و "أنواط" جمع نوط وهومصدر سمي به المنوط، و "ذات أنواط" شجرة خضراء عظيمة لقريش، وقيل شجرة سدر كانوا يأتونها كل سنة، فيعلقون عليها أسلحتهم ويعلفون عندها دواهم، ويذبحون لها، فهذا _ كما قال السيوطي _ شبيه بعبادة الأوثان، وهوذريعة إليها، وقد وردت قصة ذات أنواط في حديث أبي واقد الليثي _ في الله عنها عنها عنها عنها وكان للكفار سدرة يعكفون عندها ويعلقون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط، قال فمررنا بسدرة خضراء عظيمة، قال: فقلنا: يارسول الله الجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال: قلتم، والذي نفسي بيده كما قال قوم موسى لموسى: (اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون إن هؤلاء متبر ماهم فيه وباطل ماكانوا يعملون) (أ)، إنها السنن لتركبن سنن من كان قلكم "(٥).

فقد اخبر النبي _ ﷺ ان هذا الأمر الذي طلبوه منه وهو اتخاذ شجرة يعلقون بما اسلحتهم تبركا ،كالأمر الذي طلبه بنو إسرائيل من موسى _ عليه السلام _ حيث قالوا: (اجعل لنا إلها كما لهم آلهة) فإذا كان اتخاذ شجرة لتعليق الأسلحة عليها ، والعكوف عندها اتخاد إله مع الله _ حل وعلا _ مع الهم لا يعبدونها، ولا يسألونها ، فمالظن بما حدث من عباد القبور من دعاء الأموات ، والإستغاثة بهم والذبح والنذر لهم ،والطواف بقبورهم ،وتقبيلها ،وتقبيل أعتابها وحدرانها والتمسح بما ، والعكوف عندها وجعل السدنة والحجاب لها ؟وأي نسبة بين هذا وبين تعليق الأسلحة على شجرة تبركا؟.

⁽١)الأمر بالإتباع (ص٣٦,٣٧)

⁽٢)الأمر بالإتباع (ص ٣٧,٣٦)

^{(&}lt;sup>٣)</sup>السابق

^{(&}lt;sup>؛)</sup>سورة الأعراف ، بعض الآية(١٣٨) ، الآية (١٣٩)

^(°) حديث صحيح رواد ابسن إسحاق كما في سيرة ابن هشام (٤/٥٥-٨٥) والشافعي في بدائع المنن (ص٢٣) وعبد الرزاق في المصنف رقم (٣٠٧٦) والحميدي (٨٤٨) والطيالسي (١٣٤٦) واحمد (٢١٨٠) والترمذي (٢١٨٠) وقال حسن صحيح ،وابن أبي عاصم في " السنة " (٢٠٧٦) وابن حرير (٩/٥٤) ،وابن حبان (١٨٣٥) والطيراني في الكبير (٣٢٩٠،٣٢٩٤) ،والبغوي في تفسيره ـــ هامش الخازن (٢٨٠/٢) ١٨٥، ٢٨١) والبيهقي في المعرفة (١٨٨١) عن أبي واقد الليثي بسند صحيح رحاله رحال الشيخين

قـــال الإمـــام أبـــو بكـــر الطرطوشي من أئمة المالكية :" فانظروا رحمكم الله أينما وجدتم سدرة أوشجرة يقصدها الناس ،ويعظمونها ، ويرجون البرء والشفاء من قبلها ، ويضربون بما المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها"(١).

وقــال أبــو شامة ــ من علماء الشافعية ــ :" ومن هذا القسم أيضا ماقد عم الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة تخليق الحيطان والعمد ، وسرج مواضع مخصوصة في كل بلد يحكى له حاك أنه رأى في منامه بما أحداً ممن شهر بالصلاح والولاية فيفعلون ذلك ويحافظون عليه مع تضييعهم فرائض الله تعالى وسننه ويظنون ألهم متقربون بذلك".(٢)

وقد يُحكى عن هذه الأماكن قصص خيالية وأساطير ، يتخيلها بعض المهوسين أويروجها الشياطين على ألسنة بعض الجاهلين كأن يقال :إن رجلا دعا عندها فاستجيب له ،أونذر لهافقضت حاجته ،أو أنه رأى في منامه أحد الصالحين يقول له هذا مكان به سر، ونحو ذلك وتنسج حولها الأقاويل وتقص الأقاصيص ،ويزاد في الحكايات على ما اخترعها عليه صاحبها ، فيتلقفها غيره فينمقها ويحسنها ويضيف إليها شيئا من العبارات المؤثرة ،أو الأشعار حتى تعظم تلك البقاع في أعين الجهال فيعظمونها ويتمسحوا بها ويرتكبوا عندها المنكرات الشركية .

هـــذه الأمكنة والبقاع كثيرة موجودة في أكثر البلاد ،وكما يقول السيوطي فهي بقاع لاينبغي أن يعتقد لها خصيصة كائنة ماكانت " فإن تعظيم مكان لم يعظمه الله شر مكان ،وهذه المشاهد الباطلة ، إنما وضعت مضاهاة لبيوت الله ،وتعظيما لما لم يعظمــه الله ،وعكوفا على أشياء لم تنفع و لم تضر ، وصدا للخلق عن سبيل الله ، وهي عبادته وحده لاشريك له بما شرعه على الله ... ، واتخاذه عيدا هو الاجتماع عندها ، واعتياد قصدها ، فإن العيد من المعاودة "(٣).

اما إجابة الدعاء عند هذه الأماكن فقد يكون سببه اضطرار الداعي ، وقد يكون سببه أمرا قضاه الله تعالى لا لأجل الدعاء ، وقد يكون سببه مجرد رحمة الله تعالى، وقد يكون له أسباب أخرى ،وإن كانت فتنة في حق الداعي ، وقد كان الكفار يدعون فيستجاب لهم ، فيسقون وينصرون ويعافون مع دعائهم عند اوثائهم ، وتوسلهم بما فتنة لهم ، وقد تنطق الشياطين من داخل هذه الأوثان فترد على عابديها فتنة لهم أيضا.

قال تعالى : (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك ،وماكان عطاء ربك محظورا)().

٦- بدع القبور:

ذكر السيوطي أن كثيرا من الناس قد ارتكبوا مجموعة من البدع والمحدثات المتعلقة بالقبور، منها :الصلاة عندها ،واتخاذها مساجد ،وبناء المساجد عليها.

وقال السيوطي:" وقد تواترت النصوص عن النبي ــ ﷺ ــ بالنهي عن ذلك ،والتغليظ على فاعله"(٥).

ثم أورد السيوطي مجموعة من الأحاديث التي تؤيد ماذهب إليه وهي نفس الأدلة التي يستدل بما علماء أهل السنة على تحذير الأمة من اتخاذ القبورمساجد أوالصلاة إليها أو عليها ، او البناء فوقها،من ذلك:

1- قوله _ صلى الله عليه وسلم _ : " لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج "(¹)

⁽ الأمر بالإتباع (ص٣٣) ، وانظر : تيسير العزيز الحميد (ص١٨٣).

^{(&}lt;sup>۲)</sup>الأمر بالاتباع (٣٦) ، وانظر تيسير العزيز الحميد (ص١٨٣) .

⁽٣) الأمر بالإتباع (ص٣٩)

⁽١٠) سورة الإسراء ، الآية (٢٠)

⁽٥) الإمر بالإتباع (ص٤٢)

⁽¹⁾ اخسرجه الترمذي(٢/٢ه ٢ تحفة) وابن ماجه (٤٧٨/١) ، وابن حبان (٧٨٩) والبيهقي (٤٨/١) والطيالسي (١٧١/١ ترتيبه) واحمد(٣٣٧/٢) وابن عدي في الكامل (١٦٩٨/٥) ، (٢٤٣٥/٦) ، (٢٥٨٦/٧) وقال الترمذي :" حديث حسن صحيح" وإسناد هذا الحديث رجاله ثقات كلهم غير أن في عمسر بسن أبي سلمة كلاما لعل حديثه لايترل به عن مرتبة الحسن ، لكن حديثه صحيح لما له من شواهد ، انظر : الألباني : احكام الجنائر وبدعها(ص١٨٥) وانظر السيوطي : الأمر بالإتباع (ص ٤٢) .

وإذا كان النهي قد ورد عن النبي _ ﷺ _ عن اتخاذ المساجد على القبور ، فكذلك ورد النهي عن ايقاد المصابيح كالسرج والشمع والقناديل في هذه المشاهد ، بلا خلاف للنهي الوارد في ذلك(١) وقد سبق في الأحاديث الماضية.

والصلاة عند القبور لاتجوز وإن لم يبن عليها مسجد فإن كل موضع يصلي فيه فهو مسجد وإن لم يكن هناك بناء.

- ٢- لقوله _ صلى الله عليه وسلم _ : "لاتجلسوا على القبور ولاتصلوا عليها" (٢)
- ولقو_له _ صلى الله عليه وسلم _ : " اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولاتتخذوها قبورا" فدل هذا على ان القبور لايصلى فيها.

قال السيوطي:" واعلم من الفقهاء من اعتقد ان سبب الكراهة في الصلاة في المقبرة، ليس إلا لكونها مظنة النجاسة ، ونجاسة الأرض مانع من الصلاة عليها ، سواء كانت مقبرة أو لم تكن، وليس ذلك كل المقصود بالنهي ، وإنما المقصود الأكبر بالنهي إنما هو مظنة اتخاذها أو ثانا"(٤).

٧ _ مشابعة الكفار وموافقتهم في اعيادهم ومواسمهم:

يقول السيوطي :" ومن البدع والمنكرات مشابحة الكفار وموافقتهم في اعيادهم ومواسمهم الملعونة كما يفعل كثير من جهلة المسلمين في مشاركة النصاري وموافقتهم فيما يفعلونه (٥٠).

ثم ذكر السيوطي مجموعة من البدع والمنكرات التي يفعلها بعض جهال المسلمين موافقة منهم للنصاري في بدعهم فمن ذلك:

- ١- طائفة تجعل على أبواب بيوقم ودورهم صور الحيات والعقارب والصلبان يزعمون ألها تطرد الهوام عنهم ،يقول السيوطي: " وإنما تطرد الملائكة" (١) فقد صح عن النبي ــ صلى الله عليه وسلم ــ أنه قال : " لاتدخل الملائكة بيتا فيه كلب و لاضورة . "(٧) .
- ومن ذلك خميس البيض، ويسميه البعض الكبير، وسمي بخميس البيض لأن الناس فيه يلونون البيض بألوان مختلفة يسلعب به الصبيان فترة ثم يأكلونه ،وهم بهذه المثابة يعتبرونه عيدا للفرح والبهجة ، يقول الشيخ على محفوظ رحمه الله _ :" فانظر مايقع من الناس اليوم من العناية بأعيادهم وعاداتهم _ يقصد اعياد اليهود والنصارى _ فهم يستركون أعمالهم من الصناعات والتجارات والإشتغال بالعلم في تلك المواسم ويتخذو لها أيام فرح وراحة يوسعون فيها على أهليهم ، ويلبسون أجمل الثياب ،ويصنعون فيها البيض لأولادهم ، كما يصنع أهل الكتاب من اليهود والنصارى "(^).

⁽١)المصدر السابق

^{(&}lt;sup>۲)</sup>صحیح مسلم ــ کتاب الجنائز ح رقم (۹۸,۹۷) وابو داوود في سنته ــ کتاب الجنائز ، باب : (۷۳) والترمذي ــ کتاب الجنائر ــ باب (۵۷) والنسائي في سننه ، باب (۱۱) عن القبلة.

⁽٣) صحيح البخاري (٧٤٧) انظر الفتح (٧٦/١) ، وصحيح مسلم ، صلاة المسافرين (٧٧٧) انظر الفتح (٢٩/١)

⁽¹⁾ الأمر بالإتباع (ص٥٤)

^(°)الامر بالإتباع(ص٤٥)

⁽٦) الأمر بالإتباع (ص٥٤)

⁽۷) صحيح البخاري _ رقم (۲۰۰۲) الفتح (۲۱۰/۷) ، ومسلم في صحيحه ، كتاب اللباس ، باب (۲۱) رقم (۸۷,۸٦,۸٤,۸۳) والنسائي في سننه (۱۸۰/۷) ، (۱۸۰/۷) ، والطبراني في الكبير(۲۱۲/۵) ، (۱۸۰/۷) ، والطبراني في الكبير(۲۱۲/۵) ، (۱۸۰/۷) ، والطبراني في الكبير(۲۸/۶) ، والمبراني في المبراني في المبراني في المبراني في الكبير(۲۸/۶) ، والمبراني في المبراني و المبراني في المبراني ف

^(^) الإبداع في مضار الإبتداع (ص٢٧٥) ،وانظر رسالة الأمر بالإتباع (ص٤٩)

وهذا من اتباع المسلمين سنن اليهود والنصارى الذي اخبر به النبي ـــ صلى الله عليه وسلم ـــ بقوله :" لتتبعن سنن من كان قبلكم شيرا بشير ، وذراعا بذراع ، حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم ، قلنا :يارسول الله ،اليهود والنصارى؟ قال : فمن هـ(۱)

ومن ذلك " مايفعله النساء من اخذ ورق الزيتون والإغتسال بمائه ، أو قصد الإغتسال في الحمام في يوم السبت السبت النور"، أو الإنغماس في ماء فإن أصل ذلك ماء المعمودية" (٢) يقول السيوطي : "كل ذلك منكر وبدعة وهو شعار النصارى "(٢).

وعـــلى ا لعموم فكل عادة أو عيد من أعياد النصارى أو اليهود أو غيرهم من ملل الكفر ، او مناسبة تخصهم ، او احتفال يفعـــلونه يحرم على كل مسلم مشاركتهم فيه ، لأن أديانهم باطلة ، وأعمالهم في ضلال وتباب ، ومشاركة المسلم لهم فيي باطـــلهم اقـــرار منه لهذا الباطل ، ورضي بالمنكر ، ومخالفة لأمر الرسول _ ﷺ __ بمخالفتهم فمشاركتهم مشابحة لهم في ظاهرأعمالهم ، وهذا التشابه في الظاهر قد يورث محبتهم في الباطن ، ومحب الكافرين والضالين والمغضوب عليهم على خطر عظيم ، فقد قال النبي _ صلى الله عليه وسلم _ : " المرء مع من أحب "(أ).

لذلك يقول السيوطي: "فموافقتهم في أعيادهم من أسباب سخط الله تعالى لأنه إما محدث ، وإما منسوخ ، والمسلم لايقر على واحد منهما ، وكما لايحل التشبه بمم في أعيادهم فلا يعان المسلم المتشبه بمم في ذلك ، بل ينهى عنه ، كما لايحل بيع العنب لمن يعصرها خمرا...واعلم أن مخالفتهم امر مقصود للشارع ، لأن الكفر بمترلة مرض القلب وأشد، ومتى كان القلب مريضا لم يصح من الأعضاء شئ ، وإنما الصلاح أن لايشبه القلب في شئ من أمور الكافر لأنما كلها إما فاسدة أو ناقصة "(٥).

ولقد مدح الله تعالى من لم يشهد أعياد هؤلاء الكافرين فقال حل وعلا : (والذين لايشهدون الزور) (٢)قال أبو العالية ، وطاوس ومحمد بن سيرين ، والضحاك ،والربيع بن أنس ،ومحاهد : هي أعياد المشركين (٧)

ونقله القرطبي عن ابن عباس ــرضي الله عنهما ــ (^)

وقال ابن سيرين : هو الشعانين (٩) يؤيد هذا ماثبت عن النبي ـــ صلى الله عليه وسلم ـــ أنه قال "...من تشبه بقوم فهو منهم" (١٠)

⁽١) صحيح البخاري _ رقم (٧٣٢٠) ، الفتح (٣٠٠/١٣) ، صحيح مسلم كتاب العلم رقم (٦) ، أحمد في المسند (٩٤,٨٩,٨٤/٣)

⁽٢)الإمر بالاتباع (ص٤٩) والمعمودية :أحد الطقوس الخاصة بالنصارى

⁽٣) الأمر بالاتباع (ص٤٩)

^(1) مسحيح السبخاري _ رقم _ (٢١٦٨) الفتح (٢٠١٠) ، ورقم (٢١٦٩) ، (٢١٢٠) أيضا ومسلم في صحيحه ، كتاب البر ، رقم (١٦٥) والسرمذي _ كتاب الرقاق ، باب (٧١) ، واحمد (٣٩٢/١) ، (٣/ والسرمذي _ كتاب الرقاق ، باب (٧١) ، واحمد (٣٩٢/١) ، (٣/ ٢٠) ، (٣٠)

⁽٥٠) الأمر بالإتباع (ص٥٢)

⁽٦) سورة الفرقان ، بعض الآية (٧٢)

⁽٢) انظر: الأمر بالاتباع (٥٣) تفسر ابن كثير (١٤٠/٦)، والأثر اخرجه ابو بكر الخلال في "جامعة " وأبو الشيخ في " شروط اهل الذمة " قال ابن تيمية في" منظار اقتضاء الصراط المستقيم) (ص١٨١).

^(^) الجامع لأحكام القرآن (٤/١٣) ، والأثر أخرجه ابو بكر الخلال في " حامعة " كما في اقتضاء الصراط المستقيم ص(١٨١)

⁽٩) انظر :السيوطي : ا لأمر بالاتباع (ص٥٣) والشعانين : أحد أعياد النصارى .

⁽۱۰) اخسرجه احمد في المسند (۹۲,۰۰/۲) وسنده حسن ، وجود اسناده ابن تيمية في " اقتضاء الصراط المستقيم " (۳۹) وصححه الحافظ العراقي في تخريج الإحياء ، وحسنه ابن حجر في الفتح (۹۸/۲) وانظر (۲۷٤/۱) وابو داوود رقم (٤٠٣١) وعلق البخاري طرفا منه في صحيحه (۹۸/٦ الفتح) وله شاهد مرسل حسن الإسناد ، اخرجه ابن ابي شيبة من طريق الأوزاعي ، عن سعيد بن جبلة عن النبي صلى الله عليه وسلم (المصنف ٥ / ٢١٣,٣٢٢) واورده الهيسنمي في "الجمنع " (۲۷۱/۱۰) وعزاد للطبراني في الأوسط وقال : " فيه على بن غراب ، وقد وثقه غير واحد ، وضعفه

ففي هذا الحديث دليل تحريم التشبه بالكافرين ، مع ماورد من الأمر بالمخالفة ــ كما في قوله ــ ﷺ ــ "خالفوا المشركين ، ووفروا اللحي، واحفوا الشوارب"(١) وقال ــ صلى الله عليه وسلم ــ "خالفوا المجوس"^(٢)

ولما علم السلف الصالح هذه النصوص التي تنهي عن مشابحة أحد من جميع أهل ملل الكفر ، أو مشاركتهم في شئ من ذلك ، لم يكن على عهدهم من يفعل هذه المشابحةأو هذه المشاركة.

فعـــلى المؤمـــن ان يسلك سبيلهم ، وان يقتفي آثار النبي ـــ ﷺ ـــ ، وأن يتمسك بطريق الهدى ولو قل السالكون ، وان يجتنتب طريق الردى ولو كثر الهالكون.

القسم الثاني

مايظنه معظم الناس عبادات

يقول السيوطي " وأما القسم الثاني مايظنه الناس طاعة وقربة ،وهو بخلاف ذلك ،أو تركه أفضل من فعله ،وهوما قد آمر به الشارع في صورة من الصور ، من زمان مخصوص ، أو مكان معين ،كالصوم بالنهار ،والطواف بالكعبة أو أمر به شخصا دون شخص ، كالذي اختص به النبي _ ﷺ في المباحات والتخفيضات ، فيقيس الجاهل نفسه عليه ، فيفعله وهومنهي عنن فعلمه ، أو يقيس الصور بعضها على بعض بسبب الحرص على الإكثار من إيقاع العبادات ،والقرب والطاعات ، فيحملهم الحرص على فعلها في أوقات وأماكن نهاهم الشرع عن اتخاذ تلك الطاعات فيها ، ومنها ماهو محرم ، ومنها ماهو مكروه ،ويورطهم الجهل وتزيين الشيطان بأن يقولوا: هذه طاعات وقرب قد ثبت في غير هذه الأوقات فعلها ، نحن نفعلها أبدا" من أورد السيوطي أمثلة على ماذكر فمن ذلك:

١- الصلاة في الأوقات المنهي عنها:

وهمي بعد صلاة الفحر حتى تطلع الشمس ،وبعد طلوعها حتى ترتفع قدر رمح ،وعند استوائها حتى تزول ، وبعد العصر حتى تغرب الشمس "(٤).

والأدلة على ماقاله السيوطي مايلي:

أ_عـن عقـبة بـن عامر الجهني _ رضي الله عنه _ قال : " ثلاث ساعات كان رسول الله _ ﷺ _ ينهانا أن نصلي فيها، وأن نقبر فيها موتانا : حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع ، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تسيل ، وحين تضيف الشمس للغروب "(٥) .

ب _ عن أبي هريرة _ فلت _ أن رسول الله _ ﷺ _ لهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس ، وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس "(١).

بعضهم ، وبقية رحاله ثقات" وانظر تفسير ابن كثير (٥٣/٨) واتحاف السادة المتقين للزبيدي (١٢٨/٦) ، (٣٥٦/٩) والهندي : كتر العمال رقم (٢٤٦٨٠).

⁽۱) صحيح البخاري رقم (٥٨٩٣) الفتح (٩/١٠) ، وصحيح مسلم (٢٢٢/١) رقم (٥٤) من كتاب الطهارة ،والبيهقي في السنن الكبرى (١/ ١٥٠) ،وكتر العمال (١٧٢٢٤).

⁽٢) اخرجه احمد في المسند (٣٦٦/٢) ،ومسلم في صحيحه (٢٢٢/١) رقم (٥٥) من كتاب الطهارة

⁽٢) الإمر بالاتباع (ص٥٥)

^{(&}lt;sup>4)</sup> المصدر السابق ، ذهب مالك إلى أن الأوقات المنهي عنها أربعة : الطلوع والغروب وبعد الصبح وبعد العصر ،أحاز الصلاة عند الزوال ، وذهب الشافعي إلى أن هذه الأوقات الحمسة كلها منهي عنها ، والسيوطي في ذلك تابع لإمامه الشافعي ، إلا الزوال يوم الجمعة ، ، واستثنى قوم من ذلك الصلاة بعد العصر : انظر : بداية المجتهد ونحاية المقتصد (١٩٨/١)

^(°) صحيح مسلم — كتاب صلاة المسافرين رقم (٢٩٣) وسن ابي داوود — كتاب الجنائز، باب (١٥) وسنن الترمذي — كتاب الجنائز ،باب (١٥) وسنن النسائي — كتاب الجنائز باب (٣٠) وفي الجنائر باب ((٨٩) وابن ماجه — كتاب الجنائز باب (٣٠) والدارمي كتاب الصلاة باب (١٤٢) ،واحمد في المسند (٢٠/٤)

فهــــذان الحديــــثان جمعا تلك الأوقات الخمسة التي ذكرها السيوطي وقد أجاز بعض الفقهاء الصلاة بعد العصرلما صح عن عائشــــة ــــ رضـــــي الله عنهاـــ قالت :"ماترك رسول الله ــــ ﷺ ـــ صلاتين في بيتي قط سرا ولا علانية ركعتين قبل الفجر ،وركعتين بعد العصر "(۲).

فمن رجح حديث أبي هريرة قال بالمنع ، ومن رجح حديث عائشة او رآه ناسحا لأنه العمل الذي مات عليه _ رسول الله _ علي _ يصلي _ قال بالجواز ، غير انه قد صح من حديث أم سلمة _ رضي الله عنها _ انها رأت رسول الله _ على _ يصلي ركع _ ين بعد العصر فسألته عن ذلك فقال : " إنه اتاني ناس من عبد القيس فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر وهما هاتان " (").

والمقصود أن كلام السيوطي ـــ رحمه الله ـــ في على موافق للأدلة الصحيحة ، ومن خالف هذه الأدلة وفعل على خلاف مقتضاها فهومبتدع^(؛).

٢- الصوم في الأيام المنهي عنها:

" كـــالعيدين وأيام التشريق وكوصالهم في الصيام الذي هو من خصائص النبي ـــ ﷺـــ وقد اشتد نكيره على فعل ذلك ، فهؤلاء وأمثالهم متقربون إلى الله بما لم يشرعه الله بل نمي عنه"(°)

فليس لمن ألهم شيئا من الخيرات ان يعمل به حتى يسمعه من الأثر ،فإذا سمعه من الأثر عمل به ، وحمد الله تعالى حين وافق مافى قلبه)^٦(.

أ _ قال _ ﷺ _ :" إني لست كأحدكم إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني" (^{۷)} وهذا في النهي عن صوم الوصال ب _ وعن كعب بن مالك عن أبيه أنه حدثه أن رسول الله _ ﷺ _ بعثه و أوس بن الحدثان أيام التشريق فنادى : " أنه لايدخل الجنة إلا مؤمن ،وايام مني أيام آكل وشرب " (^^) .

ج _ وعـــن أبى هريــرة _ ﷺ ـ قال :قال رسول _ ﷺ ـ :" لاتخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ، ولاتخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون صوما يصومه أحدكم "(٩)

^{(&}lt;sup>۱)</sup>صــحيح البخاري ــ كتاب المواقيت ــ باب (٣١,٣٠) صحيح مسلم ــ كتاب صلاة المسافرين رقم (٢٨٥-٢٨٦) وابوداود في سننه كتاب التطوع (١٠) وسنن الترمذي ــ مواقيت (٢٠,١٨).

⁽٢) صحيح البخاري _ كتاب المواقيت ، باب (٣٣)، وسنن النسائي _ كتاب المواقيت ،باب(٣٦) ،واحمد في المسند (١٥٩/٦)

^{(&}lt;sup>٣)</sup>صحيح البخاري ـــ كتاب السهو ، باب (٨) ومسلم في صحيحه ، كتاب صلاة المسافرين رقم (٢٨٦,٢٨٥) وابو داوود في سننه كتاب التطوع باب (١٠) والترمذي في سننه ،كتاب المواقيت ، باب (٢١,٢٠,١٨) .

^{(&}lt;sup>٤</sup>) اعتلف العلماء في الصلاة التي لاتجوز في هذه الأوقات ، فذهب ابوحنيفة واصحابه إلى الها لاتجوز في هذه الأوقات صلاة بإطلاق لافريضة مقضية ، ولا سسنة ولا نافسلة إلا عصر يومه ، قالوا : فإنه يجوز ان يقضيه عند غروب الشمس إذا نسيه ،واتفق مالك والشافعي انه يقضي الصلوات المفروضة في هذه الأوقات ، وذهب الشافعي إلى ان الصلوات التي لاتجوز في هذه الأوقات هي النوافل فقط التي تفعل لغير سبب ، اما ماكان لها سبب كركعتي المسجد وركعتي الطواف ، فيحوز فعلها ، ولايجيز مالك فعل ذلك ، بداية المجتهد (٢٠٠/١).

^(°)الأمر بالإتباع (ص٥٦)

⁽¹⁾ المصدر السابق

⁽ ۲) صحيح البخاري _ كتاب الصوم ،باب (٢٩) والحدود باب (٤٢) والإعتصام ، باب (٥) وصحيح مسلم ، كتاب الصوم ، ح رقم (٥٠- ١٢) والترمذي _ كتاب الصوم ، باب (١٤) والحد في المسند (٢٣١,٢٣/٢) (٣٢١,٢٤/٣) ، (١٤٠,١٢٤/٣) (٣١٤/٣)) ، (٣١٥,٣١٤/٤)

^(^) صحيح مسلم (٢/ ٠٠٠) كتاب اصيام ، باب (٢٣) ح رقم (١٤٥) سنن ابي داوود _ كتاب الأضاحي ، باب (١) ،وسنن الترمذي _ كتاب الصوم ،باب (٥٥) وسنن النسائي ، كتاب المناسك ، باب (١٩٥) وابن ماجه _ كتاب الصيام ، باب (٥٥) واحمد في المسند (١٥٢/٤) ، (٥/ ١٥٢) . (٥/ ٢٢٤,٧٦,٧٥)

⁽ ١) صحيح مسلم(٨٠١/٢) كتاب الصيام ، باب (٢٤) ح رقم (١٤٨) ، والحاكم في المستدرك (٣١١/١) ، وابن خزيمة في صحيحه رقم (١١٧٦)

د _ وعنه _ ﷺ _ أيضا قال : قال رسول الله _ ﷺ _ "لايتقدمن أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين ، إلا أن يكون رجل كان يصوم صومه فليصم ذلك اليوم "(١)

٣- بدعة صلاة الرغائب:

هذه الصلاة يصليها المبتدعة في أول ليلة جمعة من شهر رجب ،وتعظيم هذا اليوم وهذه الليلة إنما أحدث في الإسلام بعد المائة الرابعة ، وروى فيها حديث موضوع باتفاق العلماء (٢٠).

قال الإمام أبو الفرج ابن رجب _ رحمه الله _:" فأما الصلاة فلم يصح في شهر رجب صلاة مخصوصة تختص به ، والأحاديث المروية في فضل صلاة الرغائب في أول ليلة جمعة من رجب كذب وباطل لاتصح ، وهذه الصلاة بدعة عند جمهور العلماء ، وممن ذكر ذلك من أعيان العلماء المتاحرين من الحفاظ أبو إسماعيل الأنصاري، وأبو بكر السمعاني ، وأبو الفضل بسن ناصر، وأبو الفرج بن الجوزي ، وغيرهم ، وإنحا لم يذكرها المتقدمون لأنحا أحدثت بعدهم ، أول ماظهرت بعد الأربعمائة فلذلك لم يعرفها المتقدمون و لم يتكلموا فيها "(٣).

وقال السيوطي : " والذي عليه المحققون من أهل العلم : النهي عن إفراد هذا اليوم بالصوم ، وعن قيام هذه الليلة بمذه الصلاة المحدثـــة ، وعن كل مافيه تعظيم لهذا اليوم من صنع الأطعمة وإظهار الزينة وغير ذلك ، حتى يكون هذا اليوم بمترلة غيره من الأيام ،وكذلك يوم آخر في وسط رجب تصلي فيه صلاة تسمى "صلاة أم داود " فإن ذلك أيضا لا أصل له "(١)

وقال أبو عمرو بن الصلاح :" أما الصلاة المعروفة في ليلة الرغائب فهي بدعة ، وحديثها المروي موضوع ،وما حدث إلابعد أربعمائة سنة من الهجرة ، وليست ليلتها تفضل على أشباهها من ليالي الجمع "(٥)

٤- الابتداع في ليلة النصف من شعبان:

يقــول السيوطي:" وأما ليلة النصف من شعبان فلها فضل، وإحياؤها بالعبادة مستحب، ولكن على الإنفراد ومن غير جماعة، واتخاذ الناس لها ولليلة الرغائب موسما وشعارا: بدعة مكروهة ،وما يزيد فيها على الحاجة والعادة من الوقيد ونحوه، فغير موافق للشريعة "(٦).

وقـــد ورد في فضل ليلة النصف من شعبان قوله ــ صلى الله عليه وسلم ــ : "إن الله ليطلع ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه ، إلا لمشرك أومشاحن (٧)".(^/)

وقال _ ﷺ _ :" إن الله ليطلع إلى خلقه ليلة النصف من شعبان ، فيغفر لعباده ، إلااثنين: مشاحن أو قاتل نفس "(٩) . ومن حديث عثمان بن أبي العاص مرفوعا :" إذا كان ليلة النصف من شعبان نادى منادى :هل من مستغفر فأغفرله ؟ هل من سائل فأعطيه؟ فلا يسأل أحد شيئا إلا أعطيه إلا زانية بفرجها ، أو مشركا"(١).

⁽ ۱) صحيح البخاري رقم (١٩١٤) كتاب الصوم باب (١٤) فتح الباري (١٢٧/٤-١٢٨) واللفظ له ،وصحيح مسلم (٢٧٢/٢) كتاب الصيام باب (٣) فتح الباري رقم (٢١) ،والبيهقي في السنن الكبرى (٢٠٧/٤)

^(۲)انظر :السيوطي :الأمر بالإتباع (ص٦٠)

^{(&}lt;sup>٣</sup>) لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف (ص٢٢٨) ت ياسين محمد السواسي

⁽١٤)الأمر بالإتباع (ص ٢٠-٦١)

^(°)المصدر السابق (ص٦٠-٦١)

⁽٦١)الأمر بالإتباع (ص٦١)

^{(&}lt;sup>۷)</sup> الشحناء: الحقد، والشحناء العداوة، والمشاحن في الحديث المعادي، قال الأوزاعي: أراد بالمشاحن هاهنا صاحب البدعة والمفارق لجماعة الأمة . لسان العرب (٢٣٤ ــ ٢٣٥)، وابن رجب: اللطائف (ص ٢٦٦)

^(^) سنن ابن ماجه رقم (١٣٩٠) في اقامة الصلاة ، باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان ، واورده الألباني في صحيح ابن ماجه (٢٢٣/١)

^{(&}lt;sup>٩)</sup>مسند الإمام احمد (١٧٦/٢) واسناده صحيح ، ذكره الهيثمي في "بحمع الزوائد" (١٥/٨) وقال :" رواه احمد وفيه ابن لهيعة وهو لين الحديث ، وبقية رجاله وثقوا" واورده المنذري " في " الترغيب والترهيب " (١١٩/٢) ، (٤٦٠/٣)

وهذا يؤيد قول السيوطي بأن لها فضلا ، قال ابن رجب :" وفي الباب أحاديث اخر فيها ضعف "(^{٢)} . وقـــال ايضا : " فأما صيام يوم النصف منه فغير منهي عنه ،فإنه من جملة أيام البيض الغر ،المندوب إلىصيامها من كل شهر

وقال ابن رجب أيضا:" وليلة النصف من شعبان كان التابعون من آهل الشام كخالد بن معدان⁽¹⁾ ومكحول⁽⁰⁾ ولقمان بن عامر ⁽¹⁾ وغيرهم يعظمونها ويجتهدون فيها في العبادة ،وعنهم أخذ الناس فضلها وتعظيمها ،وقد قيل: إنه بلغهم في ذلك آثار إسرائيلية ،فلما اشتهر ذلك عنهم في البلدان اختلف الناس في ذلك ، فمنهم من قبله منهم ووافقهم على تعظيمها ، منهم طائفة مسن عسباد آهل البصرة وغيرهم ،وأنكر ذلك أكثر العلماء من أهل الحجاز منهم عطاء وابن أبي مليكة ، ونقله عبدالرحمن بن زيد بن أسلم عن فقهاء أهل المدينة ،وهو قول أصحاب مالك وغيرهم ،وقالوا: ذلك كله بدعة"(۱).

وهكذا حصل الخلاف في ليلة النصف من شعبان من زمن التابعين _ رضي الله عنهم _ أما كون التابعين من أهل الشام يعتمدون في تعظيمهم لليلة النصف من شعبان على أخبار إسرائيلية ، فليس ذلك بحجة في الدين، وإنما الحجة في كتاب الله تعالى وسنة نبيه وإجماع الأمة _ كما هو معلوم _ لدى كافة العلماء والفقهاء، وإنني لأرى ان الصواب _ إن شاء الله _ مع جمه ور العلماء الذين أنكروا ذلك من آهل الحجاز أقمل المدينة و أصحاب مالك _ رحمهم الله جميعا _ لأنه لادليل على هذه العبادة المختصة بهذه الليلة على ماذكر ، وبناء على ذلك فتخصيصها بعبادة من غير دليل مما يدخل في عداد البدع ، التي ينبغي اجتنابها والتحذير منها ، فإذا وافقها العبد ، وكان من عادته قيام الليل ، فقامها بالصلاة والدعاء كبقية الليالي فلا ضير، وإن حصلت الصلاة جماعة خاصة اتفاقا من غير قصد فهذا أيضا لاينهى عنه ، أما إذا قصد الإجتماع العام كالإجتماع على التراويح في رمضان وتخصيصها بعدد معين من الركعات فهذا هو البدعة ، ولذلك قال ابن رجب _ رحمه الله _ : " واختلف علماء أهل الشام في صفة إحيائها على قولين :

أحدهما :انــه يستحب احياؤها جماعة في المساحد ، كان حالد بن معدان ،ولقمان بن عامر وغيرهما يلبسون فيها احسن ثياهم ويتبخرون ويكتحلون ويقومون في المسجد ليلتهم تلك ،ووافقهم إسحاق بن راهوية على ذلك وقال قيامها في المسجد جماعة:ليست ببدعة...

والثاني الله المرابع المسلم ا

⁽٢٦٢) لطائف المعارف (ص٢٦٢)

⁽٣) المصدر السابق (ص٢٦١)

^{(&}lt;sup>۱)</sup> عسالد بسن معدان بن ابي كرب الكلاعي، ابو عبدالله ، تابعي ثقة ، ممن اشتهروا بالعبادة ،اصله من اليمن ، واقامته في حمص (بالشام)شيخ اهل الشام ،وهو معدود في ائمة الفقه ،روى له الجماعة ،(ت ١٠٠٥هـــ،وقيل بعد ذلك ـــ طبقات ابن سعد (٧/٥٥) حلية الأولياء (٢١٠/٥) ، سير اعلام النبلاء (٥٣٦/٤) مقذيب الكمال (١٦٧/٨)

^{(&}lt;sup>1</sup>)لقمان بن عامر الوصابي ، ابوعامر الحمصي ،روى عن ابي الدرداء وابي هريرة وجماعة ، صدوق ،ذكره ابن حبان في الثقات ــــ تمذيب التهذيب (٨-٥٠٨)

⁽۲۲۳)لطائف المعارف (ص۲۲۳)

^{(^} الطائف المعارف(ص٢٦٣) ، وانظر على محفوظ : الإبداع (ص٢٨٦)

وقــال ابــن تيميه :" إذا صلى الإنسان ليلة النصف وحده ، أو في جماعة خاصة ، كما كان يفعله طوائف من السلف فهو أحسن ،و أما الإجتماع في المساجد على صلاة مقدرة ،كالإجتماع مائة ركعة ، بقراءة ألف : (قل هو الله احد) دائما فهذا بدعة ، لم يستحبها احد من الإئمة "(١)

فيذا كله بدعة كما قال الأوزاعي وعطاء وابن بي مليكة واهل الحجاز واهل المدينة ،وابن تيمية وابن رجب والسيوطي . فهذا كله بدعة كما قال الأوزاعي وعطاء وابن بي مليكة واهل الحجاز واهل المدينة ،وابن تيمية وابن رجب والسيوطي . وأصل هـ ذه الصلاة المبتدعة التي يفعلها بعض الجهال في ليلة النصف من شعبان ماذكره أبو حامد الغزالي في "الإحياء " وابوطالب المكي " في قوت القلوب"وقد ذكرا فيها حديثا قد صرح الحفاظ بوضعه،قال الحافظ ابن الجزري :" وأما صلاة الرغائب أول خميس من رجب وصلاة ليلة النصف من شعبان وصلاة ليلة القدر من رمضان فلا تصح وسندها موضوع باطل " (٢) وقال الحافظ العراقي : " حديث ليلة النصف موضوع على رسول الله _ صلى الله عليه وسلم _ وكذب عليه : (١) وقال الحافظ العراقي : " الصلاة العروفة بصلاة الرغائب ، وهي اثنيّ عشرة ركعة بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة من رجب وصلاة ليلة النصف من شعبان مائة ركعة ، هاتان الصلاتان بدعتان منكرتان ، ولايغتر بذكرهما في كتاب قوت القلوب وإحياء علوم الدين ، ولا بالحديث المذكور فيهما فإن كل ذلك ، وقد صنف الشيخ الإمام ابو محمد عبدالرحمن بن إسماعيل الائمة فصنف ورقات في استحبابكما فإنه غالط في ذلك ، وقد صنف الشيخ الإمام ابو محمد عبدالرحمن بن إسماعيل المقدسي كتابا نفيسا في ابطالهما فأحسن فيه واجاد "(٤) .

وقال العلامة أبو شامة :" ومما أحدثه المبتدعون وخرجوا به عما رسمه الدين، وجروا فيه على سنن المجوس ، واتخذوا دينهم لهوا ولعبا الوقود ليلة النصف من شعبان ،و لم يصح فيه شئ عن رسول الله _ ﷺ – ،ولانطق بالصلاة فيها ، والإيقاد فيها ذو صدق من السرواة ،وما أحدثة إلا متلاعب بالشريعة المحمدية ،وراغب في دين المجوسية ، لأن النار معبودهم ،وأول ماحدث ذلك في زمن البرامكة فدخلوا في دين الإسلام يموهون به على الطغام وهو جعلهم الإيقاد في ليلة النصف من شعبان كأنه سنة من السنن ومقصودهم عبادة النيران وإقامة دينهم ،وهو أخس الأديان ، حتى إذا صلى المسلمون فركعوا وسحدوا كان ذلك إلى النار التي أوقدوها ، ومضت على ذلك السنون والأعصار ،وتبعت فيه بغداد سائر الأمصار "(د") .

ومن هذا يتبين أن كل مايفعله أهل البدع في تلك الليلة إنما هو بدع محدثة لا تزيد صاحبها من الله إلا بعدا ،ومن الإسلام إلا هدما ،نسال الله لنا وللمسلمين الهداية والتوفيق.

٥- قراءة سورة الأنعام في ركعة من صلاة التراويم:

يقول السيوطي :" ومن البدع قراءة سورة الأنعام في ركعة في صلاة التراويح"(١).

واهل البدع إنما يفعلون ذلك لإعتقادهم انما قربة إلى الله تعالى ،ويستندون في ذلك إلى حديث لايصح ،وهوماروى أنه ـــ ﷺ ـــ قال :" أنزلت سورة الأنعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك بالتسبيح والتحميد"(٧).

وهـــذا الحديث لوصح لما كان فيه لهؤلاء مستند ولادليل على استحباب قراءتها في ركعة من صلاة التراويح ،ويتبين بدعية هذه القراءة من وجوه :

⁽۱⁾ مجموع الفتاوى (۱۳۱/۲۳)

⁽٢) نقلا عن الإبداع في مضار الإبتداع للشيخ على محفوظ (ص٢٨٧-٢٨٨)

^{(&}lt;sup>۳)</sup>المصدر السابق

^(؛) نقلا عن الإبداع في مضار الإبتداع للشيخ على محفوظ (ص ٢٨٧-٢٨٨)

^{(()} الامر بالإتباع (ص ٢٤-٦٥) وانظر على محفوظ : الإبداع (ص ٢٨٩)

⁽¹⁾الامر بالاتباع (ص٧١)

^{(&}lt;sup>۷)</sup>قـــال السيوطي في " الأمر بالإتباع " : " هذا الحديث اسناده ضعيف مظلم " واورده في الدر المنثور "(٢٤٣/٧) من حديث ابن عباس وعزاه لابن الضريس ،ومن حديث ابي بن كعب وعزاه لأبي الشيخ (٢٤٤/٧) ، و لم يعلق عليه

- ١- تخصيص ذلك بسورة الأنعام دون غيرها ، مما يوهم أن ذلك سنة فيه دون غيرها من السور والأمر خلاف ذلك .
 - ٢- تخصيص صلاة التراويح دون غيرها ،وفيه نفس المأحذ الأول على تخصص السورة.
- سافيه من التطول على المؤمنين ،ومخالفة أمر النبي _ ﷺ بالتخفيف على الجماعة،وقد يقلق بعض الناس ويضجر
 ويسخط ويكره العبادة
- عافيه من مخالفة السنة من تقليل القراءة في الركعة الثانية عن الأولى وقد عكس صاحب هذه البدعة ماجاءت به
 السنة وخالف المشروع (١)

٦ .التبتل وتركالنكام:

قال السيوطي :"ومن الأمور المبتدعة : الإنفراد ،وترك النكاح رغبة عنه ،وذما له"^(۲) . وهو الذي ترجم له الإمام البخاري بقوله :" باب مايكره من التبتل والخصاء"^(۲) .

والتبــتل: هــو الانقطاع عن النكاح وما يتبعه من الملاذ إلى العبادة وهذا مكروه ، ومعدود في عداد البدع المذمومة ، أما المــأمور به في قوله تعالى : (وتبتل إليه تبتيلا) (أ) فقد فسره بحاهد وغيره فقال : اخلص له إخلاصا ، وهذا تفسير معنى ، وإلا فأصــل التبتل الانقطاع إلى الله إنما تقع بإخلاص العبادة له فسرها بذلك ، منه : (صدقة بتله) أي :منقطعة عن الملك ، ومريم البتول لانقطاعها عن التزويج إلى العبادة ، وقيل لفاطمة : البتول لانقطاعها عن الأزواج غير على ، أو لانقطاعها عن نظرائها في الحسن والشرف (د)

وقـول أنـس _ ﷺ ـ : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ـ ﷺ ـ يسألون عن عبادة النبي ـ ﷺ ـ فلما اخبروا كألهم تقالوها ، فقالوا : وأين نحن من النبي ﷺ ؟ قد غفر الله له ماتقدم من ذنبه وما تأخر ، قال آخر : أنا أعتزل النساء فلا أتــتزوج أبدا فحاء رسول الله ـ ﷺ ـ فقال: " انتم الذين قلتم كذا وكذا ؟ آما والله إني لأخشاكم لله واتقاكم له ، لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد ، أتتزوج النساء ،قمن رغب عن سنتي فليس مني "(٧)

ولذلك قسم بعض العلماء النكاح إلى الأحكام الخمسة ، فجعل لكل صنف من الناس مايخصه من حكم في أمر النكاح كالوجوب والتحريم والكراهة والإستحباب والإباحة .

قال المازري: "فالوجوب في حق من لايكف عن الزنا إلا به .

ـــ والتحريم في حق من يخل بالزوجة في الوطء والإنفاق مع عدم قدرته عليه وتوقانه إليه

_ والكــراهة : في حق مثل هذاحيث لا إضراربالزوجة ،فإن انقطع بذلك عن شئ من أفعال الطاعة من عبادة او اشتغال بالعلم اشتدت الكراهة ، وقيل: الكراهة فيما إذا كان ذلك الرجل في حال العزوبة أجمع منه في حال التزويج.

_ والإستحباب : فيما إذا حصل به معنى مقصودا من كسر شهوة وإعفاف نفس ، وتحصين فرج ونحو ذلك .

⁽١) انظر : الأمر بالإتباع (ص ٧١)

⁽ ۲) الأمر بالاتباع (۷۸)

 $^{(1)^{(7)}}$ الفتح (۱۱۷/۹) النكاح ، باب (۸) الفتح (۱۱۷/۹)

^{(&}lt;sup>1</sup>) سورة المزمل ، بعض الآية (٨)

⁽ ٥)فتح الباري (١١٨/٩)

⁽۱) صحيح البخاري رقم (۷۲، ۵) (۷. ۵) الفتح (۱۱۷/۹) واحمد في المسند (۳۸۳، ۳۸۳) ومسلم (۲۰۲۰) ح رقم (۱۶۰۲)

⁽۷) صحيح البخاري _ رقم (۲۰،۷) فتح الباري (۶/۹) واللفظ له ،وصحيح مسلم (۱۰۲۰/۲) ح رقم (۱۶۰۱) والنسائي _ كتاب النكاح ، باب (۶۰٫۳۷,۲۹,۲۸,۱۹,۱۹) احمد في المسند (۲٤۱/۳)

_ والإباحـة : فيما انتفت الدواعي والموانع ، ومنهم من استمر بدعوى الاستحباب ، فيمن هذه صفته للظواهر الواردة في الترغيب فيه "(١)

وقال عياض : " هو مندوب في حق كل من يرجى منه النسل ولو لم يكن له في الوطء شهوة ،لقوله ــ ﷺ ــ : فإني مكاثر بكم "(٢) ولظواهر الحض على النكاح والأمر به ، وكذا في حق من له رغبة في نوع من الاستمتاع بالنساء غير الوطء ،فأما من لاينسل ولا ارب له في النساء ولافي الاستمتاع فهذا مباح في حقه إذا علمت المرأة بذلك ورضيت "(٢)

وقال السيوطي :" اعلم _ رحمك الله _ أن النكاح مع خوف العنت واجب ، ومن غير خوف العنت سنة ، عند جمهور العلماء ،ومذهب أبي حنيفة والإمام احمد _ رضي الله عنهما _ أنه أفضل من جميع النوافل ، لأنه سبب وجود الولد"(٤). ثم أورد السيوطي مجموعة من الأحاديث والآثار التي تحث على النكاح والترغيب فيه من ذلك مع مامضى من الأحاديث :قوله _ ﷺ _ "تناحكوا تناسلوا"(٥).

وقوله ـــ ﷺ:" دينار انفقته في سبيل الله ،ودينار انفقته في رقبة ، ودينار تصدقت به على مسكين ، ودينار انفقته على اهلك ، أعظمها اجرا الذي انفقته على أهلك "^(۲) .

يقول السيوطي :" فإن قيل :النكاح يوجب الميل إلى الدنيا ، قلنا: هذا خلاف الشريعة ،فإن النبي ــ ﷺ ـــ إمام الزاهدين ، كان أكثر هذه الأمة نساء .. فأما تركه ليقال : زاهد ، والعوام يعظمون هذا ، فيقولون :ماعرف امرأة قط ، فهذه رهبانية تخالف الشريعة .

وقال بعضهم: ينبغي أن لايشغل المرء قلبه بالتزويج ،فإنه يشغله عن الله فيرى هذا أن الأنس الطبعي بالزوجة ينافي انس القلوب بطاعة الله ، وليس هذا كذلك والله سبحانه وتعالى قد من على الخلق بقوله: (حلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة) (٧) وفي الحديث الصحيح عن جابر _ رضي الله عنه _ أن النبي _ ﷺ _ قال: " هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك " (١٠) أي : هلا تزوجت بكرا، لما اخبره انه تزوج ثيبا ،وماكان يدله على مايقطع أنسه بالله ... لأنه لما كان مراد الله تعالى من إيجاد الخلق اتصال دوامها إلى ان ينقضي اجلها ، حث تعالى الآدمي على ذلك ،تارة من حيث الطبع بإيقاد نار الشهوة وتارة من باب الشرع بقوله : (وانكحوا الأيامي منكم) (١٠) وقد طلب الأنبياء الأولاد وتسبب الصالحون إلى وجودهم ، ورب جماع حدث منه ولد صالح كالشافعي ،واحمد كان خيرا من عبادة ألف سنة "(١٠)

⁽ ۱) فتح الباري (١١١/٩) وانظر : ابن قدامة :المغني والشرح الكبير (٣٣٤/٧)

^{(&}lt;sup>۲</sup>)يقول ابن حجر : صح من حديث انس بلفظ "تزوجوا الودود الولود فإن مكاثر بكم الأمم يوم القيامة" أخرجه ابن حبان وذكره الشافعي بلاغا عــن ابن عمر بلفظ "تناحكوا تكاثورا فإني اباهي بكم الأمم" والبيهقي من حديث ابي امامة...ومن حديث الصنابحي وابن الأعسر ، ومعقل بن يسار ،وسهل بن حنيف ،وحرملة بن النعمان ، وعائشة وعياض بن غنم ومعاوية بن حيدة وغيرهم " فتح الباري (١١١/٩)

⁽۱۱۱/۹) الفتح (۱۱۱/۹)

⁽٤) الإمر بالإتباع (ص٧٨)

^{(&}lt;sup>ه)</sup>سبق تخریجه فی حاشیة (۲)

⁽¹⁾ صحيح مسلم _ كتاب الزكاة ،باب (١٢) برقم (٣٩) واحمد في "المسند" (٤٧٣/٢)

⁽۲) سورة الروم ،بعض الآية (۲۱)

^(^) صحيح البخاري (١٣/٤) ، (١/٧) ومسلم في صحيحه ــ كتاب الرضاع رقم (٥٤) وسنن الترمذي رقم (١١٠٠) وسنن ابن ماجه رقم (١١٠٠) وسنن ابن ماجه رقم (١١٠٠) واحمد في المسند (٣٠٨,٣١٤/٣)

^{(&}lt;sup>٩)</sup>سورة النور ، بعض الآية (٣٢)

⁽۱۰⁾الأمر بالاتباع (ص ۸۱–۸۲)

الفصل الثاني : موقفه من التصوف

المبحث الأول ـ تعريف التصوف

ولكن هذا الاشتقاق يبدو مردوداً من الناحية اللغوية ، ولذا رده شيخ الإسلام بن تيمية مبيناً : " أن اشتقاق الصوفي من الصفا بعيد من مقتضى اللغة ،وكان حقه أن يقال :صفائية أو صفوية "(٣) ،

وقيل : إن الصوفية منسوبة إلى الصُّقُة ، وهي المكان الذي كان يقيم فيه بعض فقراء المهاجرين في مسجد رسول الله على الله الله المنافرة ممن لم يكن لهم أهل ولا دور ينزلون بها ، والذين قد فرغوا أنفسهم لطلب العلم والتعبد .

وهذا أيضاً غلط كما يقول شيخ الإسلام ابن تيمية للأنه لوكان كذلك لكانت النسبة إليه : صُغي $^{(4)}$ ، وأعترض عليه كذلك القشيري $^{(9)}$ في رسالته حيث قال : " فالنسبة إلى الصفة لاتجيء على نحو صوفي $^{(7)}$.

وقيل : إنها منسوبة إلى الصف المقدم في الصلاة ، أو الصف المقدم بين يدي الله تعالى في عموم الطاعات والقربات ، وهذا أيضاً غلط لأنه لوكان كذلك لقيل : صنفي • (٢)

والقشيري لايسلم أيضاً بهذا الاشتقاق رغم تسليمه بصحة المعنى الدال على أنهم كأنهم في الصف الأول بقلوبهم من حيث المحاضرة مع الله ، ومع ذلك يقول: "ومن قال نسبة إلى الصف المقدم بين يدي الله قيل له ، كان

⁽۱) هـ و : عـبد القادر بن أبي صالح موسى جنكي دوست بن أبي عبدالله بن يحيى الزاهد ، الجيلاني ، أو الجيلي نسبة إلى جيلان أو كيـلان ، وهي بلدة وراء طبرستان ، ولد سنة (٢٠ هـ) وتوفي (٢١هـ) رحل إلى بغداد وعمره ١٨ سنة والتقى فيها بجمع من العلماء الذين أخذ العلم عنهم ، أنظر : ذيل طبقات الحنابلة (٢٩٠/١) ،سير أعلام النبلاء ، (٢٩٠/١٠) ، الكامل (٢١/ ٢٩٣٣) ، الأعلام (٤٧/٤) .

⁽۲) الفيتح الرباني _ لعبدالقادر الجيلاني (ص ۲۰۷)، نقلا عن سعيد بن مسفر القحطاني في كتابه: الشيخ عبدالقادر الجيلاني وأراؤه الاعتقادية، والصوفية (٤٧٦) .

^(٣) مجموع الفتاوي (٦/١١) ·

^(؛) نفسه ٠

^(°) عبدالكريم بن هوازن القشيري الصوفي ، صاحب كتاب الرسالة، المصنف في الكلام عن الصوفية وأحوالهم وأخلاقهم، ولد سنة (م٣٧ه) وكان عديم النظير في السلوك والتنكير ، لطيف العبارة ، طيب الأخلاق ، ويعتبر من شيوخ التصوف في خراسان ت . (١٩٥٥ه) سير أعلام النبلاء (٢٧/١٨) ، نقلاً عن د/ سعيد بن مسفر القحطاني : عبدالقادر الجيلانيي (٤٧٨) .

⁽١) الرسالة (٢/٥٥٠) .

^{(&}lt;sup>٧)</sup> أنظر : مجموع الفتاوي (٦/١١) ·

حقه أن يقال: صنفية"(١)

ثم يرجح القشيري أنه كاللقب عليهم ، لأنه لايشهد لهذا الاسم من حيث العربية قياس و لا اشتقاق .(٢)

ويرجح شيخ الإسلام ابن تيمية أن الصوفية أو الصوفي منسوب إلى لبس الصوف ، فقال :" وكان السلف يسمون أهل الدين والعلم " القراء " فيدخل فيهم العلماء والنساك ثم حدث بعد ذلك اسم الصوفية والفقراء ، واسم الصوفية نسبة إلى لباس الصوف هذا هو الصحيح"(")

ومـع ظهـور الـرجحان لهذه النسبة إلا أن القشيري يعترض عليها بان الصوفية ليسوا وحدهم الذين يلبسون الصوف بل يشاركهم غيرهم ، فما الداعي لتخصيص الصوفية بهذه النسبة دون غيرهم .(^{؛)}

وأيا ماكان اشتقاق اسم " الصوفية " فقد أستقر أخيراً على أنه لقب لطائفة من الناس ، يميلون إلى العكوف على العبادة والانقطاع إلى الله تعالى : " والاعراض عن زخرف الحياة الدنيا وزينتها والزهد فيما يقبل عليه عامة الخلق من لذة في المآكل والمشارب والملابس والمراكب ، وعدم الاستكثار من المال والجاه ، والانفراد للخلوة من أجل العباءة للذكر والفكر والمناجاة .(٥)

والتصوف في الاصطلاح: وردت عن العلماء عبارات مختلفة في تعريف التصوف أو الصوفي منها:

الله عن البشر ، واستوى عنده الذهب والمدر (x) عنده الذهب والمدر (x) ، وانقطع إلى الله عن البشر ، واستوى عنده الذهب والمدر (x) .

 Υ ويعرف الجنيد $^{(\Lambda)}$ التصوف بأنه : " ذكر مع اجتماع ، ووجد مع استماع ، وعمل مع اتباع $^{(\Lambda)}$

ويلاحظ من هذا أن أصل التصوف إنماهو تمسك بالكتاب واتباع للسنة ، وعكوف على العبادة بالمحافظة على الفرائض ، والزيادة من النوافل ، وأعراض عن زينة الدنيا، وكثرة ذكر الله والتعلق به وحده دون سواه ، ويظهر أيضاً أنه لامؤاخذه شرعية على هذا الطريق بهذا المعنى الذي ذكر ، فالتوبة والورع والزهد والذكر

⁽١) الرسالة للقشيري (٢/٥٥٠) ٠

⁽٢) أنظر: السابق نفسه ٠

⁽٣) مجموع الفتاوي ، (١٩٥/١١) .

 ⁽³) أنظر الرسالة _ للقشيري (٢/٥٥٠) .

^(°) أنظر: ابن خلدون ، المقدمة (٣٣٣) ٠

⁽۱) هـو: سهل بن عبدالله التستري ، صوفي زاهد ، له كلمات نافعة ، ومواعظ حسنة منها: "أصولنا ستة : التمسك بالقرآن ، والاقتداء بالسـنة ، وأكل الحلال ، وكف الأذي والتوبة ، وأداء الحقوق ، ت (۲۸۳هـ) ، أنظر : سير أعلام النبلاء (۳۲۰/۱۳) ، شذرات الذهب (۱۸۲/۲) ، طبقات الشعر اني (۲۲/۱) .

⁽٢) التعرف لمذهب أهل التصوف للكلاباذي (ص ٩) ٠

^(^) هو : أبو القاسم ، الجنيد بن محمد بن الجنيد ولد ببغداد ، ودرس بها الفقه والحديث وتوفي ببغداد (٢٩٧هـ) · سير أعلام النبلاء (٢٦/١٤) ، طبقات الشعراني (١/ ٧٢) ·

⁽١) الرسالة للقشيري (٥٥٣/٢) ،نقلاً عن د/ سعيد بن مسفر القحطاني في مصنفه الشيخ عبدالقادر الجيلاني و آراؤه الاعتقادية (ص ٤٩٠

والصبر والمراقبة كلها امور شرعية أمرنا الله تعالى بها في كتابه ، وحثنا عليها رسوله ـ ﷺ ـ في سنته ، وطبقها الصحابة ـ رضى الله عنهم ـ .

ولكن الذي حدث بعد هؤلاء المتبعين ، أن أصبح المنتسبون إلى هذا الطريق يطلقون عبارات قدتكون مسبهمة في بعض الأحيان وفي غالبها تحمل معاني مبتدعة كالحلول والاتحاد ، وغيرها من عقائد سيئة ، وسلوكيات بدعية لم يكن عليها السلف الصالح ، مما جعل التصوف ووحدة الوجود يتخذ منعطفاً آخر يظهر فيه التصوف كعلم له مناهج وفلسفات لاتمت إلى أصل الإسلام بصلة ،

ومن هنا يمكن تعريف التصوف في العصر الحالي بأنه: مذهب أوله البدعة ي الزهد والذكر والعبادة ، والستدرج مسن ذلك إلى عقائد الحلول والاتحاد ووحدة الوجود ووقف بعض المنتسبين إليه عند حد الرسوم والشكليات البدعية .

الهبحث الثاني : نشأة التصوف

اختلفت آراء الباحثين في نشأة التصوف ، وفي البيئة التي نبتت فيها بذرته الأولى على قولين :

الأول: أن التصروف إسلامي النشأة ، وأن أصوله العقدية والسلوكية مستمدة من الكتاب والسنة وفعل السلف الصلح ، وهذا الرأي يتزعمه ابن خلدون الذي يرى أن الزهد والعكوف على العبادة والورع عن الشبهات كان عاماً في الصحابة رضي الله عنهم والسلف الصالح ، فلما فشى الاقبال على الدنيا في القرن الثاني ومابعده ، وجنح الناس إلى مخالطة الدنيا اختص المقبلون على العبادة باسم الصوفية والمتصوفة ، (١)

ويمكن ان يصح هذا القول إذا لم يحدث خلط فيما بعد بين الزهد والورع والمراقبة التي هي خلق الأنبياء والصديقين وعباد الله الصالحين الذي يؤثرون ماعند الله تعالى على النتعم باللذائذ والمباحات ، والتي يخشون أنها قد تجرهم إلى الوقوع في المخالفات ، وبين ماآل إليه التصوف من الانحراف العقدي والابتداع السلوكي والذي أصبح له مفاهيم وفلسفات وهواتف وأذواق ومواجيد غير منضبطة بضوابط القرآن الكريم والسنة النبوية

الـثاني: أن التصوف لم يكن ذا أصل اسلامي ، فحين ظهر الإسلام كان التصوف منتشراً في جزيرة العرب ، باسم الكهانة ،وفي الهند وبلاد فارس ،ذلك لأن دياناتهم كانت مبنية على أساس الرياضة والرؤى والمكاشفات وكانت هذه الأمور مماينتجله النصارى الذين كانت دياناتهم سائدة في مصر والشام والعراق واليمن ، وكذلك عند اليهود ،كان يطلق على الشيخ اسم الكاهن أو العراف أو ما يرادفها في اللغات الأخرى ، ولما جاء الإسلام اختفت هذه النحلة حتى استطاع كهانها أن يجدوالها صيغة مقبولة يظهرونها بها أمام الناس ، وهي صيغة الزهد والتقشف والروحانية التي تتخذ التظاهر بالعبادة والتبتل منطلقاً لها حتى تروج على كثير من الناس ،

وقد عرف هذه الحقيقة بعض علماء المتصوفة القدامي مثل شهاب الدين السهرودي(٢) الذي يقول: "،أما

⁽۱) مقدمة ابن خلدون (ص ٣٣٣) ، وأنظر د/سعيد بن مسفر القحطاني : الشيخ عبدالقادر الجيلاني وآراؤه الاعتقادية ، والصوفية (ص

⁽١) شــهاب الديــن يحيى بن حسين السهروردي ، فيلسوف ، كان يتوقد ذكاء إلا أنه قليل الدين ،وكان بارعاً في أصول الفقه ،ولم يناظر

أنوار السلوك في هذه الأزمنة القريبة فخميرة الفيثاغوريين ، رفعت إلى أخي أحميم (يعنى : ذا النون المصري)(١) ، ومنه نزلت إلى سيلا تستر (يعني : سهل التستري) وشيعته ، وأما خميرة الخسروانيين في السلوك فهي نازلة إلى سيار بسطام (يعني : أبايزيد البسطامي)(٢) ، ومن بعده إلى فتى بيضاء (يعني : الحلاج(٣)) ومن بعده إلى سيار آمل وخرقان (أبي الحسن الخرقاني) (٤) .

ويظهر من هذا أن التصوف ليس إسلامي النشأة وإنما هو مزيج من العبادات الفارسية واليونانية ، والنصرانية ، واليهودية ، يؤيد هذا وجود الشبه الكبير بين الصوفية وبين أهل تلك الأديان في اعتقاداتهم وعباداتهم ، وخاصة في عقائد الرمز والظاهر والباطن والتأويل وغير ذلك ، وهذا ماذهب إليه السرّاج (٥) من أن منشأ التصوف كان في الجاهلية قبل الإسلام (١) .

والحق أن كلاً الرأيين فيه شيء من الصحة ، مع شيء من المبالغة ، ولذا فإن الأعدل والأوفق أن يقال : إن أول نشاة للتصوف كان بالبصرة على يد بعض الزهاد الذين كانوا ببالغون في الزهد والعبادة ، وأن غالب ماكان يحكى من المبالغة في العبادة والزهد إنما هو عن عباد البصرة ، ثم تطور على يد بعض المنتسبين إليه ولي كما ذكرنا له فلبس عليهم إبليس فأخذوا ينتحلون آراء بعيدة عن الإسلام ، حتى آل الأمر إلى أنه لايذكر السلام المتصوفة أو التصوف إلا مرتبطاً بعقيدة الحلول والاتحاد ، ووحدة الوجود ، وماأضيف إلى ذلك من بدع السماع والرقص ، والتعلق بطلب مرتبة الولاية، واستدراج الشيطان لهم حتى قالوا بتفضيل الولي على النبي ، واستمرار النبوة بعد رسول الله من وغير ذلك ،

وفي هذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : " أول ماظهرت الصوفية من البصرة ، وأول من بنى دويرة الصوفية أصحاب عبدالواحد بن زيد(V) ، وعبدالواحد من أصحاب الحسن ، وكان في البصرة من المبالغة في

احداً إلا أربى عليه ، قال عنه الذهبي ، وكان طياشاً أحمق منحلاً "قتل سنة (٥٨٧هـ) •سير اعلام النبلاء (٢٠٧/٢١) •

⁽١) دو السنون المصسري: ثوبسان بن إبراهيم ، شيخ الديار المصرية في وقته ، كان لايتقن الحديث ، ولكنه كان واعظاً فصيحاً عالماً حكيماً ،رمي بالزندقة ، مات سنة (٢٤٦هـ) ، سير أعلام النبلاء ، (٥٣٢/١١) .

^(*) طيفور بن عيسى البسطامي ، أبو يزيد ، كان يقول : "لونظرت إلى من أعطى من الكرامات حتى يطير فلاتغتروا به حتى تروا كيف هـو عـند الأمـر والنهي وحفظ حدود الشرع ،ونقل عنه أشياء مشكلة لامساغ لها ، ولكن كما يقول الذهبي : الشأن في ثبوتها عنه فـتطوى ولاتروي إذ ظاهرها إلحاد مثل سبحاني ، ومافي الجبة إلا الله ، وماالمحدثون إن خاطبهم رجل عن رجل فقد خاطبنا القلب عن الرب ، ت (١٩/١هـ) ، سير أعلام النبلاء (٨٩/١٣) ، طبقات الشعراني (١٥/١) .

⁽٣) هـو: أبـو منصـور الحسـين بن منصور الحلاج الصوفي ، كان جده مجو سياً ، تبرأ منه سائر الصوفية والمشايخ لسوء سيرته ، ونسـبوه إلى الحلول والزندقة قتل مصلوباً بعد أن قطعت يداه ورجلاً ،وضرب ألف سوط وأحرقت جثته ونثر رمادها في نهر دجلة سنة (٣٠٩) هـ سير أعلام النبلاء (٣١٣/١٤) ، طبقات الشعراني (٩٢/١) .

⁽٤) ولايــة الله والطــريق الِيها لإبراهيم هلال (ص ١٧١) ، نقلاً عن (الشيخ عبدالقادر الجيلاني و أراؤه الاعتقادية والصوفية لسعيد بن مسفر القحطاني (ص ٤٩٣) .

^(°) أبو نصر السرّاج، عبدالله بن على الطوسي، كان شيخ الصوفية في عصره، له كتاب اللمع في التصوف ،مات سنة(٣٧٨).

⁽١) أنظر : السراج و اللمع · ص ٤٢) ·

⁽٧) عبدالواحد بن زيد الزاهد ، كان ممن غلب عليه العبادة حتى غفل عن الاتقان فكثرت المناكير في حديثه حتى قال عنه النسائي ،

الزهد والعبادة ، ونحو ذلك مالم يكن في سائر الأمصار ، ولهذا كان يقال فقه كوفي ، وعبادة بصرية " ثم قال رحمه الله :

" ولهذا كان غالب مايحكي من المبالغة في هذا الباب إنماهو عن عباد البصرة"(١) .

فهذا في بيان بداية نشأة التصوف ، أما عن التطور الذي حصل بعد ذلك فيقول أبن الجوزي _ رحمه الله _ :

" والتصوف طريقة كان ابتدأؤها الزهد الكلي ، ثم ترخص المنتسبون إليها بالسماع والرقص ، فمال إليهم طلاب الأخرة من العوام لما يظهرون من التزهد ، ومال إليهم طلاب الدنيا لما يرون عندهم من الراحة واللعب "(٢) ثم قال :

" وهذا الاسم ظهر للقوم قبل سنة مائتين ، ولما أظهره أوائلهم تكلموا فيه وعبروا عن صفته بعبارات كيرة حاصلها أن التصوف عندهم رياضة النفس ومجاهدة الطبع برده عن الأخلاق الرذيلة وحمله على الأخلاق الجميلة من الزهد والحلم والصبر والإخلاص والصدق إلى غير ذلك من الخصال الحسنة التي تكسب المدائح في الدنيا والثواب في الأخرى ٠٠٠ "(٢) ثم قال:

" وعلى هذا كان أوائل القوم فلبس عليهم في أشياء ثم لبس على من بعدهم من تابعيهم كلما مضى قرن زاد طمعه في القرن الثاني فزاد تلبيسه عليهم إلى أن تمكن من المتأخرين غاية التمكن .

وكان أصل تلبيسه عليهم أن صدهم عن العلم وأراهم أن المقصود هو العمل فلما أطفأ مصباح العلم عندهم تخبطوا في الظلمات فمنهم من أراه أن المقصود من ذلك ترك الدنيا في الجملة فرفضوا مليصلح أبدانهم وشبهوا المال بالعقارب ،ونسوا أنه خلق للمصالح ،وبالغوا في الحمل على النفوس حتى إنه كان فيهم من لا يضطجع ، وهؤلاء كانت مقاصدهم حسنة غير انهم على غير الجادة ، وفيهم من كان لقلة علمه يعمل بما يقع إليه من الأحاديث الموضوعة وهو لايدري ٠٠٠ "(١)

وفي هذا الذي ذكر الشيخ ابن الجوزي إشارة إلى ماحدث من التطور في عقائد المتصوفة التي انحدرت إلى هوة سحيقة ولم يذكر منها ابن الجوزي _ رحمه الله _ إلا إشارة يسيرة ، فإنه في مراحله الأولى اتجه ناحية الانحطاط إلى الجهل والبعد عن مجالس العلم والقعود عن الكسب $^{(\circ)}$

ثم انحرف اكثر بعد ذلك عندما ظهر عند اتباعه مايسمي بعلم الظاهر والباطن ، وإعلان سقوط التكاليف

مــتروك الحديــث ، أصيب بالغالج فدعا الله تعالى أن يطلقه وقت الوضوء ، فكان إذا أراد أن يتوضأ انطلق ، فإذا رجع إلى سريره فــلج ، وكان ذا وعظ مؤثر لدرجة أن بعض الجالسين في مواعظه يموتون ، قال عنه الذهبي ، رمى بالقدر وهو من كبار الزهاد ، والكمال عزيز ، ت سنة (١٧٧) هــ ، سير أعلام النبلاء (١٩/٨) .

^(۱) مجموع الفتاوي ، (۱۱/ ۲ ــ ۷) ·

⁽۲) تلبیس ایلیس (ص ۱۹۱) ۰

^(۳) نفسه (ص ۱۹۳) ۰

⁽۱۹ نفسه (ص ۱۹۳ ــ ۱۹۴) ۰ (

^(°) أنظر: طبقات الصوفية الكبرى للشعراني (١/١٥) .

الشرعية عن الأولياء بزعمهم أنهم اطلعوا على علم الحقيقة عن طريق الكشف والالهام $^{(1)}$ ثم الفناء والمشاهدة $^{(7)}$.

واستمر التصوف في خط الإنحراف حيث تأثر بالنصرانية وقولها بالاتحاد والحلول ، وبالمجوسية وتقديسها للأشخاص وبالهندية وقولها بالفناء والتناسخ ، وبالفلسفة اليونانية والحادها زندقتها والقول بوحدة الوجود . (٣)

ثم إلى دعوى العلم اللدني ، والتلقي عن الله مباشرة كقول البسطامي : أخذتم دينكم ميت عن ميت أما نحن فأخذنا عن الحي الذي لايموت $^{(1)}$ وكقول ابن عربي : " والله ماكتبت من الفتوحات المكية حرفاً إلا عن إملاء إلهي أو إلقاء رباني اونفث روحاني ، أو روح كياني " $^{(\circ)}$.

شم بعد ذلك إلى التشيع والتجهم والإرجاء والقدر وذلك كله لبعدهم عن مناهج التلقي الصحيحة وهي الكتاب والسنة .(١)

هذه ملامح التصوف وسماته العامة باختصار شديد وأصله ،وكيف نشأ ،وبيان خط انحرافه وبعده عن منابع الإسلام ·

المبحث الثالث : التصوف عند السيوطي

من الملاحظ بوضوح ان السيوطي كان يميل إلى الإلتزام ببعض مناهج التصوف المتعددة ، ويلحظ هذا من كلامه في عقيدته ، وفي بعض مصنفاته .

ففي آخر رسالته " علم التوحيد " يقول صراحة : " ونعتقد أن طريق أبي القاسم الجنيد $^{(V)}$ سيد الصوفية ، علماً وعملاً ، وصحبه ، طريق مقدم ، فإنه خال عن البدع " $^{(\Lambda)}$ وإلى هنا كلام السيوطي مستقيم لامؤاخذة عليه فقد شهد أكابر العلماء لصحة طريق الجنيد ،وأنه طريق مستقيم منضبط بضوابط الكتاب والسنة كما قال الجنيد نفسه فقد ذكرت قبل ذلك قول الجنيد عن التصوف بأنه:" ذكر مع اجتماع $^{(P)}$ ، ووجد مع استماع $^{(N)}$ ،

⁽١) أنظر : بان تيمية / مجموع الفتاوي (١١//١١ـــ ٤٣٩) .

⁽٢) أنظر : إحسان إلهي ظهير : دراسات في التصوف (ص ٢٣٥) .

^{(&}lt;sup>٣)</sup> أنظر : ابن تيمية : درء تعارض العقل و لانقل (°/ ٨٢) وابن الجوزي : تلبيس إبليس (ص ٣٤٥) ، والبقاعي : تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي (ص ٢٢٤) .

⁽١) أنظر: الشعراني: طبقاتِ الصوفية (١/٥) .

^(°) الفتوحات المكية لابن عربي (٤٥٦/٣) .

⁽٦) أنظر : ابن تيمية :درء تعارض العقل والنقل (٧/٥) .

 ⁽۲) سبق ترجمته

 ^(^) علم التوحيد _ مخ _ لوحة رقم (٣١) .

⁽¹) إذا قصد بالاجتماع: اجتماع الناس على الذكر برفع الأصوات، والانشاد الجماعي، فها من البدع المنكرة، وإن قصد به، اجتماع القلب وإقباله على ذكر الله فهو ذاك •

⁽١٠)إذا كان الاستماع للقرآن فنعم ،أما للغناء والرقص والضرب بالطبول والدفوف فهو المنكر الذي لايقره دين ولاعقل •

وعمل مع اتباع "(١) ،وقال أيضاً : " علمنا هذامبنى على الكتاب والسنة فمن لم يقرأ هذا القرآن ويكتب الحديث لايقتدي به في هذا الشأن"^(٢)

وكـــان شيخ الإسلام ابن تيمية ــ رحمه الله ــ يثنى عليه ويذكره بخير ، وقد نقل كلامه السابق في عدة مواضع ٣٠٠)

ثم يكمل السيوطي كلامه فيقول: " فإنه خال عن البدع ، دائر التفويض والتسليم والتبريء من النفس ، ، مبني على الاتباع للكتاب والسنة "(؛) .

وقوله فسي هذا "مبني على التفويض " تحتاج إلى وقفة فإن كان السيوطي يقصد بقوله: مبنى على المستفويض ، أنه يتعلق بمسائل صفات الله عزوجل وأنه يفوض معاني الصفات الذي نسبه السيوطي إلى السلف ونقلته عنه ، فهذا التغويض المنسوب إلى السلف علط على السلف وغلط على الكتاب والسنة ، فإن السلف لم يفوضوا في باب الصفات ، لكنهم أثبتوها إثباتاً حقيقياً بلاتمثيل ، ونزهوه حل وعلا عن مشابهة المخطق تنزيها بلا تعطيل ، وفسروا معانيها على مقتضى اللغة العربية التي نزل بها القرآن ،دون تعرض لكيفيتها في حق الله حل وعلا في الكيف في حقه تعالى مجهول والسؤال عنه بدعة ، ، فإن مقتضى القول بالتفويض أن الله تعالى أنزل كلاماً لايفهم له معنى ، وأن الأنبياء والمرسلين لم يعلموا معاني ماأنزل الله تعالى عليهم مسن هذه النصوص وحينئذ فيكون ماوصف الله تعالى به نفسه في القرآن أو كثير مماوصف به نفسه لايعلم الانسباء معناه ، بل يقولون كلاماً لايعقلونه ، ومعلوم أن هذا قدح في القرآن وفي الأنبياء إذ كان الله تعالى انسزل كتابه الحكيم وأخبر أنه جعله هدى ونوراً للناس ، وأمر الناس بندبره وعقله ، ومع هذا فأشرف مافيه وهومالخبر به السرب جلا وعلا عن نفسه بذكر أسمائه وصفاته لايعلم أحداً معناه ، فلا يعقل ولايستدبر ، ولايكون الرسول حقية – بين للناس مانزل اليهم ولابلغ البلاغ المبين ، فيبقى هذا الكلام سداً لباب الهدى والبيان من جهة الانبياء والمرسلين — عليهم السلام — وفتحاً لباب الزندقة والإلحاد ، وبهذا يتبين ان قول أهل التغويض الذي ينسبونه إلى السلف من أشر أقوال أهل البدع والإلحاد ، وبهذا يتبين ان

وقد اشبعت هذا الموضوع بحثاً في فصل الصفات " بمايغني عن إعادته هنا •

وإن كان مقصود السيوطي بقوله: "دائر على التفويض " أنه التسليم لأمر الله والتوكل عليه، والاستعانة به تعالى والتبريء من الحول والقوة إلا به جلا وعلا فلاشيء ولا محظور بل هو المطلوب ، قال تعالى عن مؤمن آل فرعون ، (فستذكرون ماأقول لكم وأفوض أمري إلى الله (0,1) أي وأتوكل على الله تعالى عن مؤمن آل فرعون ، (

⁽١) القشيري: الرسالة (١/٥٥٣) .

⁽۲) نفسه ۰

⁽٣) منها في مجموع الفتاوي : (٢١٠/١١) ، جامع الرسائل (٢٣/٢ ـ ١٢٤، ١٨٦) ٠

⁽¹⁾ علم التوحيد _ مخ _ لوحة رقم (٣١) .

^(°) أنظر : الشميخ فالح بن مهدي آل مهدي ، التحفة المهدية شرح الرسالة التدميرية (ص ١١٥ ــ ١١٦) ، ت وتعليق ــ عبدالرحمن بن صالح المحمود ــ دار الوطن ط/ ١٤١٤هــ .

 ⁽٢) سورة غافر ، بعض الآية (٤٤) .

وأستعينه"(١)

ثم يقول السيوطي : " ٠٠٠ بخلاف طريق جماعة من المتصوفة كابن عربي الطائي وأضرابه فإنه زندقة منافية للكتاب والسنة " (٢) .

ولله در السيوطي في هذه العبارة فقد نطق فيها بالحق وأعلن ضلال ابن عربي وزندقته ٠

 ⁽۱۱) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم (۱۳٥/۷) .

 ⁽۲) علم التوحيد _ مخ _ لوجة رقم (۳۱) .

المبحث الرابع: الأبدال الاوتاد

 $\{ N'_{i,i} = N'_{i,j} \} : 3 على قول من يثبت وجودهم هم رجال تبدلت عوالمهم ، وتخلصت من الشوائب البشرية جواهرهم • (۱) وقد يجعلونهم أربعين رجلاً (۲) أو سبعة (۳) ، كلما مات منهم رجل أبدل الله تعالى مكانه رجلاً آخر (۱) أو أنهم أبدال <math>(N'_{i,j})$ وأنهم بالشام $(N'_{i,j})$ • وأنهم بالشام $(N'_{i,j})$ • وأنهم بالشام $(N'_{i,j})$ • $(N'_{i,j$

{ والأوتاد } __ أيضاً على قول من يثبت وجودهم __ : أربعة رجال مقام كل واحد مقام ركن من أركان الأرض ، واحد بالمشرق والثاني بالمغرب ، والثالث بالشمال والرابع بالجنوب $^{(\vee)}$ ، كما وجد في كلام هؤلاء أيضاً إثبات وجود " النجباء الثلاثمائة " و" الأقطاب السبعة " ، و "الغوث " بمكة ،

ورتبوهم على هذا النحو الهرمي:

- ١ _ أولهم " الغوث " وهو على رأسهم ٠
 - ٢ _ تحته " الأوتاد " الأربعة •
- ٣ ــ ثم من تحتهم " الأقطاب " السبعة •
- ٤ _ ثم من تحت هؤلاء " الأبدال " الأربعون
 - ثم من تحتهم " النجباء " الثلاثمائة (^) •
- ٦ ـــ ثم قاعدة الهرم العريضة ، وهم بقية الأمة من العلماء والمحدثين والدعاة والأولياء والحفاظ والقراء وغيرهم ٠

وقالوا في مهمة هؤلاء جمياً: إن أهل الأرض يرفعون حوائجهم التي يطلبون بها كشف الضر عنهم ، ونزول الرحمة إلى الثلاثمائة ، والثلاثمائة يرفعونها إلى الأربعين ،والأربعون إلى السبعة إلى الأربعة ، والأربعة إلى الغوث (1)

والجلل السيوطي عفا الله عنه ممن يثبت وجود النجباء والأبدال ، والأقطاب ، والأوتاد ، ذكر بعضهم في مواضع وذكرهم جميعاً في رسالة مصنفه ضمن "الحاوي "بعنوان: "الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجباء والأبدال (١٠٠) .

قـــال الســـيوطي: " ٠٠٠ والســـائحون مـــن الأصــناف الـــثمانية المذكـــورة فـــي ســـورة بـــراءة (التوبة ١١٢)(١١): هم الذين اختاروا الحق على كل شيء ، وثبتوا على ذلك ، وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وهؤلاء

⁽١) السيوطى : معترك الأقران (٣/ ٢٠٨) .

⁽٢) انظر : ابن تيمة : مجموع الفتاوي (١١/٤٣٣، ٤٤٢) ٠

⁽٣) انظر : معترك الاقران ٣٠ / ٢٠٨) .

^{(&}lt;sup>١)</sup> انظر : مجموع الفتاوي (١١/ ٤٤٢) ٠

^(°) نفسه ۰

⁽١) انظر : السيوطي : الحاوي للفتاوي (٢٤٢/٢ ، ٢٤٣) ، ومجموع الفتاوي ٠ ١١/ ٤٣٤) ٠

⁽ ٢) انظر : السيوطى : الحاوي للفتاوي (٢٤٢/٢ ، ٢٤٣) ٠

^(^) انظر : مجموع الفتاوي (٢١/١٣٤) .

^(۱) انظر : السابق نفسه ، (۲۲۷/۱۱ ـ ۶۳۸) ·

⁽١٠) انظر : الحاوي للفتاوي (٢٤١/٢ ــ ٢٥٥) .

⁽۱۱) وهي قوله تعالى : "التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) •

يقال لهم (الأبدال) وأرباب الكمال، وهم سبعة رجال، قد تبدلت عوالمهم، وتخلصت من الشوائب البشرية جواهرهم فأخذوا بالسياحة في البلدان لطلب لقاء الرجال إذ هي كبيعة الخير، وفي الباطن لنيل المقامات والأحوال: الواردة من عين الجود بالجلال، والكمال والجمال (١).

فهذا كلام السيوطي في إثبات " الأبدال " وأنهم هم السائحون في الأرض للقاء الرجال ، وفي الباطن لنيل المقامات والأحوال فهم سائحون في الظاهر والباطن ، سائحون في الظاهر لطلب لقاء الرجال ، وسائحون في الباطن لطلب المقامات والأحوال ، هـل هـو لأخـذ العلم عن هؤلاء الرجال فهذا لايظهر لأنهم قد صاروا أبدالاً بمعنى أنهم قد كملوا ، وتبدلت عوالمهم ، وتخلصت من الشوائب البشرية جواهرهم ، فهم ليسوا بحاجة بعد ذلك إلى طلب علم جديد خفي عليهم ، أم أنهم طلبوا لقاء الرجال لشيء آخر وهو الذي عبر عنه بقوله : " إذ هي كبيعة الخير " ، والذي يظهر من هذا أنها بيعة الصوفية التي يحصل من جنسها بيعة بين الشيخ والمريد ، أو أخذ العهد عليه ، ونحو ذلك ، ولا يعلم في الشرع بيعة إلا بيعة الخلافة العامة ، أوبيعة الإمامة العظمي ، فما مستند هؤلاء الذين يبتدعون بيعة المريد لشيخة أو هذه التي يسميها السيوطي " بيعة الخير "؟

ثم إنه لم يقل أحد من المفسرين بأن السائحين المذكورين في آية التوبة هم " الأبدال " فالوارد في تفسيرها ثلاثة أقوال: الأول : انهم الصائمون ، وهوقول عامة المفسيرين (٢) .

الثاني: أنهم طلاب العلم ،ولوأن كل طالب بعلم تنقل من بلد إلى آخر لطلبه ، لصار جميع طلاب العلم أبدالاً ، وعلى ذلك فلامسوغ للقول بأنهم أربعون رجلاً أو أنهم في بلد معين بخصوصه وهي بلاد الشام .

الثالث : أنهم السائرون في الأرض للجهاد في سبيل الله •

ذكر هذه الأقوال الثلاثة الإمام الرازي في تفسيره (٣) ، وأشار الإمام القرطبي في تفسيره إلى قولين آخرين :

المحدهما : أن السائحين هم المهاجرون • • الثاني : أنهم المتفكرون تجول عقولهم فيما ذكروا • (١٠)

وأيا ماكان تفسير السائحين في هذه الأقوال الخسمة فلايدل أحدها على ماذهب إليه السيوطي ، على أن العلامة ابن كثير رجح القول الأول ، وهو القول بأنهم الصائمون،ولم يذكر الإمام أبو جعفر ابن جرير قولاً غيره، (٥)

قـــال ابــن كثير: "فهذه اصح الأقوال وأشهرها "(١) يقصد الروايات التي اوردها عن النبي ــ ﷺ ــ في تفسير السائحين بــانهم الصـــائمون • ثــم قال ــ رحمه الله ــ: "وليس المراد من السياحة ماقد يفهمه بعض من يتعبد بمجرد السياحة في الأرض ، والتفرد في شواهق الجبال والكهوف والبراري ن فإن هذا ليس بمشروع إلا في أيام الفتن والزلازل في الدين "(١).

أما عن " الأوتاد " فقد قال السيوطي : " وأما الساجدون فهم الذين اقعدت رسومهم ، وفنيت بالمجاهدة نفوسهم وجسومهم ، وهنيت بالمجاهدة نفوسهم وجسومهم ، وهم أرباب الفناء المتجردون عن كل المناقد،تخلصوا من رق البشرية لتحققهم أنه اللطيف الخبير السميع البصير ، عاشوا عيشاً تاماً كاملاً ، فإن ترك التدبير شه عيش ، كما أن التدبير نصف العيش ، ويقال لهذا الوجه : " الاوتاد " وهم أربعة رجال مقام كل واحد مقام ركن من الأركان شرقاً وغرباً ، وجنوباً وشمالاً "(^) ،

⁽١) معترك الاقران (٣/ ٢٠٨) .

⁽٢) انظر الرازي: التسير الكبير (٢٠٩/١٦)٠

⁽٣) نفسه ٠

⁽١) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٨/ ١٧١ ـ ١٧٢) ٠

^(°) انظر جامع البيان (٣٧/١١ ــ ٣٩) ·

⁽١) تفسير القرآن العظيم (٤/ ١٥٧) ·

⁽۲) نفسه **،**

^(^) معترك الأقران (٣/ ٢٠٨) ·

والسيوطي هنا يفسر " الساجدين " في سورة التوبة بأنهم هم " الاوتاد" كما هو واضح من سياق قوله ولم أر أحداً من المفسرين قال ماقاله السيوطي في تفسيرها بل كلهم مجمعون على أن المراد بقوله تعالى (الراكعون الساجدون) أي المصلون الراكعون في صلاتهم الساجدون فيها (١)

والسيوطي نفسه في تفسيره " الدر المنثور" أورد الروايات التي تفسر السائحين بأنهم الصائمون ، والراكعين الساجدين أنهم المصلون الصلوات المفروضة (٢) فكيف يورد هنا مايخالف قوله هناك ؟

وكما قلت: إنه قدصنف رسالة في هذا الموضوع سماها " الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجباء والأبدال " (٢) ، وأتى فيه بتهويل ليس عليه تعويل ، إذ كلها لاتنهض للإحتجاج ، وهي تتبع من خيال المتصوفة الذين أصاب بعضهم الهوس وهم يلهثون وراء الولاية التي يلوح بها الشياطين لهم على طريق غير طريق رسول الله ﷺ وأصحابه الكرام رضى الله عنهم جميعاً .

وفصل المقال في هذه المسألة ما قاله ابن تيمية _ رحمه الله _ وهو يتكلم عن أهل الصفة وينكر قول من قال إنهم كانوا مستغنين عن رسول الله ﷺ وأنه لم يرسل إليهم ، وأنه تعالى أوحي إلى أهل الصفة ، في الباطن ماأوحاه إلى محمد ﷺ ليلة المعراج ، وبعدما رد هذه الترهات والزندقة قال _ رحمه الله _ : " وقد روى أنه بها (أي الصفة) غلام للمغيرة بن شعبة ، وأن النبي ﷺ قال : " هذا واحد من السبعة " {أي الأقطاب } وهذا الحديث كذب باتفاق أهل العلم ، وإن كان قد رواه أبو نعيم في الحلية ن وكذا كل حديث يروي عن النبي _ ﷺ _ في عدة الأولياء ، والأبدال ، والنقباء ، والنجباء ، والاوتاد ، والاقطاب ، مثل أربعة أو سبعة أو أثنى عشر أو أربعين أوسبعين ، أو ثلاثمائة وثلاثة عشر ، أو القطب الواحد ، في السبق شيء من هذه الألفاظ إلا بلفظ الأبدال ، وروي فيهم حديث أنهم أربعون رجلاً ، وأنهم بالشام ، وهو في المسند من حديث على _ ﷺ _ وهو حديث منقطع ليس بثابت "(أ) ،

وقد سئل _ رحمه الله _ عن الحديث المروي في الأبدال هل هو صحيح أو مقطوع ؟ وهل الابدال مخصوصون بالشام ؟ ٠٠٠ وماقول السادة العلماء في هذه الأسماء التي تسمى بها أقوام من المنسوبين إلى الدين والفضيلة ، ويقولون : هذا غوث الأغواث ، الكبير ٠٠٠ فأجاب _ رحمه الله _ قائلاً :" أما الاسماء الدائرة على السنة كثير من النساك والعامة مئل " الغوث " الذي بمكة ، و " الأوتاد الأربعة " و " الأقطاب السبعة " و " الأبدال الأربعين " و " النجباء الثلاثمائة " : فهذه أسماء ليست موجودة في كتاب الله تعالى ؟ ولا هي أيضاً مأثورة عن النبي بي السناد صحيح ، ولاضعيف يحمل [عليه] الفاظ الأبدال .

فقد روي فيهم حديث شامي منقطع الاسناد عن على رضي الله عنه مرفوعاً إلى النبي ﷺ أنه قال: "إن فيهم سي يعسني أهل الشام سلاً الأربعين رجلاً ، كلما مات رجل ابدل الله تعالى مكانه رجلاً "و لاتوجد هذه الأسماء في كلام السلف ، كما هي على هذا الترتيب: ولاهي مأثورة على هذا الترتيب والمعاني عن المشايخ المقبولين عند الأمة قبولاً عاماً: وإنما توجد على هذه الصورة عن بعض المتوسطين من المشائخ وقد قالها أما آثرا لها عن غيره أو ذاكراً ،

⁽۱) انظر في ذلك : تفسير ابن جرير (۱۱/ ۳۹) ، تفسير القرطبي (۱۷۲/۸) ، تفسير الرازي (۲۱۰/۱۲) ، تفسير ابن كثير (١٥٦/٤) ، تفسير النوكاني (۲ / ۲۰۹) ، أحكام القرآن لابن تفسير السيوطي " الدرالمنثور " (۲/ ۲۹۶) ، أحكام القرآن لابن العربي (۲/ ۲۰۰) ، تفسير الجلالين (ص ۲۱۰) ، مختصر تفسير الطبري (ص ۲۰۰) ، وأخيراً تفسير مخلوف بحاشية المصحف الشريف (ص ۲۰۷) ، و

^(۲) الدر المنثور (٤/ ٢٩٦) ، والجلالين (ص ٢٦١) ·

^(٣) الحاوي للفتاوي (٢٤١/٢) .

^{(&}lt;sup>٤)</sup> مجموع الفتاوي (١٦٧/١١) ٠

^(°) مسند الإمام أحمد (١١٢/١) ٠

وهذا الجنس ونحوه من علم الدين قد التبس عند أكثر المتأخرين حقه بباطله ، فصار فيه من الحق مايوجب قبوله و من الباطل مايوجب رده ، وصار كثير من الناس على طرفي نقيض .

قوم كذبوا به كله لما وجدوا فيه من الباطل

وقــوم صـــدقوا به كله لما وجدوا فيه من الحق ، وإنما الصواب التصديق بالحق والتكذيب بالباطل ، وهذا تحقيق لما اخبر به النبى ﷺ عن ركوب هذه الأمة سنن من قبلها حذو القذة بالقذة .

فإن أهل الكتابين لبسوا الحق بالباطل وهذا هو التبديل والتحريف الذي وقع في دينهم، ولهذا يتغير الدين بالتبديل تارة، وبالنسخ أخرى ، وهذا الدين لاينسخ أبداً لكن يكون فيه من يدخل من التحريف والتبديل والكذب والكتمان مايلبس به الحق بالباطل ، ولابد أن يقيم الله فيه من تقوم به الحجة خلفاً عن الرسل ، فينفون عنه تحريف الخالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، فيحق الله الحق ويبطل الباطل ولوكره المشركون ،

فالكتب المنزلة من السماء ، والأثارة من العلم الماثورة عن خاتم الأنبياء ، يميز الله بها الحق من الباطل ، ويحكم بين السناس فيما اختلفوا فيه وبذلك يتبين ان هذه الأسماء على هذا العدد ، والترتيب والطبقات ليست حقاً في كل زمان ، بل يجب القطع بأن هذا على عمومه واطلاقه باطل ، فإن المؤمنين يقلون تارة ويكثرون أخرى ، ويقل فيهم السابقون المقربون تارة ، ويكثرون أخرى ، ويتقلون في الأمكنة ، وليس من شرط أولياء الله أهل الإيمان والتقوى ومن يدخل فيهم من السابقين المقربين لزوم مكان واحد في جميع الأزمنة ، وليس من شرط أولياء الله اهل الإيمان والتقوى ومن يدخل فيهم من السابقين المقربين العدد ،

وقد بعث الله رسوله بالحق وآمن معه بمكة نفر قليل كانوا اقل من سبعة ، ثم أقل من أربعين ، ثم أقل من سبعين ثم أقل من ثلاثمائة فيعلم أنه لم يكن فيهم هذه الاعداد ، ومن الممتنع أن يكون ذلك في الكفار ثم هاجر هو وأصحابه إلى المدينة ، وكانت هي دار الهجرة والسنة والنصرة ،ومستقر النبوة وموضع خلافه النبوة ، وبها انعقدت بيعة الخلفاء الراشدين ، ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضوان الله عليهم أجمعين، وان كان قد خرج منها بعد أن بويع فيها ومن الممتنع أنه قد كان بمكة في زمنهم من يكون افضل منهم .

ثم ان الإسلام انتشر في مشارق الأرض ومغاربها ، وكان في المؤمنين في كل وقت من اولياء الله المتقين ، بل من الصديقين السابقين المقربين عدد لايحصى عدده إلا رب العالمين ، لا يحصرون بثلاثمائة ولا بثلاثة آلاف ، ولما انقرضت القرون الثلاثة الفاضلة كان في القرون الخالية من أولياء الله المتقين ، بل من السابقين المقربين من لايعرف عدده ، وليسوا بمحصورين بعدد ولامحدودين بأمد،وكل من جعل لهم عدداً محصوراً فهو من المبطلين عمداً أو خطأ ، فنساله من كان القطب والسثلاثة إلى سبعمائة ، في زمن آدم ونوح وإبراهيم ،وقبل محمد عليه الصلاة والسلام في الفترة حين كان عامة السناس كفاراً السناس كفاراً أي كان مؤمناً وحده وكان الناس كفاراً جميعاً ، وفي صحيح البخاري " أنه قال لسارة : ليس على الأرض اليوم مؤمن غيري وغيرك "(۲) وقال الله تعالى : ﴿ هو الذي بعث في الأميين رسولاً منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين (۲)

وإن زعموا انهم كانوا بعد رسولنا عليه السلام نسألهم في أي زمان كانوا ؟ ومن أول هؤلاء ؟ وبأية آية ؟ وبأي حديث مشهور في الكتب الستة ؟ وبأي إجماع متواتر من القرون الثلاثة ثبت وجود هؤلاء بهذه الأعداد حتى نعتقده ؟ لأن العقائد

⁽١) سورة النحل ،ب عض الآية (١٢٠) .

⁽۲) صحیح البخاري — ح رقم (۲۲۱۷) الفتح (۱۰/٤) ، وانظر ح/رقم (۲۹۳۵) ، (۳۳۵۷) ، (۳۳۵۷) ، (۵۰۸٤) ، ومسند أحمد (۲ / 8.5) . ومسند أحمد (۲ / 8.5) .

^{(&}lt;sup>۳)</sup> سورة الجمعة ، الآية (۲) •

لاتعتقد إلا من هذه الأدلة الثلاثة ، ومن البرهان العقلي (قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين (١)

فإن لم يأتوا بهذه الأدلة الأربعة الشرعية فهم الكاذبون بلاريب فلا نعتقد أكاذيبهم •

ويلزم منه أن يرزق الله سبحانه وتعالى الكفار وبنصرهم على عدوهم بالذات بلا واسطة ، ويرزق المؤمنين وينصرهم بواسطة المخلوقات .

" فأمسا لفظ الغوث والغياث " فلايستحقه إلا الله فهو غياث المستغيثين ، فلايجوز لأحد الاستغاثة بغيره ، لابملك مقرب ولا نبى مرسل .

ومن زعم ان أهل الأرض يرفعون حوائجهم التي يطلبون بها كشف الضر عنهم ، ونزول الرحمة إلى الثلاثمائة ، والثلاثمائة إلى السبعين والسبعون إلى الأربعون إلى السبعة ، والسبعة إلى الأربعة إلى الغوث فهو كاذب ضال مشرك ، فقد كان المشركون كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله : ﴿ وإذا مسكم الصر في البحر ضل من تدعون إلا إياه ، ، ،) (٢) وقال سبحانه وتعالى : ﴿ أمن يحيب المضطر إذا دعاه ، ، (٢)

فكيف يكون المؤمنون يرفعون إليه حوائجهم بعده بوسائط من الحجاب ؟ وهو القائل تعالى : ﴿ وإذا سألك عبادي عني في أبني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون ﴾ (٤) وقال إبراهيم عليه السلام داعياً لأهل مكة ﴿ ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ، ربنا ليقيموا الصلاة ، فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ، ربنا إنك تعلم مانخفي مانعلن ومايخفي على الله شيء في الأرض ولا في السماء ، الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل واسحاق إن ربي لسميع الدعاء ﴾ (٥)

وقال النبي الله الأصحابه لما رفعوا أصواتهم بالذكر "أيها الناس اربعوا على أنفسكم فإنكم لاتدعون أصم ولاغائباً ،وإنما تدعون سميعاً قريباً ، ان الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته "(١) وهذا باب واسع •

وقد علم المسلمون كلهم أنه لم يكن عامة المسلمين ولامشايخهم المعروفون يرفعون إلى الله حوائجهم ، لاظاهراً ولاباطناً بهذه الوسائط والحجاب ، فتعالى الله عن تشبيهه بالمخلوقين من الملوك وسائر مايقوله الظالمون علواً كبيراً ، وهذه من جنس دعوى الرافضة انه لابد في كل زمان من إمام معصوم يكون حجة الله على المكلفين لايتم الإيمان إلا به ، ثم مع هذا يقولون أنه كان صبياً دخل السرداب من أكثر من اربعمائة وأربعين سنة ، ولا يعرف له عين ولاأثر ، ولايدرك له حس ولاخبر .

وهؤلاء الذين يدعون هذه المراتب فيهم مضاهاة للرافضة من بعض الوجوه ، بل هذا الترتيب والاعداد تشبه من بعض الوجوه ترتيب الإسماعيلية ، والنصيرية ، ونحوهم في السابق والتالي والناطق ، والأساس والجسد ، وغير ذلك من الترتيب ، الذي مانزل الله به من سلطان ،

(وأما الأوتاد) فقد يوجد في كلام البعض انه يقول : فلان من الأوتاد ، يعنى بذلك أن الله تعالى يثبت به الإيمان ، والدين في قلوب من يهديهم الله به ، كما يثبت الأرض بأوتادها ، وهذا المعنى ثابت لكل من كان بهذه الصفة من العلماء

⁽١) سورة البقرة ، بعض الآية (١١١) ، سورة النمل ،بعض الآية (٦٤) .

 ⁽۲) سورة الأسراء ، بعض الآية (۲۷) .

^{(&}lt;sup>٣)</sup> سورة النمل ؛ بعض الآية (٦٢) ·

^{(&}lt;sup>1)</sup> سورة البقرة ، الآية (١٨٦) ·

 ^(°) سورة إبراهيم _ عليه السلام _ الآيات (۳۹، ۳۸ ، ۳۹) .

⁽۱) صحیح البخاري ، ح رقم (۲۹۹۲) الفتح ، ٦ / ۱۳۵) ، وانظر ح رقم (۲۰۰۵) ، (۲۳۸۶) ، (۲۱۰۳) ، (۲۲۰۳) ، (۲۳۸۲) ، وصحیح مسلم (۲۰۷۳) ح رقم (۲۷۰۲) ، ومسند أحمد (٤/ ۳۹۶ ، ۳۰،۲۰۲ ، ۲۰۷ ، ۲۱۸ ، ۲۱۹) ،

فكل من حصل به تثبيت العلم والإيمان في جمهور الناس كان بمنزلة الأوتاد العظيمة ، والجبال الكبيرة ، ومن كان بدونه كان بحسبه ، وليس ذلك محصوراً في أربعة ولا أقل ولا أكثر ، بل جعل هؤلاء أربعة مضاهاة بقول المنجمين في أوتاد الأرض .

(وأما القطب) فيوجد أيضاً في كلامهم فلان من الأقطاب ، أو فلان قطب ، فكل من دار عليه أمر من أمور الدين أو الدنيا ، باطناً أو ظاهراً ، فهو قطب ذلك الأمر ومداره ، سواء كان الدائر عليه امر داره أو دربه ، أو قريته أو مدينته ، أمر دينها أو دنياها ، باطناً أوظاهراً ، ولا اختصاص لهذا المعنى بسبعة ولا أقل ولاأكثر : لكن الممدوح من ذلك من كان مداراً لصلاح الدنيا والدين دون مجرد صلاح الدنيا ؛ فهذا هو القطب في عرفهم فقد يتفق في عصر آخر أن يتكافأ اثنان أو ثلاثة في الفضل عند الله سواء ، ولا يجب ان يكون في كل زمان شخص واحد هو أفضل الخلق عند الله مطلقاً ،

وكذلك لفظ "السبدل "جاء في كلام كثير منهم، فأما الحديث المرفوع فالأشبه أنه ليس من كلام النبي رضي الله عنه الإيمان كان بالحجاز وباليمن قبل فتوح الشام، وكانت الشام والعراق دار كفر، ثم لما كان في خلافة على رضي الله عنه قد ثبت عنه عليه السلام أنه قال: "تمرق مارقة من المسلمين تقتلهم أولى الطائفتين بالحق "(١) فكان على وأصحابه أولى بالحق ممن قاتلهم من أهل الشام، معلوم أن الذين كانوا مع على رضي الله عنه من الصحابة مثل عمار بن ياسر وسهل بن حسنيف ونحوهما، كانوا أفضل من الذين كانوا مع معاوية، وإن كان سعد بن أبي وقاص ونحوه من القاعدين افضل ممن كان معهما، فكيف يعتقد مع هذا أن الابدال جميعهم الذين هم أفضل الخلق كانوا في أهل الشام ؟! هذا باطل قطعاً، وإن كان قد ورد في الشام وأهله فضائل معروفة فقد جعل الله لكل شيء قدراً .

والكلام يجب أن يكون بالعلم والقسط ، فمن تكلم في الدين بغير علم دخل في قوله تعالى : ﴿ و لاتقف ماليس لك به علم ﴾ (٢) وفي

قوله تعالى : ﴿ وأن تقولوا على الله مالا تعلمون ﴾ (7) ومن تكلم بقسط وعدل دخل في قوله تعالى: ﴿ ياأيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ﴾ (1) وفي قوله تعالى : ﴿ وإذا قلتم فاعدلوا ﴾ ($^{\circ}$) وفي قوله تعالى : ﴿ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ﴾ (1)

والذين تكلموا باسم البدل فسروه بمعان : منها أنهم ابدال الأنبياء ومنها أنه كلما مات منهم رجل ابدل الله تعالى مكانه رجلًا ، ومنها انهم ابدلوا السيئات من اخلاقهم وأعمالهم وعقائدهم بحسنات ، وهذه الصفات كلها لاتختص بأربعين ولابأقل ولابأكثر ،ولاتحصر بأهل بقعة من الأرض ؛ وبهذا التحرير يظهر المعنى في اسم " النجباء " ·

فالغرض أن هذه الأسماء تارة تفسر بمعان باطلة بالكتاب والسنة وإجماع السلف ، مثل نفسير بعضهم " الغوث " هو السندي يغيث الله به أهل الأرض في رزقهم ونصرهم فإن هذا معدوم العين والأثر شبيه بحال المنتظر الذي دخل السرداب من نحو أربعمائة وأربعين سنة .

وكذاك من فسر " الأربعين الابدال " بأن الناس إنما ينصرون ويرزقون بهم فذلك باطل ؛ بل النصر والرزق يحصل بأسباب من آكدها دعاء المؤمنين ، وصلاتهم وأخلاصهم، ولايتقيد ذلك لا بأربعين ولا باقل ولابأكثر ، كما جاء في الحديث المعروف أن سعد بن أبي وقاص قال : يارسول الله : الرجل يكون حامية القوم ، ايسهم له مثل مايسهم لاضعفهم ؟ فقال : "

⁽۱) صحیح مسلم (۲ (۷٤٥) ح رقم (۱٥٠) من کتاب الزکاة ،رقم (۱۵۲) ، ومسند أحمد (۲۲/۳، ٤٨) .

⁽٢) سورة الاسراء ، بعض الآية (٣٦) .

⁽٣) سورة الاعراف ، بعض الآية (٣٣) .

⁽١) سورة النساء ، بعض الآية (١٣٥) .

^(°) سورة الأنعام ، بعض الآية (١٥٢) .

⁽١) سورة الحديد ، بعض الآية (٢٥) ٠

ياسعد! وهل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم بدعائهم وصلاتهم واخلاصهم $^{(1)}$.

وقد يكون للرزق والنصر أسباب أخرم، فإن الفجار والكفار أيضاً يرزقون وينصرون ، وقد يجدب الأرض على المؤمنين ويخيفهم من عدوهم لينيبوا إليه ويتوبوا من ذنوبهم ، فيجمع لهم بين غفران الذنوب وتغريج الكروب ، وقد يملى للكفار ويرسل السماء عليهم مدراراً: ويمدهم باموال وبنين ويستدرجهم من حيث لايعلمون ، إما ليأخذهم في الدنيا أخذ عزيز مقتدر وإما ليضعف عليهم العذاب في الآخرة فليس كل انعام كرامة ،ولا كل امتحان عقوبة ، قال الله تعالى : (فأما الإنسان إذا ماابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربي أكرمن وإما إذا ماابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي اهانن كلا) (٢)

وليس في أولياء الله المتقين ، ولاعباد الله المخلصين ، الصالحين ولاأنبيائه المرسلين ؛ من كان غائب الجسد دائماً عن أبصار الناس بل هذا من جنس قول القائلين ان علياً في السحاب، وأن محمد بن الحنفية في جبال رضوى ، وأن محمد بن الحسن بسرداب سامرى وأن الحاكم بجبل مصر ، وأن الابدال الأربعين رجال الغيب بجبل لبنان ، فكل هذا ونحوه من قول اهل الأفك والبهتان ، نعم قد تخرق العادة في حق الشخص ، فيغيب تارة عن أبصار الناس أما لدفع عدو عنه ، وأما لغيب ر ذلك ، وإما أنه يكون هكذا طول عمره فباطل نعم ! يكون نور قلبه وهدى فؤاده ومافيه من أسرار الله تعالى وأمانته وأنسواره ومعرفته غيباً عن أعين الناس ، ويكون صلاحه وولايته غيباً عن أكثر الناس ، فهذا هو الواقع وأسرار الحق بينه وبين أوليائه ، وأكثر الناس لايعلمون ، وقد بينا بطلان اسم الغوث مطلقاً وأندرج في ذلك غوث العجم ومكة والغوث السابع"(٣)

فهذا كلام شيخ الإسلام بنصه ، وقد آثرت أن أنقله وإن طال ، وذلك لأهميته في هذا الموضوع ، ولأنه حجة في هذا السباب ، وحستى لايبقى بعده كلام لمتهوك أو لمتهوس يحجب به قرص الشمس ،ورحم الله تعالى السيوطي ماكان أحراه ، وهو الحافظ المحقق ، ألا ينجر وراء هؤلاء المبطلين وإن كثر الخبث وعمت البدع في أيامه ولياليه

المبحث السادس : الخضر _ عليه السلام

العبد الصالح الذي سار موسى ـ عليه السلام ـ إليه هو الخضر وهو غير مذكور باسمه هذا في كتاب الله تعالى فهو من " مبهمات القرآن " لكنه مبين في الحديث الصحيح ، حيث بين ذلك رسول الله ﷺ وسيأتي حديثه إن شاء الله "(٤) .

وفي سبب تسميته بالخضرفقد قال النبي ـ ﷺ ـ " إنما سمي الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء"(٥)

والفروة البيضاء قال عنها عبدالرزاق في مصنفه: " الحشيش الأبيض " •

وقال عنها إبراهيم الحربي: " هي القطعة من الأرض عليها حشيش يابس " •

⁽۱) صحيح البخاري ، ح رقم (۲۸۹٦) الفتح (۸۸/٦) ولفظه : " هل تنصرون إلا بضعفائكم ؟" وعند أحمد :" وهل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم " المسند " ۱۷۳/۱) ، وفي المسند أيضاً (۱۹۸/۵) : " أبقوني ضعفاءكم ، فإنكم إنما ترزقون وتنصرون بضعفائكم " ، وعند النسائي : " إنما نصر هذه الأمة بضعفهم ، بدعواتهم ، صلاتهم ، إخلاصهم " ، أنظر : ابن حجر : الفتح (۲/ ۸۹) .

⁽٢) سورة الفجر ، الآيتان (١٦/١٥) .

⁽٣) مجموع الفتاوي (١١/ ٣٣٤ ٤٤٤) ٠

^(*) ذكر السيوطي في كتابه: "مفحمات الأقران في مبهمات القرآن ، (ص١٤١ ، ص ١٤١ ، ص اياد خالد الطباع: أن اسمه: إيليا ، وقيل: اليسع و قيل : اليساس ، وعزاه للكرماني في "عجائبه " وذكر ذلك ابن حجر في الفتح " (٤٣٣/٦) وزاد عليه بقوله: وقيل عامر ، وقيل خضرون ، قال : اليساس ، وعزاه للكرماني في "عجائبه " وذكر ذلك ابن حجر في الفتح " (٤٣٣/٦) وزاد عليه بقوله: وقيل عامر ، وقيل خضرون ، قال : والأول أثبت ، ثم جر نسبه فقال : أبن ملكان بن فالغ ابن عابر بن شالخ بن أرفشخذ بن سام بن نوح ٠٠٠ كنيته أبو العباس ، أ ، ه.

^(°) صحيح البخاري ـ رقم (٣٤٠٢) الفتح (٤٣٣/٦) ٠

وقال عنها ابن الأعرابي: " هي أرض بيضاء ليس فيها نبات $^{(1)}$

والذي يبدو لى من الحديث أن هذه معجزة من معجزات الخضر _ عليه السلام _ على القول الراجح بنبوته

ويبدوا أيضاً أنه $_{-}$ عليه السلام $_{-}$ جلس على قطعة من الأرض يابسة وعليها حشيش وعشب يابس ، فلما جلس عليها دبت فيها الحياة ، فاهتزت تحته لتصبح خضراء ، أي نبت العشب الأخضر على تلك القطعة ، ولهذا سمى " الخضر " من الخضرة والأخضرار ، وحكي عن مجاهد أنه قيل له الخضر لأنه كان إذا صلى اخضر ماحوله $^{(1)}$.

وردت قصة الخضر عليه السلام مع موسى عليه السلام ، في سورة الكهف من الكتاب العزيز ، وتبدأ القصة بقوله تعالى : ﴿ وإذ قال موسى لفتاه لاأبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حقباً * فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر عجباً * فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً * قال أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وماأنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا * قال ذلك ماكنا نبغ فارتدا على آثار هما قصصا من فوجدا عبداً من عبادنا أتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا ع(٢)

يقول ابن كثير: "سبب قول موسى لفتاه وهو يوشع بن نون هذا الكلام أنه ذُكر أن عبداً من عباد الله بمجمع السبحرين عنده من العلم مالم يحط به موسى فأحب الذهاب إليه، وقال لفتاه ذلك: ﴿ لاأبرح حتى أبلغ مجمع البحرين ﴾ أي لا أزال سائراً حتى أبلغ هذا المكان الذي فيه مجمع البحرين ﴾ (١)

ثم التقى موسى _ عليه السلام _ بالخضر _ عليه السلام _ فطلب موسى أن يتبع الخضر حتى يتعلم منه ، ثم كان من امر الخضر أن خرق السفينة ، وقتل الغلام ، فانكر عليه موسى _ عليه السلام _ ذلك لأنه إتلاف للأموال ، وإزهاق للأرواح البريئة من غير وجه حق في أحكام الشرع ،

وروى قصتهما الإمام البخاري في كتاب التفسير من صحيحه كاملة وفيه قال الخضر: "ياموسى إني على علم من علم الله علمنيه لاتعلمه أنت ، وأنت على علم من علم الله علمك الله لأأعلمه (0).

وفي السبب الذي ذكره العلامة ابن كثير والذي دفع موسى إلى السير لملاقاة الخصر عليه السلام اقتصاب واختصار ، وقد بين النبي _ ﷺ _ ذلك السبب او ضح بيان وأتمه، ففي حديث سعيد بن جبير يرويه عن ابن عباس عن أبي بن كعب _ رضي الله عنهم جميعاً _ أن أبياً سمع النبي _ ﷺ _ يقول " إن موسى قام خطيباً في بني إسرائيل ، أو قال ذكر الناس يوماً حتى إذا فاضت العيون ورقت القلوب ، وليّ ، فأدركه رجل فقال : أي رسول الله ، هل في الارض احد أعلم منك ؟ قال : لا ، أو أنه _ عليه السلام _ سئل:أي الناس أعلم ؟ فقال: أنا ، فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه ، فأوحى الله إليه:إن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك، قال موسى : يارب كيف لي به؟ قال : تأخذ معك حوتاً فتجعله في مكثل (1) فحيثما فقدت الحوت فهو ثمّ "(٧) وذكر تمام القصة على سياق القرآن الكريم .

⁽۱) انظر هذه الأقوال في فتح الباري (٤٣٣/٦) ،قال عبدالله بن الإمام أحمد في كلام عبدالرزاق ، " أظن هذا تفسيراً من عبدالرزاق " بمعنى أنه ليس حديثاً مسنداً إلى النبي _ ﷺ _ •

⁽۲) انظر : فتح الباري (۹/ ۴۳۳) .

^(٣) سورة الكثف ، الأيات (٦٠ ــ ٦٠) ·

⁽١) تفسير القرآن العظيم (١٧٤/٥) .

^(°) صحيح البخاري _ رقم (٤٧٢٥) كتاب التفسير ، سورة الكهف ، باب (٢) .

⁽١) المكتل على وزن منبر : زنبيل يسع خمسة عشر صاعاً ، ترتيب القاموس (١٤/٤) ،وفي اللسان (٥٨٣/١١) المكتل والمكتلة : الزّ بيل الذي يحمل فيه التمر او العنب إلى الجرين ٠٠ وهو بكسر الميم : الزمبيل الكبير كأن فيه كُتلاً من التمر أي قطعاً مجتمعة ٠

⁽۱) صحيح السبخاري سرقم (۱۲۲) ، (۲۲۷) ، (۲۲۲) الفتح (۲۱۷/۱) ، (۸/۹۰۶ ـ ۲۱۲) ، وصحيح مسلم (۱۸) صحيح السبخاري سرقم (۱۲۲) ، وحد في المسند (۱۸) حرقم (۲۳۸۰) ، سنن السترمذي ـ كتاب التفسير ـ سورة الكهف (۱۸) باب(۱) ،واحمد في المسند

وليس المقصود هنا مجرد سياق القصة ، وإنما مقصودنا أن نبين ماقاله السيوطي عن الخضر اعتقاداً ، وفصل الكلام فيه ، وسأتناول هنا الكلام عنه في مسألتين اثنتين ـــ إن شاء الله ــ :

أحداهما : هل الخضر نبى أم أنه مجرد ولى ؟

الثانية: هل هو حى الآن أم أنه في عداد الأموات ؟

أولاً : نبوة الخضر :

الملتف العلماء في حقيقة الخضر هل هوولي أو نبي ؟

١ فذهب أبو القاسم القشيري في رسالته ، وأبو على ابن أبي موسى من الحنابلة ، وأبو بكر بن الأنباري ، وجماعة من المتصوفة إلى أن الخضر كان ولياً وليس بنبي (١) ، وهذا هو الأساس الذي بنت عليه المتصوفة ضلالها في تفضيل الولي على النبي والرسول ، كما قال قائلهم :

فويق الرسول ودون الولي (٢)

مقام النبوة في برزخ

وعلى هذا القول: الولي في اعلى المقامات ،ويليه النبي ، وأما الرسول فهو في أدنى المنازل ، وهذا رأي باطل والأدلة على خلافه .

٢_ وذهب ابن عباس ووهب بن منبه إلى أنه كان نبياً غير مرسل (٣) وهو قول جمهور العلماء من المفسرين والأصبوليين والمحدثين والمؤرخين ، فقد حكي ابن عطية البغوي عن اكثر اهل العلم أنه نبي (٤) ، وقال الفخر الرازي : "قال الأكثرون أن ذلك العبد الصالح كان نبياً "(٥)

وقال القرطبي: "والخضر نبي عند الجمهور، وقيل هو عبد صالح غير نبي، والآية تشهد بنبوته، لأن بواطن أفعاله لاتكون إلا بوحى وأيضاً فإن الإنسان لايتعلم إلا ممن هو فوقه وليس يجوز أن يكون فوق النبي من ليس بنبي "(١)

وقــال أبو حيان: "والجمهور على أنه نبي "(Y)، وقال الثعلبي: " هو نبي في جميع الأقوال "(A) وفي هذا نظر Aن الخلاف مشهور A

غير أنه لم يرد نص صريح بإثبات نبوته ،ولكن سياق قصته مع موسى ـ عليه السلام ـ في القرآن يوحى بنبوته ،ويدل على ذلك أدلة منها:

١ _ قوله تعالى : ﴿ فوجدا عبداً من عبادنا ﴾ (٩) والله تعالى يصف الأنبياء في أشرف المقامات بالعبودية ، كما

. () 19 . 1 1 1 /0)

⁽١) أنظر : ابن حجر : الزهر النضر ضمن مجموعة الرسائل المنبرية (١٩٨/٢ ــ ١٩٩) • وابن كثير : تفسيره (١٨٣/٥) ، وفتح الباري (٦ / ٤٣٤)

⁽۲) ابن تیمة : مجموع الفتاوي (۲۲٦/۱۱)

^{(&}lt;sup>٣)</sup> الزهر النضر · ٢/ ١٩٨) ، وأنظر : الدر المنثور (٢٥/١٦) ·

^{(&}lt;sup>؛)</sup> انظر فتح الباري (٢/٤٣٥) .

^(°) التفسير الكبير (١٤٩/٢١) ·

⁽١) الجامع لأحكام القرآن (١٢/١١) .

 $^{^{(}v)}$ انظر ابن حجر ، الزهر النضر في نبأ الخضر $^{(v)}$

^(^) نفسه

⁽١) سورة الكهف ، بعض الآية (٦٥) .

قال تعالى : (وإن كنتم في ريب ممانزلناعلى عبدنافأتوا بسورة من مثله) (1) والعبد هنا في هذه الآية هو رسول الله محمد = 0 وقال جل وعلا _ أيضا _ : (سبحان الذي أسرى بعبده ليلا = 0 وقال تعالى : (الحمد لله الذي أن على عبده الكتاب = 0 وقال تعالى : (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده = 0 وقال تعالى : (هو الذي نزل الفرقان على عبده = 0 وقال تعالى : (هو الذي ينزل على عبده ما أوحى) = 0 وقال تعالى : (هو الذي ينزل على عبده آيات بينات = 0 وقال تعالى : (و أنه لما قام عبدالله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدأ = 0 وقال تعالى : (أرأيت الذي ينهى ، عبدأ إذا صلى = 0

فهذه الآیات کلها فی حق رسول الله ونبیه ومصطفاه محمد 🗕 ﷺ 🕒 🔹

وقال تعالى في حق رسول الله نوح $_{-}$ عليه السلام $_{-}$: ﴿ ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً ﴾ $^{(1)}$ •

وقال تعالى عن نوح ولوط عليهما السلام : ﴿ ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأت نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين ٠٠٠ ﴾ (١٠) .

٢ _ قوله تعللي : (٠٠٠ آتيناه رحمة من عندنا ٠٠٠) (١٩) والرحمة من معانيها النبوة قال ابن عباس _

⁽١) سورة البقرة ، بعض الآية (٢٣) ٠

 ⁽۲) سورة الاسراء بعض الآية (۱)

⁽٣) سورة الكهف ، بعض الآية (١) .

^{(&}lt;sup>؛)</sup> سورة الفرقان ، بعض الآية (١) ·

^(°) سورة النجم ، الآية (١٠) ·

⁽١) سورة الحديد بعض الآية (٩)

^{(&}lt;sup>٧)</sup> سورة الجن ، الآية (١٩) ·

^(^) سورة العلق ،الآيتان (٩، ١٠) .

^{(&}lt;sup>1)</sup> الاسراء ، الآية (٣) ·

⁽١٠) سورة التحريم ، بعض الآية (١٠)

⁽ ۱۱) سورة مريم ، بعض الآية (٣٠) ·

⁽١٢) سورة النساء ، بعض الآية (١٧٢) .

⁽١٣) الزخرف ، بعض الآية (٥٩) ·

⁽١٤) سورة ص ، بعض الآية (١٧) ·

⁽۱۰) سور ص ، الآية (۳۰) ·

⁽١٢) سورة ص ، بعض الآية (٤١) ·

⁽ ۱۲) سورة ص ، بعض الآية (٤٤) ·

⁽ ١٨) سورة الكهف ، بعض الآية (٦٥) ·

⁽١٩) سورة الكهف ، بعض الآية (٦٥) .

رضى الله عنهما _ أعطيناه الهدى والنبوة . (١) .

يؤيه هذا قوله تعالى : ﴿ وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم، أهم يقسمون رحمة ربك ... ﴾ (٢) .

قــال القرطبي : " يعنى النبوة " ($^{(7)}$ وكذلك قال الشوكاني $^{(4)}$ وقال أبو المظفر السمعاني : " أي رسالة ربك " $^{(6)}$ وبنحوه قال ابن كثير $^{(7)}$.

وكذلك قوله تعالى في سياق قصة نوح $_{-}$ عليه السلام $_{-}$: ﴿ قَالَ يَاقُومُ أَرَائِتُمْ إِنْ كَنْتَ عَلَى بَيْنَةً مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عَنْدُهُ $_{-}$ · · · ·) ($_{-}$) القرطبي : " أي نبوة ورسالة ، عن ابن عباس ، وهي رحمة على الخلق " ($_{-}$ · · ·) .

٤ _ لو لم يكن الخضر نبياً لكان غير معصوم ، وهذا معناه احتمال الخطأ في بعض أفعاله ، فكيف يتبعه ويتعلم منه نبي معصوم ؟ وإذا أخطأ في فعل من الأفعال فكيف يقتدي به النبي المعصوم ؟ فاتباع موسى _ عليه السلام _ له دل على عصمة الخضر في أفعاله ، ولا عصمة إلا للأنبياء .

وسر على قتل الغلام دل على نبوته ، لأن قتل النفس المعصومة لايجوز إلا بالحق ، ولو لم يكن نبياً لما علم كفر الغلام ، وبخاصة ان موسى النبي الذي معه لم يعلم كفر الغلام .

ثم تعليل الخضير لموسى ــ عليهما السلام ــ بأن قتله لكفره ، يدل على أن الله أخبره بكفره ، وأمره بقتله •

٦ _ قـول الخضـر : ﴿ ومافعلته عن أمرى ٠٠٠ ﴾ (١٥) أي لم أقم بهذه الأفعال عن امري الشخصي ، وإنما أمرني بها الله سبحانه وتعالى ، وهذا الأمر الرباني عن طريق الوحي .

⁽١) السيوطى : الدر المنثور (١٦/٤٢) ·

 ⁽۲) سورة الزخرف ،الآية (۳۱) وبعض (۳۲) .

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن (١٦/١٦) ٠

^{(&}lt;sup>٤)</sup> انظر فتح القدير (٤/٤) ·

^(°) تفسير السمعاني (٩٩/٥) .

^{(&}lt;sup>۲)</sup> تفسير القرآن العظيم (۲۱۳/۷) .

⁽۲) سورة هود بعض الآية (۲۸) .

^(^) الجامع لأحكام القرآن (١٩/٩) ، الدر المنثور (١٦/ ٢١٦) عن ابن جريج . وعزاه لابن جرير وأبي الشيخ .

⁽١) سورة الكهف ، بعض الآية (٦٥) .

 ⁽١٠) سورة النمل ، بعض الآية (١٥) .

⁽١١) الجامع لأحكام القرآن (١٣ / ١١٠) .

⁽۱۲) تفسير القرآن العظيم (١٩٢/٦) .

⁽١٣) سورة النمل ، بعض الآية (١٦) .

 $^{^{(11)}}$ تفسير السمعاني ($^{(17)}$) ، والشوكاني ($^{(17)}$) ، والدر المنثور ($^{(17)}$) .

⁽١٥) سورة الكهف ، بعض الآية (٨٢)٠

قال ابن حجر:" وهذه ظاهرة أنه فعله بأمر من الله والأصل عدم الواسطة ، ويحتمل ان يكون بواسطة نبي آخر للم يذكره وهو بعيد ولاسبيل إلى القول بأنه إلهام لأن ذلك لايكون من غير النبي وحيا حتى يعمل به ماعمل من قتل المنفس ،وتعرض الانفس للغرق ، فإن قانا إنه نبي فلا إنكار في ذلك ، وكان بعض أكابر العلماء يقول : أول عقدة تحل من الزندقة اعتقاد كون الخضر نبياً ، لأن الزنادقة يتذرعون بكونه غير نبي إلى أن الولي أفضل من النبي "(١)

٧ _ عتب الله تعالى على موسى _ عليه السلام _ عندما قال : " أنا أعلم الناس " فقال له الله تعالى : " إن عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك " فالخضر أعلم من موسى في تلك المسائل و لايمكن أن يكون من ليس بنبي أعلم من النبي .

 Λ _ قول الخضر لموسى : " إني على علم من علم الله علمنيه لاتعلمه أنت ، وأنت على علم من علم الله علمك الله لأأعلمه (Y).

وبناء على هذه الأدلة فلا مسوغ للقول بأن الخضر ليس بنبي وإنما هو ولي ، فهذا يقتضي تفضيل الولي على النبي ،وهذا أمر خلاف الإجماع ، ولذلك شدد بعض العلماء جداً في الأنكار على من نفى النبوة عنه قال القرطبي: " ولننبه هنا على مغلطتين :

الأولى: وقع للبعض الجهلة ان الخضر أفضل من موسى ، تمسكاً بهذه القصة وبما اشتملت عليه ،وهذا إنما يصدر ممن قصر نظره على هذه القصة ولم ينظر فيما خص الله به موسى عليه السلام للم من الرسالة وسماع كلام الله وإعطائه التوراة فيها علم كل شيء ، وأن أنبياء بني اسرائيل كلهم داخلون تحت شريعته ، ومخاطبون بحكم نبوته حتى عيسى ، وأدلة ذلك في القرآن كثيرة ، ، والخضر وإن كان نبياً فليس برسول باتفاق ، والرسول أفضل من نبي ليس برسول ، ولوتنزلنا على انه رسول فرسالة موسى أعظم وأمته أكثر فهو أفضل ، وغاية الخضر أن يكون كواحد من أنبياء بني إسرائيل وموسى أفضلهم وإن قلنا إن الخضر ليس بنبي بل ولي ، فالنبي أفضل من الولي وهو أمر مقطوع به عقلاً ونقلاً ، الصائر إلى خلافه كافر لأنه أمر معلوم من الشرع بالضرورة "(٢) ،

فقوله: "والصائر إلى خلافه كافر "أي: إن القول الصحيح: أن النبي أفضل من الولي فمن صار إلى خلاف هذا القول كفر، ذلك لأنه يستلزم تتقص الأنبياء والإزراء بهم، وإنزالهم منزلة دنيئة لم يردها الله تعالى لهم، وهذا يسؤدي إلى اعتقاد النقص فيهم والجهل وعدم الفطنة، والبلادة وثقل الفهم، كما أن مسألة تفضيل النبي على الولي مماعلم من الدين بالضرورة، لا يحتاج المؤمن معه إلى دليل، فقد استقر في جميع فطر المؤمنين أن الأنبياء هم صفوة البشر الذين اختارهم الله تعالى سفراء بينه وبين خلقه، ولايقع اختيارة سبحانه لمن يشغل منصب النبوة إلا على من لايفضله أحد من البشر كائناً من كان، فإذا كان الولي أفضل، فكيف يختار الله تعالى لهذا الشأن الخطير الشخص الأدنى دون الأعلى والأفضل وهو الشأن الذي به سعادة البشرية ونورها وحياتها.

ومما سبق من الأدلة وأقوال العلماء يتبين بجلاء أن الحق والصواب هو أن الخصر نبي من أنبياء الله تعالى ، وأن القول بولاية دون نبوته باطل ،وهو مدخل كبير للكفر والزندقة والانحلال من أحكام الشرع الشريف ، وليس معنى قولنا إنه نبي أننا ننفي عنه الولاية فكل نبي ولي ولاينعكس بمعنى أنه ليس كل ولي يكون نبياً ، فالأنبياء هم الفضل الأولياء بمعنى أنهم تعدوا منزلة الولاية بمراحل بعيدة شاسعة ، فلا مقارنة بين الأنبياء وبين غيرهم ولامجال أن يقال أن الولي أفضل من النبي ، فهذا امر مقطوع به عقلاً ونقلاً _ كما قال القرطبي _ والصائر الى خلافه كافر ، ومثله من قال إن الولي لا يحتاج إلى النبي ، أو لايحتاج إلى الشرع

⁽۱) الزهر النضر (ص ۱۹۷ ــ ۱۹۸) ٠

⁽٢) انظر هذه الأدلة في " البداية والنهاية " (١/٣٢٨) .

⁽٢) ابن حجر: فتح الباري (٢٢١/١) ،نقلها عن القرطبي ٠

السذي أتى بسه النسبي س ﷺ سفهذا الكلام ايضاً سكما قال القرطبي سرزندقة وكفر ،وقد حكم عليه بالقتل من غير استتابة ،والحق انه فعلاً يستحق هذا الحكم ، ونسأل الله تعالى الهداية للحق والثبات عليه .

إما الجلال السيوطي فقد رأيت له رسالة في فهرس مخطوطاته بعنوان " الوجه النضر في ترجيح نبوة الخضر " (١) ولم أرها ، والظاهر من عنوانها أن السيوطي يرجح القول بنبوة الخضر ، وأنه بذلك قد وافق الراي الصحيح ، والقول الذي ذهب إليه جمهور الائمة ، فالحمد لله الذي وفقه لترجيح القول الصحيح ،

ثانياً: هل هو حي أم ميت ؟

الناس في موت الخضر وحياته على ثلاثة أقوال:

١ _ منهم من قطع بموته وعدم وجوده ٠

٢ _ ومنهم من ذهب إلى أنه حى ٠

٣ _ ومنهم من توقف ولم يقل بواحد من القولين السابقين •

أما السيوطى فله في هذه المسألة قولان:

١ ـــ رأي ارتضاه وهو القول بانه حي ٠

٢ ــ والثانى التوقف ٠

و لاأدري أيهما أرجح عنده • هل قوله بحياة الخضر كان أولاً، ثم رأي أن أدلة هذا القول لاتفيد القطع اليقيني بذلك وإن كانت وردت في حياته آثار وأقوال ، ومن ثم توقف في الحكم بحياته أوموته •

أم ان الستوقف كسان أولاً تُسم رجحت لديه الأدلة فكونت عنده ظناً غالباً فارتضى بعد ذلك القول بحياته ،وإن ماتحت يدي الأن لايسعفني في الجواب على هذا التساؤل ،وسأورد الآن كلا رأييه:

أما قوله بحياة الخضر ، فقد قاله جواباً على سؤال سائل ضمن "الحاوي " قال السائل :

ماأشهر القولين يامن عامه ماأشهر القولين يامن عامه في مصوت مشهور الحياة أي الخضر قصولان مشهوران قالهما الرضا بقوام دين الله لقاب وهو من وأقام بالمائا عام بالمائا عام الكائرات معدوداً لكائم مائمة فأجاب السيوطي على السائل بقوله

مـــن بعـــد حمــدي دائمأوثـــنائي

للــناس خــلف شــاع فــي خضــر وهــل
ولكــــل قـــول حجـــة مشــهورة
والمرتضـــي قـــول الحيــاة فكــم له
خضــر وإليــاس بــأرض مـــثل مـــا

أودي قديم الصلاة لسيد النجاء أودي قديم المحالة المحالية المحالية

⁽۱) دلیل مخطوطات السیوطی وأماکن وجودها " تألیف کُل من : احمد الخازندار ومحمد ایراهیم الشیبانی (ص۱٤۹) ط / ۱٤۰۳ هـــــــــ ۱۹۸۳م ،کشف الطنون (۲۰۰۱) ، برلین (۲۰۰۸ / ۹) ، هدیة العارفین (۲/۱،۱۰) .

⁽١) هكذا في الحاوي (١٣٩/٢) بصيغة الجمع والصحيح أن يعبر بصيغة المثنى ولعله من ضرورة النظم .

⁽۳) الحاوى (۱۳۹/۲) ٠

هـــذا جـــواب ابـــن الســيوطي الـــذي عيســــى وإدريـــس بقـــوا $^{(7)}$ بســـماء يــرجو مــن الــرحمن خيــر جــزاء $^{(7)}$ "

وفي هذا إشارة إلى اختلاف الناس في موت الخضر وحياته ، ثم بين أن القول الذي ارتضاه هو القول بحياته ، وأما قوله خضر وإلياس بأرض مثل ما عيسى وإدريس بقوا بسماء

فهو إشارة إلى الأثر الذي يقول: "أربعة من الانبياء أحياء: أثنان في السماء عيسى وإدريس وإثنان في الارض، الخضر وإلياس، فاما الخضر فإنه في البحر وأماصاحبه فإنه في البر "(١)

وأما توقفه في ذلك فقد رأيته في مقامة من مقاماته بعنوان "طرز العمامة في التفرقة بين المقامة والقمامة "(١)

وهمي رد عملى أحد خصومه في عصره ، قال السيوطي ، " وأما الخضر بخصوصه فأئمة الحديث لايثبتون له الآن وجوداً ، ومايروى في حقه رأوه في ديوان الموضوعات معدوداً ، وأما أنافلا أقول فيه نفياً ولا إثباتاً ،ولا أنطق في حقه بثاء ولاباء ولاتاء ، مراعاة لاهل الحديث والصوفية ،ولعدم أدلة بإثباته وفية" (٣)

وكما قلت فليس لدى الآن مايرجح أحد القولين اللذين تردد بينهما السيوطي •

أما القائلون بحياة الخضر فقد بنوا رأيهم على كثير من الروايات والحكايات والأقاويل ، وحتى بعض الخرافات والاسلطير ويزعمون مقابلته لرسول الله على على على وعمر بن عبدالعزيز ، ولقاءه مع كثيرمن السزهاد والعبدد والمتصوفين ، وأنه يجوب الفيافي والقفار والأماكن المهجورة ، ويظهر على عابدين يعلمهم ويطعمهم ويكلمهم وأكثر الناس رواية للاساطير والاقاويل والحكايات المنسوجة حول حياته ولقاءاته هم الصوفيون ،

وممن قال بحياة الخضر _ عليه السلام _ بعد رسول الله _ ﷺ _ من العلماء : الإمام النووي ، وابن الصلاح والسهيلي وغيرهم .

قال السنووي: "قال الاكثرون من العلماء :هو حي موجود بيننا ،وذلك متفق عليه عند الصوفية ، وأهل الصلاح والمعرفة ، وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والأخذ عنه ، وسؤاله وجوابه ،ووجوده في المواضع الشريفة ، ومواطن الخير أكثر من أن تحصر ،وأشهر من أن تذكر •

وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في فتاويه: هو جي عند جماهير العلماء والصالحين والعامة معهم في ذلك ، وإنما شذ بإنكاره بعض المحدثين (١٤) .

⁽۱) عـزاه السـيوطي في الدر المنثور" إلى ابن شاهين عن خصيف (٢٠٢/١٦) ، والخبر متنه باطل ، لأن المعلوم والمقطوع به من عقدية أهل السـنة والجماعـة ـ أن الله لــم يجعل لبشر الخلد ، وأن كل الانبياء ـ عليهم السلام ـ أموات سوى عيسى ـ عليه السلام ـ بنص القرآن الكريم ، والسـنة الصحيحة المتواترة عن نزول عيسى ابن مريم آخر الزمان ، أما الأثر الذي ذكره السيوطي ، فإن خصيفاً هذا هو ابن عبد الــرحمن الجزري الحراني ، أبو عون ، ضعفه أحمد ، وقال مرة ليس بالقوي ، وقال ابن معين : صالح ، وقال مرة : ثقة ، وقال أبو حاتم : تكلم في سوء حفظه ، وقال يحيى القطان : كنا نجتنب خصيفاً ، وفي التقريب (١٧٢٨) صدوق سيء الحفظ خلط بآخره ورمي بالارجاء أ ــ هـــ ، وفي التهذيب (٢٠٢٨) عن أحمد بن حنبل : خصيف شديد الاصطراب في المسند ، وقال أبو حاتم : صالح يخلط ، وتكلم في سوء حفظه ، وقال الأجري عن ابي داود : مضطرب الحديث ، أ ــ هــ ،

 $^{^{(7)}}$ انظر : سمير محمود الدروبي : شرح مقامات السيوطي $^{(7)}$.

^(۲) شرح مقامات السيوطي (۲/۸۹۳ _ ۱۹۹۳) .

^() تهذيب الأسماء واللغات (١٧٦/١_١٧٧) .

ورغم أن هذا الفريق من العلماء اعتمدوا على أحاديث وأقاويل وروايات إلا أنه لم يصبح منها شيء ، فكل هذه الروايات مابين الضعيف والموضوع ،ولم تصل واحدة منها لمرتبة الحسن فضلاً عن الصحيح .

ولذلك نقل ابن حجر عن أبي الخطاب بن دحية في رده على السهيلي ـ والسهيلي ممن يقول بحياة الخضر بعد البعثة ـ قال " الطرق التي أشار إليها لم يصح منها شيء ،ولاثبت إجتماع الخضر مع أحد من الأنبياء ، إلا مع موسى عليه السلام ـ كما قص الله خبر هما .

وجميع ماورد في حياته لايصح منها شيء باتفاق أهل النقل ، وإنما يذكر ذلك من يروى الخبر ولايذكرعلته ، إما لكونه لايعرفها ، وإما لوضوحها عند أهل الحديث ،وأما ماجاء عن المشايخ فهو ممايتعجب منه ، كيف يجوز لعاقل أن يلقى شخصاً لايعرفه فيقول له :أنا فلان ، فيصدقه " (١)

وقال الإمام ابن كثير رحمه الله بعد أن أورد روايات وأقوالاً عن حياته: "وهذه الروايات والحكايات هي عمدة من ذهب إلى حياته إلى اليبوم وكل من الأحاديث المرفوعة ضعيفة جداً لايقوم بمثلها حجة ، في الدين ، والحكايات لايخلو أكثرها من ضعف في الإسناد، وقصاراها أنها صحيحة إلى من ليس بمعصوم من صحابي وغيره لأنه يجوز عليه الخطأ "

ثم قال: "وقد تصد الشيخ أبو الفرج ابن الجوزي _ رحمه الله _ في كتابه" عجالة المنتظر في شرح حالة الخضر " للأحاديث الواردة في ذلك من المرفوعات فبين أنها موضوعات ،ومن الآثار عن الصحابة فمن بعدهم فبين ضعف أسانيدها ببيان أحوالها وجهالة رجالها ، وقد أجاد في ذلك وأحسن الأنتقاد " (٢)

الراجح الصحيح موت الخضر

المحققون من العلماء على أن الخضر عليه السلام $_{-}$ عاش حياته كما قدرها له الله تعالى ، ومات قبل بعثه نبينا محمد $_{-}$

وممن ذهب إلى موت الخضر قبل البعثة الإمام البخاري ، والإمام إبراهيم الحربي ، وابن الجوزي وابن كثير (٤) ،و من الله هذا الحافظ ابن حجر في رسالته : " الزهر النضر في نبأ الخضر " وقد استدل هؤلاء الأئمة على هذاالرأي بأدلة ذكر خلاصتها الإمام ابن كثير ،ومن ذلك : . .

ا _ قوله تعالى : ﴿ وماجعانا لبشر من قبلك الخاد أفإن مت فهم الخالدون﴾ ($^{\circ}$) فالآية الكريمة تقرر أنه لايخاد أي بشر على وجه الأرض ، والخضر من جملة البشر ، فدخل ضمن مفهوم هذه الآية ولايوجد حديث صحيح يخصص الخضر ويستثنيه من عدم الخلود في الدنيا ، كما صحت بذلك الأخبار عن الدجال ، وتصريح القرآن بحياة عيسى عليه السلام ، فليس ثمة دليل يخصص الخضر مثلهما ، وعليه يجب القطع بموته وعدم وجوده لأن دلالة الآية قاطعة بذلك ،

Y _ قوله تعالى : ﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما أتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلك إصري قالوا أقررنا قال فأشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴾ $^{(1)}$.

قال علي بن أبي طالب _ رضي الله عنه _ في تفسير الآية: " مابعث الله نبياً إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد

⁽١) الزهر النضر في نبأ الخضر (٢٠٣/٢) ضمن مجموعة الرسائل المنبرية ٠

⁽٢) البداية والنهاية (١/٣٣٤) .

^{(&}lt;sup>۳)</sup> شرح مقامات السيوطى (^۲/۹۹۲) .

^{(&}lt;sup>1)</sup> انظر المنار المنيف (ص ٦٧ - ٧٦) ·

^(°) سورة الانبياء ، الآية (٣٤) ·

 ⁽١١) سورة آل عمران ، الآية (٨١) .

وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه وأمره أن يأخذ على أمته الميثاق لئن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه " (١)

والخصر عليه السلام ـ إما أن يكون نبياً أو ولياً، وعلى كلاً الحالين هو مطالب أن يؤمن بمحمد ـ ﷺ ـ فإن كان نبياً فظاهر من كلام على وابن عباس ، وإن كان ولياً فمن باب أولى أن يأتي إليه ويبايعه وينقاد له ، وإذ لم يحصل شيء من ذلك دل على أنه لاوجود له .

 7 _ أن الرسول _ 2 _ دعاربه في غزوة بدر الكبرى أن ينصر المسلمين قائلاً : " اللهم إن تهلك هذه العصابة فلن تعبد في الأرض $^{(7)}$ وكان مع تلك العصابة المؤمنة أبو بكر وعمر وخيار الصحابة كما كان معهم جبريل ومعه خيار الملائك_ة ومعنى ذلك أنه إذا هلكت تلك العصابة فلن يبقى في الارض من يعبد الله تعالى ، لا الخضر ولاغيره ، ممايبين عدم وجوده وأنه لايوجد وقتها مؤمن على وجه الأرض سوى هؤلاء الصحابة الذين كانوا مع النبي 2 •

٤ _ قوله _ ﷺ _ :" أرأيتكم ليلتكم هذه فإن على أس مائة سنة منها لايبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد "(٣) •

قال ابن عمر رضي الله عنهما فوهل الناس "أي أخطأوا وغلطوا) في مقالة رسول الله ش = 2 تلك فيما يتحدثون من هـ ألأحاديث عن مائة سنة وإنما قال رسول الله 2 = 2 لايبقي ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد ، يريد بذلك أن ينخرم ذلك القرن "(3) .

وعن جابر _ رضي الله عنه _ قال :" سمعت النبي _ ﷺ _ يقول قبل أن يموت بشهر :" تسألوني عن الساعة ؟ وإنما علمها عند الله ، وأقسم بالله ماعلى الأرض من نفس منفوسة تأتي عليها مائة سنة " $^{(\circ)}$.

فلو سلمنا بحياة الخضر حتى بعثة رسول الله محمد _ ﷺ _ وهذاغير صحيح _ لزم أن يموت خلال مائة سنة من تاريخ النطق بذلك الحديث .

مــ لوكــان الخضــر حياً لكان مطالبا بنشر العلم وتعليم الناس وتبليغهم أحاديث النبي ــ ﷺ ــ وتمييز صحيحها من ضعيفها وطيبها من خبيثها ، وكان مطالباً بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذا لم يحصل .

٦ ــ شــم ماهي الحكمة من اختفاء الخضر هل هو خائف أم مستح • فإن قيل بالأول فهذا ليس من خلق الأولياء أن
 يكونــوا جبناء ، فضلاً عن ان يكون خلقاً للأنبياء وإن قيل بالثاني فهو جبلة الأطفال والنساء وليس بخلق للأولياء فضلاً
 عن الأنبياء •

شم كذلك ماهي الحكمة من ذهابه إلى الجبال والمغاور والكهوف والبراري ؟ ولماذا لايعيش مع الناس يصلي معهم الجمع والجماعات يعلم جاهلهم ،ويواسي فقيرهم ،ويعطي محرومهم ، ويمسح على رأس يتيمهم ؟ وهل يليق هذا بنبي كريم ؟ بل بولى على طريق مستقيم ؟ بل برجل عامي ذو عقل سليم ؟ •

وفي معرض بيان الأحاديث المكذوبة على النبي $\frac{2}{3}$ يقول العلامة ابن القيم " ومنها الأحاديث التي يذكر فيها الخضر وحياته كلها كذب 3 ولايصح في حياته حديث واحد " (1) .

⁽۱) ابــن جرير ، جامع البيان (٣٣/٣) وروى ابن جرير أيضاً نحوه عن قتادة ، والسدي ، ونحوه أيضاً عن ابن عباس ،عند ابن كثير ، (٢/٢٥) وعزا السيوطي في الدر المنثور " (٢٥٢/٣) أثر قتادة إلى عبد بن حميد ، وأثر السدي إلى ابن أبي حاتم .

⁽ $^{(7)}$ صحیح مسلم ($^{(7)}$) ح رقم ($^{(77)}$) ، واحمد في المسند ($^{(7)}$) .

⁽۲) صحیح مسلم (۱۹۲۵/۶) ح رقم (۲۵۳۷) ۰

^(؛) نفسه ۰

^(°) نفسه، ح رقم (۲۵۳۸) ۰

⁽۱) المنار المنيف في الصحيح والضعيف • ص ٦٧) — : تحقيق عبدالفتاح أبو غده ، مكتبة المطبوعات الإسلامية حلب _ سورية " ٢ / ١٤٠٢ هـ _ _ ١٤٠٢) •

ثـم سـاق بعض الأحاديث المكذوبة ثم قال: "سئل إبراهيم الحربي عن تعمير الخضر وأنه باق؟ فقال /: من أحال على غائب لم ينتصف منه، وما ألقى هذا بين الناس الإشيطان، وسئل البخاري عن الخضر وإلياس،هل هما أحياء فقال: "كيف يكون هذا؟ وقد قال النبي _ ﷺ _ : "لايبقى على رأس مائة سنة ممن هواليوم على ظهر الأرض أحد " ٠٠٠ وسـئل شيخ الإسلام ابن تيمة _ رحمه الله _ فقال: لوكان الخضر حياً لوجب عليه أن ياتي النبي _ ﷺ _ ويجاهد بين يديه ويتعلم منه، وقد قال النبي _ ﷺ يوم بدر: "اللهم إن تهلك هذه العصابة لاتعبد في الأرض، وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، معروفين بأسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم فأين كان الخضر حينئذ؟ "(١).

وأفاض كذلك الإمام أبو الفرج ابن الجوزي في تقرير الأدلة التي تثبت موت الخضر وعدم حياته ،وهي أربعة أنواع : القرآن ، والسنة ،وإجماع المحققين من العلماء ، والمعقول $\binom{7}{2}$ وهي في معظمها وجملتها لا تخرج عن الأدلة التي قدمناها

وبعد هذه الأدلة وأقوال الأثمة المحقين نقرر ونؤكد أن الخضر عليه السلام ـ ليس حياً الآن بل مات قبل البعثة بمدة لايعلمها إلا الله وحده •

لذلك أدعو إلى طرح كل الروايات والأخبار والاقوال التي تنسج حول الخضر من الخرافات والاساطير والأباطيل التي لاحقيقة لها ، والله تعالى الموفق للصواب .

المبحث السادس: تطور الولي

المقصود بتطور الولي عند السيوطي ، أن الولي من أولياء الله تعالى لديه قدرة على التشكل ببدنه في أشكال متعددة كما يقع ذلك للملائكة والجن •

ويصمح في عقل السيوطي ان يرى الولي في هيئة بدنية ضخمة تفوق الهيئة المعتادة باضعاف كثيرة ، ثم يرى بعدها على هيئة العصفور الصغير .

ويصــح أيضـاً في عقل السيوطي أن يرى الولي في مكانين متباعدين أو أكثر في آن واحد ، إما بضخامة جسمه ، وعظـم حجمـه بحيث يملأ الكون ، أو يكون من باب طي المسافة وزوى الأرض من غير تعدد ، او يكون من باب تعدد الصور والتمثل والتشكل .

ويــزعم السيوطي أن هذا التمثل والتشكل هو عالم المثال ، الذي تثبته الصوفية ، وهو عالم متوسط بين عالم الأجساد وعــالم الأرواح ، وبناء على إثبات هذا العالم يتم تجسد الأرواح وطهورها في صور متعددة مختلفة من عالم المثال" (٢).

رحم الله الجلال السيوطي ، ماكان أحرى الأمة أن تستغنى عن هذا الهراء والخرافة ، وماكان أحراه هو _ رحمه الله _ وهو العالم المفسر لكتاب الله ، الحافظ لأحاديث رسول الله ، الفقيه الأديب الأريب ، ماكان أحراه أن يحارب الخرافة الستي أتى الإسلام بهدمها ، والقضاء عليها ونقضها ، ولكن لكل جواد كبوة ، ولكل عالم زلة ، ولكنها زلة كبيرة من مثله ، تؤخذ عليه ولاتؤخذ منه .

وهاهو نص كلام السيوطي مع التعقيب عليه: قال السيوطي: "المنجلي في تطور الولي "قال بعد البسملة والحمد الهد : "رفع إلى سؤال في رجل حلف بالطلاق ان ولي الله الشيخ عبدالقادر الطشطوطي بات عنده ليلة كذا ، فحلف أخر بالطلاق أنه بات عنده في تلك الليلة بعينها فهل يقع الطلاق على أحدهما أم لا؟ فأرسلت ـ يقول السيوطي ـ قاصدي إلى

⁽۱) نفسه ۰ ص ۱۷ ــ ۲۸) ۰

 ⁽۲) انظر :المنار المنیف (ص ۲۹ – ۲۹)

^{(&}lt;sup>۲)</sup> انظر الحاوي (۲۱۷/۱ _ ۲۱۸) ·

الشيخ عبدالقادر فسأله عن ذلك فقال: ولو قال أربعة إني بت عندهم لصدقوا، فأفتيت بانه لايحنث واحد منهما "(١)

وناهيك عن بدعة الحلف بالطلاق ، فهي أهون من أختها ،إنما الداهية الكبرى في تأييد تلك الخرافة بالأدلة واعتبارها من الدين ،وينطق السيوطي في تثبيت هذا بأن الذي ينازع في وقوعها يتوهم أن وجود الشخص الواحد في مكانين في وقت واحد غير ممكن بل هو مستحيل ، يقول السيوطي : " وليس كما توهمه هذا المتوهم من الاستحالة فقد نص الأئمة الاعلام على ان ذلك من قسم الجائز الممكن وإذا كان ممكناً فظاهر أنه لاحنث "(٢) يعنى في الطلاق من أحد الحالفين ٠

تعقيب : هنا يستدل السيوطي على إمكان وجود الولي في مكانين في آن واحد بقوله :" فقد نص الأئمة الأعلام " ، ونصوص الأئمة الأعلام ليست هي الدليل وأنما هذه النصوص يعوزها الدليل الشرعي ، وهو بهذا قد جعل المدلول عليه دليلاً ، وهذاخطأ ومثله في هذاكمثل من يقول : إن الدليل على وجوب الصلاة هو قول الأنمة إنها واجبة ، وإنما قول الأئمة مدلول يحتاج إلى دليل يدل عليه .

وكان الأجدر به أن يقول :إن الدليل على ذلك هو قول الله تعالى ، أو قول رسول الله ﷺ ولكنه لمالم يجد في قول الله تعالى و لافي قول رسوله _ ﷺ _ لجأ إلى الاستدلال بأقوال الأئمة ·

وقد ذكر السيوطي أسماء هؤلاء الأعلام فإذا هم من أعلام الصوفية وليسوا من اهل السنة كعلاء الدين القونوي $^{(7)}$ وتاج الدين ابن عطاء الله السكندري $^{(3)}$ وعفيف الدين عبدالله اليافعي $^{(9)}$ ومعهم بعض الفقهاء المائلين إلى التصوف السبكي $^{(7)}$ وابن الملقن $^{(7)}$ وغيرهما وليس من بين هؤلاء الأئمة من عرف بالسنة المحضة الخالية من شائبة التصوف كالأئمة الاربعة ومن على شاكلتهم وهذا يدل على تصوف السيوطي الواضح ، إذا يعتبر ابن عطاء الله السكندري إماماً له في ذلك وهو المعروف بمناواته لشيخ الإسلام ابن تيمية $^{(A)}$ فارس أهل السنة ومن عادي شيخ الإسلام وناوأه وخاصمة كان في قابه دخن على الحق وأهله ، ودل على انحرافه وزيغه عنه ، فيكف يستشهد به على عقيدة ؟

⁽١) الحاوي (٢١٧/١) ٠

 ⁽۲) الحاوي (۱/۲۱۷) .

⁽۲) هـو عـلى بـن إسماعيل بن يوسف القونوي ، ابو الحسن ، علاء الدين ، فقيه من الشافعية ، ولد بقونية عام (۱۳۲۸هـ ـ ۲۳۷۰م) ونزل بدمشق ثم انتقل إلى القاهرة وتصوف له : شرح الحاوي الصغير ت (۲۷۹هـ ـ ۱۳۲۹م) بغية الدعاة (۲۲۹) ، البداية والنهاية (۱۶/ ۱۶۰) ونزل بدمشق ثم انتقل إلى القاهرة وتصوف له : شرح الحاوي الصغير ت (۲۷۹هـ ـ ۱۳۲۹م) بغية الدعاة (۲۲۴) ، الإعلام (۲۱٤/۶) .

⁽۱) هو : احمد بن محمد بن عبدالكريم ، أبو الفضل ، تاج الدين ، ابن عطاء الله السكندري أو الاسكندري ، متصوف شاذلي ، كان من أشد خصوم شيخ الإسلام ابن تيمية ، له الحكم العطائية في التصوف ، ت بالقاهرة (۲۰۷ –۱۳۰۹م)، الدرر الكامنة (۲۷۳/۱) ، الرحلة العياشية (۱/ ۲۵۷) كشف الظنون (۲۷۰) خطط مبارك (۲/ ۲۹) دائرة المعارف الاسلامي (۲/۰/۱) ، الأعلام (۲۲۲/۱) .

^(°) هـو :عبالله بن اسعد بن على اليافعي ، عفيف الدين مؤرخ ، باحث ، متصوف من شافعية اليمن ، نسبته إلى يافع من حمير ، مولده في عدن (٨٦٧ هـــ _ ١٣٦٧م) ، من مصنفاته "نشر المحاسن الغالية ، في فضل مشايخ الصوفية أصحاب المقامات العالية ، " وروض الرياحين في مناقب الصالحين ، الدرر الكامنة ، ٢٤٧/٢) شذرات الذهب (٦/ ٢١٠ ٩ طبقات الشافعية (١٠٣/٦) ، مفتاح السعادة (١٢٧/١) .

⁽۱) هـو عــبدالوهاب بن علي بن عبدالكافي السبكي ، ابو نصر ، قاضي القضاة ، المؤرخ الباحث ، ولد بالقاهرة ، ۷۲۷ ــ ۱۳۲۷م) وانتقل الى دمشــق مــع والده ، فسكنها حتى مات بها (٥٥٨ ــ ١٣٧٠م) نسبته إلى (سبك (من أعمال المنوفية بمصر ،عزل من منصب قاضي القضــاة بالشام ، واتهم بالكفر واستحلال شرب الخمر ،وأتوا به مقيداً مغلولاً إلى مصر ثم أفرج عنه وعاد إلى دمشق فتوفي بالطاعون ، من تصــانيفه " طبقات الشافعية الكبرى " ومعيد النعم ومبيد النقم " انظر: الدرر الكامنة (٢٥/٢) ، حسن المحاضرة (١٨٢/١) ، جلاء العينين (١٦) ، الاعلام (١٨٤/٤) .

⁽۲) هـو : عمسربن عسلي بـن احمد الانصاري الشافعي ، سراج الدين ، أبو حفص ، ابن النحوي المعروف بابن الملقن ، له "طبقات الأولياء " وغيره ، الضوء اللامع (١٠٠/٦) ، خطط مبارك (١٠٥/٤) ، الأعلام (٥٧/٥) .

^(^) انظر : مامضى في ترجمة ابن عطاء الله السكندري به

قال السيوطي: " وحاصل ماذكروه في توجيه ذلك ثلاثة أمور أحدها : أنه من باب تعدد الصور بالتمثل والتشكل كما يقع ذلك للجان .

والــــثاني : أنه من باب طي المسافة وزوى الأرض من غير تعدد فيراه الرائيان كل في بيته وهي بقعة واحدة إلا أن الله طوى الأرض ورفع الحجب المانعة من الاستطراق فظن أنه في مكانين ، وإنماهو في مكان واحد ٠٠

الـــثالث: أنـــه مــن باب عظم الحبشة للولي بحيث ملاً الكون فشوهد في كل مكان،كما قرر بذلك شأن ملك الموت ، ومــنكر ونكير حيث يقبض من مات بالمشرق والمغرب في ساعة واحده ، ويسأل من قبر فيهما في الساعة الواحدة ، فإن ذلك أحسن الأوجه الثلاثة " (١) .

تعقيب:

أما قوله "من باب تعدد الصور بالتمثل والتشكل كمايقع ذلك للجان "($^{(1)}$) فهذا لانسلمه في البشر وإن وقع في الملائكة والجن ، أما عن الملائكة فقد قال الله تعالى في حق جبريل : (فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً) $^{(7)}$ قال ابن جرير : " فتشبه لها في صورة آدمي سوى الخلق منهم ، يعنى في صورة رجل من بني آدم معتدل الخلق " $^{(1)}$.

وقد جاءت الملائكة إبراهيم _ عليه السلام _ في صورة بشر وظن أنهم بشر فقدم لهم الطعام فلما لم يأكلوا علم أنهم ملائكة قال تعالى: ﴿ هِلَ أَتَاكُ حديث ضيف إبراهيم المكرمين • إذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً • قال سلام قوم منكرون ﴾ ملائكة قال تعالى: ﴿ هِلَ أَتَاكُ حديث ضيف إبراهيم المكرمين • إلى أهله فجاء بعجل سمين • فقربه إليهم قال ألا تأكلون ، في أي مجهولون لانعرفهم قاله في نفسه (١) ، (فراغ [أي مال] إلى أهله فجاء بعجل سمين • فقربه إليهم قال ألا تأكلون ، في أوجس منهم خيفة قالوا الاتخف وبشروه بغلام عليم) (١) فلما بشروه بغلام ،وهو اسحاق (٨) _ عليه السلام _ وقد قال تعالى رسل الله من الملائكة ، ولذلك قالوا : ﴿ إنا إرسلنا إلى قوم مجرمين ﴾ (٩) وهم قوم لوط _ عليه السلام _ وقد قال تعالى في آية أخرى : ﴿ فلما راي أيديهم لاتصل إليه نكرهم،وأوجس منهم خيفة قالوا لاتخف إنا إرسلنا إلى قوم لوط ﴾ (١٠)

شم جاءوا إلى لوط _ عليه السلام _ في صورة شباب حسان الوجوه ، قال تعالى : ﴿ ولماجاءت رسلنا لوطاً سيء بهم وضاق بهم ذرعاً وقال هذا يوم عصيب﴾(١١)

يقول ابن كثير: "تبدى لهم الملائكة في صورة شباب حسان إمتحاناً واختباراً حتى قامت على قوم لوط الحجة ، وأخذهم الله أخذ عزيز مقتدر "(١٢) .

⁽۱) الحاوي للفتاوي (۲۱۷ ـ ۲۱۸) ·

^(۲) نفسه (۱/۲۱۷) .

⁽٣) سورة مريم ، عليها السلام ـ بعض الآية (١٧)

⁽۱) جامع البيان (٦٠/١٦) ٠

⁽٥) سورة الذاريات ، الآيتان (٢٤، ٢٥) .

^(۱) تفسير الجلالين (ص ٦٩٣) ·

 ⁽۲۱ – ۲۸) ۰
 (۲۲ – ۲۸) ۰

^(^) هذا قول جمهور العلماء ، انظر: ابن جرير ، جامع البيان (٢٠٨/٢٦) ، والجلالين (١٩٤) وكلمات القرآن لحسنين مخلوف بهامش المصحف (ص ٤٤٠) ، وروى ابن جرير (٢٠٨/٢٦) عن مجاهد أنه هذا الغلام هوإسماعيل عليه السلام ولكنه رجح انه اسحاق لان البشارة كانت بالولد من سارة و إسماعيل لهاجر لا لساره عليهما السلام –

⁽١) سورة الذاريات الآية (٣٢) .

⁽١٠) سورة هود _ عليه السلام _ الآية (٧٠) ·

⁽۱۱) سورة هود _ عليه السلام _ الآية (٧٧) ·

⁽١٢) البداية والنهاية (١/ ٤٣) .

وقد كان جبريل - عليه السلام - يأتي رسول الله - $\frac{1}{2}$ - في صورة دحية الكلبي (1) وتارة في صورة أعرابي (7) رآه جمع من الصحابة وقد وردت أحاديث عدة تثبت تمثل الملائكة في صورة البشر يضيق المقام عن حصرها ، وهذا إنما اثبتناه وصدقناه وآمنا به لأنه قد قطع بثبوته في القرآن الكريم ، وفي صحيح السنة النبوية ، ولو لا هذا ماأثبتناه و لا قلنا + به ، وإنما أثبتناه وآمنا ، تصديقاً بماورد في الكتاب العزيز ، وإيماناً بما صحت به السنة الشريفة +

وكذلك تشكل الجن بصور الآدميين قد وردت الإشارة إليه من القرآن الكريم ، وصرحت به السنة الشريفة ، قال الله تعالى : (وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم ، وقال لاغالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم $^{(1)}$ وهذا الشيطان قد جاء المشركين يوم بدر في صورة سراقة بن مالك ، على ماذكر المفسرون وأصحاب السير $^{(1)}$ ولكنه لما رأى الملائكة تتنزل من السماء عندما التقى الجمعان والتحم الصغان ولي هارباً وتبرأ من المشركين ، قال تعالى : ($^{(1)}$ فلما ترأءت الفئتان نكص على عقبيه وقال إني بريء منكم إني أرى مالاترون إني أخاف الله $^{(1)}$

وفي حديث أبي هريرة _ رضي الله عنه _ عند ما وكله النبي _ ﷺ _ بحراسة أموال الصدقة تصور الشيطان في صــورة سارق يسرق من المال ليلاً ،وزعم أنه يعلم أبا هريرة آية إذا قرأها في فراشه لايقربه شيطان حتى يصبح ، فقال _ ﷺ _ صدقك وهو كذوب ، أتعلم من تخاطب منذ ثلاث ليال ياأباهريرة "؟ قال : لا، قال " ذاك شيطان " (١) .

فهذا أيضاً قد وقع وتمثل الشيطان أو الجن بصورة الإنسان أيده الدليل الشرعي في أحاديث النبي - ﷺ - التي سبقت وفي غيرها ، أما وقوع هذا التعدد للصور والتمثل في حق البشر فهذا لم يثبت ، ولم يقع لواحد من الصحابة رضي الله عنهم - والاوقع حتى في حق الرسول - ﷺ ولم ينقل إلينا في حديث صحيح والاضعيف بل والاموضوع - فيما أعلم - أن الرسول - ﷺ - قد رآه شخصان فأكثر في مكانين او أماكن متعددة في وقت واحد ، ممايدل على بطلان ماذهب إليه السيوطي من أن الولي يُرى في صور متعددة او في أماكن متعددة في آن واحد .

أما هذا الذي يحصل لبعض الناس فلا يؤيده عقل ولاشرع ، إلا إذا كان يتمثل الجن بصورته في أماكن متعددة ، وهذا هـو الصححيح لاغيره ، ولايضرنا تهويل السيوطي فيم ينقل عن هؤلاء الخرافيين المتعلقين من قلوبهم بغرائب الخرافات وشواذ النوادر من الحكايات التي لايؤيدها عقل ولاشرع ،

وكل مانقله عن القونوي وابن عطاء الله ، وغيرها ليس بشيء وهو هراء لايؤبه به، ولا يعول عليه •

وقد وضح شيخ الإسلام ابن تيمية هذا الأمر وأرجعه إلى المخاريق السحرية أو إلى أعمال الجن وتشكلهم وتمثلهم ببني آدم

قال شيخ الإسلام و رحمه الله : " وفي أصناف المشركين ، من مشركي العرب ، ومشركي الهند والنرك واليونان وغيرهم ،من له اجتهاد في العلم والزهد والعبادة ، ولكن ليس بمتبع للرسل ولامؤمن بماجاءووا به ولايصدقهم فيما أخبروا به، ولايطيعهم فيما امروا ، فهؤلاء ليسوا بمؤمنين ، ولا أونياء لله ، وهؤلاء تقترن بهم الشياطين وتنزل عليهم ، فيكاشفون الناس ببعض الامور، ولهم تصرفات خارقة من جنس السحر ، وهم من جنس الكهان والسحرة الذين تتنزل عليه

⁽۱) دحية بن خليفة الكلبي ، صحابي جليل بعثه الرسول _ ﷺ _ برسالته إلى قيصر يدعوه للإسلام ،كان يضرب به المثل في جمال الصورة ت نحو (٤٥هـ _ ٢٥٦٥) . الاصابة (٢/ ٢٧٧) ، والأعلام (٢ / ٣٣٧) وحديثه الذي فيه تمثل جبريل به رواه أحمد في المسند وابن سعد في الطبقات ، بإسناد حسن

⁽۲) في الصحيحين من حديث عمر قال : بينما نحن جلوس عند رسول الله إذا طلع علينا رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ٠٠٠ النح وهو المعروف بحديث جبريل ــ البخاري (٥٠، ٤٧٧٧) ، صحيح مسلم رقم (٨ ، ٩ ، ١٠) ٠

⁽٣) سورة الأنفال ، بعض الآية (٤٨) .

⁽۱) انظر :ابن جریر : جامع البیان (۱۸/۱۰ ، وتفسیر ابن کثیر (۱٦/٤) ، سیرة ابن هشام (۲۱۱۱) .

⁽٥) سورة الأتفال، بعض الآية (٤٨) .

⁽١) صحيح البخاري رقم (٢٣١١) ، (٣٢٧٥) ، (٥٠١٠) .

الشياطين ، قال تعالى : ﴿ هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم ، يلقون السمع وأكثرهم كاذبون ﴾ (١) وهؤلاء جميعهم ينتسبون إلى المكاشفات وخوارق العادات إذا لم يكونوا متبعين للرسل فلابد أن يكذبوا وتكذبهم شياطينهم ، ولابد أن يكون في أعمالهم ماهو إثم وفجور مثل نوع من الشرك أو الظلم أو الفواحش ، أو الغلو أو البدع في العبادة ، ولهذا تنزلت عليهم الشياطين واقترنت بهم ، فصاروا من أولياء الشيطان لامن أولياء الرحمن ﴾ (٢) .

وقال: "لوذكر الرجل الله سبحانه وتعالى دائماً ليلاً ونهاراً مع غاية الزهد، وعبده مجتهداً في عبادته ، ولم يكن متبعاً لذكره الذي أنزله _ وهو القرآن _ كان من أولياء الشيطان ولوطار في الهواء أو مشى على الماء ، فإن الشيطان يحمله في الهواء"(")

وقال أيضاً: فإنه قد علم أن الكفار والمنافقين من المشركين وأهل الكتاب لهم مكاشفات وتصرفات شيطانية ، كالكهان والسحرة وعباد المشركين ، وأهل الكتاب، فلا يجوز لأحد أن يستدل بمجرد ذلك على كون الشخص ولياً ، وإن لم يعلم منه ما يناقض ولاية الله ، فكيف إذا علم منه مايناقض ولاية الله "(٤)

وقال أيضاً منبها على أن بعض الناس الذين يعتقدون الولاية في شخص ما يعتمدون في ذلك على صدور بعض المكاشفات عنه في بعض الأمور " أو بعض التصرفات الخارقة للعادة ، مثل ان يشير إلى شخص فيموت ، أو يطير في الها والهواء إلى مكة أو غيرها أو يمشى على الماء أحياناً ، أو يملا إبريقاً من الهواء أو يختفي أحياناً عن أعين الناس أوأن بعض الناس استغاث به وهو غائب أو ميت فرآه قد جاءه ، فقضى حاجته ، أو يخبر الناس بما سرق لهم ، أو بحال غائب لها مريض أو نحو ذلك من الامور ، وليس في شيء من هذه الأمور ما يدل على أن صاحبها ولي الله ، بل قد اتفق أولياء الله على أن الرجل لو طار في الهواء أو مشى على الماء لم يغتر به حتى ينظر متابعته لرسول الله وموافقته لأمره ونهيه ،

وكرامات أولياء الله تعالى ، أعظم من هذه الأمور ، وهذه الأمور الخارقة للعادة قد يكون صاحبها عدواً لله فإن هذه الخوارق تكون لكثير من الكفار والمشركين ، وأهل الكتاب والمنافقين ،وتكون لأهل البدع ،وتكون من الشياطين ، فلا يجوز أن يظن أن كل من كان له شيء من هذه الأمور أنه ولي لله "(٥) .

وقرر شيخ الإسلام ابن تيمية أن هذه المكاشفات "قد توجد في أشخاص ، ويكون أحدهم لايتوضاً ،و لايصلي الصلوات المكتوبة بـل يكون ملابساً للنجاسات، معاشراً للكلاب يأوي إلى الحمامات والقمامين والمقابر والمزابل ، رائحته خبيثة ، لايتطهر الطهارة الشرعية ولايتنظف ، ٠ ، فإذاكان الشخص مباشراً للنجاسات والخبائث التي يحبها الشيطان او يأوي إلى الحمامات والحشوش الـتي تحضرها الشياطين ، أو يأكل الحيات والعقارب والزنابير ، وآذان الكلاب التي هي خبائث وفواســق ، أويشرب البول ونحوه من النجاسات التي يحبها الشيطان ، أو يدعو غير الله فيستغيث بالمخلوقات ويتوجه إليها أويسـجد إلى ناحيـة شيخه ولايخلص الدين لرب العالمين ، أويلابس الكلاب أو الفيران ، أو يأوي إلى المزابل والمواضع النجسـة ، أويأوي إلى المقابر ، ولاسيما إلى مقابر الكفار من اليهود والنصارى أوالمشركين ، أو يكره سماع القرآن وينفر عـنه ويقـدم عليه سماع الأغاني والاشعار ، ويؤثر سماع مزامير الشيطان على سماع كلام الرحمن فهذه علامات أولياء الشيطان " (٢) .

⁽١) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (ص ١٨ ــ ١٩) ٠

^(۲) نفسه ، ص۱۹) ۰

^(۳) نفسه (ص۳۹) ۰

^{(&}lt;sup>1)</sup> نفسه (ص ۳۹) ۰

^(°) نفسه (ص ۲۱ ــ ۲۲) ·

⁽۱) نفسه (ص ۲۶ ــ ۲۵) ۰

ويؤيد ابن تيمية كلامه بماحصل له في الواقع فيقول: "وأعرف من هؤلاء عدداً، ومنهم من كان يحمل في الهواء إلى مكان بعيد ويعود ومنهم من كان يؤتى بمال مسروق تسرقه الشياطين وتأتيه به، ومنهم من كانت تدله على السرقات بجعل يحصل له من الناس او لعطاء يعطونه إذا دلهم على سرقاتهم ونحو ذلك "(١) .

وذكر شيخ الإسلام _ أيضاً _ عن فجور هؤلاء الشيوح المشعوذين الممخرقين ماينخلع له القلب ويتغطر له الفؤاد ممن يزعمون أنهم أولياء لله ، يقول ابن تيمية : " وشيخ أخبرني نفسه انه كان يزني بالنساء ويلوط بالصبيان ٠٠٠ وكان يقول : يأتي ني كلب اسود بين عينية نكتتان بيضاوان فيقول لي : فلان ابن فلان نذر لك نذراً وعداً نأتيك به ، وأنا قضيت حاجته لأجلك فيصبح ذلك الشخص يأتيه بذلك النذر ويكاشفه هذا الشيخ الكافر ٠٠ قال :وكنت أمشي وبين يدي عمود أسودعليه نور فلما تاب هذا الشيخ وصار يصلي ويصوم ويجتنب المحارم ذهب الكلب الأسود"(٢) .

"وك ثير ممن يستغيث بالمشايخ فيقول ياسيدي فلان ، أوياشيخ فلان اقض حاجتي فيرى صورة ذلك الشيخ يخاطبه ويقول له أنا اقضي لك حاجتك ، أو طيب قلبك ، فيقضي حاجته أو يدفع عنه عدوه ، ويكون ذلك شيطانا قد تمثل في صورته لما أشرك بالله فدعا غيره .

وأنا أعرف من هذا وقائع متعددة ، حتى ان طائفة من أصحابي ذكروا أنهم استغاثوا بي في شدائد أصابتهم ، أحدهم كان خائفاً من الأرمن ، والأخر خائف من النتر ، فذكر كل منهم انه لما استغاث بي رآني في الهواء وقد دفعت عنه عدوه ، فأخبرتهم أني لم أشعر بهذا ، ولادفعت عنكم شيئاً ، وإنما هذا شيطان تمثل لأحدهم فأغواه لمااشرك بالله تعالى "(٣) ،

"فكلما بعدوا عن الله ورسوله _ ﷺ _ وطريق المؤمنين قربوا من الشيطان ، فيطيرون في الهواء ، والشيطان طار بهم ، ومنه من يحضر طعاماً وإداماً ، ويملأ الإبريق ماء من الهواء والشياطين فعلت ذلك فيحسب الجاهلون أن هذه كرامات أولياء الله المتقين ، وإنما هي من جنس أحوال السحرة والكهنة وأمثالهم " (1) .

وقد بين ابن تيمية بعض طرق الشيطان في أغواء الخلق فقال: "أنا اعرف من تخاطبه النباتات بمافيها من المنافع، وإنما يخاطبه الشيطان الذي دخل فيها، وأعرف من يخاطبهم الشجر والحجر وتقول هنيناً لك ياولي الله، فيقرأ آية الكرسي فيذهب ذلك، وأعسرف من يقصد صيدالطير فتخاطبه العصافير وغيرها وتقول: خذني حتى يأكلني الفقراء، ويكون الشيطان قد دخل فيها كما يدخل في الإنسان ويخاطب بذلك، ومنهم من يكون في البيت وهو مغلق فيرى نفسه خارجه وهو لم يفتح وبالعكس، وكذلك في أبواب المدينة وتكون الجن قد أدخلته وأخرجته بسرعة أو تمر به أنوار، أو تحضر عنده من يطلبه ويكون ذلك من الشياطين يتصورون بصورة صاحبه، فإذا أقرأ آية الكرسي مرة بعد مرة ذهب ذلك كله " (٥).

ومن هذه الطرق الشيطانية التي يفعلها الشيطان لإغواء الخلق " أن كثيراً من العباد برى الكعبة تطوف به ، ويرى عرشاً عظيماً ، وعليه صبورة عظيمة ، ويرى أشخاصاً تصعد وتنزل فيظنها الملائكة ويظن ان تلك الصورة هي الله تعالى وتقدس _ ويكون ذلك شيطاناً .

وقد جرت هذه القصة لغير واحد من الناس ، فمنهم من عصمه الله وعرف أنه شيطان كالشيخ عبد القادر في حكايته المشهورة حيث قال : ياعبد القادر أنا ربك ، وقد حللت لك ماحرمت على غيرك ، قال فقلت له :أنت الله الذي لاإله إلا هو ؟ إخساً ياعدو الله ، قال فتمزق ذلك النور ،

⁽۱) نفسه (ص ۸۷) ۰

^{· (} ۱۹۳/ مع الرسائل (۱۹۳/۱ _ ۱۹۶) .

^(۳) نفسه (۱۹۰/۱) ۰

^{(&}lt;sup>1)</sup> نفسه (۱۹۲/۱) ۰

^(°) مجموع الفتاوي (۳۰۰/۱۱) .

وصار ظلمة ، وقال : ياعبدالقادر نجوت مني بفقهك في دينك ، وعلمك وبمناز لاتك في أحوالك ، لقد فتنت بهذه القصة سبعين رجلاً ، فقيل له : كيف علمت انه الشيطان ؟ قال : بقوله لي : حللت لك ماحرمت على غيرك ، وقد علمت أن شريعة محمد على الانتسخ ولاتبدل ، ولأنه قال : أنا ربك ، ولم يقدر أن يقول أنا الله الذي لا إله إلا أنا .

ومن هؤلاء من اعتقد أن المرئي هو الله ، وصار هو وأصحابه يعتقدون أنهم يرون الله تعالى في اليقظة ، ومستندهم. ما شاهدوه ،وهم صادقون فيما يخبرون به ، ولكن لم يعلموا أن ذلك هو الشيطان ·

وهـذا قـد وقع كثيراً لطوائف من جهال العباد ، يظن أحدهم أنه يرى الله تعالى بعينه في الدنيا لأن كثيرا منهم رأى ماظن أنه الله ، وإنما هو شيطان ·

وكتير منهم رأى من ظن أنه نبي او رجل صالح أو الخضر ، وكان شيطاناً ٠٠٠ فمن ظن أن المرئي هو الميت فإنما أتى من جهله ، ولهذا لم يقع مثل هذا لأحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وبعض من رأى هذا _ أو صدق من قال إنه رآه _ اعتقد أن الشخص الواحد يكون بمكانين في حالة واحدة فخالف صريح المعقول ٠

ومنهم من يقول هذه رقيقة ذلك المرئي أو هذه روحانيته ، أو هذا معناه تشكل ، ولايعرفون انه جني تصور بصورته " (١)

وهذا والله ــ الذي ذكره ابن تيمية هو عين الصواب ، وأن من قال بتمثل الولي أو بتشكله وظهوره للعيان في أكثر من مكان وفي وقت واحد ، فقد خالف المعقول والمنقول .

_ أمـا العقل فيحيل وجود شخص واحد في مكانين في وقت واحد ، ومن جعل ذلك واقعاً ، فقد جعل المستحيل ممكناً وهو باطل .

_ وأما النقل ، فلم ينقل عن النبي _ ﷺ نفسه أنه حصل له ذلك ، ولا الصحابة ولا التابعون لهم بإحسان كما ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية .

والحل الوحيد لذلك الاشكال هو ماذكره الشيخ ابن تيمة ان الجن يتمثلون بالشخص ويتشكلون بصورته ، فإن كان ساحراً دجالاً فقد يقع ذلك بعلمه وبفعله وإن كان صالحاً تقياً فإنه يقع بدون علمه وعلى ذلك فلاتطور للولي والاتشكل والاتمثل ، بل هي من خرافات الدجالين ،

فالحقيقة أن هولاء الراعمين للولاية ويظهرون للناس الخوارق التي يلبسون بها على العامة ويخدعون الطغام يستخدمون الشياطين والجن ، يتقربون إليهم بالشرك فتخدمهم الشياطين يقضون لهم بعض أغراضهم ، ذكر ابن تيمية ، أن كريراً من هؤلاء يكتبون كلام الله بالنجاسة ، وقد يقلبون حروف كلام الله عزوجل ، إما حروف الفاتحة ، وإما حروف قل هو الله أحد ، وإما غيرها ، ويذكر أنهم قد يكتبون كلام الله بالدم أوبغيره من النجاسات ، وقد يكتبون غير ذلك ممايرضاه الشيطان ، أو يتكلمون بذلك ، فإذا قالوا أو كتبوا ماترضاه الشياطين أعانتهم على بعض أغراضهم (٢) .

فهذا الذي ذكره الجلال السيوطي من خرافة " تطور الولي " هي من هذا القبيل ، ومن هذه الأنواع والأعمال السحرية التي يموه بها الزنادقة على الناس ، لايخرج عن ذلك ·

وأقسول: يرحم الله السيوطي فهذه إحدى زلاته التي اكتشفناها بعد طول البحث معه في كتبه ورسائله ومصنفاته ، بل همي زلسة عظيمة من مثله ، فالرجال العظام تبدو زلاتهم عظيمة حتى ولوكانت في حق غيرهم صغيرة ، ولعل الله تعالى يغفرها له بسبب ماقدم من خدمة للدين جليلة ، في جانب اللغة والتفسير والحديث وعلومها ، وكذلك الفقه وأصوله والتاريخ والرجال ، ولعل دعاء ناله واستغفارنا له يكون سبباً آخر لمغفرة الله تعالى له والعفو عنه ، إنه جواد كريم .

⁽۱) مجموع الفتاوي (۱۷۱/۱ ـ ۱۷۳) ٠

⁽۲) انظر السابق نفسه (۱۹/۳۰).

الذاتمة

بعد ان عايش الباحث ، ويعايش ايضا القارئ هذا البحث فإنه يخرج منه بالنتائج التالية :

- ١- السيوطي مكثر من التأليف ،ولهذا الإكثار من تصنيف الكتب أسباب كثيرة ووجيهة ذكرت خلال البحث .
- ٢- دعوى السيوطي لنفسه بلوغ مرتبة الإجتهاد ، ليست دعوى مبالغا فيها بل هي حقيقة يدل عليها ذلك الكم الهائل مسن المصنفات والمؤلفات العلمية والتي اصبح الكثير منها معتمدا لدى العلماء والدارسي والباحثين وطلاب العلم كما انه شهد له بالإمامة في الدين ،وهذا مما يدل على بلوغه تلك الرتبة .
- ســ ولكن مع الإ قرار ببلوغ السيوطي تلك المترلة والمكانة العلمية ، فإنه ليس بمعصوم من الزلل والخطأ ، شأنه في ذلك شـــ أن جميع البشر ــ عدا الأنبياء ــ والمرسلين وان ماأخطأ عند الإحتهاد فيه فله احر الإحتهاد ، ولا يمنعنا هذا أن نقول عنه ان قد حانب الصواب في بعض المسائل من غير تعنيف ولا تجريح ، مع ماتكنه له قلوبنا وعقولنا من المحبة في الله تعالى ، ومع دعائنا له بالرحمة والمغفرة ، وان يتحاوز الله تعالى عن زلاته وزلاتنا ، فزلاتنا واخطاؤنا وذنوبنا بجانبها بحار لاسواحل لها .
- ٤- احسن السيوطي في امور عظيمة منها: انتقاده حركة الترجمة التي استفحل امرها في عهد العباسيين ،وكذلك نقده المنطق والفلسفة وعلم الكلام ، واحسن كذلك في الدعوه إلى التمسك بالسنة ، والتحذير من البدعة ، واحسن في كلامه عن توحيد الألوهية ،وتوحيد الربوبية وفي كلامه عن النبوات وما يتعلق بها ،وفي تقريره عقيدة الإيمان باليوم الآخر ،وترجيحه نبوة سيدنا الخضر عليه السلام .
- ويتفق السيوطي مع السلف واهل السنة ، في ان دين الإسلام بين على الإتباع ،وانه لامصدر لتلقي المعرفة الدينية الا من جهة الوحيين الكتاب والسنة ،وان مهمة العقل التلقي والفهم عن الله تعالى وعن رسوله _ صلى الله عليه وسلم _ والخضوع لسلطان الشرع ،وان العقل لايستقل بالمعرفة عن الوحي ،وفي هذا رد على المعتزلة الذين بحمدوا العقل وقدموا احكامه على النقل ،الذي هو كتاب الله وسنة رسوله _ صلى الله عليه وسلم _..
- ٦- اثبت السيوطي قدم الصانع ، وحدوث العالم ،واثبت حشر الأجساد ،وهذا كالرد على الفلاسفة الذين قالوا بقدم
 العالم وانكروا حشر الأجساد وما اثبته السيوطي حق لايقول بخلافه مسلم .
- بتفق السيوطي مع اهل السنة والجماعة في ان اسماء الله توقيفية لايجوز لأحد من البشر تسميته تعالى بأسماء لم يسم
 كما نفسه الكريمة ، أو لم يسمه كها رسول — صلى الله عليه وسلم .
- ٨- السيوطي معستد بنفسه اعتدادا قد يضل احيانا حد المغالاة ،كما يظهر من بعض كلامه ،ولعل هذا كان احد
 الأسباب التي ادت إلى وقوع الخصوصية بينه وبين اقرائه من العلماء.
- ولكن السيوطي مع ماسبق من جوانب محاسنه للعديدة _ رحمه الله _ اشعري المعتقد ، فقد صرح عن نفسه بدلك بجانب ماتبين من منهج خلال البحث ، كما ظهر ذلك من طريقته في تأويل الصفات ، وقوله بالكلام النفسى ، وإيجابه المعرفة الموجبة للظر.
- ١- وتظهر أشعرية السيوطي بوضوح تام عندما تكلم عن التأويل ،واختياره المعنى الثالث له ،وهو المعنى المحدث الذي لم يكن في القرون الأولى المفضلة ،وجعله هو الأساس الذي بنى عليه دراسة للصفات.
- 11- قرر السيوطي ان مذهب السلف في الصفات هو التفويض ، يمعنى ان السلف الصالح برحمهم الله بـ آمنوا بالصفات دون ان يعلموا لها معنى مراءا ففوضوا علمها إلى الله ،وتركوا البحث عن معانيها ، وزعم ان التفويض اسلم وهذا خطأ فأحسن ،وجهل بمذهب السلف الذي هو اثبات الصفات ، والإيمان بما ،ومعرفة معانيها وتفسيرها دون الخوض في الكيفية لأنما غيب.
- 17- ذهب السيوطي كبقية الأشاعرة إلى ان مذهب الخلف هو تأويل الصفات حذرا من التشبه _ زعم _ كما زعم ان هذا المذهب هو أحكم ،ولكن البحث قد بين ان مذهب السلف هو الأسلم ،والأعلم ،والأحكم.

- ١٢ حكى السيوطي مذاهب العلماء في صحة إيمان المقلب ،و لم يرجح واحدا منها صراحة ،وإن كان المتبادر إلى الذهن أنه لايخرج عن كلام الأشعري.
- 12- لم يستطرق السيوطي إلى فطرية المعرفة ، وهذا يدل على قناعته بأنما نظرية ،وهذا خلاف مايقوله السلف من ان المعسرفة فطرية ،وأن الرسل ــ عليهم السلام ــ لم يرسلوا لدعوة الناس ان يعرفوا الله ،بل ليعبدوا الله تعالى الذي استقرت معرفته في الفطر البشرية .
- ١٥- وهو مع تبحره في الحديث وعلومه حتى لقب بأنه حافظ ، أو انه خاتمة الحفاظ ،فإننا نجده إذا صنف في مسألة ما ، محمد تحتها جميع ماورد فيها من احاديث وآثار صحيحة وسقيمة وواهية ، من غير تحقيق ولا تمحيص ، حتى لقبه بعض الباحثين بأنه حاطب الليل. .
- 17- السيوطي ينتقد علم الكلام ، ويحرمه ويحاربه ، ويبدع من يشتغل به ،ويجعله مردود الرواية والشهادة ، غير موثوق في علمه وفي نفس الوقت يعتقد عقيدة الأشاعرة ،وهذه ازدواجية عجيبة قد اجبنا عليها خلال البحث.
- -۱۷ وهوايضا صوفي ،وتظهر صوفيته من خلال كلامه عن السلوك والأحوال ،فهويتبني مصطلحات الصوفية وبعض عقائدهم البدعية.
 - ١٨ ومن تصوفه قوله بوجود الأقطاب والأبدال والنجباء والأوتاد ،وهذا كله لادليل عليه إلا أوهام وتخرصات.
- 19 وهــو مع تبنيه القول بنبوة الخضر _ عليه السلام _ وهذا صحيح إلا انه صح إلى القول بحياته ووجوده بعد وفاة
 النبي _ صلى الله عليه وسلم _ وهذا ايضا لا دليل عليه .
- . ٢- وهو بعد ذلك ايضا يذم طريقة الهالك ابن عربي الطائي صاحب الفتوحات والنصوص ،ويصفها بأنها طريقة كلها زندقة وكفر ،وهذا ايضا حق لامرية فيه.
 - ٢١ قول السيوطي بنظور الولي قول باطل بدعي لادليل عليه.

هذا واسأل الله تعالى ان يرزقنا الإخلاص في كل قول وعمل ،وان يمن علينا باتباع كتابه الكريم وسنة نبيه محمد ــ صلى الله عليه وسلم ــ اتباعا سليما صحيحا نقيا خاليا من البدع والأهواء ، كما كان عليه سلفنا الصالح ،وان يجنبنا الزلل، ومزالق الأهواء ، وان يغفر لي ولوالدي ولمشايخي ولجميع المسلمين انه سميع مجيب ،وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.



بسم الله الرحم والرحيم

فمرس الأيات

رقم الصفحة	رقمما	الأية
		سورة الفاتحة
٧١,٤١٧	١	بسم الله الرحمن الرحيم
٤١٧ ، ١٩١، ٦٠	۲	الحمد لله رب العالمين
1 7 7	٣	الرحمن الرحيم
		سورة البقرة
٨٢١	٢	ذلك الكتاب لاريب فيه
٦.	10	الله يستهزيء بمسم
7 / 9	71	ياأيها الناس اعبدوا ربكم
٥٧٢، ٤٠٦، ٤٠٥، ٤٠٠	77	وإن كنتم في ربب ممانزلنا على عبدنا
£ \(\frac{2}{3}\)	70	ياأدم أسكن أنت وزوجك الجنة
٣٦.	٧٤	وإن منها لما يهبط من خشية الله
۲.۳	1 • 1	ولما جاءهم رسول من عند الله
7.7, ٧.7, ٨.7	1.4	واتبعوا ماتتلوا الشياطين على ملك سليمان
۲٠٨	1.5	ولو أنهم آمنوا وأتقوا لمثوبة من عند الله خير
1.0	١٠٦	إن الله على كل شيء قدير
770	111	قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين
٣٣٩	117	وقالت اليهود ليست النصاري على شيء
770	110	فإنما تولوا فثم وجه الله
०१७	117	بديع السموات والأرض
718	177	قولوا آمنا بالله وماأنزل إلينا
٤٣١	١٤.	ءأنتم أعلم أم الله
771, 177	١٤٠	قل إن هدى الله هو الهدى
۲٦.	1 80	ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ماجاءك من العلم
٣١٣	109	إن الذين يكتمون مأنزلنا من الينات والهدى
750 194 199V	175	والهكم إله واحد لا إله إلا هو
197	170	ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً
197	١٦٦	إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين أُتبعوا
0.9.197	177	وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة

٤١٨	1 ∨ 9	ولكم في القصاص حياة
११०	١٨٣	كتب عليكم الصيام
٤١١	110	شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن
911,770	۲۸۱	وإذا سألك عبادي عني فإني قريب
119	١٨٧	حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود
119	197	ففدية من صيام أو صدقة أو نسك
795.1WV	۲1.	هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام
۲۸۰	77	إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
\.0	771	إن الله على كل شيء عليم
717	7	ألم تر إلى الملأ من بني إسرائيل
٣٢٤	704	تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض
٠٢٠٥ ، ١٩٨ ، ١٩٤، ١٩٧، ١٠٥	700	ولا يحيطون بشيء من علمه
7		
7 £ A	700	الله لا إله إلا هو الحيي القيوم
٣٦٠،٧٦	Y01	ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه
١.٤	7	با ياأيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أحل مسمى
		سورة آل عمران
m17, 127, 170, 198	۲	الله لا إله إلا هو الحيي القيوم
(98,90,00,000,000,000,000,000,000,000,000	٧	هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات
171 (91		
٣٢.	١٨	شهد الله أنه لا إله إلا هو
7.77	۲٦	قل اللهم مالك الملك
۲٤.	۲٦	تعز من تشاء وتذل من تشاء
٦.	٣٠ ، ٢٨	ويحذركم الله نفسه
٦١	٣٢	فإن تولوا فإن الله لايحب الكافرين
٣٧٥, ٣٥.	٣٣	إن الله اصطفى آدم ونوح وآل إبراهيم
70 V	٣٧	أبي لك هذا
T00 (T0.	٤٢	و إذا قالت الملائكة يامريم إن الله اصطفاك
٣.٧	٤٤	رء ذلك من أنباء الغيب
' '		0 0
YA	o /\	ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم
	0 A 7 I	ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم فمن حاجك فيه من بعد ماجاءك من العلم
٧٨		ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم فمن حاجك فيه من بعد ماجاءك من العلم فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون

, ,;

٥٧٧ ، ٤٢٤	٨١	وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما أتيتكم من كتاب
770	1.7	واعتصموا بحبل الله جميعاً ولاتفرقوا
۰.۸	171	وأتقوا النار التي أعدت للكافرين
٥.٨	144	وسارعوا إلى مغفرة من ربكم
٤٢.	١٣٨	هذا بيان للناس
٤٨٤ ، ٤٨٣	179	ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً
۲٧.	١٧٣	الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم
707 , 707	١٨١	لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء
		سورة النساء
Y	**	والله يريد أن يتوب عليكم
٨٧	٤٨	ان الله لايغفر أن يشرك به
٥.٨	00	وكفي بجهنم سعيراً
٤٤٤	70	فلاوربك لايؤمنون حتى يحكموك فيما بينهم
777	٥٨	إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها
۸٤ ، ۸٠ ، ١٠٥ ، ٩٨	٨٢	أفلا يتدبرون القرآن
0.9	177	والذي آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات
٨٢	١٢٧	ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن
7 8 0	١٣٣	إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأتي بأخرين
٨٢٥	100	ياأيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط
٣١٧	١٣٦	ياأ]ها الذين آنوا آمنوا بالله ورسوله
717	144	إن الذين آمنوا ثم كفروا
۲١.	1 £ 7	وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى
٤٦٨	109	وي وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته
708	198	وكلم الله موسى تكليماً
\ \ \ \	170	ر سلاً مبشرین ومنذرین
٩٨	1 V 1	وروح منه
077,779	1 7 7	لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله
		سورة المائدة
7	١	إن الله يحكم مايريد
710	٣	وأن تستقسموا بالأزلام
٥٠٣	٤	واتقوا الله إن الله سريع الحساب
۳٥٨ ن ٣٢٩	11	وإذ أوحيت إلى الحوارين أن أمنوا بي وبرسولي

٤١٧	10	قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين
٤١٧	١٦	يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام
0.9	٣٧	يريدون أن يخرجوا من النار وماهم بخارجين
15,771,757	7 £	بل يداه مبسوطتان
٤٣٤	7.7	والله يعصمك من الناس
709	٧٥	وأمه صديقة
750	٧٥	ماالمسيح ابن مريم إلا رسول
199	77	إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة
113,713	٨٣	وإذا سمعوا ماأنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع
٤٣٤	11.	ياعيسي ابنمريم اذكر نعمتي عليك
٤٣٤	117	إذ قال الحواريون ياعيسى ابن مريم
٤٤٠	111	إن تعذيهم فإلهم عبادك
٤٤.	119	رضي الله عنهم ورضوا عنه
		سورة الأنعـام
٣٤٨	٩	ولوجعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً
270, 771	19	قل أي شيء أكبر شهادة قل الله
٣٧.	٣٣	فإنهم لايكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون
7 7 1	٣٨	مافرطنا في الكتاب من شيء
٣.٥	٢ ٤	ولقد ارسلنا إلى أمم من قبلك
729,97	09	وعنده مفاتح الغيب لايعلمها إلا هو
٤٨٦	٦.	وهو الذي يتوفاكم بالليل
770	۸٣	وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه
770	٨٤	ووهبنا له إسحاق ويعقوب
770	٨٥	وزكريا ويحيى وعيسي
770	٨٦	وإسماعيل واليسع ويونس
۲٠٦	٨٨	ذلك هدى الله يهدي به من يشاء
770	۹,	أولئك الذين هدى الله فبهداهم أقتده
771	98	ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً
٨٢٢	90	إن الله فالق الحب والنوى
9 /	٩٨	قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون
011,015	١.٣	لاتدركه الأبصار
٣٣.	117	يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً

٤٢٩	110	وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً
775	119	وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم
Y £ V	170	فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام
TOT , TO. , TEV	١٣٠	يامعشر الجن والأنس ألم يأتكم رسل منكم
٧٧ ، ٧٧	188	ثمانية أزواج من الضان اثنين ومن المعز اثنين
٧١	1 £ £	ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين
777	1 £ £	فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً
1 44	١٤٨	هل عندكم من علم فتخرجوه لنا
۸٧	101	قل تعالوا اتل ماحرم ربكم عليكم
٨٧	107	ولاتقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن
٨٧	108	وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولاتتبعوا السبل
٥٦٨	107	وإذا قلتم فاعدلوا
٤٧١	101	هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة
197, 790, 798	101	يوم يأتي بعض آيات ربك
٤٨٩ ، ١٩٨	١٦٤	قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله
		سورة الأعراف
٨٩	٦	فلنسألن الذين أرسل إليهم
705	77	وناداهما ربحما
77.1	7 7	ربنا ظلمنا أنفسنا
775	۲۸	أتقولون على الله مالاتعلمون
٦٨	۲۹	كما بدأكم تعودون
٨٢٥	77	وأن تقولوا على الله مالاتعلمون
٥١.	٤٣	ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها
1.9	٥٣	هل ينظرون إلا تأويله
777 , 017	0 £	ألا له الخلق والأمر
190 (77	09	اعبدوا الله مالكم من إله غيره
٣١٨	70	ياقوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره
٣١٨ ، ١٩٥	٨٨	قال الملأ الذين استكبروا من قومه
TY {	٨٩	قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم
٣٧ ٤	97	ولا يستطيعون لهم نصراً
107	٩ ٤	وما أرسلنا في قرية من نبي
٣١.	1.9	قال الملأ من قوم فرعون إن هذا لساحر عليم

7.7	١١.	يريد أن يخرجكم من أرضكم
7.7	111	قالوا أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين
7.7	117	يأتوك بكل ساحر عليم
۲.۱	711	سحروا أعين الناس
7 . 1	711	فلما ألقوا سحروا أعين الناس
197 (77) 17.	177	ويذرك وألهتك
777	١٢٨	وذروا الذين يلحدون في أسمائه
272	١٣٨	قالوا ياموسي اجعل لنا إلهاً
798	127	فلما تحلى ربه للحبل
010	١٤٣	قال رب أرني أنظر إليك
705	1	إني اصطفيتك على الناس برسالتي
717 (1.0	107	ورحمتي وسعت كل شيء
٤٢٥	101	قِال ياأيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً
7 \ / 1	175	وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم
7 7 2	۱۸۰	ولله الأسماء الحسني فادعوه بما
90	١٨٧	لايجلها لوقتها إلا هو
T { V	۱۸۸	لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضراً ·
197	191	أيشركون مالايخلق شيئأ وهم يخلقون
107	7.0	واذكر ربك في نفسك تضرعًا وحيفة
		سورة الأنفال
٤١٢	۲	وإذاتليت عليهم آياتنا زادتمم إيماناً
١٨٧،١٨٦	٦	يجادلونك في الحق بعد ماتبين
٤١.	٧	وإذ يعدكم الله إحدى ا لطائفتين
~~ .	17	وإذ يوحي ربك إلى الملائكة
777	٣.	ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين
٥٨٢	٤٨	وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم
474	٦٢	هو الذي أيديك بنصره وبالمؤمنين
٤٣٣	٦ ٤	ياأيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين
٤٣٣	70	ياأيها النيي حرض المؤمنين على القتال
277	٧.	ياأيها النيي قل لمن في أيديكم من الأسرى
		سورة التوبة
1.0	٧،٤	إن الله يحب المتقين

705	٦	وإن أحد من المشركين استجارك فأجره
۲٩.	١٤	قاتلوهم يعذهم الله بأيديكم
٤٠٩	۲۱	يبشرهم ربهم برحمة منه
7.7	٣١	اتخذوا أحبارهم ورهبالهم أرباباً
1.0	٤٦	لكن كره الله انبعاثهم فثبطهم
٧٥	٦١	ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن
٤٣٣	٧٣	ياأيها النبي جاهد الكفار والمنافقين
97	9.7	ولاعلى الذي ماأتوك لتحملهم
		سورة يونس
٧٨	١	الر تلك آيات الكتاب الحكيم
727	٢	أكان للناس عجبا أن اوحينا إلى رجل منهم ،
710	٣	مامن شفيع إلا من بعد إذنه
770	10	قل مايكون لي أن ابدله من تلقاء نفسي
017,017,077	۲٦	للذين احسنوا الحسني وزيادة
191,19.	٣١	قل من يرزقكم من السماء والأرض
٤٠١	٣٧	وماكان هذا القرآن ان يفترى من دون الله
££	٨٤	ياقوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا
		سورة هود
٧٨	١	الركتاب أحكمت آياته
٤٠٦,٤٠١	١٣	ام يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات
٥٧٣	٨٢	قال ياقوم ارايتم إن كنت على بينة من ربي
T { V	٣١	ولا أقول لكم عندي حزائن الله
777	٣٧	واصنع الفلك بأعيننا ووحينا
770	٤٣	قال سآوي إلى حبل يعصمني من الماء
7 / 9	٤٤	واستوت على الجودي
٤١٦	٤٤	وقيل يا أرض ابلعي ماءك
010	٤٦	إني أعظك أن تكون من الجاهلين
٤٣٤	٤٨	يانوح اهبط بسلام منا وبركات عليك
٤٠٩	٤٩	ذلك من أنباء الغيب نوحيهاإليك
٣١٩	٥,	وإلى عاد أخاهم هودا
717	09	وتلك عاد جحدوا بآيات ربمم
٥٨١	٧.	فلما رأى أيديهم لاتصل إليه نكرهم

٥٨١,٣٠٨	٧٧	ولما جاءت رسلنالوطا
٣.٨	٨١	إنا رسل ربك لن يصلوا إليك
737	١.٧	إن ربك فعال لمايريد
		سورة يوسف
١.٥	1	الر تلك آيات الكتاب المبين
١.٥	۲	إنا أنزلناه قرءانا عربيا لعلكم تعقلون
٣.٧	77	نبأنا بتأويله
11.	٣٧	لايأتيكما طعام ترزقانه
١٨٩	٤١	فیسقی ربه خمرا
11.	١	ورفع أبويه على العرش
197	١.٦	وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون
~ 09, ~ 0Л, ~ 0.	١.٩	ومِاأرسلنا قبلك إلا رجالًا من أهل القرى
		سورة الرعد
710	۲	الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها
११७	٥	وإن تعجب فعجب قولهم
177	27	وكذلك أنزلناه حكما عربيا
771	٣٧	وكذلك أنزلناه حكما عربيا سورة ابراهيم
771 7 80,V.	۲۷	
		سورة ابراهيم
٣٤٥,٧.	١.	سورة أبراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا
Υξο, V· V·	1.	سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك
Υ ξ ο , V · V · ξ ∨ V) ·)) Y Y	سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت
Υ ξο, γ· ·) ·) / (سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس
Υ ξο, γ ·γ ·ξ γ γξ έ ·ο η Λ	1. 11 77 70 77	سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع
Υξο, Υ.Υ.ξΥΥξξ.ολλολγ, γογ	1. 11 77 70 70 77	سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إن ربي لسميع الدعاء
Υξο, Υ.Υ.ξΥΥξξ.ολλολγ, γογ	1. 11 77 70 70 77	سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إن ربي لسميع الدعاء إن الله عزيز ذو انتقام
<pre> 7</pre>	1. 11 77 70 77 79 27	سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إن ربي لسميع الدعاء إن الله عزيز ذو انتقام إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون
 Υξο, Υ. Υ. ξΥΥ ξξ. ο\ ο\ Λ ο\ γ. ο <l>ο ο ο ο ο ο <l< td=""><td>1. 11 77 70 77 79 27</td><td>سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إن ربي لسميع الدعاء إن الله عزيز ذو انتقام سهورة الحجر</td></l<></l>	1. 11 77 70 77 79 27	سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إن ربي لسميع الدعاء إن الله عزيز ذو انتقام سهورة الحجر
 Υξο, Υ. Υ. ξ Υ Υ ξ ξ. ο Τ Λ <l< td=""><td>1. 11 77 70 77 79 27</td><td>سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إن ربي لسميع الدعاء إن الله عزيز ذو انتقام النا تعن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ونزعنا مافي صدورهم من غل إخوانا</td></l<>	1. 11 77 70 77 79 27	سورة ابراهيم قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إنهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إن ربي لسميع الدعاء إن الله عزيز ذو انتقام النا تعن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ونزعنا مافي صدورهم من غل إخوانا
*** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** *** ***	1. 11 77 70 77 79 27 10 27	سورة ابراهيم واله بشرا مثلنا قالوا أن أنتم إلا بشرا مثلنا قالت لهم رسلهم افي الله شك يثبت الله الذين آمنوابالقول الثابت رب إلهن اضللن كثيرا من الناس ربنا إنني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع إن ربي لسميع الدعاء إن الله عزيز ذو انتقام النا الذكر وإنا له لحافظون ونزعنا مافي صدورهم من غل إخوانا ونزعنا مافي صدورهم من غل إخوانا قال ماخطبكم ايها المرسلون

بورة النحل		
ِل الملائكة بالروح من أمره	۲	475
من يخلق كمن لايخلق	١٧	197
افون ربحم من فوقهم	٣١	17
ل على الرسول إلا البلاغ المبين "	٣٥	٣٦.
قد بعثنا في كل أمة رسولا	٣٦	190
سموا بالله جهد ايمانهم	٣٨	٧,
ين لهم الذي يختلفونفيه	٣9	٧,
ما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم	٤٣	707
نزلنا إليك الذكر لتبين للناس مانزل إليهم	٤٤	799,77 V
ذين لايؤمنون بالآخرة مثل السوء	٦.	197
بعبدون من دون الله مالايملك لهم رزقا	٧٣	197
ىرب الله مثلا عبدا مملوكا	٧٥	197
ما أمر الساعة إلا كلمح البصر	Y Y	१०४
نزلنا الكتاب تبيانا لكل شئ	٨٩	٤٢.
ر من اكره وقلبه مطمئن بالإيمان	١٠٦	700
أوحينا إليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا	177	١٧٤
يورة الإسراء		
بحان الذي اسرى بعبده ليلا	١	٥٧٢, ٤٣٠
رية من حملنا مع نوح	٣	٥٧٢
ن هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم	٩	٤١٧
ماكنا معذبين حتى نبعث رسولا	10	٣٧٥,١٧٦
قضى ربك الا تعبدوا إلا إياه	77	٨٧
اخفض لهما جناح الذل من الرحمة	7	۸٧
بكم اعلم بما في نفوسكم	70	۸٧
لاتقف مالیس لك به علم	٣٦	٥٦٨,٢٢٣
سبح له السموات السبع والأرض	٤٤	١٨١
ِجعلنا على قلوبمم أكنة ِ	٤٦	٤١٣
ربك اعلم بمن في السموات والأرض	00	٣٢٣
إذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه	77	V70
ذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات	٧٥	779
يسألونك عن الروح	٨٥	£97,779,9V

٤٠٨, ٤٠٣, ٤٠١	٨٨	قل لئن اجتمعت الإنس والجن
١٢٦	١١.	قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
		سورة الكمف
0 7 7	١	الحمدلله الذي أنزل على عبده الكتاب
११७	٤٧	وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا
١٢٦	٥٨	وربك الغفور ذو الرحمة
077,077,071,717	70	فوجدا عبدا من عبادنا
٥٧٣	٨٢	وما فعلته عن امري
१७९	9 Y	ثم اتبع سببا
279	٩٣	حتى إذا بلغ بين السدين
۲0.	1.9	قل لوكان البحر مدادا لكلمات ربي
٣٤٥,٢١.	١١.	قل إنما أنا بشر مثلكم
		سورة مريم
٣٣.	11	فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشية
१८१	٧	يازكريا إنا نبشرك بغلام
٤٣٤	17	يايحيي خذ الكتاب بقوة
०४१,४०१	١٧	فأرسلنا اليها روحنا
700	19	إنما أنا رسول ربك
776	٣.	قال إني عبدالله
٣٦.	٤١	إنه كان صديقا نبيا
197	٤٢	يا أبت لم تعبد مالايسمع ولايبصر
٣.٧	01	وكان رسولا نبيا
705	0 7	وناديناه من جانب الطور الأيمن
797	٦٥	هل تعلم له سميا
		سورة طه
۲۸٦,۲۸0,۲۸۲,۱۲۹,۱۲٤,۱۲۲,۱۰۵	٥	الرحمن على العرش استوى
709	٧	وإن تجهر بالقول فإنه يعلم السر وأخفى
775	١٤	إنيي أنا الله لاإله إلا انا
371,671,777,777	٣9	ولتصنع على عيني
707,701	٤٦	إنني معكما اسمع وارى
٤.٥	78	قالوا إن هذان لساحران

		,,, <u> </u>
٤٠٤	70	قالوا ياموسي إما أن تلقي واما ان نكون اول من القي
٨٦	٨٢	وإيي لغفار لمن تاب
7 2 7	111	وعنت الوجوه للحي القيوم
		سورة الأنبياء
۸٠	١٨	بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه
٧٣,١٢.	۲١	ام اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون
Y	77	لو كان فيها آلهة إلا الله لفسداتا
719,190	70	وما أرسلنا من قبلك من رسول
	۲۸	يعلم مابين ايديهم وما خلفه
٥٧٧	٣٤	وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد
٥.٤,٥.٣	٤٧	ونضع الموازين القسط ليوم القيامة
197	०६	لقد كنتم أنتم وآبائكم في ضلال مبين
197	٦٧	أف لكم ولما تعبدون من دون الله
7 3 9	۸٧	لاإله إلا أنت سبحانك
१७९	97	حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج
११७,७१	١٠٤	كما بدأنا أول خلق نعيده
		سورة الحج
٦ ٩	٥	لكي لايعلم من بعد علم شيئا
٦٨	٥	وترى الأرض هامدة
£70,7£0,7V	٦	ذلك بأن الله هو الحق
११०,२४	٧	وان الله يبعث من في القبور
۲٧.	١.	ذلك بما قدمت يداك
1 80	11	حسر الدنيا والآحرة
7 . 1	YY	ياأيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا
		سورة المؤهنون
827	۲ ٤	ماهذا إلا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم.
٣٢.	٤٤	ثم أرسلنا زسلنا تترا
750	٤٧	أنؤمن لبشرين وقومهما لنا عابدون
197	٨٤	قل لمن الأرض ومن فيها
197	٨٥	قل من رب السموات السبع
197	Γ٨	قل من بیده ملکوت کل شئ

با اتخذ الله من ولد

		ما أحد الله من ولد
		سورة النور
٣.,	٩	والخامسة أن غضب الله عليها
	70	يؤمئذ يوفيهم الله دينهم الحق
١٣٣	40	الله نور السموات والأرض
١٧٤	٥٤	وإن تطيعوه تمتدوا
٤١٠	00	وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض
٤٣.	77	لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا
		سورة الفرقان
0 7 7	١	تبارك الذين نزل الفرقان على عبده
777	٣	واتخذوا من دون الله آلهة لايخلقون شياً
To. (TE0	۲.	ومِأْرسلنا قبلك من المرسلين إلا أهُم ليأكلون الطعام
737, 737	٥٨	وتوكل على الحي الذي لايموت
٥٨٦ ، ٢٨٢	09	ثم استوى على العرش
٣٨.	٧.	إلا من تاب وآمن
		سورة الشعراء
٣١٨	1.0	كذبت قوم نوح المرسلين
711	175	كذبت عاد المرسلين
۳۱۸	١٦.	كذبت قوم لوط المرسلين
		سورة النمل
٥٧٣	10	ولقد آتينا داود وسليمان علماً
٥٧٣	١٦	وورث سليمان داود
۲ ۰ ۱	۲ ٤	وجدتها وقومها يسجدون للشمس
۲ ۰ ۱	70	ألا يسجدون لله الذي يخرج الخب؛ في السموات والأرض .
7 . 1	77	الله لاإله إلا هو رب العرش العظيم
197	٦.	أنبتنا به حدائق ذات بهجة
710,90	70	قل لايعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله
٤٠٩	77	إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل
		_

وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دآبّة من الأرض

صنع الله

_ صنعت الله __ شاذًا __

٤٧٣

777

777

۸۲

٨٨

 $\lambda\lambda$

	سورة القصص
ν ργη , γοη , Λοη	وأوحينا إلىأم موسى
٣٨١ ١٦	رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي
تبعه ۹۶ ۲۰۱	قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما أن
7 % 7 % 7 %	وربك يخلق مايشاء ويختار
۸۷ ۸۶	ولايسأل عن ذنوبهم الجحرمون
۸۸ ، ۲، ۱۵۰ ، ۱۵۰ ، ۱۵	كل شيء هالك إلا وجهه
	سورة العنكبوت
70. 7V	وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب
م ۱۰ ۱۹۹ ، ۱۱۶	أو لم يكفيهم أن أنزلنا عليك الكتاب يتلي عليه
197 71	ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض
7 % 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7 7	إن الله بكل شيء عليم
	سورة الروم
	الم
٢٠.	غلبت الروم
٤١٠	في أدبى الأرض
297 YV	وهو الذي يبديء الخلق ثم يعيده
177 (177	فأقم وجهك للدين حنيفاً
	سورة لقمان
۲۰ ۲۰	ولئن سألتهم من حلق السموات والأرض
Y > . Y Y	ولو أنما في الأرض أقلام
507 71	ماخلقكم ولابعثكم إلا كنفس واحدة
٩٧ ٣٤	إن الله عنده علم الساعة
	سورة السجدة
Y / (°)	الله الذي خلق السموات والأرض
7 { } \	ولوشئنا لآتينا كل نفس هداها
97	فلاتعلم نفس ماأخفي لهم قرة أعين
	سورة الأحزاب
١	ياأيها النبي اتقي الله
۱۹. ٤	والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
\$ £ \$ \$ \$ \$ \$ \$ \$	النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم

778	٧	وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم
777	77	وصدق الله ورسوله
٤٣٤	34	يانساء النبي
707	٣٣	ويطهركم تطهيراً
٤٤٤	٣٦	وماكان لمؤمن ولامؤمنة
٤٤.	**	فلما قضى زيد منها وطرأ زوجناكها
٤٢١	٤٠	ولكن رسول الله وخاتم النبيين
٤٢١	٤٠	ماكان محمداً أبا أحد من رجالكم
٤٣٣	٤٥	إن أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً
£ £ 1 < £ 4 4 7	٥,	ياأيها النبي إن أحللنا لك أزواجك
177	٧١	أو لم يروا أن خلقنا لهم مماعملت أيدينا أنعاماً
79	٧٨	وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه
٦٩	٨١	أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلثهم
737 , 737	٨٢	إنما أمره إذا أراد شيء أن يقول له كن فيكون
		سورة الصافات
٤٣٤	١٠٤	ياإبراهيم قد صدقت الرؤيا
٣٧٦ ، ٣٦٠	١٨٠	سبحان ربك رب العزة عما يصفون
٣٧٦ ، ٣٦٠	١٨١	وسلام على المرسلين
		سورة ص
١٨٨	٥	أجعل الألهة إلهاً واحداً
0 7 7	١٧	واذكر عبدنا داود ذا الأيد
٣٨١	۲ ٤	فاستغفر ربه وخر راكعاً وأناب
٤٣٤	77	ياداود إنا جعلناك خليفة
٩٨	79	كتاباً أنزلناه إليك مبارك
٥٧٢	٣.	ووهبنا لداود سليمان
٥٧٢	٤١	واذکر عبدنا أيوب إذ نادي ربه
2740	٤٤	إنا وجدناه صابراً
15, 771 , 257 , 257	٧٥	لما خلقت بيدي
		سورة الروم
٤١٢ ، ٢٩	77	الله نزل أحسن الحديث كتاباً
0.1,177	۲۸	ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل

٣٦.	44	والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون
٤٨٦ ، ٤٨٥	٤٢	الله يتوفى الأنفس حين موتما
214	٤٥	وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لايؤمنون بالآخرة
AY	٥٣	إن الله يغفر الذنوب جميعاً
7.77	07	ياحسرة على مافرطت في جنب الله
7 V 7	٦٧	والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة
		سورة غافر
٣١٢	٧	ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً
۳۷٤، ۲۸٦	10	رفيع الدرجات ذي العرش
٥٠٣	1 \	اليوم تجزى كل نفس بما كسبت
770	mm	يوم تولون مدبرين مالكم من الله من عاصم
۲۸۲	٣٦	ياهامان ابني لي صرحاً
٢٨٢	77	أسباب السموات
٤ ٨ ٤	٤٦	النار يعرضون عليها غدواً وعشياً
79	٥٧	لخلق السموات والأرض أكبر من حلق الناس
7	70	هو الحيي لا إله إلا هو
٣٢٢	٧٨	ومنهم من لم نقصص عليك
		سورة فصلت
٤١٤	۲	تتريل من الرحمن الرحيم
709	11	ثم استوى إلى السماء
٤١٤	17	فإن تولوا فقل أنذرتكم صاعقة
0.9	۲٧	فلنذيقن الذين كفروا عذابأ شديدأ
0.9.7	٣٧	ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر
777	٣٣	ومن أحسن قولاً ممن دعى إلى الله
٨٤	٤١	وإنه لكتاب عزيز
٤٠٩ ، ٨٤	٤٢	لايأتيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه
781	٥٣	سنريهم آياتنا في الآفاق
		سورة الشوري
W· £, Y9V, Y9 £, Y9W, YA ·, YVV	1.1	ليس كمثله شئ وهو السميع البصير
, ۲۷۱, ۲0۱, ۱۱۸		
778	۲۱	ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين

٣٦	٣٩	والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون
٣٦	٤١	ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ماعليهم من سبيل
445,441	01	وماكان لبشر ان يكلمه الله إلا وحيا
٤١٧	٥٢	وكذلك أوحينًا إليك روحا من أمرنا
		سورة الزخرف
٣١٢,٣١٠	٦	وكم أرسلنا من نبي في الأولين
١٩.	٩	ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض
719	١٣	لتستوا على ظهوره
٥٧٣	٣١	وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم
077,717	77	أهم يقسمون رحمة ربك
1.0	00	فلما آسفونا انتقمنا منهم
そコ人	o V	ولما ضرب ابن مريم مثلا
٤٦٨,١٦٦	٥٨	ماضربوه لك إلا جدلا
١٩.	۸٧	ولئن سألتهم من خلقهم ·
		سورة الأحقاف
707	79	وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن
7 2 7	٣٣	أو لم يروا أن الله الذي حلق السموات والأرض
475	80	فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل
		سورة محمد
६०६,६०४	١٨	فقد جاء أشراطها
1.0,91	۲ ٤	أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب اقفالها
1.0	۲۸	ذلك بأنهم اتبعوا ماأسخط الله
		سورة الفتم
٤٣٧	١	إنا فتحنا لك فتحا مبينا
£ 47	۲	ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك
٤٠٨	٦	واعد لهم جهنم
7,77,77	١.	يدالله فوق ايديهم
797	١٨	لقد رضي الله عن المؤمنين
٤١٠	77	لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين
		سورة الحجرات
1.0	١٨	لقد رضي الله عن المؤمنين

	-	1.2
777	•	ياأيها الذين آمنوا لاتقدموا بين يدي الله
١.٥	٩	إن الله يحب المقسطين
		سورة الذاريات
۸.	٨	إنكم لفي قول مختلف
۸.	٩	يؤفك عنه من أفك
709	7 7	فورب السماء والأرض إنه لحق مثل ماأنكم تنطقون
١٨٥	۲ ٤	هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين
0 / 1	77	إنا أرسلنا إلى قوم بحرمين
777	٤٨	والأرض فرشناها فنعم الماهدون
7.4	۲٥	كذلك ماأتي الذين من قبلهم من رسول
		سورة الطور
0.1	۲۱	والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان
٤١١,٦٧	70	ام خلقوا من غير شئ أم هم الخالقون
٤١١,٦٧	٣٦	ام خلقوا السموات والأرض
٤١١	٣٧	ام عندهم حزائن ربك
٨٢٢	٤٨	واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا
		سورة النجم
٣٧٧,٣٦٩,٣٣١	٣	وماينطق عن الهوى
٣٧٧,٣٦٩,٣٣١	٤	إن هو إلا وحي يوحى
0 7 7	١.	فأوحى إلى عبده ماأوحى
		سورة القمر
٤٥٢,٣٨٥,٣٨٤	١	اقتربت الساعة وانشق القمر
		سورة الرحمن
٤١٩,٢٦٠,١٢٦	١	الرحمن
٤١٩,٢٦٠,١٢٦	۲	علم القرآن
7	77	ويبقى وجه ربك
377,077,777,777	۲٦	کل من علیها فان
٨۶	٣٩	فيومئذ لايسئل عن ذنبه إنس ولا جان
٥٠٣	٤٦	ولمن خاف مقام ربه حنتان
٣١.	٨٢	فيهما فاكهة ونخل ورمان
		-

		سورة الواقعة
٤٩٦	٥٧	نحن خلقناكم فلولا تصدقون
٤٩٦	0 \	افرأيتم ماتمنون
٤٩٦,١٠١٨	٦٢	ولقد علمتم النشأة الأولى
٨٢٢	75	افأيتم ماتحرثون
٨٢٢	٦٤	ءأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون
207	٨٣	فلولا إذا بلغت الحلقوم
१०४	Λ£	وأنتم حينئذ تنظرون
207	٨٥	ونحن أقرب إليه منكم ولكن لاتبصرون
۲٤.	97	فسبح باسم ربك العظيم
		سورة الحديد
7	٣	هو الأول والآخر
710	٤	هو الذي خلق السموات والأرض
277	٩	هو الذي يترل على عبده آيات بينات
715	7 m	ما أصاب من مصيبة في الأرض
AFO	۲ ۰	لقد أرسلنا رسلنا بالبينات
770	77	ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم
		سورة المجادلة
707,701	١	قد سمع الله
0.7	٦	يوم يبعثهم جميعا فينبئهم بما عملوا
1 44	٧	إلا هو رابعهم
770	٨	ويقولون في أنفسهم
		سورة الحشر
71,97	٧	وماأتاكم الرسول فخذوه
1170	٩	ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بمم خصاصة
٤١٢,٤١١,١٠٥	۲١	لو أنزلنا هذا القرآن على حبل
777	77	هو الله الذي لا إله إلا هو
		سورة الممتحنة
791	1	يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوي
٤٣٣	17	يا أيها النبي إذا جاءكم المؤمنات
٣٠٠	١٣	يا أيها الذين آمنوا لاتولوا قوما غضب الله عليهم

		سورة الصف
١٨١	١	سبح لله مافي السموات ومافي الأرض
٤١.	18	واخری تحبونما نصر من الله
777	١٤	فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم
		سورة الجمعة
١٨١	١	يسبح لله مافي السموات ومافي الأرض
750	۲	يتلوا عليهم آياته ويزكيهم
441	٥	مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها
		سورة المنافقون
٧٥	٨	يقولون لئن رجعنا إلى المدينة
		سورة الطلاق
٤٣٣	١	يا أيها النبي إذا طلقتم النساء
7 £ 9	١٢	أحاط بكل شئ علما
		سورة التحريم
٤٣٣	١	يا أيها النبي لم تحرم ماأحل الله لك
۲٧.	٤	صغت قلوبكما
0 7 7	١.	ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامراة لوط
		سورة الملك
Y £	٣	ماتري في خلق الرحمن من تفاوت
709	١٣	واسروا قولكم او اجهروا به
7	١٤	ألا يعلم من حلق وهو اللطيف الخبير
117,177	١٦	ءأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض
۲۸۲	1 🗸	أم أمنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا
		سورة الحاقة
TVV, T70, T7T, T71	٤٤	ولو تقول علينا بعض الأقاويل .
٣٧٧,٣٦٥,٣٦٣,٣٦١	٤٥	لأخذنا منه باليمين
٣٧٧,٣٦٥,٣٦٣,٣٦١	٤٦	ثم لقطعنا منه الوتين
٣٧٧,٣٦٥,٣٦٣,٣٦١	٤٧	فما منكم من أحد عنه حاجزين
		سورة المعارج
7.47	٤	تعرج الملائكة والروح إليه
707	٦	إنهم يرونه بعيدا
		, , , , , , , , , , , , , , , , , , ,

 ٦	•	٧	

707	٧	ونراه قريباً .
		سورة نوم عليه السلام
701	10	الم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا
		سورة الجن
459	١١	وأنامنا الصالحون ومنا دون ذلك
2 V C	١٩	وأنه لما قام عبدالله يدعوه
		سورة المزمل
٤٣٤	١	ياأيها المزمل
		سورة المدثر
٤٣٤	١	ياأيها المدثر
		سورة القيامة
٣٦٨	١٦	لاتحرك به لسانك لتعجل به
٨٢٣	1 🗸	إن علينا جمعه وقرآنه
٣٦٨	١٨	فإذا قرأناه فاتبع قرآنه
012,017	77	وحوه يومئذ ناضرة
018,017	74	إلى ربما ناظرة
٤٥٣	۲٦	يسأل أيان يوم القيامة
		سورة المرسلات
7 20	74	فقدرنا فنعم القادرون
		سورة النبأ
0.7	٣٦	عطاءا حسابا
١٩.	77	وعنب وقضبا
١٩.	7.7	وزيتونا ونخلا
19.	79	وحدائق غلبا
١٩.	٣.	وفاكهة وأبا
		سورة التكوير
٤٩٦	٥	وإذا الوحوش حشرت
٣٠٨	19	إنه لقول رسول كريم
		سورة المطففين
0).	٦	يوم يقوم الناس لرب العالمين
018	10	كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون

٦		Λ	
_	٠.	<i>,</i> ,	

0 1 9	7 7	إن الأبرار لفي نعيم
019	۲۳	على الأرائك ينظرون
		سورة الأعلى
٣٧٦,٣٦٨	٦	سنقرئك فلاتنسى
٣٧٦,٣٦٨	٧	إلا ماشاء الله
		سورة الغاشية
97	٢	وجوه يومئذ خاشعة
٩٦	٨	وجوه يومئذ ناعمة
		سورة الفجر
079	10	فأما الإنسان إذا ماابتلاه ربه فأكرمه
798,798,180,180,188	7 7	وجاء ربك
		سورة البلد
2 2 人	١	لأأقسم هذا البلد
٤ ٤ ٨	7	وأنت حل بمذا البلد
		سورة الضحى
٣١٣	11	وأما بنعمة ربك فحدث
		سورة العلق
٥٧٢	9	أرأيت الذي ينهى
٥٧٢	١.	عبدا إذا صلى
707	١٤	ألم يعلم بأن الله يرى
		سورة البينة
197	٣	إن الذين كفروا من أهل الكتاب
		سورة الزلزلة
779	O	بأن ربك أوحى لها
٥٠٣	٧	فمن يعمل مثقال ذرة حيرا يره
٥٠٣,٥٠٠	٨	ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
		سورة العاديات
११७	٩	أفلا يعلم إذا بعثر مافي القبور
		سورة القارعة
0.5	٦	فأما من ثقلت موازينه

, 2

		سورة العصر
779	٢	إن الإنسان لفي خسر
		سورة الكوثر
191	٣	فصل لربك وانحر
		سورة الإخلاص
707	١	قل هو الله احد
۲۸	٤	ولم يولد
1	٥	و لم یکن له کفوا احدا
		سورة الفلق
7.7	٤	ومن شر النفاثات في العقد

•

فمرس الأحاديث الشريفة والأثار

विशि

رقم الصفحة	الحديث أو الأثر
٧١	"إنما جعل الإمام ليؤتم به"
441	"أكتب فوالذي نفسي بيده ماخرج مني إلا الحق"
١٢٦	"ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء"
١٢٦	"احتج آدم وموسى"
702	"إيي لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن"
179	"إن قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من أصابع الرحمن"
190	"أَمْرِت أَن أَقَاتِل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله"
۲1.	"أنا أغنى الشركاء عن الشرك
715	"إذا سمعتم به بأرض فلا تدخلوها"
170	"إياكم والركون إلى اصحاب الأهواء"
۸۲۸	"إن أصدق الحديث كتاب الله"
١٨٤	"إنك ستأتي قوما أهل كتاب"
1 V V	"أخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنعمان"
١٧٧	"ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم"
1 ∨ 9	"إني خلقت من عبادي حنفاء كلهم"
777	"إن لله تسعة وتسعين إسما"
740	"اسم الله الأعظم في ستة آيات من آخر سورة الحشر"
740	"إن اسم الله الأعظم لفي سور من القرآن ثلاث"
۲۳۸	"إن اسم الله الأكبر يارب"
۲۳۸	"إذا قال العبد يارب يارب"
701	"اربعوا على انفسكم"
٨٢٢	"إن الله لايخفي عليكم"
٨٢٢	"إن الله يبسط يده بالليل"
7	"إن قلوب بني آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن"
۲۸.	"افتخرت الجنة والنار"
٣	"إن رحمتي غلبت غضبي"

٣	"إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله"
470	"أنا سيد ولد آدم يوم القيامة"
114	"اكتب فوالذي نفسي بيده ماخرج مني إلا الحق
444	"ان روح القد قد نفث في روعي"
444	"انزل على آنفا سورة فقرأ: بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر"
777	"انشدك بالذي أنزل التوراة"
700	"إن رجلا زار أخا له في قرية أخرى"
٣٨٤	"إن اهل مكة سألوا رسول الله أن يرهم آية فأراهم انشقاق القمر"
٣٨٤	"انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقتين"
٣٨٤	"إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدوا للناس"
T	"إنه شهد بدرا ومايدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرا"
٣٤.	"أَتِى النبي صلى الله عليه وسلم بإناء وهو بالزوراء"
457	"اجمعوا لها"
72	"ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر فأسرى ثم نام"
727	"ارسلك أبو طلحة؟"
720	"انت رسول الله وخاتم الأنبياء وقد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك ما تأخر"
257	"أنا أول الناس يشفع في الجنة"
٤٢٧,٣٤٨	"أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي"
227	"إن هذه الصدقات إنما هي أوساخ الناس"
2 2 7	"إن الصدقة لاتحل لنا"
११७	"احذ الحسن بن علي تمرة من تمر الصدقة"
११७	"ان الصدقة لاتحل لمحمد ولا لآل محمد"
१ १९	"إن مكة حرمها الله و لم يحرِمها الناس"
११	"إن كذبا علي ليس ككذب على أحد"
207	"إن يعش هذا لم يدركه الهرم فقامت عليكم ساعتكم"
その人	"إن بين الساعة لأياما يترل فيها الجهل"
₹ ○∧	"إن الله لايقبض العلم انتزاعا"
٤٦.	"أبشركم بالمهدي"
٤٦٢	"إن الله تعالى ليس بأعور"
٤٦٣	"ألا إنه في بحر الشام او بحر اليمن
१२१	"أربعون يوما ، يوم كسنة"
१७१	"اشهد انك الدجال"

٤٦٦		"إذا تشهد احدكم فليستعذ بالله من أربعة
٤٦٧		"إذا بعث الله المسيح ابن مريم فيترل"
277		"إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغرهما"
٤٧٢		"أتدرون أين تذهب هذه الشمس"
٤٧٣		"إن الله عز وجل جعل بالمغرب بابا عرضه مسيرة سبعين عاما لتوبة"
٤٧٣		"إن الله يبسط يده بالليل"
٤٧٣		"إن العبد إذا وضع في قبه وتولى عنه اصحابه"
577		"إن للشهيد عندالله عز وجل ست خصال"
٤٧٩		"إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة"
٤٨٣		"أرواحهم في جوف طير خضر"
٤ ٨ ٤		"إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي"
٤٨٨		"إن الميت يعذب ببكائه عليه"
٤٩١		"إن الميت ليعذب في قبره بما نيح عليه"
193		"إذا مات الإنسان انقطع إلا من ثلاث"
٥.,		"إن الله عز وجل يخرج قوما من النار بالشفاعة"
0.7		"اهون اهل النار عذابا ابو طالب"
0.0		"إن الله سيخلص رجلا من أمتي على رؤوس الخلائق"
0. 7		"اطلعت في الجنة فرأيت أكثر اهلها الفقراء"
01.		"إذا صار اهل الجنة إلى الجنة"
070		"أيها الناس اربعوا على انفسكم"
079		"إنما سمي الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء"
٥٧.		"ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل"
٥٧٨		"ارأيتكم ليلتكم هذه فإن على رأس مائة سنة منها"
200		"إن بين يدي الساعة فتنا كقطع الليل"
१००		"ألا إن الفتنية ها هنا"
114		"إني لا أقول إلا حقا"
	(الباء)	
٤٧٢,٤٥٥		"بادروا بالأعمال ستا"
277		بينما أنا نائم أطوف بالكعبة"
£0Y		"بين يدي الساعة تسليم الخاص"
٤٥٤,٤٥٣		"بعث أنا والساعة كهاتين"

	التاء	
07.		"تعلموا انه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت"
۲۸.		"تحاجت النار والجنة"
	الحاء	
797		"حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار إلى أهله"
770		"حجابه النور"
	الخاء	
797		"خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بعض مخارجه"
1 7 9		"خمس من الفطرة"
707		"خير نسائهم مريم"
	الراء	
٤٥٥	·	"رأس الكفر من هاهنا"
۳۸۳		"رأيت خاتم النبوة بين كتفيه"
797		"رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة العصر"
777		"رأيت ربي في أحسن صورة"
٤٧٩		"رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه"
	الشين	
٤٩٩	•	"شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي"
	العين	
٤٩٨	V	"عرضت على الأمم
79 7		"عطش الناس يوم الحديبية"
1 ∨ 9		"عشر من سنن الإسلام"
1 7 9		"عشر من الفطرة"
١٦٨		"عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين "عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
	الغين	
717	V	"غزا نبي من الأنبياء"
	الفاء	
٧٩		"فإذا رأيت الذين تتبعون ماتشابه منه"
798,777		"فيأتيهم الجبار في صورة"
,	الكاف	فياليهم المجباري عموره
107	est bandal I	"كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم"
1 - \		کنت ردیف البی صلی الله علیه و سلم

017	"كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزا يوم الناس"
٤٦١	"كيف أنتم إذا نزل ابن فيكم"
£ \ \ \	"كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اتي بطعام سأل عن"
£ 7 7	"كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء"
70 {	"كمل من الرجال كثير"
1 ∨ 9	كل مولود يولد من ولد كافر أو مسلم"
اللام	
199	"لعن الله من ذبح لغير الله"
718	"لايورد ممرض على مصح"
771	"لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه"
777	"لقد دعا الله باسمه الأعظم"
۲۸.	" "لايزال يلقى فيها وتقول هل من مزيد"
۲۸.	"لاتزال جهنم تقول هل من مزيد"
770	" لاتفضلوني على موسى"
770	"لاتفضلوا بين الأنبياء"
770	"لايقولون أحدكم إني خير من يونس بن متى"
777	"لاتخيروا بين الأنبياء"
٣٨٦	"لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه"
797	بــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
277	" ليلة اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة"
٤٣٢	"لما كذبتني قريش حين اسرى بي إلى بيت المقدس"
277	"لما أسري برسول الله فانتهى إلى سدرة المنتهى"
277	"لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي"
£ 3 7	" "لاتخيرو بي على موسى"
£ ○ ∧	"لاتقوم الساعة حتى لايقال في الأرض الله"
٤٦١	"لاتذهب او لاتنقضي الدنيا حتى يملك العرب"
٤٦١,١٧٣	" "لاتزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين"
٤٧٢	"لاتقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربما"
£ Y Y	"لاتقوم الساعة حتى تقتل فئتان"
٤٧٣	 "لاتنقطع الهجرة ماتقبلت التوبة"
۳۸۰,۲۹۸	"لله أفرح بتوبة عبده"

الميم

٤٠٠,٣٦٢,٨٣	"مامن الأنباء نبي إلا اعطي من الآيات مامثلة آمن عليه البشر"
197	"من لقي الله تعالى لم يشرك به شيئا دخل الجنة"
۲۱.	"من صلى يرائي فقد أشرك
١٦٦	"ماضل قوم بعدهدي كانوا عليه"
. ۱۷۸	"مامن مولود إلايولد على الفطرة"
١٧٨	"مامن مولود يولد إلا وهو على الملة"
Y 9 9	"ماتوطن رجل مسلم المساجد"
277	"مامنكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه"
277	"مالك ياعائشة اغرت"
9 7	"مفاتيح الغيب خمس"
٤٣.	"مِن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار"
१०१	"من اشراط الساعة ان يرفع العلم"
٤٦٠	"المهدي من عترتي"
٤٦.	"المهدي منا آل البيت"
٤٦.	"المهدي مني آجلي الجبهة"
173	"منا الذي يصلي عيسى ابن مريم خلفه"
१७०,१७१	"من فتنة ان يقول للأعرابي أرأيت إن بعثت أباك"
१७१	"معه جنة ونار"
٤٦٦	"من أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف
٤٦٦	" من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف"
٤٦٦	"من سمع بالدجال فليناً عنه"
٤٧٩	"من لقي العدو فصبر"
٤٨٠	"من يقتله بطنه"
٤٨٠	"مامن مسلم يموت يوم الجمعة"
٤٩.	"مات رجل وعليه دين"
٤٩١	"من ينح عليه يعذب"
٨٥	"مالمسئول عنها بأعلم من السائل"
	النون
o • A	"ناركم جزء من سبعين جزءا"
0.7	"نعم هو في ضحضاح"
٤٨٥	"نفس المؤمن معلقة بدين"

2 1 1 3		"نمت فرأيت في الجنة"
	الماء	
٤٩.		"هل ترك لدينه"
018		: ،
٤٨٢		"هي المنجية"
	الواو	
277		"وإنه سيكون في أمتى كذابون"
277		"واما مسيح الضلالة"
277		"وإن بين عينيه مكتوب"
٤٢٨		"وجعلت لنا الأرض كلها"
177		"والذي نفسي بيده مامن رجل"
911		"والذي نفس محمد بيده"
१०२		"والذي نفس محمد بيده لاتذهب الساعة"
708		"والله ماكنت أظن"
٨٢٥		"وهل تنصرون وترزقون"
£07		"والله مالفقر أحشى عليكم"
٤٧٠		"ويلل للعرب"
	الياء	
٨٢		"يا أيها الناس إنكم تحشرون"
١٦٨		"يا أيها الناس إن الله بعث محمدا بالحق"
٤٥٧		"يتقارب الزمان"
٤٦٤		"يتبع الدجال من اليهود"
٣.١		"يضحك الله إلى رجلين"
٥		"يخرج الله من النار قوما"
٤٦٣		"يخرج من يهودية اصبهان"
٤٦.		"يخرج في آخرامتي المهدي"
01.		"يدخل اهل الجنة الجنة"
٤٦١		"يترل عيسي ابن مريم"
१०१		"يقتتل عند كتركم ثلاثة"
۱٦٨		"يهدم الإسلام ثلاث"

فمرس محتويات الرسالة

الصفحة	الموض
1	ملخص الرسالة
\	شكر وتقدير
1	المقدمة
	الباب الأول
٦	السيوطي عصره وحياته
٧	الفصل الأول: عصر السيوطي
٧	المبحث الأول : الحالة السياسية
١٢	المبحث الثالي : الحالة العلمية
١٦	الفصل الثاني : نشأته وحياته
۲ ٤	المبحث الأول: أسمه ونسبه
7 2	المبحث الثاني : ولادته ونشأته وحياته
77	المبحث الثالث : طلبه العلم ورحلاته
7 7	المبحث الرابع : مكانته العلمية
79	المبحث الخامس: السيوطي بين أنصاره وخصومه
7 9	الفصل الثالث : شيوخه وتلاميذه
٤٢	المبحث الأول: شيوخه
	المبحث الثاني: تلاميذه ،
٤٤	الفصل الرابع: مؤلفاته وآثاره
٤٤	المبحث الأول: بيان الأقوال في عدد مصنفاته وأسباب كثرتما
٤٨	المبحث الثاني : بيان أشهر مصنفاته في مختلف الفنون
	الباب الثاني
09	منهج السيوطي في البحث والاستدلال
٦,	الفصل الاول . ممهجه في دراسه العقيدة
٦٠	المبحث الثاني : متزلة العُقل عند السيوطي
70	Ç).

الصفحة	الموضــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٦٦	المبحث الثالث: الأدلـــة العقلية
٧٨	الفصل الثاني: موقفه من التأويل
٧٨	المبحث الأول: في بيان المحكم والمتشابه
٨٩	المبحث الثاني: هل المتشابه ممايمكن الاطلاع على علمه؟
١	المبحث الثالث: هل تعتبر آيات الصفات من التشابه ؟
١٠٨	المبحث الرابع: مِعنى التأويل
١٠٨	المطلب الأول : التأويل في اللغة
١١.	المطلب الثاني : التأويل في الاصطلاح
١١٤	المبحث الخامس: التأويل عند السيوطي
188	المبحث السادس: اتمام السيوطي الإمام أحمد بالتأويل
184	المطلب الأول: اتمام السيوطي للإمام أحمد بالتأويل
188	المطلب الثاني: الرد على السيوطي ومن قال بقوله
١٤٠	الفصل الثالث : موقفه من المنطق وعلم الكلام
١٤٠	المبحث الأول: موقف السيوطي من المنطق
١٤٠	المطلب الأول: نشأة المنطق وتعريفه
١٤٠	أُولاً نشأة المنطق
١٤٦	ثانياً : تعريفه ونبذة مختصرة عنه
١٤٨	المطلب الثاني : السيوطي يهدم المنطق ويحرمه
108	المبحث الثاني: موقف السيوطي من علم الكلام
102	المطلب الاول: نشأة علم الكلام
١٦٢	المطلب الثاني: تعريف علم الكلام
١٦٣	المطلب الثالث: نقد السيوطي علم الكلام
	الباب الثالث
	آراء السيوطي العقدية
١٧٦	الفصل الأول: معرفة الله عزوجل
١٧٦	المبحث الأول: هل المعرفة فطرية أم نظرية

الصفحة	الموضـــوع
١٨٣	المبحث الثاني : أول واجب على المكلف
١٨٤	المبحث الثالث: إيمان المقلد عند المتكلمين
١٨٨	الفصل الثاني : توحيد الربوبية
١٨٨	تعريف كلمة التوحيد
١٨٩	توحيد الربوبية
198	الفصل الثالث : توحيد الألوهية
197	المبحث الأول : تعريف توحيد الألوهية
١٩٦	المبحث الثاني : أساليب القرآن في تقرير توحيد الألوهية والدعوة إليه
۱۹۸	المبحث الثالث: ماذكره السيوطي من نواقض التوحيد أو نواقضه
١٩٨	١ الذبح لغير الله
١٩٨	٢ اَلسَجُود لغير الله
7.1	٣ السحر
۲۱.	٤ ـــ الرياء
717	٥ العدوى
710	٦ زحر الطير والكهانة
717	الفصل الرابع: توحيد الأسماء والصفات
717	ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
717	المبحث الأول: تعريف توحيد الأسماء والصفات
719	المبحث الثاني : منهج النسيوطي في توحيد الأسماء والصفات
719	المطلب الأول : الكلام عن ذات الله تعالى
777	المطلب الثانى : أسماؤه تعالى توڤيفية
775	المطلب الثالث : هل القديم من أسماء الله تعالى
779	المطلب الرابع: الأسم الأعظم
7 £ 1	المطلب الخامس: الصفات الذاتية
7	١ _ صفة الحياة

الصفحة	المدن
	الموض
754	٢ ــ صفة البقاء
7 £ £	٣ ــ صفة القدرة
757	٤ صفة الإرادة
7 2 1	٥ ــ صفة العلم
70.	٦ ، ٧ _ صفتا السمع والبصر
707	٨ _ صفة الكلام
778	٩ _ صفة الوجه
777	١٠ صفة العينين
٨٣٢	١١ _ صفة اليدين
771	١٢ _ صفة الأصابع
777	١٣ _ صفة الصورة
۲۸.	١٤ _ صفة القدمين
7.7.1	المطلب السادس: الصفات الفعلية
7.7.1	طريقة السيوطي في هذه الصفات
710	أدلة إثبات الصفات التي تأولها السيوطي
700	١ _ صفة الاستواء
۲٩.	٢ _ صفة الترول ٢
792	٣ _ صفتا الاتيان والجحيء
779	٤ _ صفة الرضى ٤
797	ه ــ صفة الفرح
٣٠.	٦ ـــ صفة الغضب
٣,١	٧ _ صفة الصحك٧
٣٠٣	٨ ـــ صفة الهرولة٨
L	L

	الموضـــوع
	الباب الرابع
	النبوات
٣٠٦	الفصل الأول: مفهوم النبوة والرسالة العلاقة بينهما
٣٠٦	المبحث الأول : النبوة والنبي في اللغة
٣٠٨	المبحث الثاني : الرسالة والرسول في اللغة
٣٠٩	المبحث الثالث : النبي والرسول في الاصطلاح
417	الفصل الثاني : الأنبياء والرسل
٣١٦	المبحث الأول: وجوب الإيمان بمم جميعاً
817	المبحث الثاني: لب دعوتهم ــ عليهم السلام
771	المبحث الثالث: عددهم
444	المبحث الرابع: المفاضلة بينهم
779	الفصل الثالث : الوحي وطرقه
779	المبحث الأول : الوحي
771	المبحث الثاني : طرقه
440	الفصل الرابع: طرق إثبات النبوة
440	المبحث الأول: أهل السنة يثبتهِن النبوة بطرق كثيرة
447	المبحث الثاني: طرق إثبات النبوة عند السيوطي
77	١ أخبار الكتب السابقة
449	٢ ـــ شهادة الخصوم ٢
727	٣ _ المعجزات
722	الفصل الخامس: ضفات الرسل النصل الخامس
722	ديباحة
720	المبحث الأول: أنهم بشر
707	المبحث الثاني: أنهم رجال
٣٦.	المبحث الثالث : أنهم صادقون
٣٦٤	المبحث الرابع: أنهم معصومون

الصفحة	
	الموضوع
٣٨٢	الفصل السادس: نبوة محمد ـ ﷺ ـ وخصائصه
٣٨٢	المبحث الأول :دلائل نبوة نبينا محمد ﷺ
ፖ ለፕ	المطلب الأول: معجزاته _ ﷺ
٣٨٣	المعجزة الاولى : خاتم النبوة
ፕ ለ ٤	المعجزة الثانية: إنشقاق القمر
۳۸٦	المعجزة الثالثة : شفاء عين علي بن أبي طالب ﴿ بَهُ بَبَرَكَةَ بَصَاقَ النِّي ۗ وإحباره بفتح خير
٣٨٧	المعجزة الرابعة : إخباره ﷺ عمن أبلي بلاء حسناً في القتال أنه من أصحاب النار
٣٨٨	المعجزة الخامسة : شفاء ساق سلمة بن الاكوع من الضربة التي ضربها يوم خيبر
٣٨٨	المعجزة السادسة: إخباره على عن الشاه المسمومة
٣٩.	المعجزة السابعة: نعيه ﷺ قواد حيشه في غزوة مؤته إلى أصحابه قبل أن يصل خبرهم إليه .
٣٩.	المعجزة الثامنة : إحباره ﷺ عن الظعينة التي حملت كتاب حاطب ابن أبي بلتعه إلى قريش .
797	التاسعة : نبع الماء من بين أصابعه الشريفه
897	العاشرة: تكثير الطعام القليل
899	الحادية عشرة: القرآن الكريم _ المعجزة الخالدة
173	المطلب الثاني : أنه حاتم النبين
٤٢٣	المبحث الثاني : حصائصه _ على _ الشريفه
१४६	الأولى: أخذ الميثاق على النبيين أن يؤمنوا به
270	الثانية : عموم بعثته إلى جميع الأنس والجن
573	الثالثة : أنه ﷺ رحمة للعالمين
٤٢٦	الرابعة : أنه ﷺ أكثر الأنبياء تابعاً
277	الخامسة : أنه أعطى خمساً لم يعطهن نبي قبله
٤٢٨	السادسة : أن كتابه معجز
٤٢٩	السابعة : اختصاصه بالفاتحة وخواتيم سورة البقرة
٤٢٩	الثامنة: اختصاصه بليلة القدر
٤٣٠	التاسعة: احتصاصه بالإسراء
٤٣٢	العاشرة : أنه سيد ولد آدم ، وأنه أول من تنشق عنه الأرض وأول من يجيز على الصراط

الصفحة	الموضوع
٤٣٣	
277	الحادية عشرة: أنه أول من يفيق من الصعقة
	الثانية عشرة : أن الله تعالى لم يناده في القرآن الكريم باسمه الجحرد بل بلقبه
£ 3 %	الثالثة عشرة : تحريم ندائه باسمه على الأمة
200	الرابعة عشرة : اقسام الله تعالى بحياته ﷺ
٤٣٦	الخامسة عشرة : إسلام قرينه من الجن
٤٣٧	السادسة عشرة : أن الله تعالى غفر له ماتقدم من ذنبه وماتأخر
٤٣٧	السابعة عشرة : تحريم نكاح زوجاته من بعده ﷺ
१८४	الثامنة عشرة : مترلة الوسيلة في الجنة
٤٤.	التاسعة عشرة : أن الله تعالى يرضيه في أمته ولايسوؤه
٤٤.	العشرون : أن المرأة تحلُّ له بتحليل الله تعالى له من غير عقد
٤٤١	الحادية والعشرون : أن له النكاح بلفظ الهبة وبلامهر
٤٤٣	الثانية والعشرون : تزويجه من شاء من النساء بمن شاء من الرحال بغير رضاهن ورضى أبائهن.
2 2 2	الثالثة والعشرون: وجوب قضاء دين من مات من المسلمين
११७	الرابعة والعشرون : تحريم الصدقة والزكاة عليه ﷺ
٤ ٤٨	الخامسة والعشرون : إباحة القتال له بمكة المكرمة
१ १९	السادسة والعشرون : الكذب عليه ليس كالكذب على غيره
	الباب الخامس
٤٥١	اليوم الآخر ومقدماته
207	الفصل الأول : مقدمات اليوم الآخر (بعض أشراط الساعة)
207	· · ·
٤٥٤	تمهيد
202	
٤٥٥	الأولى : بعثته ﷺ
१०७	الثانية : ظهور الفتن
٤٥٦	الثالثة : كثرة المعاصي وكثرة الاشرار
£0Y	الرابعة : توسيد الأمر إلى غير أهله
- '	الخامسة : الحرص على الدنيا والتنافس فيها
İ	

الصفحة	الموض وع
٤٥٨	السادسة : رفع القرآن والعلم
	المبحث الثاني: ماذكره السيوطي من العلامات الكبرى الأولى: ظهور المهدي
१०१	المنتظر _ عليه السلام
٤٦١	الثانية ظهور المسيح الدحالالله الثانية ظهور المسيح الدحال
٤٦٦	الثالثة: نزول المسيح عيسي ابن مريم ـ عليه السلام
٤٦٨	الرابعة : يأجوج ومأجوج
* { \ \	الخامسة: طلوع الشمس من مغربها
٤٧٣	السادسة: ظهور الدابة
٤٧٥	الفصل الثاني : الحياة البرزخية
٤٧٥	المبحث الأول: معنى الحياة البرزخية
٤٨٢	المبحث الثاني : الكلام على مستقر الأرواح وما يتعلق بما
१९०	الفصل الثالث: يوم القيامة
१९०	المبحث الأول: البعث
£97	المبحث الثاني: الشفاعة
0.7	المبحث الثالث: الحساب
0.5	المبيحث الرابع: الميزان
0.0	المبحث الخامس: الصراط
٥٠٧	المبحث السادس: الجنة والنار
011	المبحث السابع : رؤية الله سبحانه وتعالى في الجنة
019	هل يرى النساء ربهن تعالى في الجنة
	الباب السادس
	موقفه من البدع والتصوف
070	الفصل الأول: موقفه من البدع
070	المبحث الأول: تعريف البدعة
070	المبحث الثاني : الفرق بين السنة والبدعة
٥٣٨	المبحث الثالث: أقسام البدع عند السيوطي
٥٣٨	القسم الأول: مايعرف العامة والخاصة أنه بدعة محرشة إما محرمة وإما مكروهة

الصفحة	الموضـــوع
०६८	القسم الثاني: مايظنه معظم الناس عبادات
000	الفصل الثاني: موقفه من التصوف
000	المبحث الأول: تعريف التصوف
007	المبحث الثاني : نشأة التصوف
٥٦.	المبحث الثالث: التصوف عند السيوطي
०२٣	المبحث الرابع: الأبدال والأوتاد
०२१	المبحث الخامس: الخضر ـ عليه السلام
०४१	المبحث السادس: تطور الولي
۲۸۰	الحاتمة
٥٨٨	فهرس الآيات
771	فهرس الآحاديث النبوية الشريفة والآثار
٦٣٠	فهرس الأعلام
7 2 •	فهرس المراجع والمصادر
700	فهرس الموضوعات